النجم الثاقب

في أحوال الإمام الحجة الغائب

بسم الله الرحمن الرحیم

النجم الثاقب فی احوال الامام الحجه الغائب عجل الله تعالی فرجه الشریف

کاتب:

میرزا حسین محدث نوری

نشرت فی الطباعهٔ:

مسجد مقدس جمکران

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الفهرس ----- ۵

النجم الثاقب فی احوال الامام الحجه الغائب (عج) ----- ۱۵

اشاره ----- ۱۵

اشاره ----- ۱۵

تقریظ آیه اللّه السیّد محمّد حسن الشیرازی قدس سره ----- ۱۸

مقدمه الناشر ----- ۱۸

حیاه العلامه الشیخ حسین النوری رحمه الله ----- ۲۵

اشاره ----- ۲۵

سیرته الذاتیه ----- ۲۶

هویّته الشّخصیّه ----- ۲۶

إخوته ----- ۲۷

نشأته ----- ۲۹

أسفاره ----- ۲۹

برامجه العبادیه ----- ۳۲

معالم شخصیته ----- ۳۸

حرکته السیاسیه ----- ۳۹

ثوره التنباک ----- ۴۱

دور النوری فی ثوره التنباک ----- ۴۵

حیاته العلمیّه ----- ۴۹

دراسته و اساتذته ----- ۴۹

تلامیذه ----- ۶۱

مؤلفاته ----- ۶۶

مکتبته ----- ۶۶

شغفه بتحصیل الکتب ----- ۶۶

مؤلفاته بين الکم و الکيف ---------- ۶۸
مؤلفاته ---------- ۶۹
۱ ---------- ۶۹
۲ ---------- ۸۰
أقوال العلماء فيه ---------- ۸۸
منهجه العلمی ---------- ۹۳
القدوه فی حياه الشيخ النوری قدس سره ---------- ۱۰۲
وفاته ---------- ۱۰۷
موضوع الکتاب ---------- ۱۰۸
عملنا فی الکتاب ---------- ۱۱۰
مقدّمه المؤلف ---------- ۱۱۲
اشاره ---------- ۱۱۲
کتب الغيبه و مؤلفوها ---------- ۱۱۴
الفهرست ---------- ۱۱۹
الباب الأول: فی مجمل تاريخ ولادته و نفحه من حالاته فی حياه أبيه صلوات اللّه عليهما ---------- ۱۲۸
اشاره ---------- ۱۲۸
اختلاف الأقوال فی سنه ولادته و القول المرجح ---------- ۱۲۹
بيان وصول السيده نرجس إليه عليها السلام ---------- ۱۳۲
ذکر ولادته عليه السلام ---------- ۱۳۶
کلام العلامه الطباطبائی فی تعدّد حکيمه ---------- ۱۵۳
کلام العلامه المجلسی فی محل قبر السيده حکيمه ---------- ۱۵۵
ذکر خلفاء بنی العباس فی زمان الغيبه الصغری ---------- ۱۵۸
الباب الثّانی: فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه عليه ---------- ۱۶۱
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه عليه ۱) ---------- ۱۶۱
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه عليه ۲) ---------- ۱۷۶
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه عليه ۳) ---------- ۱۸۸

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۴) ---------- ۲۰۳
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۵) ---------- ۲۱۴
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۶) ---------- ۲۲۴
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۷) ---------- ۲۲۴
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۸) ---------- ۲۴۹
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۹) ---------- ۲۶۰
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۱۰) ---------- ۲۷۳
فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۱۰) ---------- ۲۷۵
الباب الثّالث: فی شمّه من أوصاف و شمائل الامام المهدی صلوات اللّه علیه و بعض خصائصه ---------- ۲۷۸
فی شمّه من أوصاف و شمائل الامام المهدی صلوات اللّه علیه و بعض خصائصه ---------- ۲۷۸
الفصل الأول: فی شمائله علیه السلام ---------- ۲۷۸
الفصل الثانی ---------- ۲۸۷
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۱) ---------- ۲۸۷
الثالث ---------- ۲۹۱
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۲) ---------- ۳۰۲
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۳) ---------- ۳۱۴
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۴) ---------- ۳۲۶
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۵) ---------- ۳۳۹
فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۶) ---------- ۳۵۲
الباب الرّابع: فی ذکر اختلاف المسلمین فی الوجود المبارک للامام المهدی صلوات اللّه علیه ---------- ۳۶۱
فی ذکر اختلاف المسلمین فی الوجود المبارک للامام المهدی صلوات اللّه علیه ---------- ۳۶۱
فی رد خبر «لا مهدی الا عیسی بن مریم» ---------- ۳۶۱
فی اسم ابی الامام المهدی علیه السلام ---------- ۳۷۷
المأخذ الضعیف من ابن حجر ---------- ۳۷۸
بتعیین شخص المهدی علیه السلام ---------- ۳۸۶
و أما موافقینا من أهل البدعه ---------- ۳۹۰

۱ ---------- ۳۹۰
۲ ---------- ۴۰۰
۳ ---------- ۴۰۹
۴ ---------- ۴۱۹
فصل: اقوال العامّه فی المهدی ---------- ۴۲۷
اقوال العامّه فی المهدی(۱) ---------- ۴۲۷
اقوال العامّه فی المهدی(۲) ---------- ۴۳۱
اقوال العامّه فی المهدی(۳) ---------- ۴۴۱
اقوال العامّه فی المهدی(۴) ---------- ۴۴۹
اقوال العامّه فی المهدی(۵) ---------- ۴۵۸
الباب الخامس: فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام ---------- ۴۶۱
:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام ۱) ---------- ۴۶۱
:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام(۲) ---------- ۴۷۱
:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام ۳) ---------- ۴۷۹
:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام(۴) ---------- ۴۸۴
فصل: نصوص الامامیه عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم و الائمهعلیهما السلام ---------- ۴۹۳
نصوص الامامیه عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم و الائمهعلیهما السلام ---------- ۴۹۳
ما روی عن سلیم بن قیس ---------- ۴۹۵
ما روی عن فضل بن شاذان ---------- ۵۰۰
۱ ---------- ۵۰۰
۲ ---------- ۵۰۹
۳ ---------- ۵۱۶
روایه ابن الزّیات عن العسکری علیه السلام ---------- ۵۱۹
روایات المسعودی ---------- ۵۲۰
الباب السّادس: فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری ---------- ۵۲۴
فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری (۱) ---------- ۵۲۴

فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری (۲) ----- ۵۳۲
فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری (۳) ----- ۵۴۲
الباب التّابع: فی ذکر حکایات و قصص الذین وصلوا إلی خدمه امام الزمان علیه السلام فی الغیبه الکبری ----- ۵۵۴
فی ذکر حکایات و قصص الذین وصلوا إلی خدمه امام الزمان علیه السلام فی الغیبه الکبری ----- ۵۵۴
اسماء المتشرّفین فی الغیبه الصغری ----- ۵۵۵
اقسام حکایات التشرف ----- ۵۶۱
اشاره ----- ۵۶۱
الحکایه الأولی: بناء مسجد جمکران ----- ۵۶۲
الحکایه الثانیه: بلاد ابناءه علیه السلام ----- ۵۶۸
الحکایه الثالثه: التشرّف فی طریق الحج ----- ۵۸۲
الحکایه الرابعه: شفاء العلیل ----- ۵۸۳
الحکایه الخامسه: تشرف اسماعیل بن حسن الهرقلی ----- ۵۸۴
الحکایه السادسه: شفاء میرزا محمد سعید النائینی ----- ۵۸۸
الحکایه السابعه: تشرف السید محمد العاملی ----- ۵۹۲
الحکایه الثامنه: نجاه السید محمد العاملی ----- ۵۹۷
الحکایه التاسعه: شفاء عتبه العلوی الزیدی ----- ۵۹۹
الحکایه العاشره: استبصار محمود الفارسی بفضله ----- ۶۰۰
الحکایه الحادیه عشره:حکایه السید بن طاوس و الشیخ عبدالمحسن ----- ۶۰۵
الحکایه الثانیه عشره: ما ذکره ابن طاوس ----- ۶۱۵
الحکایه الثالثه عشره: التشرف فی المشهد الکاظمین علیهما السلام ----- ۶۱۶
الحکایه الرابعه عشر: حکایت الشیخ ورّام ----- ۶۱۶
الحکایه الخامسه عشره: تشرف العلامه الحلی رحمه الله ----- ۶۱۷
الحکایه السادسه عشره: وصیته علیه السلام بالصبر ----- ۶۱۸
الحکایه السابعه عشره: اخذ المکتوب من السائل ----- ۶۱۹
الحکایه الثامنه عشره: فی من سمع دعائه علیه السلام ----- ۶۱۹
الحکایه التاسعه عشره: استماع مناجاته علیه السلام ----- ۶۲۰

الحکایه العشرون:فی من شاهده علیه السلام و هو یزور جدّه امیرالمؤمنین علیه السلام ----- ۶۲۱
الحکایه الحادیه و العشرون:الاستخاره بالسبحه عن صاحب الامرعلیه السلام ----- ۶۲۵
الحکایه الثانیه و العشرون: تشرف سید الآوی فی المنام ----- ۶۲۶
الحکایه الثالثه و العشرون: فیما علّمه علیه السلام السید العلوی فی الخلاص من البلاء ----- ۶۳۰
الحکایه الرابعه و العشرون: دعاء «عظم البلاء» ----- ۶۳۳
الحکایه الخامسه و العشرون: دعاء تربه الحسین ----- ۶۳۵
الحکایه السادسه و العشرون: دعاء علمه علیه السلام لکشف البلاء ----- ۶۳۵
الحکایه السابعه و العشرون: دعاء منسوب الیه علیه السلام ----- ۶۳۶
الحکایه الثامنه و العشرون: دعاء «یا ذا المنن السابغه» ----- ۶۳۸
الحکایه التاسعه و العشرون:حکایه امیر اسحاق الاسترآبادی و نجاته بیده علیه السلام ----- ۶۴۰
الحکایه الثلاثون: دعاء الفرج ----- ۶۴۲
الحکایه الحادیه و الثلاثون:تشرف الحاج علی البغدادی ----- ۶۴۶
الحکایه الثانیه و الثلاثون: تشرّف احد المؤمنین فی مسجد السهله ----- ۶۶۰
الحکایه الثالثه و الثلاثون: اقتداء الشیخ القصار به علیه السلام فی الصلاه ----- ۶۶۳
الحکایه الرابعه و الثلاثون:تشرّف رجل زیدی بمحضره علیه السلام و استبصاره ----- ۶۶۵
الحکایه الخامسه و الثلاثون:تشرّف ابو الفرج الحمدانی ----- ۶۶۶
الحکایه السادسه و الثلاثون: تشرّف علی بن یونس العاملی ----- ۶۶۷
الحکایه السابعه و الثلاثون:قصه الجزیره الخضراء و البحر الابیض ----- ۶۷۸
۱ ----- ۶۷۸
۲ ----- ۶۸۴
۳ ----- ۶۹۰
۴ ----- ۶۹۹
الحکایه الثامنه والثلاثون:حکایه نقلها المیرزا محمد تقی الالماسی ----- ۷۰۸
الحکایه التاسعه والثلاثون: احسانه علیه السلام بالمؤمن البحرینی ----- ۷۱۰
الحکایه الأربعون:علیک بماء الهندباء ----- ۷۱۱
الحکایه الحادیه و الأربعون:حکایه ابوراجح الحمامی و شفائه بیده علیه السلام ----- ۷۱۱

الحکایه الثانیه والأربعون:شفاء الناصبیه بیده علیه السلام و استبصارها ----- ۷۱۳
الحکایه الثالثه والأربعون:شفاء ابن الزّهدری بیده علیه السلام ----- ۷۱۴
الحکایه الرابعه والأربعون:شفاء حسین المدلل بیده علیه السلام ----- ۷۱۵
الحکایه الخامسه والأربعون:ابصار مؤمنهٍ بیده علیه السلام ----- ۷۱۶
الحکایه السادسه والأربعون:واقعه صفین ----- ۷۱۶
الحکایه السابعه والأربعون:حکایه حسن بن محمد بن القاسم ----- ۷۱۷
الحکایه الثامنه والأربعون:تشرّف رجل قاشانی ----- ۷۱۸
الحکایه التاسعه والأربعون:حکایه الرّمان ----- ۷۲۰
الحکایه الخمسون:مکتوب خرج من الناحیه المقدسه الی الشیخ المفید ----- ۷۲۴
الحکایه الحادیه والخمسون:مکتوب آخر ----- ۷۲۷
الحکایه الثانیه والخمسون:رثاء الشیخ المفید ----- ۷۳۱
الحکایه الثالثه والخمسون:نصب للحجر الاسود بیده علیه السلام ----- ۷۳۱
الحکایه الرابعه والخمسون: تشرف ابوالحسن شعرانی ----- ۷۳۳
الحکایه الخامسه والخمسون:تشرف شیخ طاهر النجفی ----- ۷۳۳
الحکایه السادسه والخمسون:تشرّف آخر له ----- ۷۳۵
الحکایه السابعه والخمسون:تشرّف ابن دربیس ----- ۷۳۶
الحکایه الثامنه والخمسون:تشرّف الحاسمی بمحضره علیه السلام و استبصار صدیق له ----- ۷۳۷
الحکایه التاسعه والخمسون:تشرّف السلماسی بمحضره علیه السلام فی المنام ----- ۷۴۰
الحکایه الستون:حکایه من بعض الثقاه ----- ۷۴۳
الحکایه الحادیه والستون:تشرّف الشیخ الحر العاملی بمحضره علیه السلام بین النوم و الیقظه ----- ۷۴۴
الحکایه الثانیه والستون:قریه الکرعه ----- ۷۴۴
الحکایه الثالثه والستون:تشرّف مولانا المقدس الاردبیلی ----- ۷۴۶
الحکایه الرابعه والستون:تشرّف المتوکل بن عمیر ----- ۷۴۸
الحکایه الخامسه والستون:حکایه المعمّر بن غوث السنبسی ----- ۷۵۱
الحکایه السادسه والستون:باقه الورد احمر فی الکعبه ----- ۷۵۳
الحکایه السابعه والستون:تشرّف الشهید الثانی ----- ۷۵۷

الحکایه الثامنه والستون:تشرّف بعض المؤمنین ---------- ۷۵۸

الحکایه التاسعه والستون:تشرّف الشیخ قاسم فی طریق الحج ---------- ۷۵۸

الحکایه السبعون:حکایه فی فضل بعض زیارات ---------- ۷۵۹

الحکایه الحادیه والسبعون:تشرّف الشیخ علی الرشتی ---------- ۷۶۵

الحکایه الثانیه والسبعون:اهانه السادن للزائر و عواقبه ---------- ۷۶۷

الحکایه الثالثه والسبعون:تشرّف العلامه البحر العلوم بمحضره علیه السلام ---------- ۷۶۸

الحکایه الرابعه والسبعون:تشرّف آخر ---------- ۷۷۰

الحکایه الخامسه والسبعون:تشرّف السید فی حرم العسکریین علیهما السلام ---------- ۷۷۰

الحکایه السادسه والسبعون:تشرّفه بمحضره علیه السلام فی مکه المکرمه ---------- ۷۷۱

الحکایه السابعه والسبعون:تشرّفه فی السرداب المطهر ---------- ۷۷۲

الحکایه الثامنه والسبعون:تشرّفه فی مسجد السهله ---------- ۷۷۳

الحکایه التاسعه والسبعون:«ما أعذب صوت القرآن ---------- ۷۷۴

الحکایه الثمانون:تشرّف المولی زین العابدین السلماسی ---------- ۷۷۴

الحکایه الحادیه والثمانون:صممّ احد المخالفین لایذائه الزّوار ---------- ۷۷۵

الحکایه الثانیه والثمانون:شفاء التاجر الشیرازی بیده علیه السلام ---------- ۷۷۷

الحکایه الثالثه والثمانون:حکایه الغریق الهندی ---------- ۷۷۹

الحکایه الرابعه والثمانون:حکایه الحاج عبداللّٰه الواعظ ---------- ۷۸۱

الحکایه الخامسه والثمانون:تشرّف السید باقر القزوینی ---------- ۷۸۳

الحکایه السادسه والثمانون:فیما اوصی علیه السلام فی الاب المسن ---------- ۷۸۳

الحکایه السابعه والثمانون:التشرّف الثانی للسیّد باقر المذکور ---------- ۷۸۴

الحکایه الثامنه والثمانون:الشیخ الدخنی ---------- ۷۸۵

الحکایه التاسعه والثمانون:شرّف زوّار مسجد الکوفه ---------- ۷۸۷

الحکایه التسعون:تشرّف بعض المؤمنین ---------- ۷۸۸

الحکایه الحادیه والتسعون:تشرّف الحاج المولی علی الطهرانی ---------- ۷۹۲

الحکایه الثانیه والتسعون:تشرّف السید باقر القزوینی ---------- ۷۹۳

الحکایه الثالثه والتسعون:تشرّف السید مهدی القزوینی و تلامذته ---------- ۷۹۵

الحکایه الرابعه والتسعون:تشرّف والد السید المذکور ۷۹۸
الحکایه الخامسه والتسعون:تشرّف آخر عن السید المذکور ۷۹۹
الحکایه السادسه والتسعون:تشرّف الشیخ ابراهیم القطیفی ۸۰۳
الحکایه السابعه والتسعون:توسل الحاج المولی باقر البهبهانی به علیه السلام و شفاء ولده ۸۰۴
الحکایه الثامنه والتسعون:قصه الشیخ حسن العراقی ۸۰۵
الحکایه التاسعه والتسعون:تشرّف المولی عبدالرحیم النهاوندی ۸۰۵
الحکایه المائه:حکایه معمّر بن ابی الدنیا صاحب امیرالمؤمنین علیه السلام ۸۰۵
والجواب ۸۰۸
أما أولاً ۸۰۸
و أما ثانیاً ۸۱۰
و أما ثالثاً ۸۱۲
و أما رابعاً ۸۱۹
خصائص الامام المهدی علیه السلام. ۸۲۲
اللعین الکافر الدجال ۸۲۲
الیاس النبی علیه السلام ۸۲۶
سلمان الفارسی المحمدی رضی الله عنه ۸۲۷
الشیخ صاحب حدیث القلاقل ۸۲۸
أبوبکر عثمان بن خطاب بن عبد اللّه بن العوام ۸۴۴
توضیح جواب الاشکال و تلخیص المقال المقتدّم ۸۵۵
الباب الثّامن: فی الجمع بین الحکایات المتقدّمه ما جاء بتکذیب مدعی المشاهده فی الغیبه الکبری ۸۶۶
فی الجمع بین الحکایات المتقدّمه ما جاء بتکذیب ۸۶۶
مدعی المشاهده فی الغیبه الکبری ۸۶۶
الباب التّاسع: فی عذر دخول بعض حکایات المستغیثین فی الصحاری و غیرها ۸۷۹
الباب العاشر: فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصرعلیه السلام ۸۸۹
فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصرعلیه السلام ۱) ۸۸۹
فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصرعلیه السلام ۲) ۸۹۸

الادعیه المأثوره المختصّه به علیه السلام ----- ۹۰۸

وجه تشبیه وجوده المقدس علیه السلام بالشمس وراء السحاب ----- ۹۴۰

الباب الحادی عشر: فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه ----- ۹۴۹

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه(۱) ----- ۹۴۹

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه ۲) ----- ۹۶۱

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه ۳) ----- ۹۷۰

الباب الحادی عشر:فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه ۴) ----- ۹۷۹

الباب الثانی عشر: فی ذکر الأعمال والآداب التی یمکن أن یحصل علی شرف اللقاءبالامام الحجه صلوات اللّٰه علیه ----- ۹۸۵

فی ذکر الأعمال والآداب التی یمکن أن یحصل علی شرف اللقاءبالامام الحجه صلوات اللّٰه علیه ----- ۹۸۵

ما وُرِد فی عدد الاربعین ----- ۹۸۷

فصل الأعمال المخصوصه للتشرّف ----- ۹۹۵

تعریف مرکز ----- ۱۰۰۵

النجم الثاقب فی احوال الامام الحجه الغائب (عج)

اشاره

سرشناسه : نوری، حسین بن محمد تقی، ۱۲۵۴ - ۱۳۲۰ق.

عنوان و نام پدیدآور : النجم الثاقب فی احوال الامام الحجه الغائب/ تالیف حسن الطبرسی النوری؛ التعریب و التحقیق یاسین الموسوی؛ الاعداد و التحقیق المجدد لجنه التحقیق والتالیف التابعه لمرکزالنشر فی مسجد الجمکران.

مشخصات نشر : قم: مسجد مقدس جمکران، ۱۴۲۹ ق.، ۱۳۸۷.

مشخصات ظاهری : ۸۳۹ص.

شابک : ۸۰۰۰۰ ریال ۹۷۸-۹۶۴-۹۷۳-۸۲-۰ :

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتابنامه: [۸۲۳] - ۸۳۱؛ همچنین به صورت زیرنویس.

یادداشت : نمایه.

موضوع : محمدبن حسن (عج)، امام دوازدهم، ۲۵۵ق. - -- سرگذشتنامه

موضوع : مهدویت

شناسه افزوده : موسوی، یاسین

شناسه افزوده : مسجد جمکران (قم)

رده بندی کنگره : BP۵۱/ن۹ن۳ ۱۳۸۷پ

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۵۹

شماره کتابشناسی ملی : ۱۵۷۴۳۸۴

ص: ۱

اشاره

تقریظ آیه اللّه السیّد محمّد حسن الشیرازی قدس سره

المتوفی سنه ۱۲۱۲ ه.ق

بسم اللّه الرحمن الرحیم

قد کتب هذا الکتاب بحمد اللّه تعالی و تأییده و حسن توفیقه و ببرکات امام العصر ولی اللّه و حجته فی ارضه و بلاده، و خلیفته علی خلقه و عباده علیه و علی آبائه البرره الکرام افضل الصلاه و السلام؛ بنهایه القوه، و حسن الترتیب، و جوده التهذیب، و انی لا اعرف کتاباً کتب فی هذا الباب بهذا الحسن، و یلزم علی جمیع المتدینین الرجوع الیه لدفع الشبهات و تصحیح العقیده لیصلوا ان شاء اللّه تعالی ببریق انوار هدایته الی منزل الایقان و الایمان و محل الأمن و الأمان.

جعل اللّه تعالی عز اسمه کل من له ید فی امر الخیر هذا من انصاره علیه السلام.

حرر الأحقر

محمّد حسن الحسینی

مقدمه الناشر

ص:۴

بسم اللَّه الرحمن الرحيم

الاعتقاد بوجود المنجی و قیامه فی آخر الزمان من المباحث التی یکون تاریخها من ابتـداء الخلقه الی یومنا هذا؛ کما وقع البحث عنهـا فی صـحف آدم صـفی الله و ادریس و ابراهیم خلیـل الله و دانیـال و فی الزبور و التوراه و الانجیـل و فی کتابی الزرتشت و صفیناء النبی من انبیاء آل داود.

و اسم المنجی فیها مختلف یعتمد الثقافه الزمنیه و اللغه المتداوله فی ذلک العصر.

و ایضـاً هنـاک اشاره الی ظهور المنجی فی کتب الکهنه و اساطیر الاولین و علی هـذا فلیُعلم انّ الاعتقاد بوجود المنجی و ظهوره یکون فی کلّ مذهب و دیانه.

و المهم أنّ کـل التعبیرات فی الکتب و الاسـاطیر یتطـابق مع بقیهالله الاعظم صـلوات الله علیه بوجه من الوجوه کما حققّه العلاّمه الکبیر الحاج الشـیخ علی اکبر النهاوندی قدس سره الشریف فی کتابه «العبقری الحسان فی أحوال مولانا صاحب الزمان صلوات اللَّه علیه».(۱)

وقـد ذُکر عنه علیه السـلام فی الفرقان العظیم و کتاب الله الکریم فی مواضع شتّی کما فی الآیات الخمس الاولی من سوره البقّره کما فی روایه عن ابی عبداللَّه علیه السـلام أنّه قَالَ: «الْمُتَّقُونَ شِیعَهُ عَلِیٍّ علیه السلام وَ أَمَّا الْغَیْبُ فَهُوَ الْحُجَّهُ الْغَائِبُ وَ شَاهِدُ ذَلِکَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَی «وَ یَقُولُونَ لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَیْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِینَ»(۲)».(۳)

۱- ۱. العبقری الحسان، البساط الاول، العبقریه السابعه الی الحادیه عشر.

۲- ۲. سوره یونس آیه ۲۰.

۳- ۳. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۱، ص ۱۸.

اعترف الفريقان بنزول آيات كثيره فى احوال مهدىّ هذه الامه و الإختلاف فى تعيين شخصه الشريف بأن اعتقاد الشيعه و بعض العامه أنّه (م ح م د) ابن حسن العسكرى و اكثر العامه يعتقدون المهدى من اولاد فاطمه و لم يصرّحوا بإسمه و احواله كما سيجى ء ان شاء الله.

و أمّا الكتاب الحاضر

و لقد اوردنا فى النسخه الجديده التى نشرها مسجد جمكران المقدّس من كتاب النجم الثاقب باللغه الفارسيه موارد أهمّها:

الف) مقابله النسخه الخطيه مع الطبعه الحجريه و رفع الإشكالات التى كانت فى الطبعات السابقه.

ب) اضافه حواشى مؤلفه المرحوم قدس سره ذيل الكتاب مع إضافه كلمه المؤلف

ج) تكميل تحقيقات الكتاب

د) اضافه العناوين الرئيسيه لكلّ فصل

و اوردنا هذه الامور الاربعه فى الترجمه العربيه الّتى تَرجَمَها و حققّه و علّق عليها الاستاذ المحترم السيد ياسين الموسوى.

و هنا ينبغى أن نقدّم بشكر الجزيل لآيه اللَّه الشيخ الوافى، توليه مسجد جمكران المقدس و للاخ صادق برزگر و الاخ على البداوى و الاخت خديجه برزگر للمساعى المشكوره التى بذلوها.

و نرجوا أن يكون هذا الكتاب سبباً لرضى مولانا صاحب العصر و الزمان عجل اللَّه تعالى فرجه الشريف و ذُخراً لآخرتنا و ثواباً للمؤلف رحمه اللَّه عليه.

والحمد لله اولاً و آخراً و عليه توكّلت و اليه انيب.

مسؤول مركز النشر

فى مسجد جمكران المقدس

حسين احمدى

ص:٧

الصفحه الاولى من النسخه الخطيه

ص:٨

الصفحه الاولى من الطبعه الحجريه

ص:٩

حیاه العلامه الشیخ حسین النوری رحمه الله

اشاره

بسم اللَّه الرحمن الرحیم

والحمـدللَّه رب العـالمین و الصّـلاه و السـلام علی سیّدنا و نبیّنـا محمّـد و آله الطیّبین الطاهرین و اللعنه الـدائمه علی اعـدائهم و منکری فضائلهم أجمعین من الأوّلین و الآخرین إلی قیام یوم الدین.

فقـد کتبت هـذه الأوراق فی حیاه خاتمه المحـدّثین الثقه الثبت الفقیه المجتهـد الشّیخ حسـین النوری قـدس سـره لتکون مقدّمه کتاب النجم الثّاقب فی أحوال الامام الغائب علیه السلام الّذی وفّقنا اللَّه لترجمته الی اللّغه العربیّه مع التحقیق و التعلیق و التقدیم.

و حاولنا أن نسـلک طریق الایجاز فی کتابه ترجمه حیاه العلامه النوری قدس سـره لتکون أنسب لوضعها فی مقدّمه کتاب النجم الثّاقب، و سمّینا هذه الرساله «حیاه العلامه النوری»، أسأل اللَّه تعالی التوفیق و القبول و اللَّه تعالی الموفق للصواب.

ص:۱۱

سيرته الذاتيّه

هويّته الشّخصيّه

اسمه: الحسين بن محمّد تقى بن على محمّد النورى الطبرسى(۱).

ولادته: فى ۱۸ شوال سنه ۱۲۵۴ ه.ق فى قريه (يالو) من قرى (نور) أحد كور طبرستان و هى (مازندران) و لذا يلقّب بالطبرسى و بالمازندرانى(۲).

والـده: الميرزا محمّـد تقى بن على بن محمّد تقى النورى ولد فى قريه (نور) سـنه ۱۲۰۱ ه.ق و هاجر الى اصـفهان لطلب العلم و حضـر على أفاضلها، و قدم العراق و أقام فى كربلاء و حضر على علمائها، ثمّ هاجر الى النّجف و عاد الى بلاده حائزاً على درجه الفضـل و الاجتهـاد و أخـذ يرشـد و يقضـى بالخصومـات، و صـارت له حوزه من الطلاـب، و صار مرجعاً للتقليـد و كان محتاطاً متحرجاً فى فتاواه.

قرأ فى اصفهان على المحقّق المولى على النورى، و تتلمذ فى كربلاء عند السيد محمّد المجاهد نجل صاحب الرياض.

تتلمذ عليه المولى عباس النورى و العالم الفقيه الشيخ محمد التنكابنى، و المولى فتح و غيرهم.

له مؤلفات كثيره منها كتاب المدارج فى الأصول، و دلائل العباد فى شرح الارشاد يقع فى ثلاثه عشر جزءاً، و هو أهمّ ما كتب، و كشف الحقائق، و هدايه الأنام، و كشف الأوهام، و رساله فى الفور و التراخى، و رساله فى الصوم، و رساله

۱- ۴. راجع: خاتمه المستدرك، ج ۳، ص ۸۷۷؛ الفوائد الرضويّه،الشيخ عباس القمى، ص ۱۴۹؛ ريحانه الأدب،ميرزا محمّد على المدرّس، ج ۳، ص ۳۸۹؛ نقباء البشـر، آقا بزرگ الطهرانى، ج ۲، ص ۵۴۳ - ۵۴۴؛ معارف الرّجال،الشّيخ محمّد حرزالدين، ج ۱، ص ۲۷۱؛ هديّه الأحباب،ص ۱۸۰ و غيرها.

۲- ۵. راجع: معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱.

فی الامامه، و رساله فی الاشتقاق و التصریف، و رساله فی الصید و الذباحه و الأطعمه و الأشربه، و رساله فی الرضاع و غیر ذلک کثیر.

توفی فی ربیع الأوّل سنه ۱۲۶۳ ه.ق(۱).

إخوته

۱. المیرزا هادی. و کان عالماً(۲) انتقلت الیه الرئاسه بعد أبیه(۳) فصار مرجعاً للأمور ثلاث عشره سنه الی أن توفی فی حدود ۱۲۹۰ ه.ق(۴).

۲. الفقیه الحکیم المیرزا علی(۵). کان فقیهاً فیلسوفاً انتهت الیه المرجعیه بعد أخیه المذکور الی أن توفی فی نیف و تسعین و مائتین و ألف ه.ق(۶).

۳. المیرزا حسن.

۴. المیرزا قاسم. الذی توفی شاباً قبل الجمیع(۷).

و کانا من الفضلاء الأعلام، کما کانا یدرسان سطوح الفقه و الأصول و توفیا قبل (۱۳۰۰ ه.ق)(۸).

و الشیخ حسین النوری اصغر اخوته جمیعاً(۹).

ابن اخته: الشیخ فضل اللّه بن المولی الشیخ عباس النوری(۱۰). و هو صهره علی ابنته(۱۱).

و قد استشهد فی اضطرابات ثوره الدستور التی وقعت فی ایران، و قضیتهُ مشهوره.

۱- ۶. راجع: معارف الرجال، حرزالدین، ج ۲،ص ۲۰۵-۲۰۷؛ الکرام البرره، آقا بزرگ، ج ۱، ص ۲۲۲-۲۲۴.
۲- ۷. معارف الرجال، ج ۲، ص ۲۰۷.
۳- ۸. الکرام البرره، ج ۱، ص ۲۲۴.
۴- ۹. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.
۵- ۱۰. الکرام البرره، ج ۱، ص ۲۲۴.
۶- ۱۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.
۷- ۱۲. الکرام البرره، ج ۱، ص ۲۲۴.
۸- ۱۳. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.
۹- ۱۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.

۱۰- ۱۵. معارف الرجال، ج ۲، ص ۲۰۶؛ الکرام البرره، ج ۱، ص ۲۲۴.
۱۱- ۱۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

نشأته

نشأ يتيماً فقد توفی والده الحجه الکبیر و له ثمان سنین(۱). و قد أثر الیتم فیه فلم ینسه و فی أواخر أیام حیاته عند ما کتب ترجمه لنفسه فی أواخر کتابه المستدرک متذکراً: «و توفی والدی العلامه أعلی اللّه تعالی مقامه... و أنا ابن ثمان سنین، فبقیت سنین لاأحد یربینی...»(۲).

فنشأرحمه الله عصامیاً معتمداً علی نفسه. و قد وضحت عصامیته جلیه فی مستقبل حیاته و هی تفسر صبره و تحمله المشاق و اصراره و مثابرته التی تحتاج الی وقفه خاصه فی ملامح شخصیته.

أسفاره

انحصرت اسفاره بین الأسفار وراء طلب العلم، و الأسفار الدینیه للحج و الزیاره، و یعدّ نسبه الی اقرانه کثیر الأسفار.

و لعل الأنسب تسمیه اسفاره من القسم الأول بالهجرات کما عبّر عنها تلمیذه الوفی الشیخ آقا بزرگ الطهرانی رحمه الله.

و کان لهذه الأسفار و الهجرات المبارکه الأثر الکبیر فی حیاته و ترکیب شخصیته العلمیه و الاجتماعیه.

۱. اول هجره له کانت فی مقتبل عمره و بدایه شبابه فهاجر الی طهران و اتصل فیها بالعالم الجلیل الشیخ عبدالرحیم البروجردی فعکف علی الاستفاده منه(۳).

۲. ثم هاجر الی العراق سنه (۱۲۷۳ ه.ق) و بقی فی النجف ما یقارب الأربع سنوات(۴) ثم رجع الی ایران.

۳. هاجر الهجره الثالثه فی سنه (۱۲۷۸ ه.ق)، و هی الهجره الثانیه الی العراق(۵).

۱- ۱۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

۲- ۱۸. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.

۳- ۱۹. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.

۴- ۲۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.

۵- ۲۱. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ قال الشیخ حرز الدین فی معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱: «... هاجر من طهران الی النجف سنه ۱۲۷۷». و فی کلامه اشتباهان: اولاهما: ان هجرته الأولی کانت سنه {۱۲۷۳} کما نصّ هو رحمه اللّه تعالی. و ثانیهما: ان الهجره الثانیه سنه {۱۲۷۸} کما صرح هو نفسه فی خاتمه المستدرک، و ذکره تلمیذاه آقا بزرگ فی نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۴۴ - و الشیخ عباس القمی فی الفوائد الرضویه: ص ۱۴۹.

قال النوری رحمه الله:

«ثم رجعت ثانیاً الی العراق فی سنه ۱۲۷۸، و لازمت العالم النحریر الفقیه الجامع، أفضل أهل عصره الشیخ عبدالحسین الطهرانی طاب ثراه... و بقیت معه برهه فی مشهد الحسین علیه السلام، ثمّ سنتین فی الکاظمین علیهما السلام»(۱).

و من کلامه رحمه الله یظهر أن هجرته الی العراق لم تحظ بالاستقرار الکامل حیث کان یتنقل مع استاذه الآیه الکبری الشیخ عبدالحسین الطهرانی الشهیر بشیخ العراقین بین کربلاء و الکاظمیه(۲) و هذا شی ء طبیعی باعتباره من حواری الشیخ عبد الحسین الطهرانی(۳).

۴. و فی سنه ۱۲۸۰ سافر الی حج بیت اللّه الحرام(۴).

۵. سافر الی ایران سنه ۱۲۸۴، و زار الامام الرضاعلیه السلام(۵).

۶. رجع الی العراق سنه ۱۲۸۶، و هی السنه التی توفی فیها شیخه الطهرانی(۶).

۷. و فی هذه الفتره الی الحج مره ثانیه(۷)، و رجع الی النجف الأشرف و أقام فیه(۸).

۸. ثم هاجر الی سامراء فی سنه (۹) ملتحقاً باستاذه المجدد الشیرازی و هو اوّل المهاجرین الیها(۱۰).

یقول النوری:

«الی أن ساعدنی التقدیر الی المهاجره الی الناحیه المقدسه سرّ من رأی لمّا هاجر الیها السید السند حجه الاسلام، و نادره الأیام، و استاد ائمه البشر، و مجدد

۱- ۲۲. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.
۲- ۲۳. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ الفوائد الرضویه، ص ۱۴۹ - ۱۵۰؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.
۳- ۲۴. معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱.
۴- ۲۵. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ أعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳؛ معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱.
۵- ۲۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ أعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.
۶- ۲۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ أعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.
۷- ۲۸. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۸- ۲۹. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱.
۹- ۱۲۹۲. راجع: صحیح ابن حبّان، ج ۱۵، ص ۳۷؛ تفسیر قرطبی، ج ۱۲، ص ۲۹۸.

۱۰- ۳۰. نقباء البشر، ج ۱، ص ۵۴۴.

المـذهب فى القرن الثـالث عشـر، المنتهى اليه رئـاسه الشـيعه فى عصـره، و المطـاع الـذى انقاد له الجبابره لنهيه و أمره... الآميرزا محمدحسن الشيرازى»(۱).

۹. و فى هذه الفتره رزق الحج للمره الثالثه(۲).

قال النورى رحمه الله بعد أن تحدّث عن هجرته الى سامراء: «و بقيت فيها سنين و رزقنى اللَّه تعالى فيها الحج ثالثاً»(۳).

۱۰. و لما رجع من حجه هذا سافر الى ايران للمره الثالثه فى سنه (۴) و زار مشهد الامام الرضاعليه السلام(۵).

۱۱. و بعد ما رجع الى العراق سافر الى الحج للمره الرابعه فى سنه (۶)(۷).

۱۲. و رجع الى سامراء ملازماً استاذه المجدد الى أن توفى سنه (۸) فبقى المترجم له بعده بسامراء الى سنه (۹)(۱۰).

۱۳. عادرحمه الله الى النجف الأشرف سنه (۱۱) عازماً على البقاء بها حتى أدركه الأجل(۱۲).

برامجه العباديه

و تتضح بعده ملامح من سلوكه العبادى منها فى:

زهده و عبادته: كان زاهداً عابداً لم تفته صلاه الليل(۱۳).

و كان شديد العباده كثير الزهاده لم يفته صلاه الليل و القيام فى طاعه ربه فى آناء الليل(۱۴).

و يتجلى من برنـامجه اليومى سـلوكه الربـانى و انقطـاعه الى الحق تعـالى و تبتله، و تعرف فى انسانيه الانسان و تشـرق من جوانبه انوار كمال الانسان و كماليه

۱- ۳۱. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷-۸۷۸.

۲- ۳۲. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

۳- ۳۳. خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۸.

۴- ۱۲۹۷. تاريخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۸۷.

۵- ۳۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۸.

۶- ۱۲۹۹. تاريخ أهل البيت: ص ۱۱۲.

۷- ۳۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۸.

۸- ۱۳۱۲. قد ترجمناه من الفارسيه على ما فى الكتاب، و قد ترجمه المؤلف (رحمه اللّه) إلى العربيه فى (كشف الاستار) ولكنه فاتته بعض العبارات فآلينا بتثبيت ما ذكرناه.

۹- ۱۳۱۴. و کذلک قرأت فیما مضی انّه اتفق سابقاً لنبی اللّه داود کما وردت فی اخبارنا، و فی بعضها و سلیمان.

۱۰- ۳۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۲، ص ۷۸۷.

۱۱- ۱۳۱۴. و کذلک قرأت فیما مضی انّه اتفق سابقاً لنبی اللّه داود کما وردت فی اخبارنا، و فی بعضها و سلیمان.

۱۲- ۳۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴؛ خاتمه المستدرک، ج ۲، ص ۷۸۷.

۱۳- ۳۸. اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.

۱۴- ۳۹. الفوائد الرضویه، الشیخ عباس القمی، ص ۱۵۱.

الانسان الکامل، و تبین آثار الاسماء الجلالیه و الجمالیه بنفسها بدون ان تحتاج الی اظهارها و ابرازها بالاعتبار و البیان، و الیک هذا المقطع الذی صوره تلمیذه البار عن حیاته الیومیه:

«کان أعلی اللّه مقامه ملتزماً بالوظائف الشرعیه علی الدوام، و کان لکل ساعه من یومه شغل خاص لایتخلف عنه؛ فوقت کتابته من بعد صلاه العصر الی قرب الغروب؛ و وقت مطالعته من بعد العشاء الی وقت النوم.

و کان لاینام الاّ متطهراً.

و لا ینام من اللیل الاّ قلیلاً. ثم یستیقض قبل الفجر بساعتین فیجدد وضوءه - و لا یستعمل الماء القلیل بل کان لا یتطهر الاّ بالکر - ثم یتشرف قبل الفجر بساعه الی الحرم المطهر.

و یقف - صیفاً و شتاءاً - خلف باب القبله فیشتغل بنوافل اللیل الی أن یأتی السید داود - نائب خازن الروضه - و بیده مفاتیح الروضه، فیفتح الباب، و یدخل شیخنا، و هو اول داخل لها وقتذاک.

و کان یشترک مع نائب الخازن بایقاد الشموع، ثم یقف فی جانب الرأس الشریف فیشرع بالزیاره و التهجد الی ان یطلع الفجر، فیصلی الصبح جماعه مع بعض خواصه من العبّاد و الاوتاد، و یشتغل بالتعقیب. و قبل شروق الشمس بقلیل یعود الی داره، فیتوجه رأساً الی مکتبته العظیمه المشتمله علی الوف من نفائس الکتب و الآثار النادره العزیزه الوجود، او المنحصره عنده، فلا یخرج منها الاّ للضروره.

و فی الصباح یأتیه من کان یعینه علی مقابله ما یحتاج الی تصحیحه، و مقابلته مما صنّفه، أو استنسخه من کتب الحدیث و غیرها، کالعلامتین الشیخ علی بن ابراهیم الهجره الی سامراء و فیها ایضاً المولی محمد تقی القمی الباوزئیری»(۱).

وعظه و خطابته: و یقول تلمیذه الزکی استمراراً فی شرح برنامج استاذه العبادی، فقد کانت تملک سیرته الیومیه:

«اما فی یوم الجمعه فکان یغیر منهجه، و یشتغل بعد الرجوع من الحرم الشریف بمطالعه بعض کتب الذکر و المصیبه لترتیب ما یقرؤه علی المنبر بداره، و یخرج من

۱- ۴۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۶.

مکتبته بعد الشمس بساعه الی مجلسه العام فیجلس و یحیی الحاضرین و یؤدی التعارفات، ثم یرقی المنبر، فیقرأ مارآه من الکتب بذلک الیوم، و مع ذلک یحتاط فی النقل بما لم یکن صریحاً فی الاخبار الجزمیه.

و کان اذا قرأ المصیبه تنحدر دموعه علی شیبته.

و بعد انقضاء المجلس یشتغل بوظائف الجمعه من التقلیم و الحلق و قص الشارب و الغسل و الادعیه و الآداب و النوافل، و غیرها.

و کان لایکتب بعد عصر الجمعه - علی عادته - بل یتشرف الی الحرم، و یشتغل بالمأثور الی الغروب.

کانت هذه عادته الی ان انتقل الی جوار ربّه»(۱).

احیاؤه سنه المشی لزیاره الامام الحسین علیه السلام: و هی من اعظم السنن التی نطقت بها الروایات المرویه عن النبی صلی الله علیه وآله و الائمه الطاهرین علیهم السلام ففی روایه ابی الصامت قال: سمعت اباعبداللَّه علیه السلام و هو یقول: «مَنْ أتی قبر الحسین علیه السلام ماشیاً کتب اللَّه له بکل خطوه الف حسنه، و محی عنه الف سیئه، و رفع له الف درجه، فاذا أتیت الفرات فاغتسل و علّق نعلیک، و امش حافیاً، و امش مشی العبد الذلیل، فاذا أتیت باب الحائر فکبر اربعاً... الحدیث»(۲).

و فی روایه ابی سعید القاضی قال: دخلت علی ابی عبداللَّه علیه السلام فی غرفه له فسمعته یقول: «مَنْ أتی قبر الحسین ماشیاً کتب اللَّه له بکل خطوه و بکل قدم یرفعها و یضعها عتق رقبه من ولد اسماعیل... الحدیث»(۳).

و فی روایه علی بن میمون الصائغ عن ابی عبداللَّه علیه السلام قال: «یا علی زر الحسین و لا تدعه.

قلت: ما لمن زاره من الثواب؟

قال: مَنْ أتاه ماشیاً کتب اللَّه له بکل خطوه حسنه، و محی عنه سیئه، و ترفع له درجه... الحدیث»(۴).

و الروایات فی ذلک مستفیضه کما وردت الروایات فی استحباب الحج مشیاً

۱- ۴۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷.

۲- ۴۲. راجع: وسائل الشیعه، کتاب الحج، ابواب المزار و ما یناسبه، باب ۴۱، ح ۳.

۳- ۴۳. راجع: وسائل الشیعه، کتاب الحج، ابواب المزار و ما یناسبه، باب ۴۱، ح ۶.

۴- ۴۴. راجع: وسائل الشیعه، کتاب الحج، ابواب المزار و ما یناسبه، باب ۴۱، ح ۴.

و کذلک زیاره امیرالمؤمنین علیه السلام، و لذلک کانت السنه المتعارفه عند المتشرعین القیام بهذه الشعیره الالهیه احسن قیام. ولکن یبدو ان هذه السنه حذفت من الاعمال العامه ککثیر من المستحبات التی ترکت اهمالاً و تکاسلًا، ولکن الشیخ النوری قدس سره کان همّه احیاء السنن الداثره و القیام بالشعائر الالهیه المتروکه فکان «مما سنّه فی تلک الاعوام: زیاره سیدالشهداء مشیاً علی الاقدام».

فقد کان ذلک فی عصر الشیخ الانصاری من سنن الاخیار و اعظم الشعائر. لکن ترک فی الاخیر و صار من علائم الفقر و خصائص الادنون من الناس، فکان العازم علی ذلک یتخفی عن الناس لما فی ذلک من الذل و العار، فلمّا رای شیخنا ضعف هذا الامر اهتم له و التزمه فکان فی خصوص زیاره عید الاضحی یکتری بعض الدواب لحمل الاثقال و الامتعه و یمشی هو و صحبه. لکنه لضعف مزاجه لایستطیع قطع المسافه من النجف الی کربلاء بمبیت لیله کما هو المرسوم عند اهله بل یقضی فی الطریق ثلاث لیال یبیت الاولی فی (المصلی و الثانیه فی (خان النصف) و الثالثه فی (خان النخیله) فیصل کربلاء فی الرابعه، و یکون مشیه کل یوم ربع الطریق نصفه صبحاً، و نصفه عصراً، و یستریح وسط الطریق لاداء الفریضه و تناول الغذاء فی ضلال خیمه یحملها معه.

و فی السنه الثانیه الثالثه زادت رغبه الناس و الصلحاء بالامر، و ذهب ما کان فی ذلک من الإهانه و الذل الی ان صار عدد الخیم فی بعض السنین ازید من ثلاثین لکل واحده بین العشرین، و الثلاثین نفراً(۱).

و فی الواقع ان هذه الشعیره الالهیه ترسخت بعد الشیخ النوری قدس سره و تحولت بمرور الزمن الی ظاهره سیاسیه خطره علی الوجود العلمانی بالعراق مما دعی بالنظم السیاسیه العلمانیه التی حکمت العراق ان تقف امام هذه الظاهره بشده و أعتی مظاهرها مجریات عام (۲) للمیلاد فی ظل نظام البعث الحاکم للعراق و التی ادت الی ثوره دینیه سیاسیه و هیاج شعبی.

موقعه فی نفوس تلامیذه: کل من کتب عنه کان معجباً بشخصیته حتی اولئک الذین لم یرتضوه و قدحوا بشیء ما فی کتاباته، فانهم ارتضوا اخلاقه و صلاحه غیر العادی و وصفوه باعلی صفات الصالحین. و کان له موقع کبیر فی نفوس تلامیذه

۱- ۴۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷-۵۴۸.

۲- ۱۹۷۷. سقطت من المصدر.

و اصحابه و من يراه.

فهـذا شيخ الباحثين مع ما اوتى من الفضل و الصـلاح و التقوى يقف موقف الرهبه و الخشوع عنـد ما يتـذكر اسـتاذه النورى بعد خمس و خمسين سنه، فيقول:

«ارتعش القلم بيدى عند ما كتبت هذا الاسم، و اسـتوقفنى الفكر عند ما رأيت نفسـى عازماً على ترجمه اسـتاذى النورى، و تمثل لى بهيئته المعهوده بعد ان مضـى على فراقنا خمس و خمسون سنه، فخشعت اجلالاً لمقامه، و دهشت هيبته له، و لاغرابه فلو كان المترجم له غيره لهـان الامـر، ولكن كيف بى و هو من اولئـك الابطـال غير المحـدوده حيـاتهم و اعمـالهم، امـا شخصـيه كهـذه الشخصـيه الرحبه العريضه فمن الصـعب جـداً ان يتحمل المؤرخ الامين وزر الحـديث عنها، و لا ارى مبرراً فى موقفى هـذا سوى الاعتراف بالقصور عن تأديه حقه...»(۱).

و قال فى مكان آخر:

«تشـرفت بخـدمته للمره الاولى فى سامراء فى (۲) بعـد وفاه المجدد الشـيرازى بسـنه و هى سـنه ورودى العراق... و ذلـك عند ما قصدت سامراء زائراً قبل ورودى الى النجف فوفقت لرؤيه المترجم له بداره حيث قصدتها لاستماع مصيبه الحسين عليه السلام، و ذلك يوم الجمعه الذى ينعقد فيه مجلس بداره، و كان المجلس غاصاً بالحضور و الشـيخ على الكرسى مشغول بالوعظ، ثم ذكر المصـيبه و تفرق الحاضـرون، فانصرفت و فى نفسى ما يعلمه اللّٰه من اجلال و اعجاب و اكبار لهذا الشيخ اذ رأيت فيه حين رأيته سمات الابرار من رجالنا الاول. و لما وصـلت الى النجف بقيت أمنى النفس لو ان تتفق لى صـله مع هذا الشـيخ لاسـتفيد منه عن كثب»(۳).

و قال الشيخ عباس القمى و هو من ابرز تلاميذه فى وصف استاذه النورى و مؤبناً له و متأسفاً بلوعه حرى على ايامه:

«و يحق لى ان اقول و لقـد عشت بعـد الشـيخ عيشه الحوت فى البر، و بقيت فى الـدهر ولكن بقـاء الثلـج فى الحر، فلقـد كـان له رحمه الله علىّ من الحقوق الواجب شكرها ما يكل شبا يراعتى و براعتى عن ذكرها، و هو شيخى الذى اخذت عنه فى بدء حالى و انضويت الى موائد فوائده يعملات رحالى، فوهبنى من فضله ما لا يضيع، و حنى

۱- ۴۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۳.
۲- ۱۳۱۳. العباره الفارسيه هى: (پس حكم نمى كند از روى ظاهر و مجرد شـنيدن). والظاهر ان مقصوده من (و مجرد شـنيدن) هى (البيّنه) يعنى (فلا۔ يحكم على الظـاهر و البينه) ولكنّـا ترجمناها بالسـمع مراعاه للمؤلف (رحمه اللّٰه) فى كشف الأسـتار حيث قال: (فلا يقضـى كـذا بلجاجات الوجوه و لا يدين بالسـمع). و لا أدرى كيف كانت الترجمه هكذا إذا كانت العباره هى ما أثبته هو نفسه (رحمه اللّٰه) فى (النجم الثاقب).
۳- ۴۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۵.

عليّ حنو الظئر على الرضيع، ففرش لى حجر علومه، و أَلْقَمَنى ثـدى معلومه، فعادت عليّ بركات انفاسه، و استضاءت من ضياء نبراسه، فما يسفح به قلمى انما هو من فيض بحاره، و ما ينفح بها كلمى انما هو من نسيم اسحاره، و انا اتوسل الى رب الثواب و الجزاء ان يجعل نصيبه من رضوانه أوفى الانصباء، و كم له رحمه الله من اللّه تعالى الطاف خفيه، و مواهب غيبيه، و نعم جليله، اعظمها انه قدس سره مع كثره اسفاره الف تأليفات كثيره رائقه، و تصنيفات جليله فائقه تبلغ عددها ما يقرب من ثلاثين تخبر كل واحد عن طول باعه و كثره اطلاعه...»(۱).

معالم شخصيته

و احسن وصف جامع و جدناه مكتوباً عن شخصيته من معاصريه، هو النص الذى كتبه تلميذه الاوحد الشيخ عباس القمى قدس سره قال:

«و كان رحمه الله حسن المحاضره، سريع الكتابه، كثير الحافظه، مقبلًا على شأنه، مستوحشاً عن اوثق اخوانه، و كان شديد العباده كثير الزهاده، لم تفته صلاه الليل و القيام فى طاعه ربّه فى آناء الليل، و كان جامعاً اعلى كل مكرمه و شرافه، و اسنى كل خصله و فضيله.

و بلغ من كل خير ذروته، و اخذ من كل علمٍ شريف جوهره و حقيقته.

اما علمه فأحسن فنه الحديث، و معرفه الرجال، و الاحاطه بالأقوال، و الاطلاع بدقائق الآيات، و نكات الأخبار....

و كان ضنيناً بعمره بحيث لم يدع دقيقه من دقائق عمره، و نفيس جوهر حياته يمضى بلا فائده، و يفنى بلا عائده، بل اخذ منه حظه و نصيبه اما بجمع شتات الأخبار، و تأليف متفرقات ما ورد عن الائمه الاطهار؛ و اما بالذكر و تلاوه الايات، او بالصلاه و النوافل المندوبات، مواظباً على كل سُنه سنيه، و مؤدٍّ لميسور دقائق الآداب الدينيه.

كان واعظاً لغيره بافعاله و اقواله، و داعياً الى اللّه بمحاسن احواله؛ يذكر اللّه تعالى رؤيتهُ، و يزيد فى العلم منطقه، و يُرَغَّبْ فى الاخرهِ عمله؛ ما قام أحدٌ من مجلسه إلا بخير مُستفادٍ جديد، و شوق الى الثواب، و خوف من الوعيد؛ لايختار من الاعمال

۱- ۴۸. الفوائد الرضويه، الشيخ عباس القمى، ص ۱۵۰ - ۱۵۱.

المندوبه الّا احمزها و اتعبها، و لا يأخذ من السنن الّا احسنها. افعاله كانت منطبقه على كلامه، و كلامه مقصور على ما خرج عن أمامه.

لازمت خدمته برهه من الدهر فى السفر و الحضر و الليل و النهار، و كنت استفيد من جنابه فى البين الى أن نعب بيننا غراب البين، فطوى الدهر ما نشر، و الدهر ليس بمأمون على بشر»(۱).

و قال تلميذه الآخر العلامه الطهرانى مبيناً شيئاً من ملامح العظمه فى شخصيته:

«كان الشيخ النورى احد نماذج السلف الصالح التى ندر وجودها فى هذا العصر، فقد امتاز بعبقريه فذه، و كان آيه من آيات اللَّه العجيبه، كمنت فيه مواهب غريبه، و ملكات شريفه اهلته لان يعدّ فى الطليعه من علماء الشيعه الذين كرسوا حياتهم طوال اعمارهم لخدمه الدين و المذهب، و حياته صفحه مشرقه من الاعمال الصالحه، و هو فى مجموع آثاره و مآثره إنسان فرض لشخصه الخلود على مرّ العصور، و الزم المؤلفين و المؤرخين بالعنايه به، و الاشاده بغزاره فضله...»(۲).

حركته السياسيه

عاصر الشيخ النورى قدس سره فتره حرجه من تاريخ الامه و تشمل بدايه الغزو الاستعمارى غير المعلن لها و باشكال مختلفه، و كان الغزو الاقتصادى و الثقافى و الفكرى و السياسى من اهم واجهات هذا الغزو الاستعمارى.

و قد استفاد الغرب من وهن تفكير و ضعف شخصيه الحكام المتسلطين على البلاد الاسلاميه من جهه. و من جهه اخرى تمكن الغرب من ايجاد مجاميع فى قلب المجتمعات الاسلاميه تدعو الى التغريب و التقليد للاجانب.

و قد عاش الشيخ النورى بدايات هذه المرحله و الصراع القوى و الحاد بين اصاله الاُمه و بين الأجانب. وقد امتلأ تاريخنا باحداث ضخمه فى تلك الفتره و كان ابرز تلك الأحداث ثوره التنباك سنه (۱۸۹۰ م) و ثوره المشروطه سنه (۱۹۰۵ م) الحدثان الكبيران اللذان اثرا على الحركه السياسيه للاُمه فى حاضرها و مستقبلها. و مع ان الشيخ النورى لم يعاصر الحدث الثانى ثوره المشروطه (الدستور)، و لكن

۱- ۴۹. الفوائد الرضويه، الشيخ عباس القمى، ص ۱۵۲.

۲- ۵۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۵.

الاشاره إليه فی هـذا المجال لأنه عاش بـدایات هذه الثوره و مقدماتها و لأن ثوره التنباک کانت مقدمه لثوره المشـروطه کما ان قرب زعیم ثوره المشـروطه الشـهید فضل اللّه النوری الی الشـیخ حسـین النوری من حیث النسب فهو ابن اخته و صهره، و علاقته الوثیقه به، نجد ذلک من خلال حرکه التنباک، فان علاقه الشیخ فضل اللّه (و کان من ابرز قاده الثوره فی طهران) مباشره بالشیخ حسین النوری، و هو بزعیم الثوره المیرزا الشیرازی قدس سره).

فهل لهذا العلامه اثر فی فهم حرکه الشیخ حسین النوری السیاسیه؟

ان اقل ما تعطی هـذه الملامـح ان النوری قـدس سـره کان من المتصـدین لهموم الامه، و لم یکن یعیش منعزلاً عن همومها و قد تحمل الکثیر من المعارک الجانبیه من اجل هـذا التصدی، و لعل ضـجه (فصل الخطاب) التی سوف یأتی الحدیث عنها کان من اهمها هذا العامل الذی اثر علی حرکته الاجتماعیه المستقبلیه و اوقعته اخیراً بشبه العزله.

و لا ـیمکن لا ـی دارس لـذلک العصـر ان یتجـاوز هـذین الحـدثین لارتباطهمـا بعضـهما بـالبعض الا ـخر، و بتعبیر بعض المحللین السیاسیین للتاریخ الایرانی ان ثوره التنباک کانت مقدمه لثوره المشروطه(۱).

و مع ان التاریخ لم یسـجل للشـیخ النوری دوراً فی هذین الحدثین المهمین الاّ هامشیاً، ولکن قربه من قاده الثوره یلزم الباحث ان یتعرض ولو بالاجمال الی علاقه النوری، بالقائد الشیرازی.

و اما هامشیه دوره فی الثوره الدستوریه فواضح باعتبار عدم معاصرته لها.

و امـا بالنسـبه لثوره التنبـاک باعتبـار ان الحـدث وقع فی ایران، و کـان الشـیخ النوری وقتهـا یعیش فی سـامراء، و اضـافه الی ان المتصدی للحرکه کان موجوداً و هو الامام المجدد الشیرازی قدس سره، و جرت الطریقه العلمائیه من السلف الصالح فی العهد القاجاری بحصـر التصـدی السیاسـی بشـخص المرجع و المجتهـدین الـذین یجاورون الحـدث، و کلما ابتعـد الاخرون عن مکان الحدث کلما ضـعف دورهم السیاسـی فیه، کما فی ثوره المشـروطه نفسها فمع اهمیه الحدث فاننا لم نجد انعکاسه علی المجتمع النجفی او الکربلائی او غیرهمـا الا ـ بمقـدار ضـئیل بحـدود رد الفعـل النفسـی و الفکری، و غالبـاً ما کان یأتی متأخراً، کرد فعل المساندین للمشروطه فی النجف

۱- ۵۱. راجع: تاریخ سیاسی معاصر ایران، دکتر سید جلال الدین مدنی، ج ۱، ص ۲۳،(باللغه الفارسیه).

الاشرف علی اعدام آیه اللّه الشیخ فضل اللّه النوری قدس سره.

و لم تجد الطریقه الصحیحه فی العمل السیاسی عند الکیان العلمائی فی العراق استخدامها فی الحرکه السیاسیه الّا متأخراً. فکان غالباً ما یتسم العمل السیاسی بالفردیه و عدم وجود جهاز سیاسی مرتبط بالمجتهدین او المرجع الّا بحدود ضیقه تفرضها الحاجه و لمده مؤقته کما حدث فی موقف العلماء من حرکه الجهاد لرد الغزو الاستعماری العسکری البریطانی علی العراق. و الی حدّ ما فی ثوره العشرین فی العراق ایضاً.

کما ان المواقف السیاسیه لم تبتنِ علی اسس استراتیجیه و انما کانت تأتی فی غالبها علی شکل ردّ فعل حاسم لقضیه مهمه فی الأمه، کما فی قضیه ثوره التنباک و الاحتلال البریطانی و غیرهما من الاحداث.

فکان طبیعیاً عدم ظهور دور للحاشیه (المستشارین ان صح التعبیر) فی حرکه المرجع و المجتهد الّا بحدود ما تفرضه طبیعه الحرکه الفردیه.

و من خلال ذلک نفهم دور النوری قدس سره الثانوی فی حرکه التنباک باعتبار موقعه المتمیز بمرجعیه السید الشیرازی. و حیث کان المجدد الشیرازی هو قائد الثوره.

ثوره التنباک

فی السفر الثالث للملک ناصرالدین القاجاری الی اوربا سنه ۱۳۰۶ هجری قمری(۱) عقد اتفاقیه سنه ۱۸۹۰ میلادی الاقتصادیه بسیطره التجار البریطانیین علی تجاره التنباک(۲)، و قد تضمنت الاتفاقیه علی ثلاثین فصلاً(۳)، و قد اوقع الشاه القاجاری للتصدیق علی هذه الاتفاقیه الأزمه النقدیه الحاده(۴).

و قد استفاد الانکلیز من هذه الاتفاقیه اقتصادیاً و سیاسیاً و فکریاً. فقد امکنهم السیطره علی هذه التجاره التی کانت تشکل اهمیه خاصه فی ایران فقد کان خمس

۱- ۵۲. راجع: تحریم تنباکو اولین مقاومت منفی در ایران، ابراهیم تیموری، ص ۲۳.
۲- ۵۳. تاریخ سیاسی معاصر ایران، ج ۱، ص ۲۴.
۳- ۵۴. راجع: تحریم تنباکو، ص ۱۶، ۲۲، جمیع بنود الاتفاقیه.
۴- ۵۵. راجع: تحریم تنباکو، ابراهیم تیموری، ص ۲۵، قال ما ترجمته: «ان ناصرالدین شاه کان یفکر - قطعاً - ان بهذه الاموال النقدیه التی سوف یحصل علیها من هذا الطریق سوف یؤمن مصاریف سفره ذلک بل یؤمن مصاریف سفره اخری فصمم ان یعطی ذلک الامتیاز للانکلیز...».

الشعب الایرانی یشتغلون فی بیع و شراء و زراعه التنباک(۱).

و قد تضمنت المعاهده اجحافاً بحق المسلمین و اقتصاد احدی الدول الاسلامیه، فقد نصت المعاهده ان تحتکر جمیع المصادر للتنباک الایرانی من قبل الشرکه البریطانیه علی ان تؤدی سنویاً حق الامتیاز مبلغ خمسه عشر الف لیره مع اعفاء الشرکه من الضرائب الکمرکیه و غیرها، بالاضافه الی ذلک فلا یحق لأحد المتاجره بالتنباک و التبغ و مشتقاته و حتی نفایاته، و یخضع المخالف للمتابعات القانونیه الشدیده، و تلزم المعاهده جمیع المزارعین بیع جمیع محاصیلهم الی الشرکه المذکوره(۲). و بالمقایسه الی حقوق الامتیاز الترکیه (العثمانیه) بخد الفوارق الکبیره بینها، فان حق الامتیاز العثمانی کان سنویا(۳) الف لیره(۴).مع الفوارق الامتیازیه الاُخری اضف الی ذلک ان مجموع الصادرات من التتن و التنباک الی ترکیه و الهند و افغانستان وصل الی (۵) طن للسنه الواحده و قد قدرت عوائدها ب (۶) الف لیره للسنه الواحده(۷).

و قد استفاد البریطانیون من هذه المعاهده لترسیخ نفوذهم فی جمیع مراکز المجتمع الایرانی، فبعد توقیع المعاهده مباشره (جاء من لندن جماعه من الاجانب لایقل عددهم عن مائه الف نسمه من رجال و نساء، و دخلوا طهران، و شرعوا فی تنفیذ مقاصدهم، و ارسلوا فی کل بلد من بلاد ایران عده من هیئتهم، و قویت بذلک کل مله الّا مله الاسلام، و کثرت الفواحش، و شرب الخمور فلم تزل کل یوم تکثر هذه الدواهی، و قد فتح الأجانب المدارس لدعوه الناس الی مذهب المسیح، و خجعلوا المبشرین البروتستانت فی جمیع المستشفیات ینفقون اموالاً ـ جمه علی الفقراء و المساکین، و یستخدمون بنات الاسلام و فتیاتها، و صار المسلمون مقهورین تحت ایدیهم، و فرقوا اربعمائه الف تومان بین الأمراء و الحکام لیوافقوهم فی تنفیذ مقاصدهم... و اتصل باصحاب الامتیاز کثیر من الدجالین الذین یریدون التقرب الیهم و یدعون انهم من المسلمین، فکانوا یدلونهم علی اعراض الناس

۱- ۵۶. راجع: تاریخ سیاسی معاصر ایران، ج ۱، ص ۲۴.
۲- ۵۷. راجع: تحریم تنباکو (تیموری): ص ۱۶، و ما بعدها؛ تاریخ سیاسی معاصر ایران (مدنی)، ج ۱، ص ۲۴؛ وقائع الایام (ماه ربیع الاول و ربیع الثانی (شیخ ذبیح اللّه محلاتی)، ص ۲۶۸.
۳- ۶۳۰. یعنی ان التخصیص فی بعض الموارد لا یخرج العموم عن عمومه و انما یبقی العموم علی حاله. فلا یمکننا رفع الید عنه الّا بمخصص آخر.
۴- ۵۸. تاریخ سیاسی معاصر ایران، ج ۱، ص ۲۴.
۵- ۴۳۵. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.
۶- ۵۰۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.
۷- ۵۹. تاریخ سیاسی معاصر ایران، ج ۱، ص ۲۴.

و نواميسهم و ما ادخروا من التنباك، و جعلوا يصرفون عوام الناس عن اطاعه العلماء، فاضطهد اهل الدين، و كانوا يحبذون السفور لبنات المسلمين، و ينصبون الكراسى فى المعامل الاسلاميه ليجلسوا و ينظروا الى بنات المسلمين اللاتى يشتغلن فى معامل و هن سافرات، و وقع من امثال ذلك ما لا يحيط بيانه القلم...)(۱).

و كان ردّ الفعل الذى واجهه الاستعمار الرفض القاطع و الشديد من قبل الشعب الايرانى المسلم(۲) و قد قاد تلك الحركه الكبيره العلماء الاعلام(۳) (واتخذ رجال الدين دور الزعامه فى الكثير من المدن الايرانيه فوقعت من جراء ذلك معارك بين الاهالى و القوات الحكوميه سقط فيها عدد غير قليل من القتلى و الجرحى (۴).

و عليه فقد فزع علماء ايران فوراً باطلاع اعلم علماء عصره المرحوم آيه اللّه الميرزا محمدحسن الشيرازى الذى كان يسكن فى مدينه سامراء فى العراق(۵) (فاوجس ذلک الامام اليقظان خيفه على استقلال ايران ان يمسّ بسوء، فتلافى الخطر بفتوى اصدرها تقتضى تحريم التنباک معلناً غضبه و سخطه من الدولتين بما تعاقدتا عليه من الالتزام.

فهاج الشعب الايرانى هياج البحر بعواصف الزعازع، و زلزلت الارض زلزالها، و اعرض الشعب باجمعه عن استعمال التنباک و عاملوه معامله الابرار للخمر و استمروا على ذلک(۶).

و كانت نص ترجمه الفتوى

بسم اللّه الرحمن الرحيم: اليوم؛ استعمال التنباک و التوتون باى نحو كان بحكم محاربه امام الزمان عجل اللّه فرجه. محمدحسين الحسينى(۷)

فلم يكن للدولتين بد من فسخ ذلک الالتزام و نقض ذلک التعاقد على الرغم

---

۱ – ۶۰. راجع: لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، على الوردى، ج ۳، ص ۹۴۰؛ وقائع الايام، الشيخ ذبيح اللّه المحلاتى، ربيع الاول و ربيع الثانى، ص ۲۶۹-۲۷۰؛ نهضت روحانيون ايرانى، على دوانى، ج ۱، ص ۸۹ و ما بعدها؛ تحريم تنباكو،تيمورى، ص ۴۲-۴۳.

۲– ۶۱. راجع: نقش روحانيت پيشرو در جنبش مشروطيت، پروفسور انگادر، ترجمه الى الفارسيه دكتر ابوالقاسم سرى، ص ۲۷۸.

۳– ۶۲. راجع: تاريخ سياسى معاصر ايران، ج ۱، ص ۲۴.

۴– ۶۳. لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، على الوردى، ج ۳، ص ۹۳.

۵– ۶۴. نهضت روحانيون ايران، ج ۱، ص ۹۲.

۶– ۶۵. راجع: مقدمه تكمله امل الآمل، السيد عبدالحسين شرف الدين، ص ۲۱.

۷– ۶۶. راجع: نهضت روحانيون ايران، ج ۱، ص ۹۲.

منهمـا معـاً، و على ضـرر تكبـدتاه فى الماديات و المعنويات و «ردّ اللّه الـذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً، و كفى اللّه المؤمنين القتال و كان اللّه قوياً عزيزاً».(۱)

واحـد اهم الفوائـد العظمى الـذى انتجته تلـك الحركه المبـاركه ردّ فعـل الشـارع الاـيرانى المسـلم من الغزو الاسـتعمارى للبلاد الاسـلاميه تحت عنـوان (الحضـاره الاـوروبيه)، فكـان الفتـوى اثراً كـبيراً فى ايجـاد حـاجز نفسـى و فكرى بين الشعب المسـلم و الاساليب الاسـتعماريه الجديـده التى ارادوا بها ان يسـيطروا على البلاد الاسـلاميه، و قد كَتَبَ الوردى - الذى هو من اركان دعاه التغريب فى العراق - عن اثر الثوره بقوله:

«و الملاحـظ ان مـوجه من التعصب ضـد الحضـاره الاـوروبيه اخـذت تظهر فى اوسـاط الشـعب الاـيرانى اثنـاء ذلـك، و صـارت الاشاعات تدور بين الناس حول مفاسد الحظاره و آفاتها».

و الظاهر ان رجال الـدين انتهزوا فرصه الاستياء العام من اتفاقيه التنباك فارادوا اقتلاع جميع النظم الحـديثه التى دخلت الى ايران فى عهد الشاه ناصر الدين»(۲).

و انطلق الوردى فى مقولته هذه من المؤثرات الاسـعماريه التى ترسـخت فى افكاره و منهجه و طريقه فهمه للاشياء، و لذلك فهو لاـيهتم باسـتقلال البلاـد و شخصـيه الانسـان المسـلم، و يخلـط - عن عمـد أو عن جهـل - على احسن التقـادير - بين (الحضاره الاـوروبيه) و محـاربه مفاسـد الحضـاره و آفاتهـا، و بين اقتلاـع جميع النظم الحـديثه، و يريـد ان يقنع القـارى بان (رجل الـدين) يحارب النظم الحديثه و التقدم و تطور التكنلوجيا و العصـرنه السليمه. و هذه النتيجه خلاف الواقع مائه بالمائه. و قد كفتنا التجربه الاسلاميه الايرانيه الحديثه مؤنه الرد على خزعبلاته و اباطيله.

و الوردى يخلط - عن عمدٍ او عن جهل - بين الحضاره و بين مفاسد الحضاره و آفاتها.

ان الدين منهج حضارى ضد الفساد سواء جاءنا من الحضاره الاوروبيه او من

۱- ۶۷. راجع: مقدمه تكمله الآمل، السيد عبدالحسين شرف الدين، ص ۲۱؛ التكمله من مؤلفات، السيد حسن الصدر قدس سره.
۲- ۶۸. لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، ج ۳، ص ۹۳.

غيرها. و اما الذين ادخله الاستعمار الاوروبى فى تلك الفتره انما كان نقل الاوبئه الحضاريه الاوروبيه التى كانت سبب انهيار الحضاره الاوروبيه، و كان المخلصون لبلدانهم فى اوروبا يسعون جاهدين للتخلص منها. بينما كانوا أنفسهم يبذلون نفس تلك الجهود او اكثر منها من اجل نقل تلك الاوبئه و الآفات و الامراض الى البلدان الاسلاميه من اجل الضاء على الحضاره الاسلاميه و تفتيت قوى المجتمع المسلم، و تسهيل سبل السيطره عليه.

و قد تمكن الاستعمار من خداع مجموعه من اصحاب القلم و المناصب الحكوميه فى ان يكونوا دعاه له فى البلاد السلاميه و كان احد ابرز اولئك الوردى الذى اعترف بدور الفتوى فى محاربه الاستعمار فى البلاد الاسلاميه.

دور النورى فى ثوره التنباك

و لا يكاد يذكر للنورى دور فى هذه الثوره الجليله ولكن المصادر التى كتبت عن هذه الثوره سجلت اسم النورى فى اوراقها ايضاً، و جاء ذلك برساله بعثها الشيخ النورى قدس سره الى ابن اخته الشهيد الشيخ فضل اللّه النورى فى طهران، و كان من ابرز علماء طهران و من العلماء المجاهدين الذين كان لهم دور كبير فى حركه التنباك فى ايران.

و ذلك ان عموم المسلمين فى طهران فزعوا الى بيت آيهاللّه الميرزا محمدحسن الاشتيانى يستوضحونه خبر فتوى التحريم، و كان الناس على اشدّ من النار، و كان الاشتيانى ينتظر وصول مثل تلك الفتوى و كانت الفتوى لم تصل من سامراء، ولكن حديث حرمه استعمال التنباك قد انتشر بين الناس، و قد منعت السلطات الحاكمه الحديث بفتوى حرمه الاستعمال، و كانت تعاقب كل من يتحدث بها، و ينسبونها الى اختراع المتحدثين، و يقولون بان الامام الشيرازى لم يحرم ذلك ابداً، و فى هذه الأثناء وصل موزع البريد الى بيت آيه اللّه الاشتيانى، و سلّمه نصّ الفتوى و قرأها الاشتيانى على الجماهير المتجمعه، فارتفعت اصواتهم بالصلوات، و قد طبعت منها مائه الف نسخه على الفور على نسخه الاصل، و وزعت فى البلاد و القرى و جميع المدن الايرانيه، و قد اعلنت فى المحافل و المساجد و على المنابر، و لم يأتِ الليل الّا و الفتوى قد انتشرت بجميع ايران، فامرت الحكومه بجمع نسخ

الفتوی و سحبها من ایدی الناس، و کذبوا صدور الفتوی من الامام الشیرازی، ولکنهم لم یحصلوا علی فائده تذکر من ذلک فسعوا للحصول علی نسخه الاصل فجاءوا عند آیه اللّه الاشتیانی و طلبوا منه نسخه الاصل ولکنه قال لهم: ماذا تفعلون بنسخه الاصل اکتبوا الی سامراء، فکتبت فی ذلک الوقت عده برقیات الی الحاج المیرزا حسین النوری(۱) فجاء الجواب من الشیخ حسین النوری الی آیه اللّه الشیخ فضل اللّه النوری بما ترجمته:

«جناب شریعتمدار الآقا الشیخ فضل اللّه النوری سلمه اللّه تعالی

سأل جماعه من أهالی طهران عن حکم حضره حجه الاسلام فی خصوص الدخانیات، و هو عجیب. نعم الحکم قد صدر منه، و سوف یصلکم مره اخری بخطه المبارک بالبرید. حسین النوری»(۲).

و هکذا أبرق علماء باقی مدن البلاد الی سامراء یستفتون المیرزا الشیرازی عن حکم التحریم، فکتب الشیخ حسین النوری قدس سره الی السید علی المدرس فی یزد ما ترجمته:

«یزد - الی جناب القائم علی حفظ الشریعه الآقا المیر السید علی المدرس دام علاه.

من المعلوم اطلاعکم علی تفصیل الاحکام المحکمه لحضره المستطاب حجه الاسلام دام ظله العالی بحرمه استعمال الدخان بای نحو کان. ولکن الحکم المذکور باق لحد الآن. و افاد انه ما لم یتحقق عنده علی نحو التحقیق رفع الامتیاز بالمره من الداخل و الخارج، و ما لم یعلن جدیداً برفع الحکم السابق؛ فان حکم الحرمه باق و یجب الاجتناب، و لا یرخص فی ذلک و سوف یصل لکم خطه المبارک بهذا المضمون. حسین النوری».

و کتب الشیخ حسین النوری قدس سره الی المیرزا ابراهیم الشریعتمدار فی سبزوار ما ترجمته:

«سبزوار - الی جناب المستطاب عماد الاسلام الاقا الحاج میرزا ابراهیم الشریعتمدار دام علاه.

۱- ۶۹. راجع: وقائع الایام، ماه ربیع الاول و ربیع الثانی، الشیخ ذبیح اللّه محلاتی، ص ۲۷۷ - ۲۷۸؛ نهضت روحانیون ایران، علی دوانی، ج ۱، ص ۱۰۹-۱۱۰؛ تحریم تنباکو، ابراهیم تیموری، ص ۱۱۶.
۲- ۷۰. تحریم تنباکو، ابراهیم تیموری، ص ۱۱۶.

لأجل تـدخل الأجانب ببلاد الاسـلام فقـد حكم حضـره حجه الاسـلام دام ظله العالى بحرمه اسـتعمال مطلق الدخانيات بأى نحو كـان. و من الطبيعى فقـد وصـلكم انه لمحض أعلاء الكلمه الحقه، و مـا زال حكم الحرمه باقيـاً و ما لم يتحقق عنـده رفع يـدهم تدخلهم من الداخل و الخارج، فانه لايعلن السماح، و يبقى حكم الحرمه، و يلزم الاجتناب، و لا رخصه فيه. حسين النورى»(۱).

و قد ورد ذكر النورى قدس سـره فى عده اماكن اخرى بهذا النحو الذى يظهر له مشاركه فى هذه الثوره الكبرى و لعل منشأ هذه المشاركه هو قرب النورى قـدس سـره من زعيم الثوره، فقد سـجل المؤرخون ان اللّه اسـعد «هذا الامام بوزراء من اركان حوزته كـانوا من ذوى العقول الثـاقبه و الاحلاـم الراجحه من كل ذى رأى جميع، و قلب واع... ابتلاهم سـيدهم فما وجـد فيهم الّا مشـير صـدق و نصـح و اخلاـص و شـفقه، فنـاط بهم ثقته و القى اليهم مقاليـده فى تلـك الزعامه العظمى و الرئاسه العامه، فاخلصوا له النصح و اجتهدوا له المشوره، و كان امره شورى بينه و بينهم»(۲).

كما ان المؤرخين سجلّوا قرب النورى قدس سره الى الميرزا الشيرازى قدس سره ننقل بعض اقوالهم:

۱. قـال المؤرخ الكبير العلاـمه المحقق الشـيخ آقـا بزرگ الطهرانى «من اعاظم اصـحاب السـيد المجـدد الشـيرازى و قـدمائهم و كبرائهم، و كان يرجع اليه مهام اموره، و عنه يصدر الرأى، و كان من عيون تلامذته المعروفين فى الآفاق فكانت مراسـلات سائر البلاد بتوسـطه غالباً و اجوبه الرسائل تصـدر عنه و بقلمه، و كان قضاء حوائـج المهاجرين بسـعيه ايضاً، كما كان سـفير المجدد و نـائبه فى التصـدى لسـائر الاـمور كزياره العلماء و الاشـراف الواردين الى سامراء و اسـتقبالهم، و توديع العائـدين الى اماكنهم، و تنظيم امور معـاش الطلاـب و ارضـائهم، و عيـاده المرضـى و تهيئه لوازمهم، و تجهيز الموتى و تشـييعهم، و ترتيب مجـالس عزاء سيدالشـهداءعليه السـلام، و الاطعامات الكثيره، و سائر اشـغال مرجع عظيم كالمجدد الشـيرازى... و كانت له عند السـيد المجدد مكانه ساميه للغايه فكان لايسميه باسمه بل يناديه ب (حاج آقا) احتراماً له،

ص:۳۰

۱- ۷۱. راجع: تحريم تنباكو، ص ۱۸۷.

۲- ۷۲. مقدمه كتاب امل الامل، السيد عبدالحسين شرف الدين، ص ۲۳.

و ورث ذلک عنه اولاده فقد کان ذلک اسم النوری فی ایام سکنانا بسامراء»(۱).

۲. و قال اعتماد السلطنه، ما ترجمته بالمعنی «و کان هذا العالم العامل و الفقیه الفاضل و المحدث الکامل محل ثقه حضره حجهالاسلام و ثقه الانام مجدد الاحکام نائب الامام علیه السلام الحاج المیرزا محمدحسن و معتمداً علیه و مؤتمناً لدیه»(۲).

۳. و قال الباحث المؤرخ الشیخ علی دوانی: «الفقیه الجلیل الکبیر الحاج المیرزا حسین النوری المستشار الخاص للمیرزا الشیرازی...»(۳).

و مهما یکن التحلیل فلا یمکن تجاهل ان لقربه الی زعیم الثوره اعطاه مشارکه فی هذه الحرکه التاریخیه المهمه من تاریخ الأمه.

۱- ۷۳. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۹.

۲- ۷۴. راجع: الآثار و المآثر، اعتماد السلطنه، ص ۱۵۶، الطبعه الحجریه.

۳- ۷۵. راجع: نهضت روحانیون ایران، ج ۱، ص ۱۱۰.

حیاته العلمیّه

دراسته و اساتذته

بـدأت حیاته العلمیه منـذ نعومه اظفاره فحین بلغ أوان حلمه لازم العالم الجلیل الفقیه النبیه الزاهـد الورع النبیل المولی محمدعلی المحلاتی(۱).

و هاجر الی النجف و بقی اربع سـنوات یواصل سـیره الدراسـی، ولکنه لم یکشف عن دراسته و مدرسیه الذین درس عندهم فی هذه الفتره الزمنیه.

و بعد اربع سـنوات من الدراسه رجع الی بلاده، ثم عاد سـنه ۱۲۷۸ ه. ق و لازم الآیه الکبری الشـیخ عبدالحسین الطهرانی الشهیر بشیخ العراقین و کان أول من أجازه(۲)

و فی حیاه استاذه الطهرانی حضر بحث الشیخ مرتضی الانصاری اشهراً قلائل الی ان توفی الاستاذ الجدید فی سنه (۳) ه.ق.

منذ سنه ۱۲۸۶ ه.ق لازم درس السید المجدد الشیرازی حتی توفی سنه (۴)(۵).

و عدّ من شیوخه و اساتذته الفقیه الشیخ عبدالرحیم البروجردی قرأ علیه فی طهران(۶).

و عدّ من شیوخه الشیخ فتح علی السلطان آبادی(۷).

۱- ۷۶. راجع: خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷، الطبعه الحجریه؛ اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۲- ۷۷. راجع: خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷؛ اعیان الشیعه، ج ۲، ص ۱۴۳؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۳- ۱۲۸۱. الأبیات ترجمناها عن الفارسیّه و هی: بیا ای امام هـدایت شـعار که بگذشت حد از غم انتظار ز روی همایون بیفکن نقاب عیان ساز رخسار چون آفتاب برون آی از منزل اختفا نمایان کن آثار مهر و وفا
۴- ۱۳۱۲. قد ترجمناه من الفارسـیه علی ما فی الکتاب، و قد ترجمه المؤلف (رحمه اللّٰه) إلی العربیه فی (کشف الاستار) ولکنه فاتته بعض العبارات فآلینا بتثبیت ما ذکرناه.
۵- ۷۸. راجع: المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷، ۸۷۸؛ اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۶- ۷۹. راجع: اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.
۷- ۸۰. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

و قد تتلمذ علی الحاج الملّا علی کنی(۱).

و من مشایخ اجازته السید مهدی القزوینی(۲).

و کذلک فقد تتلمذ علی الفقیه الکبیر المولی الشیخ علی الخلیلی(۳).

و لأهمیه الاحاطه بمجمل احوال اساتذته نسجل ذلک بشی ء من الایجاز، فان لشخصیه الاستاذ اثره علی ترکیبه شخصیه التلمیذ ولو ان بعض من سجل ضمن قائمه الاساتذه کانوا شیوخاً له بالاجازه فحسب، و لم یکونوا من اساتذته.

۱. الشیخ عبدالحسین الطهرانی:

الشهیر بشیخ العراقین و بقی معه فی کربلاء مده و ذهب معه الی مشهد الکاظمین علیهما السلام فبقی سنتین ایضاً(۴).

و هو: «عالم عامل ربانی فقیه دقیق النظر صائب الفکر، عالی الهمه، متقن ضابط لعلم الحدیث و الرجال و علوم اللغه العربیه. عاد الی طهران مکتفیاً عن الحضور، و رجع الی العراق و توطن کربلاء و صارت له مکانه سامیه فیها، رجع الیه فی التقلید من اهل کربلاء، و ملک مکتبه فیها من الکتب الخطیه النفیسه الشی ء الکثیر»(۵).

و کان حضوره «فی النجف علی الشیخ محمدحسن صاحب الجواهر حتی اجازه فی الاجتهاد و عاد الی طهران فاصبح زعیماً دینیاً کبیراً فی طهران، له مرجعیه عظیمه و نفوذ کبیر، و هو من عباداللّه الصلحاء الابرار الذین لاتأخذهم فی اللّه لومه لائم، یأمر بالمعروف و ینهی عن المنکر مهما کلفه الامر، و لا یخشی السلطان بل کان السلطان یخشی صولته، و قد عارض ناصرالدین شاه القاجاری فی کثیر من القضایا التی کان یری انها لاتوافق الشرع الشریف حتی ضجر منه و ضاق به المخرج و رغب فی نفیه الی العراق لکنه خشی صولته و مکانته فی النفوس...»(۶).

و قال تلمیذه الشیخ النوری قدس سره:

«شیخی و استاذی و من الیه فی العلوم الشرعیه استنادی، افقه الفقهاء، و افضل

۱- ۸۱. راجع: ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۹۰.
۲- ۸۲. راجع: الکنی و الالقاب، الشیخ عباس القمی، ج ۳، ص ۵۰؛ ریحانه الأدب، ج ۳، ص ۳۹۰.
۳- ۸۳. راجع: مقدمه کشف الاستار، ص ۲۳؛ معارف الرجال، حرز الدین، ج ۱، ص ۲۷۳.
۴- ۸۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۵- ۸۵. معارف الرجال، ج ۲، ص ۳۴.
۶- ۸۶. الکرام البرره، ج ۲، ص ۴۱۳-۴۱۴.

العلماء، العالم العلم الربانی الشیخ عبدالحسین بن علی الطهرنی، اسکنه اللّٰه تعالی بحبوحه جنته، کان نادره الدهر، و اعجوبه الزمان فی الدقه و التحقیق و جوده الفهم و سرعه الانتقال و حسن الضبط، و الاتقان، و کثره الحفظ فی الفقه و الحدیث و الرجال و اللغه، حامی الدین، و دافع شبه الملحدین، و جاهد فی اللّٰه فی محو صوله المبتدعین، أقام اعلام الشعائر فی العتبات العالیات و بالغ مجهوده فی عماره القباب السامیات، صاحبته زماناً طویلاً الی ان نعق بینی و بینه الغراب، و اتخذ المضجع تحت التراب فی الیوم الثانی و العشرین من شهر رمضان سنه الف و مائتین و سنه و ثمانین له کتاب فی طبقات الرواه...»(۱).

و بالمقارنه بین شخصیه التلمیذ و الاستاذ نری اثر شخصیه الاستاذ واضحه علی تلمیذه کما سوف نفهرس ذلک ان شاءاللّٰه تعالی فیما بعد.

۲. الشیخ عبدالرحیم البروجردی:

و هو ابو زوجه الشیخ النوری قدس سره و اتصل بهذا العالم الجلیل فی طهران بعد هجره النوری قدس سره الیها و عکف علی الاستفاده منه ثم هاجر معه الی العراق فی سنه ۱۲۷۳، فعند ما اتمّ استاذه الزیاره رجع الی طهران، ولکن النوری قدس سره بقی فی النجف قرب اربع سنوات(۲).

و قد اثرت شخصیه البروجردی علی النوری قدس سره باعتباره ثانی شخصیه علمیه التقی بها و قد لازمه النوری بعد هجرته الی طهران فی أوائل امره و قرأ علیه سطوح الفقه و الاصول(۳).

وصف الشیخ النوری قدس سره استاذه البروجردی بقوله:

«العالم الفقیه النبیه الحاج شیخ عبدالرحیم البروجردی طاب ثراه والد ام

ص:۳۴

۱- ۸۷. راجع: مستدرک الوسائل، ج ۳، ص ۳۹۷، الطبعه الحجریه، و لکلامه تکمله ترکناها خشیه الاطاله. و راجع فی ترجمته: المآثر و الآثار، ص ۱۳۹؛ مستدرک الوسائل، ج ۳، ص ۳۹۷؛ کفایه الموحدین، ج ۲، ص ۶۲۹؛ جنه النعیم، ص ۵۲۸؛ ریحانه الادب، ج ۲، ص ۴۱۰، ج ۳: ص ۳۲۹؛ الروضه البهیه، ص ۴۹ و ۵۰؛ الکرام البرره، آقا بزرگ، ج ۲، ص ۷۱۳ - ۷۱۴؛ معارف الرجال، ج ۲، ص ۳۴ و غیر ذلک من المصادر.

۲- ۸۸. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

۳- ۸۹. راجع: الکرام البرره، ج ۲، ص ۷۲۴.

اولادی و کان من الفقهاء المتبحرین و العلماء البارعین»(۱).

و وصفه الشیخ آقا بزرگ الطهرانی بقوله:

«عالم کبیر و فقیه جلیل، کان من مشاهیر طهران، و رجال العلم الافاضل فیها، تتلمذ علی المولی اسداللّه البروجردی، و الشیخ محمدحسین الاصفهانی صاحب الفصول، و صرح المولی حبیب اللّه الکاشانی فی کتابه (لباب الالقاب) بانه کان تلمیذ الشیخ موسی و اخیه الشیخ علی ابنی الشیخ جعفر کاشف الغطاء»(۲).

۳. الشیخ علی الخلیلی (۱۲۲۶-۱۲۹۷):

«العالم الفقیه الزاهد العابد، و الحبر الجلیل الثقه الامین، کان قدس سره مثالاً للایمان و التقوی و الصلاح، و قد اکتفی من مأکله بالجشب، و من ملبسه بالخشن زهداً منه و اعراضاً عن ترف الدنیا، و کان مرتاضاً، من اهل الاسرار و العلوم الغریبه، و کان واعظاً متعظاً، یرقی المنبر، و یرشد الناس الی صالح دینهم و دنیاهم علی نهج السلف الصالح من علمائنا الاقدمین، و علی جلالته و علو منزلته یحضر مجلس وعظ الشیخ جعفر التستری اعلی اللّه مقامه المتوفی ۱۳۰۳، و کان یعظ الناس فی الصحن الشریف الغروی.

حضر علی المیرزا جعفر التویسرکانی، و المولی سعید المازندرانی المتوفی سنه ۱۲۷۰، و شریف العلماء المازندرانی الحائری المتوفی سنه ۱۲۴۵، و الشیخ محمدحسین صاحب الفصول و غیرهم.

الّف خزائن الاحکام فی شرح تلخیص المرام للعلامه الحلی قدس سره فی الفقه فی عده مجلدات و غیرها.

توفی فی ۲۵ صفر سنه ۱۲۹۷، و شیّعهُ اهل النجف اجمع، فلم تر الّا باک و باکیه، و اغلقت الأسواق، و کثر الصراخ و العویل لفقده. و دفن فی مقبرته الخاصه فی وادی السلام»(۳).

و قد وصفه تلمیذه النوری قدس سره بقوله:

«فخر الشیعه، و ذخر الشریعه، انموذج السلف، و بقیه الخلف، العالم الزاهد

۱- ۹۰. راجع: الخاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷، الطبعه الحجریه.

۲- ۹۱. راجع: الکرام البرره، ج ۲، ص ۷۲۴.

۳- ۹۲. راجع: تفصیل ذلک فی: معارف الرجال، ج ۲، ص ۱۰۳-۱۰۶.

المجاهد الربانی شیخنا الاجل الحاج مولی علی بن الصالح الصفی الحاج میرزا خلیل الطهرانی المتوفی فی ارض الغری فی شهر صفر سنه ۱۲۹۰.

و کان فقیها رجالیاً مضطلعاً بالاخبار، و قد بلغ من الزهد و الاعراض عن زخارف الدنیا مقاماً لایحوم حوله الخیال.

کان لباسه الخشن، و اکله الجشب من الشعیر. و کان یزور اباعبداللّه الحسین علیه السلام فی الزیارات المخصوصه ماشیاً الی ان طعن فی السن، و فارقته القوه»(۱).

۴. الشیخ علی الکنی (۱۲۲۰-۱۳۰۶):

الشیخ الملاعلی الکنی عالم معروف، و فقیه موصوف، محقق ثقه عدل ورع، علی جانب عظیم من الزهد و العباده.

تتلمذ علی الشیخ حسن بن الشیخ جعفر کاشف الغطاء، و الشیخ محمد حسن صاحب الجواهر، و غیرهما.

الّف کتاب تلخیص المسائل، و کتاب تحقیق الدلائل و غیرهما(۲).

توفی فی طهران صبح الخمیس ۲۷ محرم ۱۳۰۶.

«و روی جماعه من الثقاه ان الشیخ الکنی و الشیخ ملّا علی الخلیلی، و الشیخ عبدالحسین الطهرانی کانوا یطلبون العلم فی النجف الأشرف ثلاثتهم فی مکان واحد، و کانوا من الفقر و الحاجه فی ضر عظیم، فاشتهوا یوماً ان یصنعوا طبیخاً فاشتروا ارزاً و طبخوه حتی اذا نضج ببعض اسقاط البیت عجزوا عن شراء الدهن للادام، فذهب احدهم و اقترض من شحم و دک السراج فاکل بعضهم و امتنع الآخر، و صاحبتهم الحاجه سنین صابرین قانعین بها، ثم تفرقوا، و آخر أمْرِهم و صَبْرِهم علی طلب العلم، صار کل فرد منهم مرجعاً لقطره، و بلغوا من الغنی الغایه.

اما الکنی و شیخ العراقین الطهرانی فقد هاجرا من النجف الی طهران. و الخلیلی بقی فی النجف»(۳).

و شاءت الاراده الالهیه ان یکون الثلاثه اساتذه للشیخ النوری قدس سره و قد أثروا علیه فی ترکیبه شخصیه العلمیه و الحیاتیه بشکل واضح.

۱- ۹۳. راجع: خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۴۰۱-۴۰۲، الطبعه الحجریه.
۲- ۹۴. راجع: ریحانه الادب، ج ۵، ص ۹۷-۹۸؛ معارف الرجال، ج ۲، ص ۱۱۱ و ۱۱۳.
۳- ۹۵. معارف الرجال: ج ۲، ص ۱۱۲.

۵. فتح علی السلطان آبادی المتوفی سنه ۱۳۱۷:

قال الشیخ عباس القمی قدس سره ما ترجمته:

«الشیخ العالم الجلیل، و المفسر عدیم المثیل، العالم الربانی، و ابوذر الثانی، مجمع التقوی و الورع و الیقین، و مخزن الاخبار و تفسیر آیات القرآن، صاحب الکرامات الباهره، حشره اللّه مع العتره الطاهره، شیخ شیخنا المحدث نوراللّه مرقده، و جلاله شأنه، و رفعه مقامه اکثر من ذلک الذی ذکر»(۱).

و قال الشیخ النوری قدس سره فی دارالسلام:

«حدثنی العالم العامل و من الیه ینبغی شد الرواحل، مستخرج الفوائد الطریفه و الکنوز المخفیه من خبایا الکتاب المجید، و مستنبط الفرائد اللطیفه و القواعد المکنونه الالهیه من البئر المعطله و القصر المشید، رأس العارفین و قائد السالکین الی اسرار شریعه سید المرسلین، جمال الزاهدین، و ضیاء المسترشدین، صاحب الکرامات الشریفه، و المقامات المنیفه، أعرف من رأیناه بطریقه ائمه الهدی و اشدهم تمسکاً بالعروه الوثقی من النعم التی نسئل عنها یوم ینادی المنادی، شیخنا الاعظم و مولانا الاکرم المولی فتح علی السلطان آبادی...»(۲).

و قال عنه: «شیخ الاتقیاء، و اونق القری و ابهجها التی امرنا بالسیر فیها لیالی و ایاماً آمنین من فتک الاعداء، معدن المعالی و الفضائل التی قصرت عنها ایدی الراسخین من العلماء شیخنا الاجل الاکمل المولی فتح علی السلطان آبادی جعله اللّه تعالی فی کنفه...»(۳).

و قال عنه فی کتابه دارالسلام مفصلاً الحدیث:

«جمع من کل مکرمه اعلاها، و من کل فضیله اسناها، و من کل خصله اشرفها، و من کل خیر ذروته، و من کل علم شریف جوهره و حقیقته، صاحبته منذ سنین فی السفر و الحضر و اللیل و النهار و الشده و الرخاء، فلم اجد له زله فی مکروه و عثاراً فی مرجوح، و ما رأیت لخصله واحده من خصاله التی تزید علی ما ذکره امیرالمؤمنین علیه السلام لهمام بن عباده فی صفات شیعته مشارکا و نظیراً، و ما اظن احد

۱- ۹۶. الفوائد الرضویه، ص ۳۴۳، ۳۴۵.

۲- ۹۷. دارالسلام، ج ۲، ص ۲۶۶.

۳- ۹۸. دارالسلام، ج ۲، ص ۳۱۵.

يتمكن من استقصاء معاليه و ان وجد ناصراً و ظهيراً.

اما علمه فاحسن فنه معرفه دقائق الآيات و نكات الاخبار بحيث تتحير العقول عن كيفيه استخراج تلك الجواهر عن كنوزها و ترجع الابصار حاسره عن ادراك طريقته فى استنباط اشاراتها و رموزها لم يسئل قط عن آيه و خبر الّا و عنده منهما من الوجوه و الاحتمالات و البواطن و التاويلات ما تتعجب منه العقول، و لم يحم حوله لطائف افكاره الفحول كانه فرغ من التامل و النظر فيه فى الان و عكف عليه فكرته برهه من الزمان؛ كل ذلک بما لايخالف شيئاً من الظواهر و النصوص و لايختلط بمزخرفات جماعه هم للدين لصوص و هو مع ذلک ضنين باظهاره مصر على كتمانه.

و اما العمل فهو دائم الذكر طويل الصمت و الفكر، قانع من الدنيا من المآكل و الملابس و غيرها بأدون ما يمكن التعيش به مع شده الكياسه فى ماخذه لاستجماعه شرايطه التى تاتى فى الباب الثانى مواظب لكل سنه يتمكن منها مؤد لميسور دقائق حقوق الاخوان التى سنفصلها اشد من رايناه بلاء فى البدن و غيره؛ و اشكرهم بمراتبه عليه و اصبرهم فيه ما رأى متكلما فى شى ء من امور الدنيا الّا بعد ملاحظه رجحان كثير و لا مشيراً الى احد بسوء فى فعله او قوله فى حيوته او مماته و لم يذكرهم الّا بخير.

و بالجمله فوجوده آيه من آيات وجود الائمهعليهم السلام الذين هم الآيه الكبرى و عمله و طريقته مثبت لامامتهم وجداناً من غير ترتيب صغرى و لا كبرى و يذكّر اللّٰه رؤيته، و يزيد فى العلم منطقه، و يرغب فى الآخره عمله.

ما قام احدٌ من مجلسه الّا بخير مستفاد جديد و شوق الى الثواب، و خوف من الوعيد. لم يتعش قط بلا ضيف، و لم ير منه اذى على احد و لا حيف، لايختار من الاعمال المندوبه الّا أتعبها، و لا يأخذ من السنن الّا احسنها، افعاله منطبقه على كلامه، و كلامه مقصور على ما خرج من أمامه، و هو دام علاه سبب تأليف هذا الكتاب...»(۱).

ثم شرح مفصلاً سبب تأليف كتاب دار السلام و الذى كان باشاره من استاذه الشيخ فتح على السلطان آبادى قدس سره.

۱- ۹۹. دارالسلام، ج ۲، ص ۳۱۶-۳۱۷.

و قد نقل آیه اللَّه العظمی المرحوم السید محسن الحکیم قدس سره حکایه تبین فضل الاستاذ السلطان آبادی و عظم رأیه، و هی تؤید ما ذکره الشیخ النوری قدس سره عن استاذه.

قال السید الحکیم قدس سره:

«حدث بعض الاعاظم دام تأییده، انه حضر یوماً منزل الآخوند ملا- فتح علی قدس سره مع جماعه من الأعیان منهم السید اسماعیل الصدرقدس سره و الحاج النوری صاحب المستدرک قدس سره و السید حسن الصدر دام ظله، فتلا الآخوندقدس سره قوله تعالی «و اعلموا ان فیکم رسول اللَّه لو یطیعکم فی کثیر من الامر لعنتم ولکن اللَّه حبب الیکم الایمان... الآیه».

ثم شرع فی تفسیر قوله تعالی فیها «حبب الیکم... الآیه»، و بعد بیان طویل فسرها بمعنی لمّا سمعوه منه استوضحوه، و استغربوا من عدم انتقالهم الیه قبل بیانه لهم.

فحضروا عنده فی الیوم الثانی، ففسرها بمعنی آخر غیر الاول، فاستوضحوه ایضاً، و تعجبوا من عدم انتقالهم الیه قبل بیانه.

ثم حضروا عنده فی الیوم الثالث، فکان مثل ما کان فی الیومین الاولین.

و لم یزالوا علی هذه الحال کلما حضروا عنده یوماً ذکر لها معنی الی ما یقرب من ثلاثین یوماً، فذکر لها ما یقرب من ثلاثین معنی و کلما سمعوا منه معنی استوضحوه.

و قد نقل الثقات لهذا المفسر کرامات قدس سره(۱).

و کان ینوب عن المیرزا السید حسن الشیرازی قدس سره فی الصلاه بالناس، و کان المیرزا یقتدی به، و یأمر الناس بالاقتداء به، و رجع بعد وفاه المیرزا الشیرازی الی کربلاء و سکن الیه الناس، و بها مات سنه ۱۳۱۷(۲).

۶. المیرزا السید محمد حسن الشیرازی:

ولد السید محمدحسن بن المیرزا محمود فی شیراز سنه ۱۲۳۰(۳) فبعد ان اتمّ

۱- ۱۰۰. حقائق الاصول، السید محسن الحکیم، ج ۱، ص ۹۵-۹۶ و بحث (استعمال المشترک فی اکثر من معنی .

۲- ۱۰۱. راجع: اعیان الشیعه، ج ۸، ص ۳۹۲.

۳- ۱۰۲. هدیه الرازی، آقا بزرگ الطهرانی، ص ۱۶.

تعلیمه الابتدائی بشیراز انتقل الی اصفهان و درس عند الشیخ محمدتقی صاحب الحاشیه علی المعالم فی بحث مخصوص له فی مبحث الوضع، و حضر عند المیر سید حسن المدرس حتی حصلت له الاجازه منه قبل بلوغ العشرین، و درس علی العلامه الفقیه الورع الحاج محمد ابراهیم الکلباسی، و بقی فی اصفهان یمارس التدریس الی ان تشرف بالعتبات الزاکیات حدود سنه ۱۲۵۹(۱).

عند ما هاجر الی النجف الاشرف (فانضوی الی اعلامها عاکفاً علی التحصیل، لایألو جهداً فی ذلک حتی نصّ استاذه الامام صاحب الجواهر علی اجتهاده المطلق.

و اختص بامام المحققین المتبحرین الشیخ مرتضی الانصاری، ففاق جمیع اصحابه، و لازمه ملازمه الظل حتی قضی الامام الانصاری نحبه، و اضطرب الناس فی تعیین المرجع العام بعده، فکان هو المتعین فی نظر الأعاظم الاساطین من تلامذه ذلک الامام أعلی اللّه مقامه)(۲).

و قد اثنیت لهذا الامام الهاشمی العظیم و ساده الزعامه و الامامه، و القیت الیه مقالید الامور، و ناط اهل الحل و العقد ثقتهم بقدسی ذاته و رسوخ علمه و باهر حلمه و حکمته، و أجمعوا علی تعظیمه و تقدیمه و حصروا التقلید به، فکان للامه أباً رحیماً تأنس بناحیته و تقضی الیه بدخائلها. و کان للدین الاسلامی و المذهب الامامی قیماً حکیماً، یوقظ لخدمتهما رأیه، و یسهر لرعایتهما قلبه. و کان شاهد اللب، یقظ الفؤاد، کلؤ العین، شدید الحفاظ، ضابطاً لاموره، حارساً لامته، عظیم الخلق، رحیب الصدر، سخی الکف، زاهداً فی الدنیا کل الزهد، راغباً فیما عنداللّه عزوجل الی الغایه، زعیماً عظیماً تخشع أمامه عیون الجبابره و تعنو له جباه الاکاسره، کما قال فی رثائه بعض الافاضل من الساده الاشراف:

قدت السلاطین قود الخیل اذ جنبت

و ما سوی طاعه الباری لها رسن

لک استقیدوا علی کره لما علموا

بالسوط أدبارهم تدمی اذا حرنوا

لاخوف بعدک أمسی فی صدورهم

فلیفعلوا کیف شاؤوا انهم أمنوا

و حسبک شاهداً لهذا أمر (التنباک) اذ التزمته بریطانیا العظمی من حکومه ایران

۱- ۱۰۳. راجع: هدیه الرازی، ص ۱۶-۱۷.

۲- ۱۰۴. راجع: مقدمه تکمله امل الآمل، ص ۱۹.

العليه على عهد ناصرالدين شاه القاجارى، فأوجس ذلك الامام اليقظان خيفه على استقلال ايران أن يمس بسوء، فتلافى الخطر بفتوى أصدرها تقتضى تحريم استعمال (التنباک) معلناً غضبه و سخطه من الدولتين بما تعاقدتا عليه من الالتزام. فهاج الشعب الايرانى هياج البحر بعواصف الزعازع، و زلزلت الارض زلزالها، و أعرض الشعب بأجمعه عن استعمال التنباک و عاملوه معامله الابرار للخمر و استمروا على ذلک، فلم يكن للدولتين بد من فسخ ذلک الالتزام و نقض ذلک التعاقد على الرغم منهما معاً و على ضرر تكبدتاه فى الماديات و المعنويات و «ردّ اللَّه الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً، و كفى اللَّه المؤمنين القتال و كان اللَّه قوياً عزيزاً».

و كانت وفاته اعلى اللَّه مقامه فى سامراء ليله الاربعاء الرابع و العشرين من شعبان سنه ۱۳۱۲(۱).

۷. الشيخ محمدعلى المحلاتى:

وصفه النورى قدس سره بقوله:

«العالم الجليل الفقيه النبيه، الزاهد الورع النبيل المولى محمد على المحلاتى قدس سره ابن الورع الزاهد آقا زين العابدين بن المرور موسى رضا المحلاتى. و كان عالماً زاهداً عابداً متبحراً فى الاصول، بارعاً فى الفقه، مجانباً لأهل الدنيا و لذائذها، مشغولاً بنفسه و اصلاح رمسه، و كان اعلم اهل زمانه ممّن ادركتهم فى تدريس الروضه و الرياض و القوانين و اترابها، لم يُدْخل نفسه فى مناصب الحكومه و الفتوى و اخذ الحقوق و غيرها، و كان اكثر تلمذه عند العالم الرفيع السيد محمد شفيع الجابلقى و علامه عصره الحاج المولى اسداللَّه البروجردى رحمهم الله»(۲).

۸. الشيخ مرتضى الانصارى:

هو الشيخ مرتضى بن الشيخ محمد أمين بن الشيخ مرتضى بن الشيخ شمس الدين بن احمد بن نورالدين بن محمد صادق الانصارى التسترى النجفى.

ولد فى دزفول سنه ۱۲۱۴ ه.

۱- ۱۰۵. راجع: مقدمه امل الآمل، ص ۲۴؛ هديه الرازى، ص ۲۲؛ معارف الرجال، ج ۲، ص ۲۳۳ - ۲۳۸؛ ريحانه الادب، ج ۶، ص ۶۶؛ الفوائد الرضويه، ص ۴۸۲ - ۴۸۵.و نقل كلاماً جليلاً للمرحوم السيد حسن الصدرقدس سره فى كتابه تكمله أمل الآمل؛اعيان الشيعه، ج ۶، ص ۳۰۴ - ۳۱۰ و غيرها.

۲- ۱۰۶. راجع: خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۸۷۷.

کـان فقیهـاً اصولیاً متبحراً فی الاصول لم یسـمح الـدهر بمثله، صار رئیس الشـیعه الامامیه، و کان یضـرب به المثل اهل زمانه فی زهده و تقواه و عبادته و قداسته(۱).

و کان عالی الهمه أبیاً، و من علو همته انه کان یعیش عیشه الفقراء، و یبسط البذل علی الفقراء و المحتاجین سـراً، و قال له بعض اصحابه انک مبالغ فی ایصال الحقوق الی اهلها.

فاجـابه: لیس لی بـذلک فخر و لاـ کرامه، اذ من شأن کل عامی و سوقه أن یؤدی الامانات الی اهلها، و هـذه حقوق الفقراء أمانه عندی....

و کان أقل ما یجلب الیه من الحقوق فی کل سـنه عشـرون الف تومانٍ فی زمان قله النقد، و مع هذا توفی فقیراً، و قام بنفقه عیاله و مصرف فاتحته سته أیام رجل نجفی من اهل المجد و الشرف و الدین، الّف کتباً، و قد اصبحت مصنفاته مدار حرکه التدریس فی حیاته و لحد الآن.

توفی فی النجف بداره فی محله الحویش فی منتصف لیله السبت ۱۸ جمادی الثانیه سنه ۱۲۸۱ه(۲).

۹. السید مهدی القزوینی:

السـید مهدی بن السـید حسـین بن السـید احمد بن محمد بن میر قاسم الحسینی الشهیر بالقزوینی النجفی الحلی، ولد فی النجف سنه ۱۲۲۲ ه.

کـان عالمـاً جامعـاً ضابطاً من عیون الفقهاء و الاصولیین و شـیخ الادباء و المتکلمین، و وجهاً من وجوه الکتاب و المؤلفین، الثقه العدل الامین الورع.

تتلمذ علی الشـیخ موسـی و الشـیخ علی و الشیخ حسن انجال الشیخ جعفر کاشف الغطاء، و علی عمه السید باقر القزوینی و کان یعبر عنه: «والدی الروحانی و عمی الجسمانی»(۳).

و یعبر عنـه ایضـاً: «والـدی الروحـانی و عمی الجســمانی جنـاب المـبرور العلاـمه الفهّـامه صـاحب الکرامـات و الإخبـار ببعض المغیبات»(۴).

ص:۴۲

۱- ۱۰۷. معارف الرجال، ج ۲، ص ۳۹۹-۴۰۰.

۲- ۱۰۸. راجع: معـارف الرجـال، ج ۲، ص ۳۹۹-۴۰۴؛ الفوائـد الرضویه، ص ۶۶۴-۶۶۵؛ خاتمه المسـتدرک، ج ۳، ص ۳۸۲؛ ریحانه الادب، ج ۱، ص ۱۸۹-۱۹۳ و غیرها.

۳- ۱۰۹. دارالسلام، النوری، ج ۲، ص ۱۹۶؛ جنه المأوی النوری، ص ۲۸۰.

۴- ۱۱۰. جنه المأوی، النوری، ص ۲۸۰-۲۸۱.

و تخرج علی السید مهدی القزوینی قدس سره الکثیر من العلماء و الافاضل منهم الشیخ میرزا حسین النوری صاحب مستدرک الوسائل، و عمه السید علی القزوینی و نجله الحجه السید محمد و غیرهم.

و له مؤلفات کثیره منها کتاب القواعد الکلیه الفقهیه، و کتاب مواهب الافهام، و کتاب نفائس الاحکام، و کتاب المهذب و کتاب الفوائد و غیرها کثیر.

توفی عصر یوم الثلاثاء ۱۳ ربیع الاول سنه ۱۳۰۰ ه(۱).

و قد اطری علیه تلمیذه النوری فی کتبه الثلاثه(۲) بما لا مزید علیه، و منها قوله:

«سید الفقهاء الکاملین و سند العلماء الراسخین، و افضل المتأخرین، و اکمل المتبحرین، نادره الخلف، و بقیه السلف، فخر الشیعه، و تاج الشریعه، المؤید بالالطاف الجلیله و الخفیه، السید مهدی القزوینی الاصل، المتوطن فی الحله السیفیه، و هو من العصابه الذین فازوا بلقاء من الی لقائه تمدّ الاعناق صلوات اللّه و سلامه علیه ثلاث مرات، و شاهد الآیات البینات، و المعجزات الباهرات»(۳) ثم ذکر تفصیلاً فی بیان کراماته قدس اللّه روحه الزکیه.

تلامیذه

خرجت مدرسته العلمیه مجموعه من الفضلاء العلماء الاجلاء الذین کان لکل واحد منهم دور مؤرخ و تأثیر علی مسیره الفکر الشیعی الامامی، نقتصر علی ذکر اربعه من مشاهیر تلامیذه و هم:

۱. الشیخ عباس القمی.

۲. الشیخ آقا بزرگ الطهرانی.

۳. الشیخ محمد حسین آل کاشف الغطاء.

۴. السید عبد الحسین شرف الدین.

و یحسن بنا أن نعرف کل واحد منهم بنحو الإیجاز و الإختصار، فأمّا:

۱- ۱۱۱. راجع: معارف الرجال، حرز الدین، ج ۳، ص ۱۱۰-۱۱۵؛ الفوائد الرضویه، ص ۶۷۴-۶۷۶؛ ریحانه الادب، ج ۴، ص ۴۵۶-۴۵۷؛ خاتمه المستدرک، ج ۳، ص ۴۰۰؛ جنه المأوی ص ۲۸۲-۲۹۲؛ دارالسلام، ج ۲، ص ۱۹۶ و غیرها.

۲- ۱۱۲. أی دارالسلام - و جنه المأوی - و خاتمه المستدرک.

۳- ۱۱۳. خاتمه المستدرک، ص ۴۰۰، الطبعه الحجریه.

١. الشیخ عباس القمی:

فهو عباس بن محمـد رضا بن ابی القاسم القمی عالم محـدث و مؤرخ فاضل ولد فی قم فی نیّف و تسعین و مائتین و الّف و قرأ مقدمات العلوم و سطوح الفقه و الاصول علی عدد من علماء قم و فضلائها کالمیرزا محمد الارباب.

و فی سنه ۱۳۱۶ ه هاجر الی النجف الاشرف فاخذ یحضر حلقات دروس العلماء الّا انه لازم الشیخ الحجه المیرزا حسین النوری.

و بقی الشیخ عباس القمی مع الشیخ النوری یقضی معظم اوقاته فی خدمته و استنساخ مؤلفاته و مقابله مسوداته، و قد استنسخ من کتبه (خاتمه مستدرک الوسائل) عند ما ارسله الی ایران لیطبع، و کذا غیره من آثاره، و حصل علی الاجازه منه.

و کان دائم الاشتغال شدید الولع فی الکتابه و التدوین و البحث و التنقیب لا یصرفه عن ذلک شی ء و لا یحول بینه و بین رغبته فیه و اتجاهه الیه حائل.

توفی رحمهم الله فی النجف بعد منتصف لیله الثلاثاء ۲۳ ذی الحجه سنه ۱۳۵۹ ه و دفن فی الصحن الشریف فی الایوان الذی دفن فیه شیخنا النوری و بالقرب منه.

ترک المترجم له مجموعه متنوعه قیّمه من الآثار فی مختلف المواضیع و العلوم، و هی تدل علی مکانته السامیه، وسعه اطلاعه و جلده علی البحث و التنقیب و هی عربیه و فارسیه، و کان قد استفاد من مکتبه شیخه النوری علیه الرحمه کثیراً لإنها کانت تضم عدداً کبیراً من الذخائر و النفائس و الاسفار النافعه.

و من مؤلفاته: الکنی و الالقاب، و هدایه الزائرین و قد امره استاذه النوری قدس سره ان یتم کتابه فأتمّهُ(۱).

و مفاتیح الجنان المشهور، و نفس المهموم فی مقتل الحسین المظلوم علیه السلام، و وقائع الایام، و ترجمه جمال الاسبوع، و مقالید الفلاح فی اعمال الیوم و اللیله، و تحفه الاحباب و غیرها.(۲)

٢. الشیخ آقا بزرگ الطهرانی:

الشیخ محمد محسن المعروف بالشیخ آقا بزرگ الطهرانی ولد فی طهران لیله

۱- ۱۱۴. راجع نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۲- ۱۱۵. هذه الترجمه ملخص ما اورده العلامه الطهرانی فی کتاب نقباء البشر، ج ۲، ص ۹۹۸-۱۰۰۱.

الخمیس ۱۱ ربیع الاول ۱۲۹۳ ه. بعد تعلمه مقدمات العلوم فی طهران هاجر فی سنه ۱۳۱۵ ه الی العتبات المقدسه قال رحمهم الله فی وصف علاقته بالشیخ النوری قدس سره:

«تشرفت بخدمته للمره الاولی فی سامراء فی ۱۳۱۳ بعد وفاه المجدد الشیرازی بسنه و هی سنه ورودی العراق... و ذلک عند ما قصدت سامراء زائراً قبل ورودی الی النجف، فوفقت لرؤیه المترجم له بداره حیث قصدتها لاستماع مصیبه الحسین علیه السلام و ذلک یوم الجمعه الذی ینعقد فیه مجلس بداره، و کان المجلس غاصاً بالحضور، و الشیخ علی الکرسی مشغول بالوعظ، ثم ذکر المصیبه و تفرق الحاضرون، فانصرفت و فی نفسی ما یعلمه اللّه من اجلال و اعجاب و اکبار لهذا الشیخ اذ رأیت فیه حین رأیته سمات الابرار من رجالنا الاول.

و لما وصلت الی النجف بقیت أُمنّی النفس لو ان تتفق لی صله مع هذا الشیخ لاستفید منه عن کثب.

و لما اتفقت هجرته الی النجف فی ۱۳۱۴ لازمته ملازمه الظل ست سنین حتی اختاراللّه له دار اقامته، و رایت منه خلال هذه المده قضایا عجیبه لو اردت شرحها لطال المقال...»(۱).

و قال اشهر اساتذته فی النجف الاشرف الشیخ حسین النوری، و السید مرتضی الکشمیری المتوفی سنه ۱۳۲۳، و الشیخ محمد طه نجف المتوفی ۱۳۲۳، و الحاج میرزا حسین حاج میرزا خلیل المتوفی سنه ۱۳۲۶، و الشیخ محمد کاظم الخراسان صاحب الکفایه المتوفی سنه ۱۳۲۹، و السید محمد کاظم الیزدی صاحب العروه الوثقی المتوفی سنه ۱۳۳۷ و المیرزا محمد تقی الشیرازی صاحب ثوره العشرین فی العراق المتوفی سنه ۱۳۳۸ و الشیخ فتح اللّه شیخ الشریعه الاصفهانی قائد ثوره العشرین فی العراق بعد الشیخ محمد تقی الشیرازی المتقدم ذکره، و کانت وفاته سنه ۱۳۳۹ ه(۲).

و قد عرف عن الشیخ آقا بزرگ الطهرانی کثره تألیفاته فقد انفق عمره فی التألیف فاخرج کتباً فریده فی بابها لم یسبق الی مثلها(۳).

۱- ۱۱۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۵.

۲- ۱۱۷. راجع: مقدمه الذریعه، ج ۲۰، ص (ج - د).

۳- ۱۱۸. اعیان الشیعه، ج ۱۰، ص ۴۷.

و من اشهر کتبه (الذریعه) و قد طبع ب ۲۹ مجلداً، و کتاب (طبقات اعلام الشیعه) طبعت منه ۱۳ مجلداً، و کتاب (مصفی المقال فی مصنفی الرجال) و (هدیه الرازی الی المجدد الشیرازی)، و (النقد اللطیف فی نفی التحریف عن القرآن الشریف)، و غیرها من المؤلفات الکثیره(۱).

توفی یوم الجمعه لثلاثه عشر خلون من ذی الحجه لسنه ۱۳۸۹ ه و دفن فی مکتبته فی النجف الاشرف(۲).

۳. الشیخ محمد حسین کاشف الغطاء:

ابن الشیخ علی بن الشیخ محمدرضا بن الشیخ موسی بن شیخ الطائفه الشیخ جعفر صاحب کتاب کشف الغطاء.

ولد فی النجف الاشرف فی ۱۲۹۴ ه و بعد ان تلقی مقدمات العلوم، و بعد ان اتم دراسه سطوح الفقه و الاصول و هو بعد شاب، اخذ بالحضور فی دروس الطبقات العلیا کالشیخ محمد کاظم الخراسانی فقد حضر بحثه ست دورات، و السید محمد کاظم الیزدی، و الشیخ آقا الهمدانی، و تتلمذ فی الفلسفه و الکلام علی المیرزا محمدباقر الاصطهباناتی، و الشیخ احمد الشیرازی، و الشیخ علی محمد النجف آبادی.

له مؤلفات کثیره منها شرح العروه الوثقی و کتاب الدین و الاسلام، و کتاب نزهه السمر، و کتاب المراجعات الریحانیه و غیرها کثیر.

و کان له نشاط سیاسی اسلامی کبیر و فهم دقیق للعبه الامم تجده واضحاً فی کتابه (المثل العلیا فی الاسلام لا فی بحمدون) و کان هذا الکتاب آخر ما صدر من یراعه.

کتب الشیخ آقا بزرگ عن علاقته بالشیخ محمدحسین آل کاشف الغطاء قائلًا:

«و هو من اقدم اصدقائی، وصلتی به قدیمه و قدیمه جداً یرجع عهدها الی اکثر من خمسین سنه، و اتذکر ان بدایه هذه الصله کانت یوم کان یختلف الی دار شیخنا العلامه النوری المتوفی عام ۱۳۲۰، و یلازمه سفراً و حضراً، و کان کثیر الحب لی

۱- ۱۱۹. راجعها فی مقدمه الذریعه، ج ۲۰، ص (و - یب).
۲- ۱۲۰. راجع: مقدمه نوابغ الرواه فی رابعه المئات، آقا بزرگ الطهرانی، و المقدمه لولده (علی نقی المنزوی)، ص (ی)؛ شیخ آقا بزرگ (محمّدرضا حکیمی) باللغه الفارسیه؛ کتاب شیخ الباحثین، عبدالرحیم محمد علی؛ کتاب ریحانه الأدب، ج ۱، ص ۵۲-۵۴ و غیرها.

و شدید الوفاء بعهود الوداد»(۱).

و قد اجازه جمله من العلماء منهم المیرزا حسین النوری(۲) و کانت وفاته بعد صلاه الفجر یوم الاثنین ۱۸ ذی القعده ۱۳۷۳ ه فی مدینه کرند، و نقل جثمانه الی النجف و دفن بمقبره خاصه اعدها لنفسه فی وادی السلام(۳).

۴. السید عبدالحسین شرف الدین:

و من اشهر تلامیذ النوری الاخرین و ممن استجازه العلامه المرحوم السید عبدالحسین شرف الدین رحمه اللَّه تعالی ۱۲۴).

ولد فی العراق فی بلده الکاظمیه سنه ۱۲۹۰ ه و نشأ فی العراق.

و تتلمذ علی الشیخ محمد کاظم الاخوند الخراسانی و حضر علی الاستاذ الشیخ محمد طه نجف و علی الشیخ حسن الکربلائی بالحائر، و علی الشیخ فتح اللَّه شیخ الشریعه الاصفهانی، و السید محمد کاظم الیزدی و اجیز من المیرزا حسین النوری(۴).

له مؤلفات کثیره منها: المراجعات، الفصول المهمه، اجوبه مسائل جاراللَّه، و شرح کتاب التبصره، و رساله فی منجزات المریض، و النصوص الجلیله فی الامامه، و سبیل المؤمنین فی الامامه، و کتاب ابوهریره، و کتاب النص و الاجتهاد، و غیرها.

و له مواقف سیاسیه و فکریه و اجتماعیه مفصله فی محلها، کما انه اسس مجموعه من المؤسسات الاجتماعیه و العلمیه ما زالت قائمه لحد الآن.

توفی یوم الاثنین ۸ جمادی الثانیه سنه ۱۳۷۷ ه و دفن فی النجف الاشرف(۵).

۱- ۱۲۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۶۱۷.
۲- ۱۲۲. معارف الرجال، ج ۲، ص ۲۷۵.
۳- ۱۲۳. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۶۱۲-۶۱۹؛ ریحانه الادب، ج ۵، ص ۲۷-۲۸؛ مقدمه کتاب اصل الشیعه و اصولها، و غیرها من مقدمات کتبه؛ معارف الرجال، ج ۲، ص ۲۷۲ و مصادر اخری
۴- ۱۲۵. معارف الرجال، ج ۲، ص ۵۲.
۵- ۱۲۶. راجع: معارف الرجال، ج ۲، ص ۵۱-۵۳؛ مقدمه کتابه المراجعات بقلم المرحوم آیه اللَّه العظمی الشیخ مرتضی آل یاسین؛ ریحانه الادب، ج ۳، ص ۱۹۴ و مصادر اخری

مؤلفاته

مکتبته

عرف عن الشیخ النوری قدس سره شغفه بجمع الکتب لاسیّما القدیمه منها و الاصول و قد جمع مکتبه من نفائس الکتب و المخطوطات ندرت ان تجتمع عند غیره، و قد حصل علی بعض الاصول التی لم یحصل علیها غیره حتی الشیخ المجلسی قدس سره و الحر العاملی قدس سره، فقد قال تلمیذه الوفی العلامه المرحوم آقا بزرگ الطهرانی فی ضمن حدیثه عن کتاب «الاشعثیات».

«هذا الکتاب مما لم یظفر به العلامه المجلسی و لا المحدث الحر العاملی مع شده تنقیبهما للکتب، و انما ذخره اللّه تعالی لشیخنا العلامه النوری، و منّ علیه بحصول نسخه منه ضمن مجموعه عنده، ثم هیأ له مصادر اخری مصححه معتبره، و وفقه لتألیف مستدرک الوسائل...»(۱).

و نالت مکتبته الفریده اعجاب جمیع زائریه فقد تحدث عنها معاصره الشیخ حرزالدین بقوله: «و قد تملک مکتبه فیها نفائس المخطوطات و الکتب القدیمه»(۲).

و قال عنه السید الأمین: (و جمع من نفائس المخطوطات کتباً کثیره دخلت علیه مره و هی منضده حوله لکنها تفرقت بعد موته أیدی سبأ»(۳).

شغفه بتحصیل الکتب

و له فی تحصیل الکتب النادره حالات ابهرت معاصریه، و کان یبذل الکثیر من اجلها حتی لو تطلب ذلک بذل اعزّ شی ء عنده.

ص:۴۸

۱- ۱۲۷. الذریعه، ج ۲، ص ۱۱۰.

۲- ۱۲۸. معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۱.

۳- ۱۲۹. اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.

منها ما ذکره تلمیذه الوفی العلامه المحقق المؤرخ الکبیر الشیخ آقا بزرگ الطهرانی فی اثناء حدیثه عن شخصیه استاذه النوری قدس سره:

«و له فی جمع الکتب قضایا: مرّ ذات یوم فی السوق فرأی اصلا من الاصول الاربعمائه فی ید امرأه عرضته للبیع، و لم یکن معه شی ء من المال، فباع بعض ما علیه من الالبسه و اشتری الکتاب، و امثال ذلک کثیر...»(۱).

و نقل صاحب الاعیان قصه شبیهه بهذه القصه التی نقلها تلمیذه، و لعلها واحده وقعت فیها الزیاده قال:

«یحکی عنه رجوعه فی السوق(۲) امرأه بیدها کتابان ترید بیعهما فنظرهما فاذا هما من نفائس الکتب و قد کان له مده یطلبهما و لا یجدهما فساومها علیهما فطلبت منه قیمه فدفع لها باقی نفقته فلم تکف فنزع عباءته و اعطاها الدلال فباعها فلم تکف قیمتها فنزع قباءه و باعه و اتم لها القیمه»(۳).

و قد نقلت هذه القضیه او قضیه اخری تشبهها فی کتاب (وفیات العلماء) باللغه الفارسیه، ما ترجمتها:

«کتب الحاج المیرزا هادی الخراسانی فی کتاب المعجزات و الکرامات ان الحاج النوری تشرف الی کربلاء بصحبه السید اسداللّه الاصفهانی و هو من الاصحاب الذین فی الناحیه المقدسه(۴).

و قال الشیخ فی اثناء الطریق: انی طلبت الکتاب الفلانی کثیراً و کلما بحثت عنه لم اجده، ولکننی سوف اطلبه فی هذا السفر من سیدالشهداءعلیه السلام.

فعند ما دخلنا کربلاء و دخلنا الحرم المطهر خرجنا بعد الزیاره و الصلاه فرأینا عند محل خلع الاحذیه امرأه و بیدها کتابان فسألها المرحوم النوری عن الکتابین، فقال المرأه: انهما للبیع.

فنظرنا الی الکتابین فاذاهما الکتابان اللذان اردناهما.

فقال: بکم تبیعیهما.

فقالت: باثنین و عشرین قراناً.

ص:۴۹

۱- ۱۳۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.
۲- ۱۳۱. هکذا العباره فی المصدر المطبوع بالحجم الرحلی، و الظاهر ان فیها سقط وقع فی الطبع.
۳- ۱۳۲. أعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.
۴- ۱۳۳. یقصد بالناحیه المقدسه هنا سامراء.

و لم یکن حینها عند المرحوم النوری الحاج السید اسداللّه الّا سته قرانات فقط، و کانت نثریه سفرهما، فاعطاها الی تلک المرأه، ثم باع عباءته فلم تکفِ ایضاً، فباع عمامته فلم تکفِ فباع قباءه فلم تکفِ، فباع اخیراً حذائه فتمت القیمه فاعطاها للمرأه و أخذ الکتابین.

یقول المرحوم السید اسداللّه: و جئنا علی تلک الحال و جلسنا فی زاویه من الصحن فجاءنا الأصدقاء بالملابس»(۱).

مؤلفاته بین الکم و الکیف

وصفه من أرخ له بانه (کان لایفتر عن المطالعه و التألیف)(۲).

و قد وصفه العلامه السید عبدالحسین شرف الدین قدس سره بقوله: «اعرفه بالتقصی فی البحث و التنقیب. شیخ المحدثین فی عصره و صدوق حمله الآثار شیخنا و مولانا الاورع المیرزا حسین النوری صاحب المستدرکات علی الوسائل»(۳).

و اما عن حسن نظم مؤلفاته و جوده تألیفه فقد قال تلمیذه الطهرانی:

«ترک شیخنا آثاراً هامه قلّما رأت عین الزمان نظیرها فی حسن النظم، وجوده التألیف، و کفی بها کرامه له... لو تأمل انسان ما خلّفه النوری من الاسفار الجلیله، و المؤلفات الخطیره التی تموج بحیاه التحقیق و التدقیق، و توقف علی سعه فی الاطلاع عجیبه، لم یشک فی انه مؤید بروح القدس»(۴).

و یقول الطهرانی ایضاً عن کثره تألیفاته قدس سره بعد الکلام الذی نقلناه سابقاً عنه بقیامه بجلّ مهامّ و اعمال السید المجدد الشیرازی قدس سره الاجتماعیه و المالیه و الاداریه و غیرها:

«أفتری ان من یقوم بهذه الشواغل الاجتماعیه المتراکمه من حوله یستطیع ان یعطی المکتبه نصیبها الذی تحتاجه حیاته العلمیه؟

نعم ان البطل النوری لم یکن ذلک کله صارفاً له عن اعماله. فقد خرج له فی

۱- ۱۳۴. راجع القصه فی: وفیات العلماء، یا دانشمندان اسلامی، حسین جلالی شاهرودی، ص ۲۱۴، ۲۱۵.

۲- ۱۳۵. اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.

۳- ۱۳۶. النص و الاجتهاد، السید عبدالحسین شرف الدین، ص ۹۵.

۴- ۱۳۷. نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۴۹.

تلک الظروف ما ناف علی ثلاثین مجلداً من التصانیف الباهره غیر کثیر مما استنسخه بخطه الشریف من الکتب النادره النفیسه.

اما فی النجف و بعد وفاه السید المجدد فلم یکن وضعه المادی کما ینبغی ان یکون لمثله، و أتخطر الی الآن انه قال لی یوماً: انی اموت و فی قلبی حسره، و هی انی ما رأیت احداً آخر عمری یقول لی یا فلان خذ هذا المال فاصرفه فی علمک و قرطاسک، او اشتر به کتاباً، او اعطه لکاتب یعینک علی عملک.

و مع ذلک فلم یصبه ملل، او کسل فقد کان باذلاً جهده، و مواصلاً عمله حتی الساعه الاخیره من عمره...»(۱).

و یقول تلمیذه الآخر الشیخ عباس القمی قدس سره:

«و کم له رحمه الله من اللّه تعالی الطاف خفیه و مواهب غیبیه: و نعم جلیله؛ اعظمها انه قدس سره مع کثره اسفاره ألّف تألیفات کثیره رائقه، و تصنیفات جلیله فائقه، تبلغ عددها ما یقرب من ثلاثین، تخبر کل واحد عن طول باعه و کثره اطلاعه...»(۲).

مؤلفاته

۱

۱. أجوبه المسائل(۳).

۲. أخبار حفظ القرآن(۴).

۳. الاربعونیات.

قال الطهرانی: «مقاله مختصره لشیخنا العلامه النوری کتبها علی هامش نسخه الکلمه الطیبه المطبوعه جمع فیها أربعین أمراً من الامور التی اُضیف الیها عدد الاربعین فی أخبار الأئمه الطاهرین علیهم السلام»(۵).

۴. البدر المشعشع فی ذریه موسی المبرقع.

فرغ منه فی ربیع الأول سنه ۱۳۰۸، و طبع فیها ببمبئی علی الحجر و علیها

۱- ۱۳۸. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰.

۲- ۱۳۹. الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱.

۳- ۱۴۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۴- ۱۴۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۵- ۱۴۲. الذریعه، ج ۱، ص ۴۳۶، تحت رقم (۲۲۰۸..

تقریظ المجدد، و نسخه منه بخطه أهداها کتابه للحجه المیرزا محمد الطهرانی(۱).

و ذکر فیه ترجمه السید الشریف ابی جعفر موسی المبرقع إبن الامام ابی جعفر محمد الجواد التقی علیه السلام و شرح احواله و هجرته من الکوفه، و وروده الی قم المقدسه سنه ۲۵۶ إلی أن توفی بها سنه ۲۹۶، و ذکر ذریاته و أحفاده(۲).

۵. تحیه الزائر:

استدرک به علی (تحفه الزائر) للعلامه المجلسی و هو آخر مؤلفاته و قد توفی قبل إتمامه، فأتمه الشیخ عباس القمی حسب رغبه الشیخ و إرادته(۳).

و قد ألَّفه استدراکاً لما ترکه العلامه المجلسی فی تحفه الزائر من الزیارات المخصوصه أو غیرها لعدم الاعتماد علی سندها، فاخرج الشیخ النوری أسانید لها و أثبت وجه الاعتماد علیها و استدرک أیضاً ما فاته من آداب الزیاره و نکات اُخر(۴).

۶. ترجمه المجلد الثانی من دار السلام الی اللغه الفارسیه.

لم تتم(۵).

۷. جنه المأوی فی مَنْ فاز بلقاء الحجهعلیه السلام فی الغیبه الکبری

جمع فیه من لم یذکره العلامه المجلسی أو من کان بعده، أورد فیه تسعاً و خمسین حکایه، و فرغ منه فی ۱۳۰۲ ه(۶) طُبع عده طبعات آخرها مع البحار الجزء ۵۳ الطبعه الحدیثه.

۸. الحواشی علی توضیح المقال.

فی استدراک جمع ممن فات عن المصنف الحاج الکنی من مشایخ الرجال، و قد الحقهم الحاج المذکور بالکتاب فی الطبع الثانی مشیراً فی آخره انّه من جمع بعض افاضل العصر(۷).

۹. الحواشی علی رجال ابی علی.

لم تتم(۸).

۱- ۱۴۳. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۲- ۱۴۴. الذریعه، ج ۳، ص ۶۸.

۳- ۱۴۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۴- ۱۴۶. الذریعه، ج ۳، ص ۴۸۸.

۵- ۱۴۷. الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۶- ۱۴۸. الذریعه، ج ۵، ص ۱۵۹-۱۶۰؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۱؛ الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱.

۷- ۱۴۹. مصفی المقال، ص ۱۵۹.

۸- ۱۵۰. الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۱۰. دارالسلام فیما یتعلق بالرؤیا و المنام.

فرغ من تألیفه فی سنه ۱۲۹۲، و هی السنه الثانیه من نزوله بسامراء(۱).

۱۱. دیوان شعره.

باللغه الفارسیه، و یسمی ب (المولودیه) لأنه مجموع قصائد نظمها فی الأیام المتبرکه بموالید الائمهعلیهم السلام، و فیه قصیده فی مدح سامراء و هی قافیتها، و فیه قصیدته التی نظمها فی مدح صاحب الزمان علیه السلام سنه ۱۲۹۵(۲).

و هو صغیر ما یقارب الالف بیت، و طبع بقطع صغیره أیضاً(۳).

۱۲. رساله فی ترجمه المولی ابی الحسن الشریف العاملی الفتونی.

کتبها علی ظهر تفسیره فی سنه ۱۲۷۶(۴).

۱۳. رساله فی ردّ بعض الشبهات علی فصل الخطاب.

و هی رد علی رساله (کشف الارتیاب عن تحریف الکتاب) للشیخ محمود الطهرانی، و اورد فیها بعض الردود و بعثها الی المجدد الشیرازی، فاعطاها للشیخ النوری، و قد اجاب عنها بهذه الرساله و هی باللغه الفارسیه(۵).

و کان یوصی کل مَنْ عنده فصل الخطاب ان یضمّ الیه هذه الرساله التی هی فی دفع الشبهات التی اوردها الشیخ محمود علیه(۶).

و قد کتب الشیخ آقا بزرگ الطهرانی فی تأیید النوری (النقد اللطیف فی نفی التحریف)(۷).

۱۴. سلامه المرصاد.

فارسی فی زیاره عاشورا غیر المعروفه و اعمال مقامات مسجد الکوفه غیر ما

ص:۵۳

۱- ۱۵۱. الذریعه، ج ۸، ص ۲۰؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰؛ الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱؛ الاعلام، الزرکلی، ج ۲، ص ۲۵۷-۲۵۸؛ هدیه الاعلام، اسماعیل پاشا، ج ۱؛ معجم المؤلفین، کحاله، ج ۴، ص ۴۶؛ خاتمه المستدرک، ص ۸۷۸ و راجع: دار السلام، النوری {ره}، ج ۲، ص ۳۱۶-۳۱۷؛ شرح مفصلاً سبب تألیف کتاب دارالسلام و الذی کان باشاره من استاذه الشیخ فتح علی السلطان آبادی (ره).

۲- ۱۵۲. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۳- ۱۵۳. الذریعه، ج ۲۳، ص ۲۷۷.

۴- ۱۵۴. مصفی المقال، ص ۱۶۰؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۵- ۱۵۵. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰-۵۵۱.

۶- ۱۵۶. الذریعه، ج ۱۰، ص ۲۲۰-۲۲۱.

۷- ۱۵۷. الذریعه، ج ۱۱، ص ۱۸۸.

هو الشائع الدائر بین الناس الموجود فی المزارات المعروفه(۱).

کتبه للمشهدی عباس علی الخیام التبریزی فی ۱۳۱۷ ه و طبع فی تلک السنه(۲).

۱۵. شاخه طوبی فیما یتعلق بعید البقر(۳).

و هو کتاب فارسی فیما یناسب الاعیاد و ایام الفرح و السرور، و فیه قصه الشیخ و المجرم، و الجامعه السهامیه، یقرب من ثمانیه آلاف بیت(۴).

۱۶. الصحیفه السجادیه الرابعه.

و قد جمع ۷۷ دعاءاً له غیر الادعیه المذکوره فی الصحیفه السجادیه الاولی و الصحیفه السجادیه الثانیه التی هی من تألیف الشیخ الحر العاملی و الصحیفه السجادیه الثالثه التی هی من تألیف الشیخ عبداللّه الافندی(۵).

۱۷. الصحیفه العلویه الثانیه.

و هی مشتمله علی ۱۰۳ ادعیه من ادعیه الامام علی علیه السلام جعلها تکمله و استدراکاً للصحیفه العلویه الاولی التی هی من تألیف و جمع الشیخ عبداللّه السماهیجی الماحوزی المتوفی لیله الاربعاء ۹ ج ۲ سنه ۱۱۳۵. و مجموع ادعیتها ۱۵۶ دعاءاً(۶).

۱۸. ظلمات الهاویه فی مثالب معاویه.

و مباحث الکتاب عامه و ان کان اسمه خاصاً؛ مرتب علی أبواب و فی کل باب أورد الأحادیث المرویه و الحکایات و النظم و النثر الفارسی و العربی فی من إنعقد له الباب، من الباب الی المحراب، و لذا بقی تحت الحجاب، و لم یرفع عن وجهه النقاب و انما یعتبر منه اولو الالباب، و عناوین ابوابه موشحه بالاسماء و الالقاب المرموزه مثل أبی رکب و زفر و فعلان الی غیر ذلک(۷).

۱۹. فصل الخطاب فی مسأله تحریف الکتاب.

فرغ منه فی النجف فی ۲۸ ج ۲، ۱۲۹۲، و طبع فی ۱۲۹۸. و بعد نشره وقع

۱- ۱۵۸. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲؛ اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۴؛ ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۹۰.

۲- ۱۵۹. الذریعه، ج ۱۲، ص ۲۱۳-۲۱۴.

۳- ۱۶۰. الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱.

۴- ۱۶۱. الذریعه، ج ۱۳، ص ۳.

۵- ۱۶۲. راجع: الذریعه، ج ۱۵، ص ۲۰.

۶- ۱۶۳. راجع: الذریعه، ج ۱۵، ص ۲۲-۲۳.
۷- ۱۶۴. راجع: الذریعه، ج ۱۵، ص ۲۰۲.

الاختلاف فيه، بين ناقد و مؤيد.

و النقطه المركزيه لاختلاف الآراء حول الكتاب هو فى مسأله إمكان تحريف الكتاب الشريف أو وقوعه – اعوذ باللّه عزوجل – من هذا القول.

فيصّر الناقدون ان الشيخ النورى قدس سره ذكر فى كتابه هذا ان الكتاب الشريف قد وقع فيه التحريف – و العياذ باللّه عزوجل –.

يقول الشيخ حرزالدين قدس سره عند عدّ مؤلفات الشيخ النورى قدس سره:

«و كتاب (فصل الخطاب فى تحريف كتاب رب الأرباب). و يا ليته لم يكتبه، اذ به طالت ألسنه اليهود و الملحدين و لقد أراد شيئاً فوقع فيما هو أعظم منه...»(۱).

و سبق ان بيّنا ان الشيخ محمود الطهرانى كتب رساله فى الرد عليه سمّاها (كشف الارتياب عن تحريف الكتاب)(۲).

و كذلك فقد ردّه العلامه السيد محمد حسين الشهرستانى فى رساله أسماها (حفظ الكتاب الشريف عن شبهه القول بالتحريف)(۳).

و حاول آخرون تأييده باساليب مختلفه، منها ما سلكه تلميذه الوفى فى الدفاع عن استاذه و قد سعى جاهداً ان يبرى ء استاذه من تهمه القول بالتحريف بعده أماكن من كتبه بعد ما ألّف رساله بالدفاع عنه تحت عنوان (النقد اللطيف فى نفى التحريف)(۴).

و مهما كان عذر الشيخ النورى قدس سره و رأيه فانه يعترف بانه أخطأ فى ذلك(۵) و كان الأنسب به أن يترك تأليف ذلك الكتاب الذى ضرره واقع و نفعه مفقود. و قد نصّ القرآن الكريم بحفظه الى يوم القيامه بقوله تعالى «انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون»(۶).

و قال عزّ من قائل: «و إنه لكتاب عزيز لايأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد»(۷).

۱- ۱۶۵. معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۲.

۲- ۱۶۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰-۵۵۱.

۳- ۱۶۷. مع الخطيب فى خطوطه العريضه (الشيخ لطف اللّه الصافى): ص ۴۷-۴۸.

۴- ۱۶۸. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰-۵۵۱؛ الذريعه، ج ۱۰، ص ۲۲۰-۲۲۱ و غيرها.

۵- ۱۶۹. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۰.

۶- ۱۷۰. الآيه ۹ من سوره الحجر.

۷- ۱۷۱. الآيه: ۴۱-۴۲ من سوره فصلت.

و لا ـ يمكن بـوجه من الوجـوه السـكوت عن القول بنقيصه القرآن فضـلاً عن زيـادته او تحريف آيـاته و سوره، فـان جميع تلك الاـقوال مردوده بـاطله، لايقبلهـا حتى من يقول بهـا، فـانهم يحرمون مسـك كلمـاته و حروفه بـدون طهـاره من الحـدث الاكبر و الاصـغر، كما إنهم يحرمون تنجيس كلمات القرآن و حروفه و اهانته - أعوذ باللّه تعالى - مع ان القول بالتحريف اشـدّ إهانه من مسك كلمات المصحف الشريف بدون طهاره.

و للّه درّ آيه اللّه العلامه المرحوم السيد عبدالحسين شرف الدين حينما قال:

«والقرآن الحكيم لايـأتيه الباطـل من بين يـديه و لاـ من خلفه انمـا هو مـا بين الـدفتين، و هو مـا فى أيـدى النـاس لايزيـد حرفاً و لاينقص حرفاً و لاتبـديل فيه لكلمه بكلمه، و لا لحرف بحرف، و كل حرف من حروفه متواتر فى كل جيل تواتراً قطعياً الى عهد الوحى و النبوه، و كان مجموعاً على ذلك العهـد الاقدس مؤلفاً على ما هو عليه الآن، و كان جبرئيل عليه السـلام يعارض رسول اللّه صـلى الله عليه وآله مراراً عديـده و هـذا كله من الاُمور المعلومه لـدى المحققين من علماء الاماميه و لا عبره بالحشويه فانهم لايفقهون»(۱).

و على كل حال فجمع ذلك الكتاب كانت زله كبيره غفراللّه تعالى له، و رحم اللّه تعالى الشـيخ حرز الدين عند ما قال (و يا ليته لم يكتبه).

و أوضح تعبير يوضح خطأ الشيخ النورى فى تأليفه هذا الكتاب ما كتبه الشيخ الصافى بقوله:

«لم نرَ فى علماء الاماميه و مشايخهم من يعتنى بكتاب فصل الخطاب، و يستند إليه، و ليس بينهم من يعظم المحدث النورى لهذا التـأليف، و لو لـم يصـنف هـذا الكتـاب لكان تقـدير العلماء عن جهوده فى تأليفه غيره من المآثر الرائعه كالمسـتدرك و كشـف الاسـتار و غيرهما أزيد من ذلك بكثير، و لنال من التقدير و الاكبار اكثر ما حازه من العلماء و اهل الفضل... و ليست جلاله قدر الرجل فى العلم و التتبع و الاحاطه بالحديث مما يقبل الانكار، و إن خطأه بسبب تأليف هذا الكتاب، و صيّر هدفاً لسهام التوبيخ و الاعتراض، فنبذ كتابه هذا و قوبل بالطعن و الانكار الشديد بل

۱- ۱۷۲. الفصول المهمه، ص ۱۶۳.

صنف بعضهم فی ردّه، و فی إثبات عدم التحریف کتباً مفرده... الخ»(۱)

ص:۵۷

۱- ۱۷۳. مع الخطیب فی خطوطه العریضه، الشیخ لطف اللّه الصافی، ص ۵۴-۵۵. و قد انصف العلامه الشیخ الصافی (حفظه اللّه تعالی الشیخ النوری (ره) عند ما بیّن رأیه مستنداً الی ما جاء فی کتابه (فصل الخطاب)، و ناقلاً قول تلمیذه الطهرانی، بعد هذا الکلام المتین الذی سجلّه فی البدایه. و رأینا عن المناسب ان ننقل فی الهامش ملاحظات العلامه الصافی المتقدمه حیث قال بعد الکلام الذی نقلناه فی المتن: و مع ذلک کله نقول: من امعن النظر فی کتاب «فصل الخطاب» یری ان المحدث النوری لم ینکر ما قام علیه الاجماع، و اتفاق المسلمین من عدم الزیاده. و لم یقل ان القرآن قد زید فیه بل قد صرح فی ص ۲۳ بامتناع زیاده السوره او تبدیلها فقال: هما منتفیان بالاجماع، و لیس فی الاخبار ما یدل علی وقوعها بل فیها ما ینفیها کما یأتی و قد اعترف المحدث المذکور بخطائه فی تسمیه الکتاب کما حکی عنه تلمیذه الشهیر و خریج مدرسته العالم الثقه الثبت الشیخ آقا بزرگ الطهرانی مؤلف الذریعه و اعلام الشیعه و غیرهما من الکتب القیمه فقال فی (ذیل ص ۵۵۰ من الجزء الاول من القسم الثانی من کتابه اعلام الشیعه): «ذکرنا فی حرف الفاء من (الذریعه) عند ذکرنا لهذا الکتاب مرام شیخنا النوری فی تألیفه فصل الخطاب، و ذلک حسبما شافهنا به، و سمعناه من لسانه فی اواخر أیامه فانه کان یقول: اخطات فی تسمیه الکتاب، و کان الاجدر ان یسمی بفصل الخطاب فی عدم تحریف الکتاب لانی اثبت فیه ان کتاب الاسلام «القرآن الشریف» الموجود بین الدفتین المنتشر فی اقطار العالم و حی الهی بجمیع سوره و آیاته و جمله، و لم یطرأ علیه تغییر او تبدیل، و لا زیاده و لا نقصان من لدن جمعه حتی الیوم، و قد وصل الینا المجموع الاولی بالتواتر القطعی، و لا- شک لاحد من الامامیه فیه فبعد ذا أمن الانصاف ان یقاس الموصوف بهذه الاوصاف بالعهدین أو الاناجیل المعلومه احوالها لدی کل خبیر کما انی اهملت التصریح بمرامی فی مواضع متعدده من الکتاب حتی لا تسدد نحوی سهام العتاب و الملامه، بل صرحت غفله بخلافه، و انما اکتفیت بالتلمیح الی مرامی فی ص ۲۲ اذ المهم حصول الیقین بعدم وجود بقیه للمجموع بین الدفتین کما نقلنا هذا العنوان عن الشیخ المفید فی ص ۲۶ (الی ان قال) هذا ما سمعناه من قول شیخنا نفسه، و اما عمله فقد رأیناه و هو لایقیم لما ورد فی مضامین الاخبار وزناً، بل یراها اخبار آحاد لاتثبت بها القرآنیه بل یضرب بخصوصیاتها عرض الجدار سیره السلف الصالح من اکابر الامامیه کالسید المرتضی و الشیخ الطوسی و امین الاسلام الطبرسی و غیرهم، و لم یکن - العیاذ باللّه - یلصق شیئاً منها بکرامه القرآن و ان الصق ذلک بکرامه شیخنا (ره) من لم یطلع علی مرامه، و قد کان باعتراف جمیع معاصریه رجالی عصره، و الوحید فی فنه، و لم یکن جاهلاً باحوال تلک الأحادیث. و لمزید التوضیح ننقل کلاماً آخر من الشیخ المذکور فی ذیل ص ۳۱۱ من الجزء الثالث من الذریعه قال: ان من الضروریات الاولیه عند الامم کافه ان الکتاب المقدس فی الاسلام هو المسمی بالقرآن الشریف، و انه لیس للمسلمین کتاب مقدس الهی سواه. و هو هذا الموجود بین الدفتین المنتشر مطبوعه فی الافاق کما ان من الضروریات الدینیه عند المعتنقین للاسلام ان جمیع ما یوجد فیما بین هاتین الدفتین من السور و الآیات و اجزائها کلها وحی الهی نزل به الروح الامین من عند رب العالمین علی قلب سید المرسلین(ص) و قد بلغ بالتواتر عنه الی افراد المسلمین، و انه لیس بین عاتین الدفتین شی ء غیر الوحی الالهی لا- سوره و لا- آیه، و لا- جمله ذات اعجاز، و بذلک صار مقدساً محترماً بجمیع اجزائه: و موضوعاً کذلک للاحکام من تحریم مس کتابته بغیر طهاره، و تحریم تنجیسه، و وجوب ازاله النجاسه عنه، و غیرها من الاحکام الثابته: (الی ان قال). و قد کتبنا فی اثبات تنزیه القرآن عما الصقه الحشویه بکرامته. و اعتقدت فیه من التحریف مؤلفا سمیناه بالنقد اللطیف فی

نفى التحريف عن القرآن الشريف، و اثبتنا فيه ان هذا القرآن المجيد الذى هو بأيدينا ليس موضوعاً لأى خلاف يذكر و لا سيما البحث المشهور المعنون مسامحه بالتحريف الخ. و قال نحواً من هذا الكلام ايضاً فى (الجزء العاشر من الذريعه ص ٧٨، {٧٩}.

انتهى موضع الحاجه من كلام الشيخ الصافى حفظه اللّٰه تعالى

۲۰. الفیض القدسی فی أحوال المجلسی.

فرغ منه فی نه ۱۳۰۲ ه و طبع مع البحار(۱). و هو فی المجلد ۱۰۵ من الطبعه الحدیثه المکتبه الاسلامیه فی طهران.

۲۱. فهرس کتب خزانته.

رتبه علی حروف الهجاء(۲).

ألّفه فی ۱۲۹۷ ه، و أورد فی أوله من الاخبار و أقوال الحکماء و العلماء و الشعراء و غیرهم فی مدح الکتاب و الکتابه، و حفظ الکتب و الانس بها و مطالعتها. یتجاوز عن خمسمائه بیت تقریباً(۳).

۲

۲۲. کشف الاستار عن وجه الغائب عن الابصار.

و الّفه ردّاً علی القصیده البغدادیه التی تضمنت إنکار المهدی علیه السلام(۴).

فکتبه جواباً للقصیده فی أیام قلائل فی ۱۳۱۸ و طبع فی هذه السنه بعینها. و رتبه علی مقدمه و فصلین و خاتمه(۵).

و قد کتبه بعد کتابه النجم الثاقب حیث صرّح رحمه الله فی مقدمه کتابه کشف الاستار: «و قد کشفنا عنها الحجاب، و ازلنا الشک و الارتیاب فی کتابنا الموسوم بالنجم الثاقب فی احوال الامام الغائب، فانه الوشی الذی ما نسج الاقلام له مثیلاً... ولکن حملت الینا السنه الرواه فی هذه الاوقات قصیده فریده نظمها بعض علماء دار السلام و مدینه الاسلام، استغرب الناظم لها اختفاءه علیه السلام... فحدانی ذلک مع تشویش البال و کثره الاشغال ان أکتب رساله وافیه بالمرام قریبه للافهام... و سمیتها کشف الاستار عن وجه الغائب عن الابصار»(۶).

۱- ۱۷۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۳؛ الذریعه، ج ۱۶، ص ۴۰۸.

۲- ۱۷۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۳- ۱۷۶. الذریعه، ج ۱۶، ص ۳۹۰-۳۹۱.

۴- ۱۷۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۵- ۱۷۸. الذریعه، ج ۱۸، ص ۱۱.

۶- ۱۷۹. راجع: کشف الاستار، ص ۳۴-۳۵.

۲۳. الکلمه الطیبه.

باللغه الفارسیه، و هو فی الاخبار و الأحادیث و الحکایات الاخلاقیه، و فرغ منه لیله الخمیس الرابع عشر من المحرم سنه ۱۳۰۱ و طبع فی بمبی فی ۱۳۵۲ فی ۶۱۶ صفحه. و فیه الترغیب علی تزویج الدین و احترام العلماء و المؤمنین و مدح الصدقه و شروطها و آدابها و فضل الاعانه للفقراء و الساده و أفضل أزمنه الاعانه و امکنتها(۱).

۲۴. اللؤلؤ و المرجان در شرط پله اول و دوم روضه خان.

یعنی فی الدرجه الاولی و الثانیه للخطیب یعنی بذلک الاخلاص و الصدق؛ ألّفه قبل وفاته بسنه(۲) و طبع عده مرات.

و کان سبب تألیفه استجابه لطلب السید محمد مرتضی الجونپوری. فرغ منه فی یوم جمعهٍ أجمعت مع النوروز و عید الاضحی من سنه ۱۳۱۹ فی النجف(۳).

۲۵. مستدرک الوسائل و مستنبط المسائل.

قال الطهرانی:

«و أهم آثاره المطبوعه و غیر المطبوعه و اعظمها شأناً، و اجلها قدراً هو (مستدرک الوسائل) استدرک فیه علی کتاب (وسائل الشیعه) الذی الّفه المحدث الشیخ محمد الحر العاملی المتوفی فی (۴) والذی هو احد المجامیع الثلاثه المتأخره. و هذا الکتاب فی ثلاث مجلدات کبار بقدر الوسائل اشتمل علی زهاء ثلاثه و عشرین الف حدیث جمعها من مواضع متفرقه و من کتب معتمده مشتته مرتباً لها علی ترتیب الوسائل؛ و قد ذیلها بخاتمه ذات فوائد جلیله لاتوجد فی کتب الاصحاب و جعل لها فهرساً تاماً للابواب نظیر فهرس الوسائل الذی سماه الحرب (من لایحضره الامام). ولکن مباشر الطبع عمل جدولاً من نفسه للفهرست و کتب کل باب فی جدول فادرج کلما یسعه الجدول من الکلمات و اسقط الباقی فصار الفهرس المطبوع ناقصاً؛ و بالجمله لقد حظی هذا الکتاب بالقبول لدی عامه الفحول المتأخرین ممن یقام لآرائهم الوزن الراجح فقد اعترفوا جمیعاً بتقدم المؤلف و تبحره و رسوخ قدمه و اصبح فی الاعتبار کسائر الجامیع الحدیثیه

۱- ۱۸۰. الذریعه، ج ۱۸، ص ۱۲۵.

۲- ۱۸۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.

۳- ۱۸۲. الذریعه، ج ۱۸، ص ۳۸۸ - ۳۸۹.

۴- ۱۱۰۴. سقطت من الترجمه.

المتأخره، فيجب على عامه المجتهدين الفحول ان يطلعوا عليه و يرجعوا إليه فى استنباط الاحكام عن الأدله كى يتم لهم الفحص عن المعارض و يحصل اليأس عن الظفر بالمخصص حيث أذعن بذلك جل علمائنا المعاصرين للمؤلف ممن أدركنا بحثه و تشرفنا بملازمته، فقد سمعت شيخنا المولى محمد كاظم الخراسانى صاحب (الكفايه) يلقى ما ذكرناه على تلامذته الحاضرين تحت منبره البالغين الى خمسمائه أو أكثر بين مجتهد أو قريب من الاجتهاد بان الحجه للمجتهد فى عصرنا هذا لا- تتم قبل الرجوع الى (المستدرك) و الاطلاع على ما فيه من الأحاديث» إنتهى

هذا ما قاله بنفسه عند ما وصل بحث: العمل بالعام قبل الفحص عن المخصص. و كان بنفسه يلتزم ذلك عملاً، فقد شاهدت عمله على ذلك عده ليال وفقت فيها لحضور مجلسه الخصوصى فى داره الذى كان ينعقد بعد الدرس العمومى لبعض خواص تلامذته كالسيد ابى الحسن الموسوى، و الشيخ عبداللّٰه الگلپايگانى، و الشيخ على الشاهرودى، و الشيخ مهدى المازندرانى، و السيد راضى الاصفهانى و غيرهم، و ذلك للبحث فى اجوبه الاستفتاءات، فكان يأمرهم بالرجوع الى الكتب الحاضره فى ذلك المجلس و هى «الجواهر» و «الوسائل» و «المستدرك الوسائل» فكان يأمرهم بقراءه ما فى المستدرك من الحديث الذى يكون مدركاً للفرع المبحوث عنه، و اما شيخنا الحجه شيخ الشريعه الاصفهانى فكان من الغالين فى المستدرك و مؤلفه، سألته ذات يوم – و كنا نحضر بحثه فى الرجال عن مصدره فى المحاضرات التى كان يلقيها علينا؛ فاجاب: كلنا عيال على النورى، يشير بذلك الى المستدرك.

و كذا كان شيخنا الاعظم الميرزا محمدتقى الشيرازى، و غير هؤلاء من الفطاحل مقر له بالعظمهرحمه الله(۱).

و قد تحدث الطهرانى عن سبب تأليفه النورى قدس سره لكتاب المستدرك، و كان يتحدث عن كتاب الاشعثيات الذى يقال له الجعفريات و هى الف حديث باسناد واحد، و تلك الأحاديث مرتبه على كتب الفقه، الطهاره، الصلاه، الزكاه، الصوم، الحج، الجنائز، الطلاق، النكاح، الحدود، الدعاء، السنن و الآداب، و قد روى جميعها السيد الشريف الاجل اسماعيل بن الامام موسى بن جعفرعليه السلام عن ابيه موسى عن ابيه

۱– ۱۸۳. نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۵۲-۵۵۴.

جعفر عن آبائه علیهم السلام و لذا یقال له الجعفریات، قال الطهرانی:

«هذا الکتاب مما لم یظفر به العلامه المجلسی و لا المحدث الحر العاملی مع شده تنقیبهما للکتب، و انما ذخره اللّٰه تعالی لشیخنا العلامه النوری و منّ علیه بحصول نسخه منه ضمن مجموعه عنده ثم هیأ له مصادر أخری مصححه معتبره و وفقه لتألیف مستدرک الوسائل عن تلک المصادر کما ذکرها مع براهین صحتها و اعتبارها فی أول خاتمه المستدرک، و کان حصوله عنده أول داع و أقوی محرک له علی هذا التألیف، و لذا بدأ بذکره فی الخاتمه قبل سائل المصادر، کما أنه قدم أحادیثه فی کل باب علی سائر الأحادیث، فاصبح کتاب المستدرک من برکه هذا الکتاب و مصادره المعتبره کسائر المجامیع الحدیثیه المتأخره فی أنه یجب علی عامه المجتهدین الفحول أن یطلعوا علیها و یرجعوا الیها فی استنباط الأحکام عن الأدله کی تتم له الفحص عن المعارض و یحصل الیأس عن الظفر بالمخصص، و قد أذعن بذلک جل علمائنا المعاصرین لمؤلفه ممن أدرکنا بحثه و تشرفنا بملازمته، فلقد سمعت شیخنا الآیه الخراسانی صاحب الکفایه یلقی ما ذکرنا علی تلامذته الحاضرین تحت منبره البالغین إلی خمسمائه أو أکثر بین مجتهد أو قریب من الأجتهاد مصرحاً لهم بان الحجه للمجتهد فی عصرنا هذا لا- تتم قبل الرجوع إلی المستدرک و الاطلاع علی ما فیه من الأحادیث و لقد شاهدت عمله علی ذلک فی عده لیال وفقت لحضور مجلسه الخصوصی فی داره الذی کان ینعقد بعد الدرس العمومی لبعض خواص تلامیذه للبحث فی أجوبه الاستفتاءات بالرجوع إلی الکتب الحاضره فی ذلک المجلس و منها المستدرک فکان یأمرهم بقراءه ما فیه من الحدیث الذی یکون مدرکاً للفرع المبحوث عنه و أما شیخنا الحجه شیخ الشریعه الاصفهانی فکان من الغالین فی المستدرک و مؤلفه و کذا شیخنا الآیه الأتقی میرزا محمدتقی الشیرازی قدس اللّٰه اسرارهم»(۱).

۲۶. مستدرک مزار البحار.

لم یتم(۲).

ص:۶۱

۱- ۱۸۴. الذریعه، ج ۲، ص ۱۱۰-۱۱۱.

۲- ۱۸۵. الذریعه، ج ۲۱، ص ۶؛ ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۹۰؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴؛ الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱؛ خاتمه المستدرک، ص ۸۷۸ و غیرها.

۲۷. معالم العبر فی استدراک البحار السابع عشر.

فرغ منه بسامراء سنه ۱۲۹۶(۱).

۲۸. مواقع النجوم و مرسله الدر المنظوم، و الشجره المونقه العجیبه(۲).

فی سلسله اجازات العلماء من عصره الی زمن الغیبه، و هو أول مؤلفاته فرغ منه لیله الاثنین ۲۴ رجب ۱۲۷۵.

و هو مشجر عجیب ذات فوائد جلیله فی کشف طرق روایه المشایخ و کیفیه اتصال اسانیدهم و سلسله اجازاتهم(۳).

۲۹. موالید الائمه.

رساله مختصره فارسیه فی تعیین موالیدهم علی ما هو الاصح عنده(۴).

۳۰. میزان السماء فی تعیین مولد خاتم الانبیاءصلی الله علیه وآله.

و هو باللغه الفارسیه، اثبت فیه ان مولده صلی الله علیه وآله فی السابع عشر من ربیع الاول بالبراهین الحسابیه، المنظمه الی مقدمه اجماعیه، فرغ منه فی الثالث عشر من ربیع الثانی من سنه تسع و تسعین و مائتین و الف، و طبع ایضاً فی تلک السنه، و ذکر فی آخره المعجرات الاربعه الواقعه بالنجف فی تلک السنه، و معجزه اخری وقعت بالسرداب المقدس بسرّ من رأی ۱۹۰).

۳۱. النجم الثاقب فی احوال الامام الغائب علیه السلام.

بالفارسیه فی غیبه الامام الثانی عشرعلیه السلام، کتبه فی ثلاثه اشهر بامر سیدنا الشیرازی المتوفی سنه ۱۳۱۲ ه، مرتباً علی ۱۲ باباً، أشار فی أوله الی اسماء جمله من کتب الغیبه، ثم أورد فهرس مطالب الکتاب، فرغ منه سنه ۱۳۰۳ ه(۵).

۳۲. نفس الرحمان فی فضائل سیدنا سلمان.

و هو أول ما برز من مؤلفاته(۶) بعد تألیفه مواقع النجوم المتقدم، قال النوری قدس سره عند عدّ مؤلفاته «فبرز منی بحمداللّٰه تعالی کتاب نفس الرحمن فی فضائل سیدنا سلمان علیه السلام و هو اول مؤلفاتی بعد الشجره المونقه فی سلسله اجازات العلماء

۱- ۱۸۶. الذریعه، ج ۲۱، ص ۲۰۰؛ ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۹۰؛ نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۱؛ خاتمه المستدرک، ص ۸۷۸.
۲- ۱۸۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴؛ خاتمه المستدرک، ص ۸۷۸؛ الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱.
۳- ۱۸۸. الذریعه، ج ۲۳، ص ۲۳۰-۲۳۱.
۴- ۱۸۹. الذریعه، ج ۲۳، ص ۲۳۵.
۵- ۱۹۱. الذریعه، ج ۲۴، ص ۶۹.

۶- ۱۹۲. الذریعه، ج ۲۴، ص ۲۶۴.

المسماه بمواقع النجوم»(۱).

وقد عارضه بعض المؤلفين، واشيع بان النوری یفضل سلمان علی سیدناالعباس بن امیرالمؤمنین علیهما السلام - اعوذ باللَّه تعالی - فی هذا الکتاب، ولکن بعد البحث فیه من اوله الی آخره لم نجد هذه الدعوی فیظهر أنها من الافتراءات التی لا اصل لها.

و قد ذکرت له مؤلفات اُخری

۱. آداب الزیاره، ذکر المرحوم الشیخ حرزالدین(۲) و لعله نفسه تحیه الزائر، أو سلامه المرصاد. واللَّه العالم.

۲. عدّ السید محمد مرتضی الجنفوری فی رسالته التی الّفها فهرساً لتصانیف الشیخ النوری؛ من تصانیفه الفارسیه المطبوعه؛ جوابه عن سؤال السید محمدحسن الکمال پوری المطبوع فی البرکات الاحمدیه(۳).

۳. تقریرات بحث استاذه الطهرانی(۴).

۴. تقریرات المجدد الشیرازی(۵).

و قد رأی الکتابین المرحوم المیرزا محمد العسکری، بخطه الشریف فی مکتبته، لکن احتمل المیرزا العسکری ان الثانی لغیره و إنما استنسخه بخطه(۶).

۵. مجموعه من المتفرقات فیها فوائد نادره(۷).

۶. و أجوبه الاسئله و الاوراق المتفرقه(۸).

۷. و قال العلامه الطهرانی بعد عدّ مؤلفاته:

«کما انه لم یدع کتاباً فی مکتبته الّا و علق علیه و شرح موضوعه و احوال مؤلفه، و ما هنالک من الفوائد»(۹).

۸. و قال: «و قد کتب ما کان یملیه فی مجالس وعظه من الأخلاق و الآداب جماعه منهم المولی محمد حسین القمشهی الصغیر»(۱۰).

۱- ۱۹۳. خاتمه المستدرک، ص ۸۷۸.
۲- ۱۹۴. معارف الرجال، ج ۱، ص ۲۷۲.
۳- ۱۹۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۲.
۴- ۱۹۶. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.
۵- ۱۹۷. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.

۶- ۱۹۸. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۷- ۱۹۹. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۸- ۲۰۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۴.
۹- ۲۰۱. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴-۵۵۵.
۱۰- ۲۰۲. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

أقوال العلماء فيه

و یحسن بنا و نحن نستعرض الجوانب العلمیه فی شخصیه النوری قدس سره ان نسجل أقوال العلماء فیه لاجل أن نحیط بها من جمیع الجوانب، و لأن اقوال العلماء تثبت شهاده علمیه لموقعه العلمی.

۱. العلامه الشیخ محمد حسین آل کاشف العطاء رحمه اللّٰه تعالی فی مقدمه قصیدته التی ردّ بها علی القصیده التی انکر صاحبها وجود الامام صاحب الزمان عجل اللّٰه تعالی فرجه الشریف، و قد قدمّ قصیدته تلک هدیه الی صاحب رساله کشف الأستار حیث قال:

«انه وردت الینا فی هذه الایام قصیده من بعض جماعه دارالسلام ولکنها یتیمه و ان کانت فی سوق الشعراء ما لها قیمه، یسأل فیها عن امور الحجه المنتظر و الامام الثانی عشر و تصدی شعراء العصر للجواب عنها ولکنهم لم یبلغوا حقیقته و ان اجادوا، و ما أصابوا الغرض و ان احسنوا بما جاؤا به و أفادوا؛ فقلت فی نفسی أعط القوس باریها، فلا یخطی مراسیها، فعرضتها علی علامه الفقهاء و المحدثین، جامع اخبار الائمه الطاهرین، حائز علوم الاولین و الاخرین، حجه اللّٰه علی الیقین، من عقمت النساء من ان تلد مثله، و تقاعست اساطین الفضلاء فلا یدانی احدٌ فضله و نبله، التقی الأواه، المعجب ملائکه السماء بتقواه، من لو تجلی اللّٰه لخلقه لقال هذا نوری، مولانا ثقه الاسلام الحاج میرزا حسین النوری ادام اللّٰه تعالی وجوده الشریف، و حفظ سوره بقائه المبارک من التنقیص و التحریف؛ فکتب أیده اللّٰه تعالی رساله أبهرت العقول و الالباب، و لم یأت احدٌ بمثلها فی هذا الباب؛ و حیث ان السؤال کان نظماً احببت ان یکون الجواب طبق السؤال، فنظمتها علی الوزن و القافیه علی تشتت البال و جعلتها خدمه لامامنا الحجه و لنوابه الاعلام خصوصاً صاحب الرساله فان له علی جمیع المؤمنین منه لایقوم بواجبها الشکر ولو مدی العمر»(۱).

۲. و قال الشیخ حرز الدین قدس سره فی وصفه:

«العالم الفاضل الجامع الثقه الجلیل... و کان شیخاً عالماً محیطاً بعلم الحدیث و الرجال»(۲).

ص:۶۴

۱- ۲۰۳. کشف الاستار، ص ۲۴۵-۲۴۶.

۲- ۲۰۴. معارف الرجال: ج ۱، ص ۲۷۱.

۳. الشیخ عباس القمی صاحب کتاب مفاتیح الجنان:

«و کـان رحمه الله حسن المحاضـره، سـریع الکتـابه، کثیر الحـافظه، مقبلاًـ علی شـانه، مسـتوحشاً عن اوثق اخوانه، و کـان شـدید العبـاده، کثیر الزهـاده، لم یفته صـلاه اللیل و القیام فی طاعه ربه فی آناء اللیل، و کان جامعاً أعلی کل مکرمه و شـرافه، و أسـنی کـل خصـله و فضـیله، و بلغ من کـل خیر ذروته، و اخـذ من کل علم شـریف جوهره و حقیقته؛ اما علمه فأحسن فنه الحـدیث، و معرفه الرجـال، و الاحـاطه بالاـقوال، و الاطلاـع بـدقائق الایات و نکات الاخبار بحیث تتحیر العقول عن کیفیه اسـتخراجه جواهر الاخبـار عن کنوزهـا، و ترجع الابصـار حاسـره عن ادراک طریقته فی اسـتنباط اشاراتها و رموزها، فسـبحان اللّه المتعال من کثره اطلاعه، و طول باعه، و شـده تبحره فی العلوم و الاخبار و السـنن و الاثار؛ کان بحراً مواجاً و سـراجاً و هاجاً، و کان ضـنیناً بعمره بحیث لم یـدع دقیقه من دقـائق عمره، و نفیس جوهر حیـاته یمضـی بلا فائـده، و یفنی بلا عائـده، بل اخـذ منه حظه و نصـیبه اما بجمع شـتات الاخبار، و تألیف متفرقات ما ورد عن الائمه الاطهار؛ و أما بالذکر و تلاوه الآیات، او بالصلاه و النوافل المندوبات؛ مواضـباً لکل سُـنه سـنیه، و مؤدٍّ لمیسور دقائق الآداب الـدینیه؛ کان واعظاً لغیره بافعاله و القواله، و داعیاً الی اللّه بمحاسن احواله؛ تـذکر اللّه تعالی رؤیتهُ، و یزید فی العلم منطقه، و یُرَغِّبْ فی الآخرهِ عمله؛ ما قام أحدٌ من مجلسه إلا بخیر مُسـتفادٍ جدید، و شوق الی الثواب، و خوف من الوعید؛ لایختار من الاعمال المندوبه الّا أحمزها و اتعبها، و لا یأخذ من السنن الّا احسنها.

أفعـاله کانت منطبقه علی کلامه، و کلامه مقصور علی ما خرج عن أمامه؛ لازمت خـدمته برهه من الـدهر فی السـفر و الحضـر و اللیل و النهار، و کنت استفید من جنابه فی البین الی أن نعب بیننا غراب البین»(۱).

و قال فی مکان آخر: «شـیخنا الاجل الاعظم، و عمادنا الارفع الاقوم، صـفوه المتقـدمین و المتأخرین، خاتم الفقهاء و المحـدثین، سحاب الفضل الهاطل، و بحر العلم الـذی لیس له ساحل، مسـتخرج کنوز الاخبار، و محیی ما انـدرس من الاثار، کنز الفضائل و نهرها الجاری، شیخنا و مولانا العلامه المحدث الثقه النوری أنار اللّه

۱- ۲۰۵. الفوائد الرضویه، ص ۱۵۱-۱۵۲.

تعالی برهانه و اسکنه بحبوحه جنانه»(۱).

و قال فی کتاب آخر له بعباره تقرب من هذه العباره(۲).

۴. و قال تلمیذهُ الشیخ آقا بزرگ الطهرانی:

«و هو سندٌ من اجل الاسناد الثابته لیوم المعاد، و کیف لا و هو خرِّیت هذه الصناعه، و إمام هذا الفن فقد سبر غور علم الحدیث حتی وصل الی الاعماق فعرف الحابل من النابل، و ماز الغث من السمین، و هو خاتمه المجتهدین فیه، اخذه عنه کل من تأخر من أعلام الدین و حجج الاسلام، و قلما کتبت اجازه منذ نصف قرن الی الیوم و لم تصدر بأسمه الشریف، و سیبقی خالد الذکر ما بقی لهذه العاده المتبعه من رسم، و هو اول من اجازنی و الحقنی بطبقه الشیوخ فی سن الشباب و قد صدرت عنه إجازات کثیره بین کبیره و متوسطه و مختصره و شفاهیه»(۳).

و قال فی مکان آخر: «کان الشیخ النوری احد نماذج السلف الصالح التی ندر وجودها فی هذا العصر، فقد امتاز بعبقریه فذه، و کان آیه من آیات اللّٰه العجیبه، کمنت فیه مواهب غریبه، و ملکات شریفه اهلته لان یعدّ فی الطلیعه من علماء الشیعه الذین کرسوا حیاتهم طوال اعمارهم لخدمه الدین و المذهب، و حیاته صفحه مشرقه من الاعمال الصالحه، و هو فی مجموع آثاره و مآثره إنسان فرض لشخصه الخلود علی مرّ العصور، و الزم المؤلفین و المؤرخین بالعنایه به و الاشاده بغزاره فضله، فقد نذر نفسه لخدمه العلم، و لم یکن یهمه غیر البحث و التنقیب و الفحص و التتبع و جمع شتات الاخبار، و شذرات الحدیث، و نظم متفرقات الآثار و تألیف شوارد السیر، و قد رافقه التوفیق، و اعانته المشیئه الالهیه، حتی لیظن الناظر فی تصانیفه ان اللّٰه شمله بخاصه الطافه، و مخصوص عنایته، و ادخّر له کنوزاً قیمه لم یظفر بها اعاظم السلف من هواه الآثار و رجال هذا الفنّ، بل یخیل للواقف علی امره ان اللّٰه خلقه لحفظ البقیه الباقیه من تراث آل محمد علیه و علیهم السلام «و ذلک فضل اللّٰه یؤتیه من یشاء واللّٰه واسع علیم...»(۴).

۱- ۲۰۶. الفوائد الرضویه، ص ۱۴۹.

۲- ۲۰۷. راجع: هدیه الاحباب، ص ۱۸۰.

۳- ۲۰۸. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.

۴- ۲۰۹. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۵. و قد شحنت کتب الشیخ الطهرانی بمدحه لاُستاذه النوری و قد تقدم منّا نقل بعضها فی مواضع متعدده من هذه الرساله، و خوفاً من التکرار و الاطاله اکتفینا بهذا المقدار محیلین الی اماکنها للموارد الاخری التی ذکرها العلامه الطهرانی قدس سره و الطف ما قاله فی احدی اجازاته (شیخی العلامه خاتمه المحدثین و المجتهدین المبرّء علی رغم غدوه من کل شین التقی النقی الحاج المیرزا حسین نوری الطبرسی...) راجع ضیاء الدرایه: ص ۱۰۲.

۵. و قال المؤرخ الایرانی اعتماد السلطنه – و کان یشغل منصب وزیر المطبوعات (الاعلام) فی اواخر عصر ناصرالدین شاه – ما تعریبه:

«الحاج المیرزا حسن الطبرسی: من عظماء العلماء، و قد امتاز بجلاله قدره و علو شأنه عن اقرانه، و بترویج امور المذهب الجعفری، و تشیید بنیان الطریقه الاثنی عشریه، و نشر اخبار و آثار اهل بیت العصمهعلیهم السلام، و قلما وفق احد من معاصریه لمثل ما وفق الیه فی علمی الحدیث و التفسیر و معرفه احوال الرواه و طبقات رجال الاسناد، و تراجم علماء الاسلام، و انه حالیاً فی مقدمه العلماء الایرانیین.

و کان والده الجلیل المیرزا محمد تقی المازندرانی من فحول المجتهدین و مشاهیر رؤساء عهد الخاقان المبرور فتح علی شاه رحمه اللّٰه تعالی (۱).

و بعد ان ذکر کلاماً له حول شخصیه الشیخ النوری قدس سره و تسجیل بعض مؤلفاته و التی ختمها بذکر کتابه المستدرک علی الوسائل و قال عنه: «و یعدّ من اجلّ آثار هذا العصر»(۲).

عاد بالحدیث عن الشیخ النوری حیث قال ما تعریبه: «و فی الحقیقه انه بجمعه و استخراجه و تتبعه و استقصائه لکل الأحادیث و الاصول أحیی سنه الرسول صلی الله علیه وآله. و برهن بالبرهان القاطع علی درجه احاطته و تبحره.

و ان هذا العالم العامل و الفقیه الفاضل و المحدث الکامل محل الثقه و الاعتماد و المؤتمن جداً عند حضره حجه الاسلام ثقه الانام مجدد الاحکام نائب الامام علیه السلام الحاج المیرزا محمد حسن ادام اللّٰه ایام افاضاته»(۳).

۶. و قال المؤرخ الرجالی الشیخ المیرزا محمدعلی المدرس ما تعریبه:

«العالم الربانی القدوسی، صاحب الفیض القدسی، صفوه خاتم الفقهاء

۱– ۲۱۰. المآثر و الآثار، ص ۱۵۵.

۲– ۲۱۱. المأثر و الاثار، ص ۱۵۵.

۳– ۲۱۲. المآثر و الآثار، ص ۱۵۶، الطبعه الحجریه.

و المحدثین المتقدمین و المتأخرین، ناشر آثار الأئمه الطاهرین، الحاج المیرزا حسین بن محمد تقی بن میرزا محمد علی النوری الطبرسی، من ثقات الاعیان، و من اکابر علماء الامامیه الاثنی عشریه فی اوائل القرن الرابع عشر الهجری؛ فقیه، محدث، متتبع، مفسر، رجالی، عابد، زاهد، ورع، تقی، معروف بمقامه القدسی، و الورع، و التقوی و العباده، و الکمالات النفسانیه، و لیس له نظیر فی علم الحدیث، و التفسیر و معرفه احوال و طبقات المحدثین و الرواه، و تراجم احوال علماء الاسلام، و کان مهتماً بترویج احوال المذهب الجعفری، و تشیید مبانی الطریقه الحقه الاثنی عشریه، و نشر آثار الائمه الاطهارعلیهم السلام. و قلما وفق احد الی رتبته فی الخدمات الدینیه، و فی الحقیقه فانه کان تالی المحمدین الثلاثه، و ثالث المجلسین، بل کان بعض اعاظم اساتذه عصره یرجحونه علی المجلسی ایضاً... الخ»(۱).

۷. و قد عبّر عنه الامام السید الخمینی قدس سره الشریف:

«المولی العالم الزاهد العابد الفقیه المحدث الامیرزا حسین النوری نوّر اللّٰه مرقده الشریف»(۲).

۸. و قال صاحب الأعیان:

«کان عالماً فاضلًا محدثاً متبحراً فی علمی الحدیث و الرجال، عارفاً بالسیر و التاریخ، منقّباً، فاحصاً، ناقماً علی اهل عصره عدم اعتنائهم بعلمی الحدیث و الرجال، زاهداً، عابداً، لم تفته صلاه اللیل، و کان وحید عصره فی الاحاطه و الاطلاع علی الاخبار و الآثار و الکتب الغریبه»(۳).

۹. و قال العلامه المرحوم السید عبدالحسین شرف الدین قدس سره و قد نقل عن العلامه النوری قدس سره قصه امر النبی صلی الله علیه وآله ابابکر و عمر بقتل ذی الثدیه للمره الثانیه فکان حالهما الامتناع عن تنفیذ امر النبی صلی الله علیه وآله کما کانت حالهما فی المره الاولی

«و ذلک فیما حدثنی من اثق به فی فضله و ورعه و تتبعه ان ابابکر مرّ بهذا المارق بعد ان امر بقتله فکره قتله، فوجده یصلی فی بعض الاودیه حیث لا یطلع علیه سوی اللّٰه تعالی فراقه خشوعه و تضرعه فحمداللّٰه تعالی علی عدم قتله...» الی

ص:۶۸

۱- ۲۱۳. ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۸۹.
۲- ۲۱۴. الاربعین: مقدمه شرح الحدیث الاول.
۳- ۲۱۵. اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.

آخر القصه، ثم قال السید شرف الدین قدس سره: «هذا ما حدثنی به من اعرفه بالتقصی فی البحث و التنقیب یرسله لی ارسال المسلّمات، و قد فاتنی سؤاله عن مصدر حدیثه هذا» ثم ذکر انه بعد البحث عنه بنفسه وجد الحدیث و مصدره.

ثم ذکر بالهامش ان هذا الذی یعرفه بالبحث و التنقیب (هو شیخ المحدثین فی عصره، و صدوق حمله الآثار، شیخنا و مولانا الاورع المیرزا حسین النوری صاحب المستدرکات علی الوسائل)(۱).

و علی هذا المنوال کانت کلمات جمیع من ذکره حتی اولئک الذین لم یرتضوه فانهم ذکروه بالتتبع و الاستقصاء و الفقاهه و انه کان وحید عصره بالاحاطه و الاطلاع علی الاخبار و ما الی ذلک.

منهجه العلمی

من یتتبع مؤلفات الشیخ النوری قدس سره و تلمیذیه الشیخ عباس القمی قدس سره و الشیخ آقا بزرگ الطهرانی قدس سره یجد هناک وحده منهج فی اعمالهم، و انهم ینتمون الی منهج علمی واحد ولو ان بعض معالم المنهج قد تختلف شده و ضعفاً فیما بینهم.

و یمکن ایعاز التأثر الطبیعی بین الاستاذ و تلامذته، کما بیّنا سابقاً فان قوه شخصیته الاستاذ، اثرت بالعمق فی الفکر و الحیاه العلامه لتلامیذه، حیث صور تلمیذه الطهرانی بان هناک وحده بین تلامیذ النوری قدس سره حتی بعد وفاته و کأن دور الاستاذقدس سره استمر بالعطاء بعد وفاته ایضاً، و قد انقضت علی وفاته سنون طویله، فالطهرانی عند ما یرید ان یکتب عن حیاه احد زملائه الاجلاء و هو العلامه الشیخ عباس القمی قدس سره فانه و من البدایه یحدد علاقه القمی بالنوری و یعتبرها مسأله مهمه یلزم ابتداء الحدیث بها، فیقول:

«هاجر الی النجف الاشرف فأخذ یحضر حلقات دروس العلماء الّا انه لازم شیخنا الحجه المیرزا حسین النوری، و کان یصرف معه اکثر وقته فی استنساخ مؤلفاته و مقابله بعض کتاباته، و کنت سبقته فی الهجره الی النجف بثلاث سنین. و فی الصله بالمحدث النوری بسنتین حیث هاجر النوری الی النجف فی سنه ۱۳۱۴ ه... و لا ازال اتذکر جیداً یوم تعرف المترجم له علی شیخنا النوری و اول

ص:۶۹

۱- ۲۱۶. النص و الاجتهاد: ص ۹۵-۹۶.

زيارته له، كما اتذكر ان واسطه التعارف كان العلامه الشيخ على القمى لأنه من اصحابه الاوائل و مساعديه الافاضل....

بقى المترجم له مع شيخنا النورى يقضى معظم اوقاته فى خدمته و استنساخ مؤلفاته و مقابله مسوداته، و قد استنسخ من كتبه خاتمه مستدرك الوسائل عند ما ارسله الى ايران ليطبع، و كذا غيره من آثاره، و فى سنه ۱۳۱۸ ه تشرف للحج و زياره قبر النبى صلى الله عليه وآله... ثم رجع الى النجف و عاد الى ملازمه الشيخ النورى و حصل على الاجازه منه حتى توفى الاستاذ فى سنه ۱۳۲۰ ه.

بقيت الصله بيننا نحن تلاميذ النورى فقد كانت حلقات دروس العلماء و المشاهير تجمعنا فى الغالب... و بقينا على ذلك بعد وفاه شيخنا ايضاً و نحن نواصل القراءه على مشايخنا الاجلاء الآخرين...»(۱).

و مع ان الفتره الزمنيه التى لازموا بها شيخهم النورى قدس سره كانت قليله بالنسبه الى السنين الكثيره التى حضروا بها دروس العلماء و المشاهير، فانهم اصروا على ان يبقوا مفتخرين بانتمائهم الى النورى و مدرسته، و تجد الشيخ القمى يبقى انتمائه حتى بعد وفاته حيث يدفن (فى الصحن الشريف فى الايوان الذى دفن فيه شيخنا النورى و بالقرب منه)(۲).

و كان طبيعياً ان يدرس الباحث لمدرسه النورى قدس سره العلميه من خلال تلاميذه الذين ينتمون اليه، و الذين يعتبرون الامتداد الطبيعى لشخصيته العلميه و ربما الاخلاقيه، كما يفرض السير البحثى العلمى ان يدرس النورى بمنهجه العلمى من خلال مؤلفاته.

و هذا ما فعلناه سابقاً عند دراستنا منهج القمى قدس سره العلمى عند ما كتبنا فى حياته(۳) و قد قلنا هناك: «ان تأثر هؤلاء الافذاذ به و بهذا المقدار الكبير من التأثر لم يكن عن عاطفه جوفاء و صداقه عابره، بل لهم الحق فى ذلك لانه اعطاهم وقته، و لم يترك شيئاً لنفسه دونهم بل فضلهم على نفسه و قدمهم على شخصه مع مقامه العلمى و وجاهته الاجتماعيه»(۴).

۱- ۲۱۷. نقباء البشر، ج ۳، ص ۹۹۸-۹۹۹.

۲- ۲۱۸. نقباء البشر، ج ۳، ص ۱۰۰۰.

۳- ۲۱۹. لمحه من حياه العلامه الشيخ عباس القمى قدس سره (المؤلف) مخطوط.

۴- ۲۲۰. راجع: لمحه من حياه العلامه الشيخ عباس القمى قدس سره (المؤلف): ص ۲۳، مخطوط.

و قلنا هناک ایضاً:

«ان شخصیه الاستاذ القویه، و منهجه الایمانی القویم، و جاذبیته الشخصیه و المدرسیه جذبت اولئک التلامیذ الافذاذ، و خرّجت علماءاً یبقی الزمن یفتخر بهم، و یبقی اتباع مذهب الحق یتباهون بوجود امثالهم کالشیخ القی و الشیخ الطهرانی صاحب موسوعه الذریعه و غیرها»(۱).

و خلاصه الکلام ان هناک ثلاثه مراجع یستفید منها الباحث لیشخص معالم مدرسه الشیخ النوری:

۱. المرجع الاول مؤلفاته.

۲. المرجع الثانی تلامیذه الذین تخرجوا علی یدیه و اعتزوا بانتمائهم الیه.

۳. المرجع الثالث اقوال العلماء فی حقه.

و عند مراجعتنا لهذه المراجع الثلاث شخصنا هذه المعالم الاساسیه لمدرسه النوری قدس سره و التی ترجع الی عنصر واحد مشترک و هو اهتمامه بعلم الحدیث و علم الرجال، فکان (ناطقاً علی اهل عصره عدم اعتنائهم بعلمی الحدیث و الرجال)(۲)، و کذلک اشتهر بلقب (خاتمه المحدثین)، مع حصوله علی ملکه الاستنباط و رجوع البعض الیه برأیه ببعض القضایا التی تحتاج الی فتوی و رأی مستقل.

و قد عرفت عنه ممیزات اختص بها دون علماء عصره اهمها:

۱. تتبعه و استقصائه و احاطته بالاحادیث، و قد علمت مما تقدم من کلمات العلماء حقیقه ذلک، و لو راجعت ای کتاب من مؤلفاته. و بین یدیک کتابه الرائع النجم الثاقب. تجده کالجالس علی البحر یأخذ منه ما یشاء و یترک ما یشاء، و کانه یعمل بجهاز کمبیوتری احاط بجمیع الاخبار فی جمیع مصادرها، و ینقلب من روایات فی باب الی روایه اخری فی باب اخر لایمت الی الباب الاول بصله، و هذه المیزه قلما تجدها فی غیره، و هذه المیزه بالخصوص جعلت بعض الاعاظم یصفُه تالی المحمدین و ثالث المجلسین بل یقدمه علی العلامه المجلسی قدس سره(۳).

۲. کثره تألیفاته، و قلما وفق احد الی ما وفق النوری قدس سره الیه بکثره التألیف بعد

۱- ۲۲۱. راجع: لمحه من حیاه العلامه الشیخ عباس القمی قدس سره (المؤلف): ص ۱۹، مخطوط.

۲- ۲۲۲. راجع: اعیان الشیعه، ج ۶، ص ۱۴۳.

۳- ۲۲۳. راجع: ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۸۹.

العلامه المجلسی قدس سره صاحب البحار(۱).

۳. احاطته بعلم الرجال، (و قد کان باعتراف جمیع معاصریه رجالی عصره و الوحید بفنّه)(۲).

و یشهد لذلک کتابه الجلیل خاتمه المستدرک، فانه لایمکن لباحث فی علم الرجال ان یغفل ما ورد فیه من آثار و مناقشات علمیه سواءاً وافقه او خالفه فیها.

و قد جمع فیه احوال المتأخرین و معاصریه و عزّ ان تجدها فی غیر کتبه، لذلک امست کتبه المصادر الاساسیه فی دراسه حیاه العلماء المعاصرین له و المتقدمین علیه بفترات وجیزه.

۴. حفظه تراث اهل البیت علیهم السلام.

فان لتقادم الزمن، و بعد التاریخ عن مصادر الشریعه المقدسه سبب اختفاء، و ضیاع کثیر من تلک الآثار الشریفه خصوصاً ما لحق اتباع هذه المدرسه من المحن و الخطوب و المصائب الکثیره التی سجلها المؤرخون لتلک الفترات الحرجه و المظلمه التی مرّ بها شیعه اهل البیت علیهم السلام. و بمراجعه دقیقه الی فهارس مؤلفات اصحابنارضی الله عنه تجد المقدار الکبیر الذی فقدناه من تلک المؤلفات المهمه.

و من جمله تلک الکتب الثمینه کتاب (مدینه العلم) الشیخ الصدوق رحمهم الله الذی یعدّ من الکتب الخمسه التی یرجع الیها فی استنباط الاحکام الشرعیه و هو بکبر کتاب (التهذیب) للشیخ الطوسی(۳)، و قد اختفی بالکلیه و لم یعد له اثر مع انه کان عند السید ابن طاووس، و قد نقل منه فی کتبه.

و قد احسّ المتأخرون فی زمان العلامه المجلسی قدس سره بضروره جمع ذلک التراث العظیم الذی هو الثقل الثانی (الاصغر)، فسعوا سعیهم و شکلوا للجان من العلماء و الفضلاء، و اول و اکبر عمل انجز علی ید العلامه المجلسی قدس سره فخرج کتاب (بحار الانوار) و کتب السید عبداللّه شبر (جامع المعارف و الاحکام) و الشیخ عبداللّه البحرانی (عوالم العلوم و المعارف و الاحوال من الآیات و الاخبار و الاقوال)،

۱- ۲۲۴. راجع: ریحانه الادب، ج ۳، ص ۳۸۹.
۲- ۲۲۵. راجع: نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۵۱.
۳- ۲۲۶. فی معالم العلماء (لابن شهر آشوب): ص ۱۱۲، عند ما عدّ مؤلفات الشیخ الصدوق قال: «مدینه العلم عشره اجزاء» - و فی الفهرست (للشیخ الطوسی): ص ۱۵۷: «و کتاب مدینه العلم أکبر مِنْ مَنْ لایحضره الفقیه».

و الحر العاملی جمع (وسائل الشیعه) و الفیض الکاشانی (الوافی) و السید هاشم البحرانی فی تفسیره الکبیر (البرهان) و غیره؛ و مع کل هذه الجهود العظیمه التی بذلها اولئک الافذاذ فقد فاتهم بعض تلک الاخبار لعدم حصولهم علی بعض الکتب و التی اوصلها اللّه عزوجل الی العلامه النوری قدس سره، فشمّر عن ساعدیه و الّف موسوعاته التی ضمنها تلک الاخبار الشریفه. حتی قال تلمیذه الطهرانی قدس سره: «و قد رافقه التوفیق و اعانته المشیئه الالهیه حتی لیظن الناظر فی تصانیفه ان اللّه شمله بخاصه الطافه و مخصوص عنایته، و ادخر له کنوزاً قیمه لم یظفر بها اعاظم السلف من هواه الاثار و رجال هدا الفن، بل یخیّل للواقف علی امره ان اللّه خلقه لحفظ البقیه الباقیه من تراث آل محمد علیه و علیهم السلام»(۱).

و بطبیعی الحال فان جمع تلک الشاردات، و شتات الاخبار، و شذرات الحدیث و نظم متفرقات الآثار، و تألیف شوارد السیر، یلزم الجامع ان یتغافل عن اجتهاده و رأیه فی الحدیث - کما فعل ذلک من قبله - و یترکه الی الاخرین لیبدوا ارائهم فیه، و کما هی سنه السلف الصالح و السیره الصالحه فان الجامع للاخبار علیه ان یبذل جهده بجمع تلک الروایات الشریفه و یقدمها للاجیال فلرب حدیث ضعیف عند مجتهد صحیح عند غیره، و لرب حدیث صحیح عند مجتهد ضعیف عند غیره خصوصاً فی الاداب و الاخلاق و السیره و التاریخ.

و قد اتخذ البعض هذه المسأله نقطه ضعف فی مؤلفات الشیخ النوری قدس سره و قال: «ان الغالب علی تصانیفه کونها مؤلفه علی نزعه اهل الحدیث»(۲).

ولسنا بصدد الدفاع عن الشیخ النوری قدس سره او انتقاده، فان المؤاخذه التی سجلت لیست ببعیده، ولکنها لیست بهذا الشکل الواسع ایضاً و یکفی مراجعه اقوال العلماء التی نقلها تلمیذه الطهرانی و غیره عن کتبه و بالخصوص کتاب المستدرک، و یکفی کلمه العلامه المجدد الشیرازی قدس سره حول کتابه النجم الثاقب، فان کتبه و ان حوت بعض الروایات الغریبه و الضعیفه و الضعیفه جداً فان فیها من قوه التتبع و الاحاطه و البرهان العلمی ما جعل باقی العلماء یمجدونها و یعدونها فی مصادرهم الاولی المحترمه.

۱- ۲۲۷. راجع: نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۴۵.

۲- ۲۲۸. حاشیه الانوار النعمانیه، ج ۲، ص ۶۵.

و المنهـج العلمى يلزمنا اتخاذ الخط الوسط دائماً بين الافراط و التفريط. نعم اذا اخرجنا كتابه (فصل الخطاب) الذى كان عليه أن لا يكتبه و لا يعدّه فى مؤلفاته و كان عليه ان يجمعه و يتلفه - فسوف تبقى كتبه الاخرى شاهداً على منهجه العلمى الذى خدم به تراث آل محمـدعليهم السـلام من الضـياع، ولكن ضـمن الملاحظه المتقدمه ان فيها ما يعدّ بالضـعاف و الغرابه، ولكن قلما يخلو كتاب عند الخاصه و العامه من ذلك.

و لاـ نردّ على اولئك الـذين اتهموه بالاخبـاريه فـانهم لم يراجعوا كتبه و اقوال العلمـاء فيه، و الّا فان اصوليته و اجتهاده مسلّمه و طريقته بالاسـتنباط التى هى طريقه المجتهدين، و لعل الشبهه جاءت من كتابه فصل الخطاب، او من كتاب المستدرك، و الاثنان لايثبتان باى وجه من الوجوه مدعاهم، فاما فى فصل الخطاب فانه لا يقول بالتحريف الذى يقول به الاخباريون بل و يرفضه، و انه لا يسلب الحجيه من ظواهر الكتاب الكريم بل هو كباقى الاصوليين يقول بحجيه ظواهر الكتاب الكريم.

۵. احياؤه لسنه الاجازه فى الروايه.

الاجـازه: «هو الكلاـم الصادر عن المجيز المشـتمل على انشائه الاذن فى روايه الحـديث عنه بعـد اخباره اجمالاً بمروياته، و يطلق شائعاً على كتابه هذا الاذن المشـتمله على ذكر الكتب و المصـنفات التى صدر الاذن فى روايتها عن المجيز اجمالاً او تفصـيلاً، و على ذكر المشايـخ الذين صدر للمجيز الاذن فى الروايه عنه، و كذلك ذكر مشايخ كل واحد من هؤلاء المشايخ طبقه بعد طبقه الى ان تنتهى الأسانيد الى المعصومين عليهم السلام»(۱).

و نشأت الاجازه من العصور المتقدمه لاخذ الروايه، و عرف اسـتعمالها بين جميع طوائف المسـلمين للحافظ على الاخبار الشريفه من الوضع و التـدليس، و اهتمّ المسـلمون بهـا اهتمامـاً كـبيراً، فلاـ بـد للروايه المرويه عن المعصومين عليهم السـلام ان تكون قد وصـلت باسانيـد معروفه تناقلها رجال السـند بعضـهم عن البعض الاخر، و كـذلك الكتب التى جمعت فيها الاقوال و الاخبار، ثم تطورت فكره الاجازه، فكان لا يسمح نقل الخبر من كتاب الّا باجازه مؤلفه او مِمّن لديه الاجازه منه. فان الاجازه

۱- ۲۲۹. الذريعه، ج ۱، ص ۱۳۱.

وحدها لاتكفی لصحه الخبر لاحتمال ان یکون ذلک الخبر قد وضع اشتباهاً او من غیر المؤلف أو لأسباب أُخری فلذلک اشترطوا فی الروایه ان تکون منقوله عن الراوی مباشره، و شددوا علی الروایه عند ما اشترطوا اخذ الاجازه من الراوی حتی تضبط الروایه من التدلیس و التحریف و عدم الضبط و غیر ذلک، و ذلک لانهم اشترطوا فی المجیز ان تکون فیه اهلیّه الاجازه، فان من شروطه فضلًا عن ان لدیه الاجازه، فلا بد ان یکون قادراً علی التشخیص لمن هو اهل للروایه حیث توفرت فیه شروط الضبط و العداله و العلم و الصدق و غیر ذلک مما ذکرت مفصلًا فی مجالاتها الخاصه بهذا الموضوع.

و کانت للاجازه اهمیتها فی العصور التی لم تثبت الروایه فی الکتب التی صنفت فیها جمیع الاخبار التی نقلت عن المعصومین علیهم السلام و حفظها الرواه فی صدورهم و من ثمّ سجلها بعض منهم فی سجلات سمیت عند الشیعه الامامیه بالاصول و کانت اربعمائه اصل او ما یقاربها بالعدد، و سمیت بالاصول الاربعمائه ثم جاء المحمدون الثلاثه (الکلینی و الصدوق و الطوسی) فجمعوها فی المجامیع الاربعه فسمیت بالکتب الأربعه (الکافی، من لایحضره الفقیه، التهذیب، الاستبصار)، و بمرور الزمن اصبحت تلک الکتب متواتره مقطوعه الصدور عن اصحابها و مؤلفیها، و بقیت حاجه الفقیه منحصره بمعرفه الفقیه بالسند الخاص بکل روایه فهو یبحث عن رجال السند الخاص بکل حدیث. و لهذا السبب اقتصرت الفائده العملیه للاجازه علی هذا الجانب و لذلک قلّ الاهتمام بها، و قد قال الشهید الثانی قدس سره فی خدمته عن الفائده من الاجازه بعد تدوین الأحادیث الشریفه فی کتب «لان فائده الروایه حینئذٍ انما هی اتصال سلسله الاسناد بالنبی صلی الله علیه وآله تبرکاً و تیمّناً، و الّا فالحجه تقوم بما فی الکتب، و یعرف القوی منها و الضعیف من کتب الجرح و التعدیل، و هذا قویّ متین»(1).

و لم یرتض الشیخ النوری قدس سره هذا المنهج بالتعامل مع الاجازه فی الروایه، و سعی جاهداً فی اثبات ان السره الصحیحه، و الموقف الشرعی یحتم سلوک الطریق القدیم باخذ الاجازه بنفسها ففیها فائده اخری غیر التیمن و التبرک. و ذکر ان اول الاصحاب الذین نهجوا منهج التبرک هو الشهید

۱- ۲۳۰. راجع: الرعایه فی علم الدرایه، الشهید الثانی، ص ۲۶۳-۲۶۴، الطبعه المحققه.

الثانی حیث قال: «انه قد شاع بین اهل العلم، و یذکر فی بعض الاجازات، و صرح به جماعه اولهم فیما اعلم الشهید الثانی ان اتصال السلسله الی الائمه المعصومین علیهم السلام، و تحمل الروایات باحدی الطریق الثمانیه التی اسهلها و اکثرها الاجازه لمجرد التبرک و التیمن، و انه لا حاجه الیه فی العمل بالروایات لتواتر الکتب عن مؤلفیها، او قیام القرائن القطعیه علی صحتها و ثبوتها و انتسابها الیهم»(۱).

و مع ان هذا المنهج هو الشائع بین عصر الشهید الثانی المتوفی سنه ۹۶۵ ه، و بین عصر الشیخ النوری المتوفی سنه ۱۳۲۰ ه، لکن النوری قدس سره سعی جاهداً الی اثبات ان المنهج الاصوب هو منهج تحمل الاجازه الذی یقابل المنهج الاول فانه سبب هذا المنهج الی بعض الاصحاب المعاصرین له بل اساتذته و شیوخه حیث قال: «والظاهر من بعض الاصحاب توقف العمل بها علیها، و ذهب الیه شیخنا الجلیل المبرور الحاج المولی علی بن الحاج میرزا خلیل الرازی الطهرانی قدس سره»(۲).

و قد فصل ادلته علی هذا الرأی فی کتابه الخاتمه و ناقش اصحاب المنهج الاول بما لا مزید علیه بوجوه ثلاثه نوکلها الی المصدر(۳).

و مع انه رحمه الله لم یتمکن من تغییر السیره الجدیده عند الفقهاء اعلی اللّٰه تعالی کلمتهم و لم یستطع ان یقنعهم بتوقف العمل بالروایات علی الاجازه، ولکنه استطاع ان یعید للاجازه رونقها و الاهتمام بها الی حدّ کبیر، و اصبحت الاجازه منذ عصره و ما زالت مورد اهتمام الفقهاء و الاعتناء بها اشدّ کثیراً مما کانت علیه قبل تصدّیه للدفاع عنها.

و قد اعطت هذه الحرکه صفحه خاصه للنوری قدس سره فقد عرف اهتمامه بعلم الرجال و تخصصه فیه بحیث کان وحید عصره فی هذا الفنّ و لذلک صار - بتعبیر تلمیذه المحقق المتتبع الموسوعی الشیخ الطهرانی قدس سره -: «سند من اجلّ الاسناد الثابته لیوم المعاد، و کیف لا و هو خریّت هذه الصناعه، و إمام هذه الفنّ، فقد سبر غور علم الحدیث حتی وصل الی الاعماق، فعرف الحابل من النابل، و ماز الغث من السمین، و هو خاتمه المجتهدین فیه؛ اخذه عنه کل مَنْ تأخر من اعلام الدین، و حجج الاسلام؛ و قلما کتبت اجازه منذ نصف قرن الی الیوم و لم تصدر باسمه الشریف.

و سیبقی خالد الذکر ما بقی لهذه العاده المتبعه من رسم»(۴).

۱- ۲۳۱. راجع: المستدرک، ج ۳، ص ۳۷۳، ۳۷۴، الطبعه الحجریه.

۲- ۲۳۲. المستدرک، ج ۳، ص ۳۷۴، الطبعه الحجریه.

۳- ۲۳۳. راجع: المستدرک، ج ۳، ص ۳۷۴ - ۳۸۲.

۴- ۲۳۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.

و بالفعل فاننا لو اردنا استقراء جميع الاجازات التی صدرت من بعده و لیومنا الحاضر فاننا لم نجد الّا نادراً اجازه لم تنتهِ الی الشیخ النوری قدس سره مع کثره الاجازات و المجیزین.

فقد اصبح الانتساب بالاجازه الیه فضیله علمیه یسعی المجیزون و المجازون؛ و قد عبّر المرحوم آیه اللّه العظمی السید حسین البروجردی (۱۲۹۲-۱۳۸۰)، عن هذه الحقیقه، فمع انه کان مرجعاً عاماً للشیعه و یتمنی العلماء الافاضل ان یوفقوا للحصول علی اجازه منه، ولکنه عند ما القی بالشیخ الطهرانی - صاحب الذریعه - فی سنه ۱۳۶۵ ه عند ما دخل بلده قم فی طریقه لزیاره الامام الرضاعلیه السلام عیّن وقتاً لملاقاته، و عطل درسه اللیلی من اجله و استغرقت مواجهته قرب ثلاث ساعات اطلعه خلالها علی مؤلفاته الجلیله.

قال الطهرانی قدس سره:

«و له اجازه الروایه عنی حیث لم تحصل له من شیخنا العلامه المحدث النوری اعلی اللّه مقامه، و قد استجازنی لمزید اختصاصی بالمرحوم و وثیق صلتی به، و لم یزل یتحدث بذلک، و یذکره لمن یستجیزه...»(۱).

۱- ۲۳۵. نقباء البشر، ج ۲، ص ۶۰۷.

القدوه فی حیاه الشیخ النوری قدس سره

مهمه الأنبیاء و الأوصیاءعلیهم السلام ایصال الانسان الی اعلی مراحل الکمال، و ما خلق اللّه تعالی الانسان الّا من اجل ان یکون کاملاً و یجلس فی منصب الخلافه الالهیه قال تعالی «یا ایها الانسان انک کادح الی ربک کدحاً فملاقیه»(۱).

و قال تعالی «و اذ قال ربک للملائکه انی جاعل فی الارض خلیفه...»(۲).

و تحصیل الکمال اما اعطائی او کسبی، و الاول منحه إلهیه للمخلصین من عباده، و الثانی یأتی من عمل الانسان بتوفیق اللّه عزوجل و هم عباده المخلصون، و جعل الکُمّل من عباده قوه لغیرهم من طالبی الکمال، و الکلّ مراتب و درجات و اعلی مراتب القدوه و الکمال یکون فی اعلی مراتب الکمال تتنزل فی قوی النزول من المطلق الحق بصفاته الجمالیه و الجلالیه کما فی الحدیث «تخلّقوا باخلاق اللّه»، فالعقل الاول و النور المحمدی و الحجاب الاقرب محمد و آله المعصومین علیهم السلام. و قد انحصرت فیهم حقیقه الکمال فی کلیات قوی النزول فلا یرتقی الیهم احد من الموجودات، و لا ینال مصابیحهم احدٌ من کمّل العارفین.

و اما غیرهم من الناس فما اوتوا من کمال فهو یوقد من شجرتهم المبارکه الزیتونه اللاشرقیه و اللاغربیه. و هؤلاء الکاملین علی مراتب، و لاـ یمکن تصور تحقق الکمال الاعلی لغیر المعصومین علیهم السلام کما انه من الممکن تصور تحقق الکمال بمراتبه الاولی لغیرهم صلوات اللّه علیهم، و قد تظهر فی بعض الناس اسماء من الکمال دون غیرها من الاسماء الحسنی الکمالیه کما ان لکل اسم من الاسماء مراتب کمالیه متعدده حتی تصل الی اعلاها التی کانت کائنه فی الحقیقه المحمدیه.

۱- ۲۳۶. الآیه ۶ من سوره الانشقاق.

۲- ۲۳۷. الآیه ۳۰ من سوره البقره.

و کـل مراتب الکمـال سواء بالاسـماء الکلیه و بالاـسم الکامـل فهی تجـذب غیر الکَمّـِل الیها لتکملهم و لترفعهم الی مرتبتها من الکمال.

و الی هذه المعانی القدسیه اشارت الروایات المتظافره الشریفه فی مراتب الایمان(۱).

و ملخص هـذا الکلام ان القدوه فی الکمال، و ان الکمال قدوه ذاتیه فی الموجودات. و ان الناس مختلفون فی مراتب الکمال، و ان القدوه فی کمال الکاملین و ان کان کما لهم نسبی و بجهه محدوده او بجهات محدوده.

و کانت هذه المقدمه لتوضـیح اشـتباه یقع به الکثیرون و هم عند ما یضـعون انساناً قدوه فانهم یفترضون فیه ان یکون جامعاً لکل معـانی القـدوه فی الکمـال فلـذلک تراهم یتراجعون عن یقییمهم الاول عنـد ما تبـدر من ذلک الکامل هفوه و زله و یصـدر منه نص؛ فـانهم لا یتراجعون عن تقییمهم لـدرجه کما ذلک الانسان فحسب، بل یقلبون المیزان عکساً فیعتبرون ذلک الکمال نقصاً. فیکونون بحسابهم ذلک من الأخسرین اعمالاً و یحسبون انهم یحسنون صنعاً.

و اذا اردنـا ان نـدرس ای عـالِم من علمائنـا او شخصـیه کبیره ظهرت فیهـا آیـات الکمـال، فعلینا ان نلتفت الی مظاهر الکمال فیه لتکون اسوه لنا فی کماله، و لا یشترط عدم صدور خلل او هفوه منه، لان الاقتداء بهم لکمالاتهم لا لاشخاصـهم، عکس الاقتداء بالکملین فان الاقتداء بهم و باشخاصهم لانهم ذابت فیهم الانا و الانانیه و ظهرت فیهم الاسماء الحسنی بتجلیاتها.

و مهما قیل و ما یمکن ان یقال فی العلامه النوری قدس سره(۲) فان ما سجل فی شخصیه

۱- ۲۳۸. راجع: الکافی، باب السبق الی الایمان، ج ۱؛ باب درجات الایمان، ج ۱، ح ۲؛ باب آخر منه، ح ۱، ح ۲و۳.

۲- ۲۳۹. یمکن حصـر المؤاخذات التی سجلت علی الشیخ النوری قدس سره بما یلی: ۱. تألیفه کتاب فصل الخطاب. ۲. اهتمامه بجمع الأخبار الغریبه و الضـعیفه. و ربما تعود الملاحظه الثانیه الی الملاحظه الاولی ۳. هجومه علی الفلاسفه و بالخصوص صدر المتـألهین لاـحترامه ابـن عربی. و لعـل منشـأ هـذا لهجـوم یعـود الی سـلیقته بمعـاداه الفلســفه و الفلاسـفه، و منهـا حملاـته علی صـدرالمتألهین، و امـا اتهـام ابن عربی بـالنصب فـانه نتـج عن اشـتباهه بابن عربی الناصبی صاحب کتاب (العواصم من القواصم) والـذی کان شدیـد النصب علی اهل البیت علیهم السـلام. و اما حربه ضد الفلسفه و الفلاسـفه فقد نشأت من عدم دراسـته لها و عـدم اطلاعه علی جزئیاتها. و لیس هنا محل تفصـیل الکلام، فان منهـج محاربه الفلسـفه موجود لحد الآن و اعتبارها تتعارض مع احادیث اهل البیت علیهم السلام و انها غریبه عن الاسلام و اصلها یونانی و ما الی ذلک.

النوری قدس سره له صوره من صور الکمال التی تستحق الخلود کما قال ذلک تلمیذه العلامه المحقق الطهرانی قدس سره و اهم ما نجده فی هذه الشخصیه الکریمه ما یلی:

۱. اهتمامه الشدید بطلب العلم فتراه منذ نعومه اظفاره یتجه بکل وجوده و یسافر الی خارج موطنه وراء طلب العلم و قد کان السفر فی ذلک الوقت یکلف الانسان کثیراً فی نفسه و ماله و علاقاته.

ثم یستمر بطلب العلم الی ساعه وفاته و لم یسقط القلم من بین یدیه.

۲. اهتمامه بحفظ تراث اهل البیت علیهم السلام فهو المصدر الثانی من مصادر الشریعه المقدسه و یأتی بعد القرآن الکریم مباشره. و للحفظ اشکال متعدده فمنها: جمعه، و تألیفه، و الاهتمام به، و التألیف فیه، و دراسته، و دراسه علومه (علم الحدیث - الدرایه - الرجال و غیرها) و اعطائه موقعه بفهم جمیع القضایا. مع انکار الاستحسان و القیاس و غیرها.

۳. عدم الاهتمام بما یقول الناس عند ما یعلم ان ما یفعله هو الصحیح و هو الذی یرضی ربه، و مثال ذلک نجده فی قصه شراء الاصلین فی باب صحن الامام الحسین علیه السلام التی تقدمت.

۴. عشقه لکتب اهل البیت علیهم السلام و حفظ تراثهم و تفهمها بالقصه السابقه و غیرها.

۵. الجد فی حیاته فهو لایفوت دقیقه من حیاته دون عمل وجد و اشتغال کما قال تلمیذه القمی: «و کان ضنیناً بعمره بحیث لم یدع دقیقه من دقائق عمره، و نفیس جوهر حیاته یمضی بلا فائده و یفنی بلا عائده بل اخذ منه حظه و نصیبه»(۱).

۶. النظام فی اوقاته و قد تقدم النص الذی نقلناه عن الطهرانی فی نقباء البشر عند ما شرح اوقات عمله الیومی، و هو فی سن الشیخوخه(۲).

۷. تصدیه لارتقاء المنبر الحسینی الشریف و لم یترکه للبسطاء و غیر المجتهدین کما هو الشائع سابقاً و حالیاً غالباً، حتی اعتبر ارتقاء المنبر الحسینی مهنه یتنزه عنها فضلاء العلماء بینما نجده فی کل یوم جمعه یشتغل بعد الرجوع من

۱- ۲۴۰. الفوائد الرضویه (الشیخ عباس القمی): ص ۱۵۲.

۲- ۲۴۱. راجع: نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۴۶-۵۴۷.

الحرم الشریف بمطالعه بعض کتب الذکر و المصیبه لترتیب ما یقرؤه علی المنبر بداره، و یخرج من مکتبته بعد الشمس بساعه الی مجلسه العام فیجلس و یحیی الحاضرین و یؤدی التعارفات ثم یرقی المنبر و یقرأ ما رآه فی الکتب بذلک الیوم(۱).

بل وفی قرائته المجلس الحسینی یعلم قراء المنبر ان لا یقولوا بغیر علم، و لایعتمدوا علی محفوظاتهم القدیمه فقط، بل علیهم ان یراجعوا المصادر الصحیحه فی نقل ما یقولونه علی منبر سیدالشهداءعلیه السلام فهو مع من اوتی من حفظ وسعه اطلاع و احاطه بالحدیث و الفقاهه و غیر ذلک لایعتمد علی محفوظاته بل یراجع قبل ان یصعد المنبر، و یقضی من وقته ساعات فی المراجعه لما یرید ان یلقیه فی ذلک الیوم.

و من حیاته القدوه فی المنبر الحسینی فانه مع مراجعته و احاطته فقد کان یحتاط فی النقل بما لم یکن صریحاً فی الاخبار الجزمیه(۲).

و یعلم القراء الحسینیین انهم خدام الحسین علیه السلام و الدالون علی افضل الکرامات و ان مقامهم مقام القدوه فلا بد ان یعیشوا مصائب سیدالشهداءعلیه السلام فی حیاتهم و تؤثر مصیبته فی نفوسهم، فلیست مهمتهم ابکاء الاخرین فقط و انما بالاضافه الی ذلک ابکاء انفسهم فالمصیبه اعظم المصائب التی جرت فی السماوات و الارض، فلذلک کان الشیخ النوری قدس سره اذا ما قرأ المصیبه تنحدر دموعه علی شیبته(۳).

۸. و کان مجلسه مملوءاً بالتعلیم و الارشاد و الهدایه و توضیح حرکه سید الشهداءعلیه السلام و کانت مجالس خیر نافعه فی التربیه و قد کتب ما کان علیه فی مجالس وعظه من الاخلاق و الآداب جماعه منهم المولی محمدحسین القمشی و غیره(۴).

۹. و کان مع ما اوتی من الفضل و العلم و القرب الی السید المجدد الشیرازی یمارس العلاقات و الروابط الاجتماعیه و موقع العالم فی الامه. کما تقدم ذلک(۵).

۱۰. کما انه لم یجلس بمعزل عن مؤامرات الاستعمار، بل شارک بالمقدار الممکن فی الحرکه الثوریه التی قادها السید المجدد الشیرازی ضد الاستعمار

۱- ۲۴۲. راجع: نقباء البشر: ج ۲، ص ۵۴۷.

۲- ۲۴۳. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷.

۳- ۲۴۴. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷.

۴- ۲۴۵. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۴.

۵- ۲۴۶. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۹.

لانکلیزی ولو ان التاریخ لم یذکر ذلک تفصیلاً ولکنه لم یغفل من ذکر بعض نشاطاته و تحرکه کما تقدم.

۱۱. اهتمامه بتربیه الطلاب المخلصین الذین یحملون همّ الرساله و بالفعل تمکن فی اخر عمره ان یخرّج علمین کبیرین من علماء الامامیه هما الشیخ عباس القمی و الشیخ آقا بزرگ الطهرانی.

۱۲. عصامیته التی رافقته طیله حیاته و التی استطاع ان یثبت للاخرین ان الانسان بنفسه و لیس بغیره. فقد فقد اباه منذ صغره و اعتمد علی نفسه فی الوصول الی مدارج الکمال بمساعده اساتذته الذین احسن اختیارهم.

۱۳. جلده و صبره علی تحمل المشاق، و ان لم یذکر هذا المعلم تفصیلاً ولکن قد المح الیه فی بعض الکتب التی تحدثت عمّا لاقاه من خصومه، خصوصاً موقفه بتأیید السید المجدد الشیرازی قبل الحرکه و بعدها. فان السید المجدد کان قد عانی الامرّین من الأصدقاء و الأعداء ولکن بوقوف النوری الی جنبه استطاع ان یتجاوز العقبات و یخرج منتصراً بکل المعارک الی ان لاقی ربّه.

و هل نتصور ان القوم ینسون ذلک، و یغفرون له موقفه؟

ولکنه صبر و تحمل - و ان حاول بعض الناس عزله فی آخر حیاته بحجه کتابه فصل الخطاب - ولکن وراء فصل الخطاب.

و لعل لاولئک یداً فی جرّه الی کتابه فصل الخطاب الذی صار سبباً فی النیل منه....

۱۴. احترامه للآخرین و لمشاعرهم والذی کان سبب وفاته کما ستأتی ان شاءاللّه تعالی

۱۵. اهتمامه بالالتزام بالاداب الشرعیه و السنن المحمدیه و المستحبات الالهیه(۱).

۱۶. احیائه للسنن؛ و منه احیاء سنه المشی علی الاقدام لزیاره سیدالشهداءعلیه السلام کما تقدمت(۲).

و الی غیر ذلک من الجوانب الجمالیه فی حیاته رضی الله عنه، و لتلمیذه الحق عند ما ختم الحدیث عنه (فقد رأیته عالماً ربانیاً الهیاً)(۳).

۱- ۲۴۷. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷.

۲- ۲۴۸. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۷.

۳- ۲۴۹. راجع: نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۵۵.

وفاته

تحدث الطهرانی عن سبب وفاته و یومه قائلًا:

و فی السنه الاخیره یعنی زیاره عرفه (۱) - و هی سنه الحج الاکبر التی اتفق فیها عید النیروز و الجمعه و الاضحی فی یوم واحد و لکثره ازدحام الحجیج حصل فی مکه و باء عظیم هلک فیه خلق کثیر - تشرفت بخدمه الشیخ الی کربلاء ماشیاً، و اتفق انه عاد بعد تلک الزیاره الی النجف ماشیاً ایضاً - بعد ان اعتاد علی الرکوب فی العوده - و ذلک باستدعاء المیرزا محمد مهدی ابن المولی محمد صالح المازندرانی الاصفهانی صهر الشیخ محمد باقر بن محمد تقی محشی (المعالم)، و ذلک لانه کان نذر ان یزور النجف ماشیاً و لما اتفقت له ملاقاه شیخنا فی کربلاء طلب منه ان یصحبه فی العقوده ففعل؛ و فی تلک السفره بدا به المرض الذی کانت فیه وفاته یوم خروجه من النجف و ذلک علی اثر اکل الطعام الذی حمله بعض اصحابه فی اناء مغطی الرأس حبس فیه الزاد بحرارته فلم یر الهواء و کل من ذاق ذلک الطعام ابتلی بالقی و الاسهال، و کانت عده اصحاب الشیخ قرب الثلاثین و لم یبتل بذلک بعضهم لعدم الأکل - و انا کنت من جملتهم -، و قد ابتلی منهم بالمرض قرب العشرین و بعضهم أشد من بعض ذلک لاختلافهم فی مقدار الاکل من ذلک، و نجا اکثرهم بالقی إلا شیخنا فانه لما عرضت له حاله الاستفراغ امسک شدیداً حفظاً لبقیه الاصحاب عن الوحشه و الاضطراب. فبقاء ذلک الطعام فی جوفه اثر علیه کما اخبرنی به بعد یومین من ورودنا کربلاء قال: انی احسّ بجوفی قطعه حجر لا تتحرک عن مکانها. و فی عودتنا الی النجف عرض له القی فی الطریق لکنه لم یجده؛ و ابتلی بالحمی و کان یشتد مرضه یوماً فیوماً الی ان توفی فی لیله الاربعاء لثلاث بقین من جمادی الثانیه (۲) و دفن بوصیه منه بین العتره و الکتاب یعنی

۱- ۱۳۱۹. راجع تمام الکلام بالفارسی فی (مجالس المؤمنین): ج ۲، ص ۱۳۶-۱۳۷. و فیه تکلمه اعرضنا عنها لا کتفاء المؤلف (رحمه اللّٰه) بما نقله عنه.

۲- ۱۳۲۰. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر والاعلام، ج ۲۰، ص ۱۶۱. (حوادث سال ۲۶۱ - ۲۷۱.

فی الایوان الثالث عن یمین الداخل الی الصحن الشریف من باب القبله و کان یوم وفاته مشهوداً جزع فیه سائر الطبقات و لا سیما العلماء. و رثاه جمع من الشعراء وارخ وفاته آخرون منهم الشاعر الفحل الشیخ محمد الملا التستری المتوفی فی (۱) قال:

مضی الحسین الذی تجسّد من

نور علوم من عالم الذر

قدِّس مثویً منه حوی علماً

مقدّس النفس طیب الذکر

اوصافه عطّرت فانشقنا

منهن تأریخه (شذی العطر)

و لجثمانه کرامه، فقد حدثنی العالم العادل و الثقه الورع السید محمد بن ابی القاسم الکاشانی النجفی قال: لما حضرت زوجته الوفاه أوصت أن تدفن الی جنبه و لما حضرت دفنها – و کان ذلک بعد وفاه الشیخ بسبع سنین – نزلت فی السرداب لأضع خدها علی التراب حیث کانت من محارمی لبعض الأسباب، فلما کشفت عن وجهها حانت منی التفاته الی جسد الشیخ زوجها فرأیته طریاً کیوم دفن، حتی ان طول المده لم یؤثر علی کفنه و لم یمل لونه من البیاض الی الصفره(۲).

موضوع الکتاب

بمراجعه سریعه لفهرست الکتاب فان موضوعه الحدیث عن المهدی الموعود عجل اللّٰه تعالی فرجه الشریف.

و لا یوجد کتاب جامع مثله فی موضوعه و هذا ما شهد له به السید المجددرحمه الله کما فی تقریظه علی الکتاب...

و مع عظمه تألیفه هذا الکتاب الشریف فلا بد من تسجیل ملاحظات علیه کانت بودّنا المؤلف رحمه الله قد تخلص منها فی کتابه هذا لیبقی الکتاب بدون ریب:

۱. احتواء الکتاب علی بعض الروایات و التی لاتشکل موقعاً مهماً منه، بل بالعکس فان حذفها سوف لایؤثر علی اهمیه الکتاب بل کان یعطی للکتاب اهمیه اکبر.

و منها استعانته ببعض الروایات غیر المشهوره و التی کان یمکنه ان یستعیض عنها فی محلها بروایات مشهوره و معروفه و متداوله بین العلماء. و نحن و ان کنا –

۱ – ۱۳۲۲. قال المسعودی فی (اثبات الوصیه) ص ۲۱۷: «ثم أمر أبو محمد علیه السلام والدته بالحج فی سنه تسع و خمسین و مائتین و عرفها ما يناله فی سنه الستین، و أحضر الصاحب علیه السلام فأوصی الیه و سلّم الاسم الأعظم و المواریث و السلاح إلیه. و خرجت أم ابی محمد مع الصاحب علیه السلام جمیعاً إلی مکه؛ و کان احمد بن محمد بن مطهر ابو علی المتولی لما یحتاج إلیه الوکیل، فلما بلغوا بعض المنازل من طریق مکه تلقی الاعراب القوافل فأخبروهم بشدّه الخوف، و قله الماء، فرجع اکثر الناس الّا مَنْ کان فی الناحیه فانهم نفذوا و سلموا. و روی الّه ورد علیهم (علیه السلام) بالنفوذ».

۲– ۲۵۰. نقباء البشر، ج ۲، ص ۵۴۸–۵۴۹.

فی باب البحث العلمی – نعذره لما بیّناه سابقاً من أنه کان مهتماً بجمع التراث و کان یأمل من الذین یأتون من بعده ان یأخذوا علی عاتقهم التمحیص و التمییز.

۲. نقله بعض الحکایات فی من رآه فی الغیبه الکبری والتی احتوت علی امور غریبه جداً بل یقطع فی بعضها بعدم صحتها. ولکنه رحمه الله نقلها مع ضعفها الواضح اعتماداً علی صحه سندها. ولکن بتتبع سیره الاقدمین من علمائنا نجدهم قد نزهوا کتبهم من بعض الروایات التی صحّ سندها ولکنها غیر صحیحه المعنی و منها ترکوا العمل ببعض الروایات الصحیحه سنداً کما هو معروف عند اهله.

و للأسف الشدید فان وجود مثل تلک القصص قد یؤثر علی الحکایات الاُخری الصحیحه معنیً و سنداً، فان تلک الحکایات الاولی تدخل الشک فی نفس السامع و القارئ بحیث تتوسع دائرتها الی الحکایات الاُخری

عملنا فی الکتاب

قمنا بما یلی:

۱. ترجمه الکتاب من لغته الاصلیه التی کتب بها و هی اللغه الفارسیه الی اللغه العربیه.

۲. ارجاع النص العربی الی اصله من مصدره.

۳. قمنا بتحقیق النصوص و مقابلتها مع عده مصادر و اصول للتحقق منه.

۴. و قد کتبنا ترجمه وافیه لحیاه المؤلف العلامه الشیخ النوری قدس سره و جعلناها فی مقدمه الکتاب.

۵. و قمنا بالتعلیق علی الموارد التی رأینا من المناسب التعلیق علیها و توضیحها کما تجد کل ذلک فی الکتاب الذی بین یدیک.

علماً اننا حاولنا جهد الامکان ان نلتزم بالنص الفارسی و ترجمته حرفیاً و ان کان علی حساب ترک التزویق اللفظی، فما تجده من بعض العبارات التی تحتاج الی توضیح اکثر فان السبب فی ذلک یعود لالتزامنا بالشرط المتقدم الذی آلیناه علی انفسنا للحفاظ علی امانه النقل.

ثم اننا اعتمدنا فی الترجمه علی النسخه المطبوعه فی مشهد «کتابفروشی جعفری»، و هی مطبوعه علی النسخه التی طبعها حسین علی بن علی اصغر

ص:۸۵

المطبوعه عن نسخه المؤلف رحمه الله.

و اننا ربما اضفنا كلمه (صلى الله عليه وآله) بعد اسم النبی الاکرم صلی الله علیه وآله أو (علیه السلام) أو (علیهم السلام) بعد اسم المعصومین علیهم السلام. و اننا ترجمنا كلمه (آنجناب) بارجاعه الی النبی أو الامام صلوات اللّه علیهم.

و اشکر جمیع اخوانی و ابنائی الاعزاء الذین ساعدونی فی المطابقه و المراجعه و الطبع و النشر فلهم منی جزیل الشکر و من اللّه تعالی الاجر و الثواب الذی یؤجرهم علی ما بذلوه من جهود مشکوره فی محبه حجه العصر و ناموس الدهر الغائب المنتظر الحجه بن الحسن عجل اللّه تعالی فرجه الشریف.

و اخیراً ارفع جهدی المتواضع الی الساحه المقدسه لولی اللّه الاعظم ارواحنا لتراب قدمه الفدی متضرعاً الیه بقبوله داعیاً اللّه عزوجل ان یرزقنا رضاه و عفوه و دعائه و خیره و رحمته و ان یجعلنا معه فی الدنیا و الاخره. و اخر دعوانا ان الحمدللّه رب العالمین.

۱۳ جمادی الثانیه ۱۴۱۵

قم المقدسه عش آل محمدعلیهم السلام

یاسین الموسوی

عفی اللّه تعالی عنه و عن والدیه بمحمد و آله الطاهرین

ص:۸۶

مقدّمه المؤلف

اشاره

بسم اللَّه الرحمن الرحيم

الحمـدللَّه بلاـ حـدّ و لا قياس، بما هو أهله للقائم بالـذات الغائب عن عالم الفكر و الحواس، و الثناء بلا حـدّ و لا إحصاء بما يليق بالصـاحب المـأمول و المرتجى فى زمان الشـده و الرخاء، الهادى لما هو جلى، و الـدليل على ما يعمل بأمره، و التحيه التامه على الروح الطـاهره، أول مـن أجـاب ب (بلى)، و المصـطفى من اللَّه الحـق قبـل أن يلبس آدم خلعه الإصـطفاء، فاتـح أبـواب الخير و الرشاد، و خاتم الرسل الأطهار، المنصور المؤيد، المحمود الأحمد أبى القاسم محمدصلى الله عليه وآله و على المطهرين الأطهار من ذريه سـيّد الأنبيـاء خصوصاً خلف السـلف، و صاحب غاليه عزه الشـرف، قطب الأرض، و غوث الزمان، كنز الرجاء، و كهف الأمان، و الجوهره المضـيئه فى بحر الامكان، الحجاب الازلى للحق السبحان، و الاسم الأعظم الالهى المخفى و المستور، و عنقاء القـاف المحيـط بالعـالم، و حـاكم المحتـاجين، و الطالب بـدم المصـطفين، و مطهّر اطراف الأرض من لوث الملحـدين، و ملك ملوك ممالك الأرض و السـماء، و حجه اللَّه البالغه على العالم و العالمين بقيه اللَّه الحجه بن الحسن العسـكرى صاحب العصر و الزمان عليه و على آبائه صلوات اللَّه الملك المنان.

و بعـد: يقول العبـد المـذنب المسـى ء حسـين بن العالم المؤيـد محمد تقى النورى الطبرسـى احسن اللَّه تعالى عاقبته و جعل من أشـرف الخواتيم خاتمته، إنّ صاحب الجاه العالى و الرفيع و محل اكتناه الكمالات الحاج ميرزا حسين على ابن المرحوم المغفور له الحاج على اصـغر النورى وفّقه اللَّه تعالى لمراضـيه، انّه كان - و بحسب سـلامه فطرته و طهاره طينته - يفكر فى تحصـيل الزاد للمعاد و الوسيله للفوز فى مقام المرصاد، فرأى أن لا توجد وسيله أحسن من التشبث بأذيال خليفه الرحمن و إمام

الإنس و الجان علیه السلام و خدمه هذا الولی العلی القدر، العظیم الشأن.

و لهذا فقد التمس و قبل عده أشهر من حضره المستطاب فخر الشیعه و تاج الشریعه رئیس المسلمین و سید الفقهاء الکاملین و افضل العلماء الراشدین المنتهی الیه رئاسه الامامیه فی عصره، حجه الاسلام الحاج المیرزا محمدحسن الشیرازی المجاور لبلده (سُرّ مَنْ رأی الطیبه متّع اللّه تعالی اهل الایمان بطول بقائه أن یأمر بترجمه کتاب (کمال الدین) الشریف للشیخ الأقدم أبی جعفر محمد علیّ بن بابویه الملقب بالصدوق رضوان اللّه علیه الی اللغه الفارسیه لیقوم بطبعه و نشره فی وسط أهل الإیمان.

فاستشارنی سماحته دام ظله العالی فی اجابه هذا الطلب، فاجبته أن العالم الفاضل السید علی بن السید محمد الاصفهانی المعروف بالامامی تلمیذ العلامه المجلسی، قد ترجم هذا الکتاب ضمن کتابه «هشت بهشت (ثمان جنات)» التی ترجم فیها ثمانیه کتب من امثال العیون و الأمالی و الخصال.

و کذلک ترجم هذا الکتاب الشریف المذکور بعض الفضلاء المعاصرین من سادات شمس آباد اصفهان.

و علیه فلیس هناک فائده فی تحمل أی جهد لتجدید ترجمته، فمن الاحسن أن یُسعی فی الحصول علی تلک الترجمه لنشرها.

و بعد ذلک انصرف ذهنه عن هذا الموضوع لیهتم فی الکتاب الآخر الذی تحدث عنه، و مضت علی هذه القضیه مده من الزمن حتی شهر شعبان الماضی من سنه ۱۳۰۳ ه، فقد کنت حاضراً لیله فی مجلسه الشریف و جاء الحدیث بالأثناء عن تلک المسأله، و عاد التحقیق بالموضوع، و أخیراً قال: من الأحسن أن یکتب کتاب مستقلٌ فی هذا الباب و انک الشخص المناسب للقیام بهذه الخدمه.

و نظراً لقله البضاعه العلمیه عند هذا الحقیر، و لکثره توارد أسباب الإضطراب، و لعدم توفّر أکثر کتبی التی تکون من أسباب القیام بهذا العمل العظیم قلت: إن مقدمات الاقدام علی هذا الأمر المهم غیر متوفره، ولکننی کتبت رساله فی السنه الماضیه سمّیتها ب (جنه المأوی) جمعت فیها من إلتقی بامام العصرعلیه السلام غیر اولئک الذین ذکروا فی المجلد الثالث عشر من البحار.

فإن رأیتم مصلحه فی ترجمتها و اضافه ما فی البحار الیها، فیصیر المجموع

کتاباً لطیفاً، و من السهل علیّ القیام به.

فارتضی هذا الرأی، ولکنه قال: لا تقتصر علی ذلک بل ضمّ الیها شمّه(۱) من حالاته علیه السلام ولو بنحو الایجاز و الاختصار.

فاقدمت علی القیام بهذه الخدمه حسب أمره المطاع مع نهایه الیأس من نفسی و حالی و لم أجد وسیله الّا التوسل بحق مجاورتی للقباب العاله لحرم العسکریین علیهما السلام و طلبت المدد من تلک الأبواب العالیه.

و قد تمکّنت بحمداللّه و ببرکه محلِّ البرکات الالهیه و فی أقلِّ مده من القیام بهذه الخدمه، فشکرت اللّه جلّ ثناؤه و سمیت هذه الرساله الجلیله ب (النجم الثاقب فی أحوال الامام الغائب علیه السلام)، و قد بینت مواضیعها فی اثنی عشر باباً.

کتب الغیبه و مؤلفوها

و قبل الشروع فی الفهرست الاجمالی للأبواب و الدخول فی مواضیع الکتاب لابد أن نتبّه علی مقدمه و هی:

أن الکتب المرتبطه ببیان احواله صلوات اللّه علیه و التی تعرف بکتب الغیبه کثیره، و الذی یحضرنی حالیاً من اسمائها:

کتاب الشفاء و الجلاء فی الغیبه لأبی العباس أو أبی علی احمد بن علیّ الرازی الخصیب آبادی.

کتاب مختصر ما نزل من القرآن فی صاحب الامرعلیه السلام لأبی عبداللّه احمد بن محمد بن عیاش.

کتاب ترتیب الأدله فیما یلزم خصوص الامامیه دفعه عن الغیبه و الغایب، لأحمد بن حسین بن عبداللّه المهرانی والد أبی العباس العروضی.

کتاب فی ذکر القائم من آل محمدعلیهم السلام لأحمد بن رمیح المروزی.

کتاب المهدی لأبی موسی عیسی بن مهران.

کتاب الغیبه للحسن بن حمزه العلوی الطبری المرعشی.

۱- ۲۵۱. شمه: استعملت فی کلمات المتأخرین من علمائنا، و الظاهر انّها قیاسیه، فان المشموم (المسک و هو الطیب المعروف) و القطعه منه (مسکه) فقد قاسوا علیها فقالوا (شمّه) کما انّهم یعبّرون أحیاناً (بمسکه) ایضاً بدل (شمّه).

كتاب اثبات الرجعه المعروف بالغيبه لأبى محمد الفضل بن شاذان النيسابورى.

كتاب الحجه فى ابطاء القائم عليه السلام له ايضاً.

كتاب ازاله الران عن قلوب الاخوان فى الغيبه لإبى على احمد بن محمد بن الجنيد المعروف بابن الجنيد.

كتاب كمال الدين للشيخ الصدوق.

رساله الغيبه لاهل الرى، له ايضاً.

كتاب الغيبه للشيخ الجليل محمد بن مسعود العياشى صاحب التفسير.

كتاب الرجعه له ايضاً.

كتاب الغيبه لأبى عبدالله محمد بن ابراهيم النعمانى، تلميذ ثقه الاسلام الكلينى، و هذا الكتاب من نفائس الكتب المدونه فى هذا الباب و قد مدحه الشيخ المفيد فى الإرشاد، و كما يظهر انّه لم يصنف قبله احسن منه فى هذا الباب.

رساله الغيبه للشيخ المفيد.

كتاب المقنع فى الغيبه للسيد المرتضى، كتبه للوزير المغربى.

كتاب الغيبه لشيخ الطائفه ابى جعفر الطوسى رحمه الله.

كتاب البرهان فى طول عمر صاحب الزمان عليه السلام لأبى الفتح محمد بن على بن عثمان، و قد جعله العلامه الكراچكى ضمن كتابه (كنز الفوائد).

كتاب صاحب الزمان عليه السلام لمحمد بن جمهور العمى صاحب كتاب (الواحده).

كتاب وقت خروج القائم عليه السلام، له ايضاً.

كتاب الفرج الكبير فى الغيبه لأبى عبدالله محمد بن هبه بن جعفر الوراق الطرابلسى.

كتاب الغيبه لأبى المظفر على بن حسين الحمدانى، الذى كان من سفراء الامام عليه السلام كما قاله الشيخ منتجب الدين فى رجاله.

كتاب توقيعات الغيبه لأبى عبدالله بن جعفر الحميرى.

كتاب جنا الجنتين فى ذكر ولد العسكريين عليهما السلام للقطب الراوندى.

کتاب السلطان المفرج عن اهل الایمان.

کتاب سرور اهل الایمان فی علائم ظهور صاحب الزمان علیه السلام.

کتاب الغیبه، و الثلاثه لبهاء الدین علیّ بن عبدالکریم بن عبد الحمید الحسینی

ص:۹۰

النيلى النجفى صاحب المقامات و الكرامات و استاذ ابن فهد، و قد احتمل بعضهم أن الكتابين الأخيرين انماهما كتاب واحد، و اما ما ذكره الحر العاملى فى (أمل الآمل) فى ضمن احوال السيد المذكور: أن من تصانيفه الانوار المضيئه فى احوال المهدى عليه السلام فهو اشتباه، لأن (الأنوار المضيئه فى الحكمه الشرعيه) من الكتب التى لا نظير لها و مشتمل على جميع اصول الدين و المذهب و أبواب الفقه و الأخلاق و الأدعيه و غيرها، و مع انّه قد بسط الكلام فى احواله عليه السلام فى المجلد الاول فى ضمن احوال سائر الائمهعليهم السلام، لكنه ليس كتاباً مختصاً به عليه السلام.

كتاب بحار الانوار المجلد الثالث عشر للمجلسى الذى هو أجمع كتاب كتب فى الغيبه.

رساله الرجعه له رحمه الله ايضاً.

كتاب كفايه المهتدى فى احوال المهدى للسيد محمد بن محمد لوحى الحسينى الموسوى السبزوارى الملقب بالمطهر.

و المتلخص بالنقيبى تلميذ المحقق الداماد و اكثر ما فى هذا الكتاب نقله عن كتاب الفضل بن شاذان فهو ينقل الخبر سنداً و متناً اولاً، و من ثمّ يترجمه.

و كان عنده (غيبه) الشيخ الطرابلسى، و (غيبه) الحسن بن حمزه المرعشى ايضاً، و ما ننقله عن هذه الكتب الثلاثه فإنّما ننقله عن هذا الكتاب.

رساله (شرعه التسميه) للمحقق الدامادرحمه الله.

رساله (كشف التعميه فى حكم التسميه) للشيخ المحدث الحر العاملى.

كتاب (ايقاظ الهجعه فى اثبات الرجعه) له ايضاً.

رساله (الرجعه) للأمير محمد مؤمن الاسترآبادى من مشايخ اجازه العلامه المجلسى رحمه الله.

رساله فى تحريم ذكر اسم الامام صاحب الزمان عليه السلام للعالم المحقق النحرير الشيخ سليمان الماحوزى البحرانى.

رساله (الفلك المشحون) للسيد باقر القزوينى.

كتاب (مولد القائم عليه السلام)، و كتاب (الحجه فيما نزل فى الحجه)، و كتاب (تبصره الولى فيمن رأى القائم المهدى عليه السلام) و الثلاثه للمحدث الخبير السيد هاشم التوبلى البحرانى.

کتاب (العوالم) مجلد منه فی الغیبه للفاضل الاخوند ملا کاظم هزار جریبی، و هو مختصر لترجمه البحار، أو ترجمه لمختصر البحار.

رساله (جنه المأوی فیمن فاز بلقاء الحجهعلیه السلام فی الغیبه الکبری) للمؤلف الحقیر، و هو بمنزله المستدرک للباب الثالث و العشرین لمجلد غیبه البحار.

ترجمه الثالث عشر من البحار.

ترجمه کمال الدین.

رساله (الغیبه للسید الجلیل السید دلدار علی النقوی الهندی النصیرآبادی و کان من فحول علماء تلک البلاد و صاحب التصانیف الکثیره الرائعه و له اجازه من السید بحر العلوم قدس سره و هذا الرساله رد علی اقوال عبد العزیز الدهلوی فی غیبته صلوات اللّٰه علیه.

و غیر ذلک من المؤلفات التی تعرضت بعضها إلی جمیع احواله علیه السلام بمقدار قابلیه مؤلفیها، و نفحت من البعض الآخر اموراً متعلقه به علیه السلام.

و مع کل هذه التصانیف فقد بقیت جمله من المطالب المتعلقه به علیه السلام فی زوایا کتب الأصحاب لم تجمع فی کتب الغیبه لحد الآن، و بما أنه لم یکن مبنی هذا الضعیف عدیم البضاعه استقصاء جمیع المطالب الموجوده فی تلک الکتب لهذا ألفت بین بعض مستطرفات حالاته و نوادر الامور المنسوبه إلی جنابه علیه السلام و قمت بتنظیم بعض المطالب الموجوده فی تلک الکتب علی امل أن لا تبقی تلک المحاسن و المنافع و اللطائف و البدائع مخفیه و مستوره علی أهل الفضل و العلم.

ص:۹۲

الفهرست

هذه مطالب أبواب الكتاب بنحو الإجمال من أجل تسهيل الحصول على كل مطلب فى بابه.

الباب الأول:

فى ذكر شمّه من حالات ولادته صلوات اللّه عليه بترتيب بديع يتضمن مضامين اغلب اخبار هذا الباب مع ذكر المصدر و حذف المكررات.

و فيه إجمال لأحوال السيده حكيمهعليها السلام.

الباب الثانى:

فى ذكر اسمائه و القابه و كناه عليه السلام، بما جاء صراحه و تلميحاً فى الكتاب و السنه، و ما صرح به الرواه و المحدثون و علماء الرجال و غيرهم. و هى مائه و اثنان و ثمانون اسماً.

و الاسم يطلق على ثلاثه اقسام كما يأتى فى الباب الرابع.

الباب الثالث:

و يشتمل على فصلين:

الفضل الأول: فى شمائله عليه السلام مع استقصاء تام و ايجاز فى الكلام.

الفصل الثانى: فى خصائصه و الألطاف الالهيه التى خصت به عليه السلام أو التى سوف تخص به و المنسوبه إلى جميع الأنبياء و الأوصياءعليهم السلام أو المنسوبه إلى أكثرهم، و التى شاركه عدّه منهم فى بعضها.

و سوف يُذكر هنا سته و أربعون منها.

الباب الرابع: فى ذكر اختلاف المسلمين فيه بعد اتفاقهم على صحه صدور الأخبار النبويه فى حتميّه مجى ء انسان فى آخر الزمان باسمه و يلقب بالمهدى يملأ الدنيا عدلاً.

و فى ذكر الكتب المؤلفه من أهل السنه فى أحواله. و محل الاختلاف فى عده مواضع:

الإختلاف الأول: فى النسب، و أنه ابن مَنْ؟ و فيه أربعه أقوال:

الأول: أنه من أولاد العباس.

الثانى: علوى غير فاطمى.

الثالث: حسنى.

الرابع: حسينى. و بيان صحه هذا القول، و إبطال الثلاثه الأخرى على نحو التمام.

الاختلاف الثانى: فى اسم ابيه عليه السلام و فيه قولان:

الأول: قول الاماميه أن اسم ابيه (الحسن)عليه السلام.

الثانى: قول بعض العامه أن اسمه (عبداللّه) و ابطال هذا القول.

الاختلاف الثالث: فى تشخيصه و تعيينه، و فيه عشره اقوال:

الأول: قول الكيسانيه؛ أنه محمد بن الحنفيه، أو ابنه.

الثانى: قول المغيريه؛ أنه محمد بن عبداللّه بن الحسن بن الحسن عليه السلام.

الثالث: الاسماعيليه الخالصه؛ أنه اسماعيل بن الامام الصادق عليه السلام.

الرابع: الناووسيه؛ أنه الامام الصادق عليه السلام.

الخامس: المباركيه؛ أنه محمد بن اسماعيل بن الامام جعفر الصادق عليه السلام.

السادس: الواقفيه؛ أنه الامام الكاظم عليه السلام.

السابع: العسكريه؛ أنه الامام العسكرى عليه السلام.

الثامن: المحمديه؛ أنه ابو جعفر محمد بن على الهادى عليه السلام.

التاسع: الاماميه؛ أنه الخلف الصالح الحجه بن الحسن العسكرى عليهما السلام.

العاشر: جمهور اهل السنه؛ و انهم لم يعينوا المهدى بشخص.

و قـد ذكرنا هناك اسـماء عشـرين نفراً من علمائهم من الفقهاء و المحدثين و العرفاء الذين وافقوا الاماميه فی هذا الموضوع، مع ذكر كلماتهم، و مدحهم و توثيقهم من علماء رجالهم، و ذكر الحديث المسـلسل للشيخ البلاذرى المعروف، الذى رواه عنه عليه السلام، و ذكر شبهه من شبهات اهل السنه على الاماميه فی هذا المقام و جوابها على نحوٍ لم يجمع فی كتاب آخر إلّا قليلاً.

و كذلك أبطلنا هناك قولاً شاذاً حول وفاه ابن الامام الحسن عليه السلام.

ص:٩۴

الباب الخامس: فی اثبات أن المهدی الموعود هو الحجه بن الحسن العسکری علیه السلام من نصوص اهل السنه، و ذکرنا منها ثلاثین حدیثاً.

و أمّا نصوص الامامیه فکثیره نقل منها اربعین حدیثاً أکثرها من کتب الغیبه للفضل بن شاذان، بالإضافه إلی ما نقله العلامه المجلسی فی المجلد التاسع من البحار.

الباب السادس: فی اثبات الدعوی المذکوره عن طریق المعجزات الصادره منه علیه السلام، و نقلنا منها اربعین معجزه بالاضافه إلی غیرها التی سوف تذکر فی الأبواب الأخری، ما عدا ما نقله العلامه المجلسی فی کتبه.

الباب السابع: فی ذکر اولئک الذین التقوا به علیه السلام أو وقفوا علی معجزه من معاجزه علیه السلام، أو علی اثر من آثاره علیه السلام الداله علی وجوده.

و هذا الباب هو العمده فی سبب تألیف هذا الکتاب، و قد ذکرت هناک مائه قصه.

و قبل الشروع فی ذکرها أدرجت أسماء أولئک الذین تشرفوا بلقائه فی الغیبه الصغری أو وقفوا علی معجزه من معاجزه، کما ألحقت بعض المطالب النفیسه المناسبه، کما ذکر فی ذیل أول قصه کیفیه الصلاه المنسوبه إلی امام العصرعلیه السلام للشدائد و الحاجات، و قضیه مسجد جمکران فی قم الذی بنی بأمره صلوات اللّه علیه کما ذُکر.

و فی الثانیه: قصه مدن ابنائه علیه السلام التی اثبتت أن له زوجات و أبناء، و إمکان وجود مثل هذه البلاد علی هذه الأرض فی البر أو البحر، و انها مخفیه عن الأنظار حتی علی من یمرون علیها، و حدوث نظائر ذلک بنحو الاختصار و الذی بُین مفصلاً فی ذیل السابعه و الثلاثین التی هی قصه الجزیره الخضراء.

و فی الخامسه: بین اجمالاً احوال الشیخ محمد ابن اسماعیل الهرقلی فی سامراء الذی شافاه علیه السلام من جرح فخذه.

و فی السادسه: ذکر احدی رقاع الاستغاثه به علیه السلام القلیله الوجود.

و فی السابعه: التحقیق فی نعومه کفه المبارک و کف رسول اللّه صلی الله علیه وآله أو خشونته و غلظته، و اختلاف شراح الأحادیث فی قرائه (شثن الکف)(۱) فی خبر الشمائل، و انها بتاء (قرشت) أو بثاء (ثخذ).

۱- ۲۵۲. الشثن: هو الذی فی أنامله غلظ بلا قصر و یحمد ذلک فی الرجال لأنه أشد لقبضتهم.

و فی العاشره: توضیح أن شارح ترددات کتاب الشرایع للمحقق هو الزهدری.

و فی الحادیه عشره: بیان للألطاف الخفیه الحاصله و الهدایات الخاصه الالهیه، و ذکر اسماء بنی طاووس المعروفین الذین هم اصحاب التصانیف.

و فی ذیل التاسعه عشره: اشکال فی الخبر المعروف (اللهم أن شیعتنا منا... الخ) و کلام الشیخ رجب البرسی.

و فی العشرین: شرح نسبه کل یوم من ایام الاسبوع إلی امام من الائمه، و کیفیه صلاه الهدیه التی تقدم لرسول اللَّه صلی الله علیه وآله و الائمهعلیهم السلام، و ترتیبها فی أیام الأسبوع، و ذکر تسبیح الامام العصرعلیه السلام الذی لابد أن یقرأ فی الیوم الثامن عشر من کل شهر الی آخر الشهر.

و فی الثانیه و العشرین: ذکر دعاء العبرات، الذی لقنه امام العصرعلیه السلام إلی السید رضی الدین.

و فی السابعه و العشرین: اشاره إلی أن وجود الاماکن الشریفه مثل الشاهد و المساجد و مقابر اولاد الائمه و الصلحاء و مواضع اقدام احد الائمه (الخطوه) التی وضع قدمه علیها. فی البلاد انما هی من النعم الالهیه السنیه.

و فی الثامنه و العشرین: ذکر الدعاء المعروف الذی لابد أن یقرأ فی شهر رجب و فی مسجد صعصعه.

و فی الثلاثین: ذکر عده ادعیه معروفه بدعاء الفرج.

و فی الواحده و الثلاثین: ذکر خبر ثواب زیاره ابی عبداللَّه علیه السلام فی لیله الجمعه الذی حکم امام العصرعلیه السلام بصحته.

و فی السابعه و الثلاثین: التی هی قصه الجزیره الخضراء، بیان اعتبار سندها، و بیان حال راویها الفضل بن یحیی، و ذکر بعض نظائرها، و کلمات الأشعریه فی امکان وجود اغرب منها، و بیان اجمالی عن (جابلسا) و (جابلقا)، و حکم سهم امام العصرعلیه السلام من الخمس فی ایام الغیبه، و التکلیف هو أن یصل الی یده، و سیره و سلوک امام الزمان علیه السلام فی الغذاء و اللباس.

و فی الثامنه و الثلاثین: اجمال عن احوال سماحه المیرزا محمد تقی الماسی.

و فی الواحده و الخمسین: ذکر بعض الاحجار المنقوش علیها اسم امام من الائمه.

ص:۹۶

و فی الثانیه و الخمسین و الثالثه و الخمسین: ترجمه التوقیعات الواصله للشیخ المفیدرحمه الله، و بیان عددها و اعتبارها... و عذر عدم التعرض لذکر علامات و آیات الظهور فی هذا الکتاب.

و فی الرابعه و الستین: بیان اختلاف نسخ الصحیفه الکامله.

و فی الخامسه و الستین: ذکر بعض رواه الصحیفه الکامله.

و فی السبعین: اختلاف نسخ الزیاره الجامعه، و فضیله عجیبه لزیاره عاشوراء.

و فی الثانیه و التسعین: إشاره إلی بعض المقامات العالیه لصاحب الکرامات سماحه السید باقر القزوینی اعلی اللّٰه مقامه.

و فی السادسه و التسعین: اجمال لأحوال سید الفقهاء سماحه السید مهدی القزوینی الحلی ابن أخ المرحوم المذکور.

و فی ذیل الحکایه المائه: ذکر شبهه و استبعاد المخالفین فی طول عمر الامام صاحب الزمان علیه السلام و ذکر بعض کلماتهم و الجواب علیها مفصلاً.

و ذکر (عبود) الذی قال صاحب القاموس بانه بقی سبع سنوات نائماً فی الصحراء.

و ذکر کلمات جماعه من اهل السنه ادّعوا رؤیته فی ایام الغیبه، و ذکر جمله من المعمرین.

و ذکر حدیث غریب فی حال الدّجال الذی هو من اخبارهم الصحیحه، و حکایه عجیبه لإلیاس النبی علیه السلام.

و تفصیل حال (المعمر المغربی) و سبب طول عمره، مع بیان رفع التوهم بتعدده.

و بیان امکان طول العمر حسب القواعد النجومیه، و بعض الفوائد الطریفه. و المراد من (الخرابات) فی الحکایه السادسه و الستین.

الباب الثامن: فی الجمع بین الحکایات و القصص المذکوره و ما وصلنا من اخبار فی ضروره تکذیب مدعی الرؤیه فی الغیبه الکبری... و بیان وجوب صرف تلک الأخبار عن ظاهرها، و ذکر خمسه وجوه لها ما یناظرها فی کلمات العلماء و مطاوی الاخبار، و ذکر تصریح جماعه من الاعلام بامکان الرؤیه فی ایام الغیبه، و بعض من کلمات السید الجلیل علیّ بن طاووس التی یظهر منها دعواه هذا المقام لنفسه.

الباب التاسع: فی عذر دخول عده حکایات من المضطرین فی الصحراء و غیرهم فی ضمن الحکایات السابقه مع عدم وجودشاهد علی أن ذلک الذی انجاهم و أجابهم هو امام العصرعلیه السلام، و ذلک لما ذکره سائر العلماء و بینوه أن لکل حاجه لابد أن یُتوسَّل بإمام من الائمه فیها. و أثبتوا أن اغاثه الملهوف من المناصب الخاصه بالامام صاحب الزمان علیه السلام.

و ذکر لقب غوث و قطب و کنیه (أبو صالح) له علیه السلام.

و کلام الشیخ الکفعمی فی ذکر القطب و الاوتاد و الابدال و النجباء و الصلحاء.

و توضیح ان تلک الاجابه و الاغاثه کانت علی نحو المعجزه له علیه السلام (خارق العاده) أو صادره من أحد خواصه علیه السلام.

و علی فرض أن لا یکون ذلک الشخص احدهما، و احتمال أن یکون احد الأولیاء، فان فی دلاله ایضاً علی اصل المقصود و هو وجوده علیه السلام.

الباب العاشر: فی ذکر نفحه من تکالیف العباد تجاهه، و آداب و عادات العبودیه، و عبودیه الخلق فی أیام الغیبه، و منها ذکرت ثمانیه أشیاء:

الأول: أن یکون مهموماً له علیه السلام، و ذکر لذلک ثلاثه اسباب.

الثانی: انتظار الفرج، و ثواب فضله.

الثالث: الدعاء لحفظ وجوده المبارک، و قد ذُکر لهذه الحاجه من الأدعیه المأثوره المطلقه و المؤقته سبعه ادعیه.

الرابع: التصدق لسلامه وجوده المعظم.

الخامس: الحج عنه أو یبذل لیُحج عنه، ذلک الولی للنعم.

السادس: القیام تعظیماً عند ذکر اسمه المبارک.

السابع: الدعاء لحفظ دینه و ایمانه(۱) من شر شبهات شیاطین الجن و الإنس الداخلیه و الخارجیه فی ظلمات ایام الغیبه، و من الادعیه المأثوره التی ذکرت لهذا المطلب سبعه أدعیه.

الثامن: الاستعانه و الاستغاثه به حین الشدائد، و حاله و کیفیه التوسل، و احدی رقاع الاستغاثه، و إشاره إلی بعض مقاماته فی العلم و القدره الالهیه و الاحاطه بالرعیه و اسباب تشبیهه فی الغیبه بالشمس إذا ظللها السحاب، و ذکر احدی

١- ٢٥٣. الضمير يعود على الداعى.

التوسلات به المعروفه و المجربه.

الباب الحادی عشر: فی ذکر بعض الأزمنه و الاوقات المختصه بامام العصرعلیه السلام، و تکلیف الرعیه فی هذه الاوقات بالنسبه الیه، و ذکر منها ثمانیه أوقات:

الأول: لیله القدر، بل اللیالی الثلاثه المعهوده.

الثانی: یوم الجمعه.

الثالث: یوم عاشوراء.

الرابع: عند اصفرار الشمس إلی غروبها من کل یوم.

الخامس: عصر یوم الاثنین.

السادس: عصر یوم الخمیس.

السابع: لیله و یوم النصف من شعبان.

الثامن: یوم النوروز.

و فی ذکر کل منها اعمال و ادعیه متعلقه بها، و قد ذکرنا سبب نسبه تلک الأوقات الیه علیه السلام، و اشیر فی آخر الباب باختصاص بعض الأمکنه المنسوبه الیه علیه السلام، و کذلک حضوره فی تشییع جنازه کل مؤمن.

الباب الثانی عشر: فی ذکر اعمال و آداب قد یُتوصَّل ببرکتها إلی یمن ملاقات و شرف حضور باهر النور امام العصر صلوات اللّٰه علیه، سواءاً عرف أم لم یعرف، فی المنام أم فی الیقظه.

و اثبات أن المواظبه علی عمل من الاعمال أو الاقوال الحسنه أو السیئه فی اربعین یوماً یؤثر و یفیض صوره من الصور و ینقل من حاله إلی حاله، واللّٰه العالم.

ص:۹۹

الباب الأول: فی مجمل تاریخ ولادته و نفحه من حالاته فی حیاه أبیه صلوات اللّه علیهما

اشاره

ذکر الشیخ المفید فی الارشاد(۱): کان مولده علیه السلام لیله النصف من شعبان سنه خمس و خمسین و مائتین.

و وافقه علی هذا الشیخ الکلینی فی الکافی(۲)، و الکراچکی فی (کنز الفوائد)(۳)، و الشهید الاول فی (الدروس)(۴)، و الشیخ ابراهیم الکفعمی فی (الجنه) و جماعه.

ولکن الشیخ المفید قال فی (مسار الشیعه)(۵) انها کانت سنه اربعه و خمسین.

و فی (تاریخ قم)(۶) تألیف (حسن بن محمد بن حسن القمی) ذکر أن ولادته یوم الجمعه لثمانٍ خلون من شعبان.

و بروایه أنه ولد لیله الجمعه النصف من شهر شعبان سنه مائتین و اربعه و خمسین و بروایه سنه سبعه و خمسین، و فی الشجره ثمانیه و خمسین.

و روی الحسین بن حمدان الحضینی فی هدایته(۷) عن عیسی بن مهدی الجوهری قال: خرجت أنا و الحسین بن غیاث و الحسین بن مسعود و الحسن بن ابراهیم و احمد بن حسان و طالب بن ابراهیم بن حاتم و الحسن بن محمد بن سعید و محجل

۱- ۲۵۴. الارشاد، ج ۲، ص ۳۳۹.

۲- ۲۵۵. الکافی، ج ۱، ص ۵۱۴.

۳- ۲۵۶. کنزالفوائد، ص ۲۴۳.

۴- ۲۵۷. الدروس الشرعیه، ج ۲، ص ۱۶.

۵- ۲۵۸. مسارالشیعه فی مختصر تواریخ الشریعه، ص ۶۱.

۶- ۲۵۹. تاریخ قم، ص ۲۰۴.

۷- ۲۶۰. الهدایه الکبری، ص ۳۳۴.

بن محمد بن احمد بن الخصيب من الحله إلى سرّ مَنْ رأى فى سنه سبع و خمسين و مائتين فعدلنا من المدائن الى كربلاء فزرنا ابا عبدالله الحسين عليه السلام ليله النصف من شعبان فلقينا اخواننا المجاورين بسرَّ من رأى سيدنا ابى الحسن و ابى محمدعليهما السلام و خرجنا للتهنئه بموالد المهدى عليه السلام فبشرنا اخواننا أن المولد كان طلوع الفجر من يوم الجمعه لثمان ليال خلت من شعبان و هو ذلك الشهر... إلى آخر الحديث و هو طويل.

و فى آخره قال:

لقيت هؤلاء المذكورين و هم سبعون (ونيف) رجلًا و سألتهم عما حدثنى عيسى بن مهدى الجوهرى فحدثونى به....

و لقيت عسكر أحد موالى أبى جعفر التاسع عليه السلام و لقيت الريان مولى الرضاعليه السلام فحدثانى بما حدثونى به(۱).

ولكن ادعى جماعه الشهره على النصف.

و نقل الشيخ الطوسى(۲) و ابن طاووس(۳) دعاءاً فيه سوف يأتى فى الباب الحادى عشر.

و لا يوجد خلاف فى أنه فى يوم الجمعه.

اختلاف الأقوال فى سنه ولادته و القول المرجح

هناك خلاف شديد فى سنه ولادته، فقد قال على بن الحسين المسعودى فى اثبات الوصيه(۴) انها فى سنه ست و خمسين، ولكنه ذكر روايه الخمسه و الخمسين كما يأتى.

و قد ضبطه احمد بن محمد الفريابى (الفاريابى) راوى تاريخ مواليد الائمهعليهم السلام لنصر بن علىّ الجهضمى والذى كان موجوداً فى عصر ولادته، فى ثمانيه و خمسين.

ولكن أقوى الأقوال هو الأول و ذلك للروايه الصحيحه التى رواها الشيخ الثقه

---

۱ – ۲۶۱. الروايه فى الهدايه الكبرى: ص ۳۴۴–۳۴۹، الطبعه الأُولى ۱۹۸۶ م – ۱۴۰۸ ه بيروت، ولكن لكثره الاختلاف بين الترجمه و الأصل حتى فى الاسماء حاولنا ان نجمع بين الترجمه و الأصل.

۲– ۲۶۲. مصباح المتهجد، ص ۸۳.

۳– ۲۶۳. اقبال الاعمال، ج ۳، ص ۳۱۵.

۴– ۲۶۴. اثبات الوصيه، ص ۲۵۷، و لم نجد فيه سوى روايه الخمس و الخمسين.

الجلیل ابو محمد الفضل بن شاذان - الذی کان موجوداً بعد ولاده الحجهعلیه السلام و توفی قبل وفاه الامام العسکری علیه السلام - فی کتابه (الغیبه)(۱)، قال:

حدثنا محمد بن حمزه بن الحسن بن عبداللَّه بن العباس بن علیّ بن ابی طالب صلوات اللَّه علیه؛ قال: سمعت ابا محمدعلیه السلام یقول:

قد ولد ولیّ اللَّه، و حجته علی عباده، و خلیفتی من بعدی، مختوناً لیله النصف من شعبان سنه خمس و خمسین و مائتین عند طلوع الفجر.

و کان اوّل مَنْ غسله رضوان خازن الجنان مع جمع من الملائکه المقربین بماء الکوثر و السلسبیل، ثمّ غسلته عمتی حکیمه بنت محمد بن علیّ الرضاعلیه السلام.

(ثم سأله الراوی عن امّ صاحب الأمرعلیه السلام)، قال: امّه ملیکه التی یقال لها بعض الأیام سوسن، و فی بعضها ریحانه، و کان صقیل و نرجس ایضاً من اسمائها.(۲)

و من هذا الخبر یتبین وجه الاختلاف فی اسمهاعلیها السلام فهی تسمی بجمیع هذه الأسماء الخمسه.

و روی الشیخ الصدوق(۳) و الشیخ الطوسی(۴) بعده اسانید صحیحه عن السیده حکیمه انها قالت:

بعث الیّ ابو محمدعلیه السلام سنه خمس و خمسین و مائتین فی النصف من شعبان... إلی آخر الخبر.

و قال الشیخ عظیم الشأن الفضل بن شاذان فی غیبته:

حدثنا محمد بن عبد الجبار قال: قلت لسیدی الحسن بن علیّ علیهما السلام: یا ابن رسول اللَّه جعلنی اللَّه فداک احبّ أن اعلم انّ الامام و حجه اللَّه علی عباده مَنْ بعدک؟

قال علیه السلام: أن الامام مِنْ بعدی ابنی سَمیّ رسول اللَّه و کنّیه صلی الله علیه وآله، الذی هو خاتم حجج اللَّه، و آخر خلفائه.

قال: ممّن هو یا ابن رسول اللَّه؟

قال: مِنْ ابنه ابن قیصر ملک الروم... إلی آخره(۵).

۱- ۲۶۵. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۴۹.
۲- ۲۶۶. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۴۹.
۳- ۲۶۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۴.

۴- ۲۶۸. الغیبه، ص ۲۳۴.

۵- ۲۶۹. اثبات الهداه، ج ۷، ص ۱۳۸؛ کشف الحق - اربعین الخاتون آبادی، ص ۱۵؛ کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۳۳.

و أما بیان وصول هذه السیده المعظمه الیه علیه السلام، فقد روی الشیخ المذکور فی کتاب (الغیبه)(۱)، و الصدوق فی (کمال الدین)(۲) و الشیخ الطبری فی (الدلائل)(۳) و الشیخ محمد بن هبه اللَّه الطرابلسی فی (غیبته) و الشیخ الطوسی(۴) و غیرهم(۵) و بعبارات مختلفه و معانی متقاربه، و نحن ننقله بعباره الشیخ الطوسی فی الغیبه.

بیان وصول السیده نرجس إلیه علیها السلام

روی عن بشر بن سلیمان النخاس - و هو من ولد ابی ایوب الأنصاری أحد موالی أبی الحسن و أبی محمدعلیهما السلام و جارهما بسر من رأی - قال أتانی کافور الخادم فقال: مولانا ابوالحسن علی بن محمّد العسکری علیهما السلام یدعوک الیه فأتیته فلما جلست بین یدیه قال لی: یا بشر انک من ولد الأنصار و هذه الموالاه لم تزل فیکم یرثها خلف عن سلف، و أنتم ثقاتنا أهل البیت، و إنی مزکیک و مشرفک بفضیله تسبق بها الشیعه فی الموالاه بها، بسر اطلعک علیه و أنفذک فی ابتیاع أمه فکتب کتاباً لطیفاً بخط رومی و لغه رومیه و طبع علیه خاتمه و اخرج شقیقه صفراء فیها مائتان و عشرون دیناراً، فقال خذها و توجه بها الی بغداد و احضر معبر الفرات ضحوهً یوم کذا، فاذا وصلت إلی جانبک زواریق السبایا و تری الجواری فیها ستجد طوائف المبتاعین من وکلاء قواد بنی العباس و شرذمه من فتیان العرب فاذا رأیت ذلک فاشرف من البعد علی المسمی عمر بن یزید النخاس عامه نهارک إلی ان تبرز للمبتاعین جاریه صفتها کذا و کذا لابسه حریرین صفیقین تمتنع من العرص و لمس المعترض و الانقیاد لمن یحاول لمسها و تسمع صرخه رومیه من وراء ستر رقیق (فاعلم) أنها تقول: وا هتک ستراه، فیقول بعض المبتاعین: علی ثلاثمائه دینار فقد زادنی العفاف فیها رغبه، فتقول له بالعربیه: ولو برزت فی زی

ص:۱۰۳

۱- ۲۷۰. کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۳۳؛ اثبات الهداه، ج ۷، ص ۱۳۸.

۲- ۲۷۱. کمال الدین و تمام النعمه ص ۴۱۸.

۳- ۲۷۲. دلائل الامامه، شیخ طبری، ص ۴۹۱.

۴- ۲۷۳. الغیبه، ص ۲۰۹.

۵- ۲۷۴. روضه الواعظین، ص ۲۵۲ - ۲۵۳؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۶؛ مدینه المعاجز، ج ۷، ص ۵۱۴.

سلیمان بن داوُد و علی شبه ملکه ما بدت لی فیک رغبه، فتقول له بالعربیه: ولو برزت فی زی سلیمان بن داوُد و علی شبه ملکه ما بدت لی فیک رغبه فاشفق علی مالک، فیقول النخاس: فما الحیله و لا بد من بیعک، فتقول الجاریه: و ما العجله و لا بد من اختیار مبتاع یسکن قلبی الیه و إلی وفائه و امانته، فعند ذلک قم إلی عمر بن یزید النخاس و قل له: أن معک کتاباً ملصقاً لبعض الأشراف کتبه بلغُ رومیه و خط رومی و وصف فیه کرمه و وفاءه و نبله و سخاءه، فناولها لتتأمّل منه أخلاق صاحبه فإنْ مالت الیه و رضیَتْهُ فأنا وکیله فی ابتیاعها منک.

قال بشر بن سلیمان: فامتثلت جمیع ما حده لی مولای ابوالحسن علیه السلام فی أمر الجاریه (فلما نظرت) فی الکتاب بکت بکاءً شدیداً و قالت لعمر بن یزید بعنی لصاحب هذا الکتاب، و حلفت بالمحرجه و المغلظه إنه متی امتنع من بیعها منه قتلت نفسها، فما زلت اشاحه فی ثمنها حتی استقر الأمر فیه علی مقدار ما کان اصحبنیه مولای علیه السلام من الدنانیر فاستوفاه منی و تسلمت الجاریه ضاحکه مستبشره، و انصرفت بها إلی الحجیره التی کنت آوی الیها ببغداد فما اخذها القرار حتی أخرجت کتاب مولاناعلیه السلام من جیبها و هی تلثمه و تطبقه علی جفنها و تضعه علی خدها و تمسحه علی بدنها، فقلت تعجباً منها: تلثمین کتاباً لا تعرفین صاحبه؟ فقالت: أیها العاجز الضعیف المعرفه بمحل أولاد الانبیاء أعرنی سمعک و فرغ لی قلبک أنا ملیکه بنت یشوعا بن قیصر ملک الروم، و أمی من ولد الحواریین تنسب إلی وصی المسیح شمعون أنبئک بالعجب: إن جدی قیصر أراد أن یزوجنی من ابن أخیه و أنا من بنات ثلاث عشره سنه فجمع فی قصره من نسل الحواریین من القسیسین و الرهبان ثلاثمائه رجل، و من ذوی الأخطار منهم سبعمائه رجل، و جمع من أمراء الأجناد و قواد العسکر و نقباء الجیوش و ملوک العشائر أربعه آلاف، و أبرز من بهی ملکه عرشاً مصنوعاً من اصناف الجواهر الی صحن القصر، و رفعه فوق اربعین مرقاه، فلما صعد ابن أخیه و احدقت الصلب و قامت الأساقفه عکفاً و نشرت اسفار الانجیل تسافلت الصلب من الأعلی فلصقت بالأرض و تقوضت اعمده العرش فانهارت إلی القرار، و خر الصاعد من العرش مغشیاً علیه فتغیرت الوان الأساقفه و ارتعدت فرائصهم.

فقال کبیرهم لجدی: أیها الملک اعفنا من ملاقاه هذه النحوس الداله علی زوال دوله هذا الدین المسیحی و المذهب الملکانی فتطیر جدی من ذلک تطیراً شدیداً

ص:۱۰۴

(و قال) للأساقفه أقيموا هذه الأعمده و ارفعوا الصلبان و أحضروا أخا هذا المدبر العاثر المنكوس جده لأزوجه هذه الصبيه فيدفع نحوسه عنكم بسعوده، فلما فعلوا ذلک حدث على الثانی مثل ما حدث على الأول و تفرق الناس و قام جدی قیصر مغتماً فدخل منزل النساء و أرخيت الستور و أریت فی تلک اللیله کأن المسیح و شمعون و عده من الحواريين قد اجتمعوا فی قصر جدی و نصبوا فیه منبراً من نور یباری السماء علواً و ارتفاعاً فی الموضع الذی کان نصب جدی فیه عرشه، و دخل علیهم محمدصلی الله علیه وآله و ختنه و وصیه و عده من ابنائه علیهم السلام، فتقدم المسیح إلیه فاعتنقه، فیقول له محمدصلی الله علیه وآله یا روح اللّٰه إنی جئتک خاطباً من وصیک شمعون فتاته ملیکه لابنی هذا - و أومأ بیده إلى أبی محمدعلیه السلام ابن صاحب هذا الکتاب - فنظر المسیح الی شمعون و قال له: قد أتا الشرف فصل رحمک رحم آل محمدعلیهم السلام قال: قد فعلت، فصعد ذلک المنبر فخطب محمدصلی الله علیه وآله و زوجنی من ابنه و شهد المسیح علیه السلام و شهد أبناء محمدعلیهم السلام و الحواریون.

فلما استیقظت أشفقت أن أقص هذه الرؤیا على أبی وجدی مخافه القتل فکنت أسرها و لا أبدیها لهم و ضرب صدری بمحبه أبی محمدعلیه السلام امتنعت من الطعام و الشراب فضعفت نفسی و دق شخصی، و مرضت مرضاً شدیداً، فما بقی فی مدائن الروم طبیب الّا أحضره جدی و سأله عن دوائی فلما برح به الیأس (قال:) یا قره عینی و هل یخطر ببالک شهوه فازودکها فی هذه الدنیا؟ فقلت: یا جدی أری أبواب الفرج على مغلقه فلو کشفت العذاب عمن فی سجنک من أساری المسلمین و فککت عنهم الأغلال و تصدقت علیهم و منیتهم الخلاص رجوت أن یهب لی المسیح و أمه عافیه، فلما فعل ذلک تجلدت فی اظهار الصحه من بدنی قلیلاً و تناولت یسیراً من الطعام فسر بذلک و أقبل على اکرام الأساری و اعزازهم، فأریت بعد أربع عشره لیله کأن سیده نساء العالمین فاطمهعلیها السلام قد زارتنی و معها مریم ابنه عمران و ألف من وصائف الجنان، فتقول لی مریم: هذه سیده نساء العالمین أم زوجک أبی محمدعلیه السلام فأتعلق بها و أبکی و اشکو الیها امتناع أبی محمدعلیه السلام من زیارتی، فقالت سیده النساءعلیها السلام: إن ابنی أبا محمد لا یزورک و انت مشرکه باللّٰه على مذهب النصاری، و هذه اختی مریم بنت عمران تبرأ إلى اللّٰه تعالى من دینک فإنْ ملت إلى رضاءاللّٰه و رضاء المسیح و مریم علیها السلام و زیاره أبی محمد ایاک فقولی: اشهد

أن لا اله الّا اللَّه و ان أبى محمد رسول اللَّه. فلما تكلمت بهذه الكلمه ضـمتنى إلى صدرها سيده نساء العالمين و طيبت نفسـى و قالت: الآن توقعى زياره أبى محمد فانى منفذته اليک، فانتبهت و أنا اقول و أتوقع لقاء أبى محمدعليه السلام، فلما كان فى الليله القابله رأيت أبا محمـدعليه السـلام و كأنى أقول له: جفوتنى يا حبيبى بعـد أن اتلفت نفسـى معالجه حبک، فقال: ما كان تأخرى عنـک الّا لشـرككک، فقـد اسـلمت و أنـا زائرک فى كـل ليله إلى أن يجمع اللَّه تعالى شـملنا فى العيان، فما قطع عنى زيارته بعد ذلک إلى هذه الغايه.

(قال بشـر) فقلت لها: و كيف وقعت فى الأسارى؟ فقالت: أخبرنى ابو محمدعليه السـلام ليله من الليالى أن جدک سيسـير جيشـاً إلى قتال المسـلمين يوم كـذا و كـذا ثم يتبعهم فعليک باللحاق بهم متنكره فى زى الخـدم مع عـده من الوصائف من طريق كذا، ففعلت ذلـک فوقعت علينـا طلائـع المسـلمين حتى كان من أمرى ما رأيت و شاهـدت، و ما شـعر بأنّى ابنه ملک الروم الى هـذه الغايه أحد سواک، و ذلک باطلاعى اياک عليه، و لقد سألنى الشـيخ الذى وقعت اليه فى سـهم الغنيمه عن اسمى فقلت نرجس، فقال: اسم الجوارى.

قلت: العجب انـک روميه و لسانک عربى، قالت: نعم من ولوع جـدى و حمله اياى على تعلم الآداب أن اوعز إلى امرأه ترجمانه لى فى الاختلاف الى و كانت تقصدنى صباحاً و مساء و تفيدنى العربيه حتى استمر لسانى عليها و استقام.

(قال بشـر:) فلما انكفأت بها إلى سر من رأى دخلت على مولاى ابى الحسن عليه السلام فقال: كيف أراک اللَّه عز الاسلام و ذل النصرانيه و شرف محمد و أهل بيته عليهم السلام؟

قـالت: كيف أصف لـک يابن رسول اللَّه ما أنت أعلم به منى، قال: فانى أحببت أن اكرمک، فما أحب اليک عشـره آلاف دينار أم بشـرى لک بشـرف الأبد؟ قالت: بشـرى بولد لى، قال لها: ابشـرى بولد يملک الدنيا شـرقاً و غرباً و يملأ الأرض قسطاً و عدلاً كمـا ملئت ظلماً و جوراً، قالت: ممن؟ قال: ممن خطبک رسول اللَّه صـلى الله عليه وآله له ليله كـذا فى شـهر كـذا من سـنه كـذا بالروميه، قالت: من المسيح و وصيه؟ قال لها: ممن زوجک المسيح عليه السلام و وصيه، قالت: من ابنک أبى محمدعليه السلام؟ فقال: هل تعرفينه؟ قالت: و هل خلت ليله لم يرنى فيها منذ الليله التى أسلمت على يد سيده النساء صلوات اللَّه عليها.

قـال: فقال مولانا: یا کافور أدع اختی حکیمه، فلما دخلت قال لها: ها هیه، فاعتنقتها طویلًا و سـرت بها کثیراً، فقال لها ابوالحسـن علیه السلام: یا بنت رسول اللَّه خذیها إلی منزلک و علمیها الفرائض و السنن فانها زوجه أبی محمد و أم القائم.(۱)

ذکر ولادته علیه السلام

روی جماعه من قـدماء الاصـحاب مثل أبی جعفر الطبری(۲)، و الفضل بن شاذان(۳)و الحسین بن حمدان الحضینی(۴)، و علیّ بن الحسـین المسعودی، و الشیخ الصدوق(۵)، و الشیخ الطوسی(۶)، و الشیخ المفید(۷)، و غیرهم(۸) کیفیه ولادته بعده اسانید صحیحه و غیرها عن حکیمه.

و روی الصدوق ذلک بسـندین عالیین، احدهما عن موسـی بن محمد بن القاسم بن حمزه بن موسـی بن جعفرعلیهما السلام عن حکیمه بنت الجوادعلیه السـلام، و الآـخر عن محمـد بن عبـداللَّه عن حکیمه، و المتن بمضـمون واحـد، ولکن بما أن الثانی اکثر تفصیلاً فلذلک نذکر الخبر بلفظه مع الاشاره إلی الفوارق بینهما فی محلها.

روی محمد بن عبداللَّه المطهری، قال: قصدت حکیمه بنت محمدعلیه السلام بعد مضی أبی محمدعلیه السلام أسألها عن الحجه و ما قـد اختلف فیه الناس من الحیره التی فیها فقالت لی: اجلس فجلست ثم قالت لی: یا محمـد! إنّ اللَّه تبارک و تعالی لا یخلی الأرض من حجّه ناطقه أو صامته و لم یجعلها فی أخوین بعد الحسن و الحسـین تفضیلاً للحسن و الحسین علیهما السلام و تمییزاً لهما أن یکون فی الأرض عدیلهما إلا أنّ اللَّه تبارک و تعالی خصّ ولد الحسین بالفضل علی ولد الحسن کما خصّ ولد هارون علی ولد موسـی و إن کان موسـی حجه علی هارون و الفضل لولده أی ولد الحسـین علیه السـلام إلی یوم القیامه، و لا بدّ للأمّه من حیره یرتاب فیها المبطلون و یخلّص فیها المحقّون، لئلا

۱– ۲۷۵. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۰۹.

۲– ۲۷۶. دلائل الامامه، ص ۴۹۹.

۳– ۲۷۷. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۴۳ – ۱۴۸.

۴– ۲۷۸. دلائل الامامه، ص ۴۹۹.

۵– ۲۷۹. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۶.

۶– ۲۸۰. الغیبه، ص ۲۳۴.

۷– ۲۸۱. الارشاد، ج ۲، ص ۳۵۱.

۸– ۲۸۲. روضه الواعظین، ص ۲۵۶ – ۲۵۷؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۱۱.

یکون للنّاس علی اللَّه حجّه بعد الرسل، و إن الحیره لابدّ واقعه بعد مضی أبی محمد الحسن علیه السلام.

فقلت: یا مولاتی هل کان للحسن علیه السلام ولد فتبسّمت ثم قالت لی: إذا لم یکن للحسن علیه السلام عقب فمن الحجه من بعده؟ و قد أخبرتک انّ الامامه لا تکون لأخوین بعد الحسن و الحسین علیهما السلام، فقلت: یا سیّدتی حدّثینی بولاده مولای و غیبته علیه السلام. قالت: نعم، کانت لی جاریه یقال لها نرجس، فزارنی ابن أخی علیه السلام و أقبل یحدّ الظر الیها، فقلت له: و ما أعجبک؟ فقال علیه السلام: سیخرج منها ولد کریم علی اللَّه عزوجل الذی یملأ اللَّه الأرض به عدلاً و قسطاً کما ملئت جوراً و ظلماً، فقلت: فأرسلها الیک یا سیدی؟ فقال: استأذنی فی ذلک أبی، قالت: فلبست ثیابی و أتیت منزل أبی الحسن فسلّمت و جلست، فبدأنی علیه السلام و قال: یا حکیمه ابعثی بنرجس إلی ابنی أبی محمد، قالت: فقلت: یا سیدی علی هذا قصدتک أن أستأذنک فی ذلک، فقال: یا مبارکه انّ اللَّه تبارک و تعالی أحبّ أن یشرکک فی الأجر و یجعل لک فی الخیر نصیباً.

قالت حکیمه: فلم ألبث أن رجعت إلی منزلی و زیّنتها و وهبتها لأبی محمد و جمعت بینه و بینها فی منزلی فأقام عندی أیّاماً ثمّ مضی الی والده و وجّهت بها معه.

قالت حکیمه: فمضی ابوالحسن علیه السلام و جلس أبو محمدعلیه السلام مکان والده، و کنت أزوره کما کنت أزور والده، فجاءتنی نرجس یوماً تخلع خفّی و قالت: یا مولاتی ناولینی خفّک، فقلت: بل أنت سیّدتی و مولاتی واللَّه لا دفعت الیک خفّی لتخلعیه و لا خدمتینی بل أخذمک علی بصری، فسمع أبو محمدعلیه السلام ذلک فقال: جزاک اللَّه خیراً یا عمّه فجلست عنده إلی وقت غروب الشمس، فصحت بالجاریه و قلت: ناولینی ثیابی لأنصرف(۱) و من هنا تبتدئ روایه موسی، و کذلک روایه محمد المتقدّم، فی غیبه الشیخ الطوسی.

و فی الاُولی(۲) هکذا:

ص:۱۰۸

۱- ۲۸۳. و هی الرواه الاُولی التی رواها الصدوق فی کمال الدین: ص ۴۲۴.

۲- ۲۸۴. و من هنا تبتدئ روایه موسی، و کذلک روایه محمد المتقدّم، فی غیبه الشیخ الطوسی.المؤلف رحمه الله

قـالت حکیمه: بعث الیّ ابو محمـد الحسن بن علیّ علیه السـلام فقـال: یـا عمه اجعلی افطـارک اللیله عنـدنا فانّها لیله النصف من شعبان...

و فی الثانیه(۱):

قالت حکیمه: بعث الیّ أبو محمدعلیه السلام سنه خمس و خمسین و مائتین فی النصف من شعبان و قال: یا عمّه....(۲)

و فی الروایه الاُولی(۳):

یا عمّتاه بِتی اللیله عندنا فانّه سیولد اللیله المولود الکریم علی اللّه عزوجل الذی یحیی اللّه به الأرض بعد موتها.

فقلت: ممّن یا سیدی و لست أری بنرجس شیئاً من اثر الحمل

فقال: من نرجس(۴).

و بروایه الشیخ:

یا عمّه اجعلی اللیله افطارک عندی فانّ اللّه عزوجل سیسرک بولیّه و حجته علی خلقه خلیفتی من بعدی.

قالت حکیمه: فتداخلنی لذلک سرور شدید و اخذت ثیابی علیّ و خرجت من ساعتی حتی انتهیت إلی أبی محمدعلیه السلام و هو جالس فی صحن داره و جواریه حوله، فقلت: جعلت فداک یا سیدی، الخلف ممّن هو؟

قال: من سوسن.

فأردت طرفی فیهنّ فلم أر جاریه علیها اثر غیر سوسن(۵).

و فی الروایه الاُولی:

یا سیدی و لست أری بنرجس شیئاً من اثر الحمل.

فقال: من نرجس لا من غیرها.

قالت: فوثبت الیها فقلبتها ظهراً لبطن فلم أر بها أثر حبل.

فعدت الیه علیه السلام فأخبرته بما فعلت، فتبسّم ثم قال لی: إذا کان وقت الفجر یظهر

۱– ۲۸۵. أی روایه محمد بن عبداللّٰه المطهری التی فی غیبه الشیخ الطوسی.

۲– ۲۸۶. وضعنا هذا القوس لاجل ان توصل بقیه الروایه فیها و الا فلا یوجد القوس فی الاصل.

۳– ۲۸۷. و هی الروایه بالسند الثانی عند الصدوق عن محمد بن عبداللّٰه المطهری المتقدمه.

۴– ۲۸۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۷.

۵– ۲۸۹. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۴۱.

لک بها الحبل لأنّ مثلها مثل أم موسی علیه السلام لم یظهر بها الحبل و لم یعلم بها احدٌ إلی وقت ولادتها، لأنّ فرعون کان یشق بطون الحبالی فی طلب موسی علیه السلام، و هذا نظیر موسی علیه السلام.

قالت حکیمه: فعدت الیها فأخبرتها بما قال، و سألتها عن حالها، فقالت: یا مولاتی ما أری بی شیئاً من هذا.

و علی روایه الحسین بن حمدان الحضینی فی الهدایه(۱) عن غیلان الکلابی و موسی بن محمد الرازی و احمد بن جعفر الطوسی و غیرهم من حکیمه....

و روایه علی بن الحسین المسعودی فی (اثبات الوصیه)(۲) عن جماعه من شیوخ العلماء منهم علان الکلینی(۳) و موسی بن محمد الغازی و احمد بن جعفر بن محمد بأسانیدهم: انّ حکیمه... کانت تدخل علی ابی محمدعلیه السلام فتدعو له أن یرزقه اللّه ولداً.

و انها قالت: دخلت علیه یوماً فدعوت له کما کنت ادعو، فقال لی: یا عمّه الذی تدعین الی اللّه أن یرزقنیه یولد فی هذه اللیله – و کانت لیله النصف من شعبان سنه خمس و خمسین و مائتین(۴) – المولود الذی کنّا نتوقعه فاجعلی افطارک عندنا – و کانت لیله الجمعه – فقلت له: ممن یکون هذا المولود العظیم یا سیدی؟ فقال: من نرجس یا عمّه.

قالت: یا سیدی ما فی جواریک أحبّ الیّ منها و لا أخفّ علی قلبی، و کنت إذا دخلتُ الدار تتلقانی و تقبّل یدی و تنزع خفی بیدها، فلما دخلت الیها فعلت بی کما کانت تفعل، فانکببْتُ علی یدها و قبلتها و منعتها مما کانت تفعله، فخاطبتنی بالسیاده، فخاطبتها بمثله، فقالت لی: فدیتک، فقلت لها: أنا فداک و جمیع العالمین، فأنکرت ذلک، فقلت لها: لا تنکری فإنّ اللّه سیهب لک فی هذه اللیله غلاماً سیداً فی الدنیا و الآخره و هو فرج المؤمنین، قالت: فاستحیت فتأملتها و قلت لسیدی أبی محمّدعلیه السلام: أنی لست أری بها أثر حمل؟ فتبسم صلی الله علیه وآله و قال لی: أنّا معاشر الأوصیاء لا

۱- ۲۹۰. الهدایه الکبری ص ۳۵۵.

۲- ۲۹۱. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۵۷.

۳- ۲۹۲. فی المطبوع (علان الکلابی) و لعله واحد و هو علان الکلینی.

۴- ۲۹۳. هذا التاریخ مطابق لما فی الکتاب الأخیر (و هو أثبات الوصیه)، و أما فی الکتاب الاول (أی الهدایه) فهو علی النحو السابق الذی ذکرناه» المؤلف رحمه الله

نُحمل فی البطون، ولکنّا نحمل فی الجنوب، و لا نخرج من الأرحام، و انما نخرج من الفخذ الأیمن من أمّهاتنا؛ لأننا نوراللّه الذی لاـ تنـاله الـدناسات، فقلت له: یا سـیدی لقـد أخبرتنی انّه یولـد فی هـذه اللیله ففی أیّ وقت منها؟ فقال لی: فی طلوع الفجر یولد المولود الکریم علی اللّه إن شاءاللّه تعالی ۲۹۴).

و فی الروایه الاُولی:

فلمّا أن فرغت من صلاه العشاء الآخره أفطرت و أخذت مضجعی.

و بروایه الشیخ الطوسی(۱):

فلمّا أن صلّیت المغرب و العشاء الآخره أتیت بالمائده فأفطرت أنا و سوسن و بایَتُها فی بیت واحد.

و فی روایه الاُولی:

فلمّا أن کان فی جوف اللیل قمت إلی الصلاه، ففرغت من صلاتی و هی نائمه لا تقلب جنباً إلی جنب.

و بروایه موسی:(۲)

ففرغت من صـلاتی و هی نائمه لیس بها حادث، ثم جلست معقبه ثم اضطجعت ثم انتبهت فزعه و هی راقده، ثم قامت فصلّت و نامت.

قـالت حکیمه: و خرجت اتفقّـد الفجر، فـاذا أنـا بـالفجر الاـول کـذنب السـرحان و هی نـائمه فـدخلنی الشـکوک، فصاح بی أبو محمدعلیه السلام من المجلس فقال لا تعجلی یا عمّه فهاک الأمر قد قرب.

قالت: فجلست و قرأت الم السجده، و یس، فینما أنا کذلک إذ انتبهت فزعه، فوثبت الیها و ضممتها إلی صدری، فقلت: اسم اللّه علیک.

ثم قلت لها: أتحسّین شیئاً؟

قالت: نعم یا عمه.

فقلت لها: اجمعی نفسک، و اجمعی قلبک فهو ما قلت لک.

۱– ۲۹۵. الغیبه، ص ۲۳۵.

۲– ۲۹۶. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۴.

فأخذتنى فتره و أخذتها فتره، فانتبهت بحسّ سيدى فكشفت الثوب عنه، فاذا أنا به عليه السلام ساجداً يتلقى الأرض بمساجده، فضممته الىّ فاذا به نظيف متنظف.

و فى الروايه الاُولى

وَ ثَبَتْ فزعه فضممتها إلى صدرى و سمّيت عليها، فصاح أبو محمدعليه السلام و قال: اقرئى عليها إنا أنزلناه فى ليله القدر، فأقبلت أقرأ عليها و قلت لها: ما حالك؟ قالت: ظهر الأمر الذى أخبرك به مولاى، فأقبلت أقرأ عليها كما أمرنى فأجابنى الجنين من بطنها يقرأ كما أقرأ و سلّم علىّ قالت حكيمه: ففزعت لما سمعت، فصاح بى أبو محمدعليه السلام: لا تعجبى من أمر اللَّه عزّوجلّ، أن اللَّه تبارك و تعالى ينطقنا بالحكمه صغاراً و يجعلنا حجه فى أرضه كباراً، فلم يستتمّ الكلام حتى غيّبت عنّى نرجس فلم أرها كأنّه ضرب بينى و بينها حجاب! فعدوت نحو أبى محمدعليه السلام و أنا صارخه، فقال لى: ارجعى يا عمه فانّك ستجدينها فى مكانها، قالت: فرجعت فلم ألبث أن كشف الحجاب بينى و بينها و إذا أنا بها و عليها من أثر النور ما غشى بصرى، و اذا أنا بالصبى عليه السلام ساجداً على وجهه جاثياً على ركبتيه رافعاً سبّابتيه نحو السماء و هو يقول: أشهد أن لا اله الّا اللَّه وحده لا شريك له و انّ جدّى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و انّ ابى أميرالمؤمنين ثمّ عدّ اماماً اماماً إلى أن بلغ إلى نفسه، فقال عليه السلام: اللهم أنجز لى وعدى و أتمم لى أمرى و ثبّت و طأتى و املأ الأرض بى عدلاً و قسطاً.

و فى روايه:

رأت له نوراً ساطعاً قد ظهر منه و بلغ افق السماء، و رأت طيوراً بيضاء تهبط من السماء و تمسح اجنحتها على رأسه و وجهه و سائر جسده، ثم تطير(۱).

قالت السيده حكيمه:

فصال أبو محمد الحسن عليه السلام: يا عمّه تناوليه فهاتيه.

و بروايه المسعودى(۲) و الحضينى(۳) بعد ذكر النوم الاضطرارى الذى وقع على السيدتين، قالت السيده حكيمه:

فلم تنتبه إلّا بحس مولاى و سيدى تحتها و بصوت أبى محمدعليه السلام و هو يقول يا

۱– ۲۹۷. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۳۱.

۲– ۲۹۸. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۵۸.

۳– ۲۹۹. الهدايه الكبرى، ص ۳۵۶.

عمتی هات ابنی الیّ.

فکشفت عن سیدی صلی الله علیه وآله فاذا أنا به ساجداً منقلباً إلی الأرض بمساجده، و علی ذراعه الایمن مکتوب: «جاء الحق و زهق الباطل أن الباطل کان زهوقاً» فضممته الیّ فوجدته مفروغاً منه یعنی مطهر الختانه و لففته فی ثوب.

و فی روایه موسی:

فجئت به الیه، فوضع یدیه تحت الیتیه و ظهره و وضع قدمیه علی صدره، ثمّ ادلی لسانه فی فیه و أمرّ یده علی عینیه و سمعه و مفاصله ثم قال: تکلم یا بنی.

و فی روایه المسعودی:(۱)

فأخذه و أقعده علی راحته الیسری و جعل یده الیمنی علی ظهره... ثم قال: تکلم یا بنی.

فقال الامام الحجهعلیه السلام

اشهد أن لا اله إلّا اللّه وحده لا شریک له و ان محمداً رسول اللّه ثم صلّی علی أمیرالمؤمنین و علی الائمهعلیهم السلام إلی أن وقف علی ابیه ثم احجم.

و فی روایه المسعودی(۲) و الحضینی(۳) بعد رسول اللّه: و ان علیاً أمیرالمؤمنین، ثم لم یزل یعد الساده الاوصیاء صلی اللّه علیهم إلی أن بلغ إلی نفسه فدعا لأولیائه علی یدیه بالفرج.

و فی روایه الشیخ الطوسی(۴):

فتناوله و اخرج لسانه فمسحه علی عینیه ففتحهما ثم ادخله فی فیه فحنکه ثم أدخله فی اذنیه و أجلسه فی راحته الیسری فاستوری ولی اللّه جالساً فمسح یده علی رأسه، و قال له: یا بنی انطق بقدره اللّه.

و فی روایه الحافظ البرسی فی مشارق الانوار:(۵)

عن الحسن بن محمد عن حکیمه قالت: فجئت به إلی ابن اخی الحسن بن علی علیهما السلام، فمسح یده الشریفه علی وجهه الأنور الذی هو نور الأنوار و قال: تکلم

ص:۱۱۳

۱- ۳۰۰. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۵۹.

۲- ۳۰۱. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۵۸.

۳- ۳۰۲. الهدایه الکبری، ص ۳۵۶.

۴- ۳۰۳. الغیبه، ص ۲۳۶.

۵- ۳۰۴. مشارق انوار الیقین فی اسرار امیرالمؤمنین علیه السلام، ص ۱۵۷.

یـا حجهاللّه و بقیه الأنبیاء و نور الأصـفیاء و غوث الفقراء و خاتم الاوصـیاء و نور الاتقیاء و صاحب الکره البیضاء(۱) فقال: اشهد أن لا اله الّا اللّه وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله و اشهد أن علیاً ولی اللّه. ثم عدّ الأوصیاء.

فقال له الحسن: اقرأ. فقرأ ما نزل علی الانبیاء فابتدأ بصحف ابراهیم فقرأها بالسریانیه، ثم قرأ کتاب نوح و ادریس و کتاب صالح و توراه موسی، و انجیل عیسی، و فرقان محمدصلی الله علیه وآله و علیهم اجمعین، ثم قصّ قصص الانبیاء.

و فی روایه الشیخ الطوسی:(۲)

فاستعاذ ولیّ اللّه علیه السلام من الشیطان الرجیم و استفتح:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحیمِ وَ نُرِیدُ اَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ اَئِمَّهً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثینَ وَ نُمَکِّنْ لَهُمْ فِی الأَرْضِ وَ نرِی فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودهُمَا مِنْهُمْ مَا کانُوا یَحْذَرُونَ»

و صلّی علی رسول اللّه، و علی أمیرالمؤمنین و الائمهعلیهم السلام واحداً واحداً حتی انتهی إلی أبیه.

قالت حکیمه: فناولنیه ابو محمدعلیه السلام و قال: یا عمه ردّیه إلی امّه حتی تقرّ عینها و لا تحزن، و لتعلم أن وعداللّه حق ولکنّ اکثر الناس لایعلمون.

فرددته إلی امّه و قد انفجر الفجر الثانی فصلیت الفریضه و عقبت إلی أن طلعت الشمس ثم ودّعت ابا محمدعلیه السلام و انصرفت إلی منزلی.

و فی روایه موسی:(۳)

ثم قال ابو محمدعلیه السلام: یا عمّه اذهبی به إلی امّه لیسلّم علیها و ائتینی به.

قالت حکیمه: فذهبت به، فسلّم علیها، و رددته فوضعته فی المجلس.

ثم قال: یا عمه إذا کان الیوم السابع فأتینا.

قالت حکیمه: فلمّا اصبحت جئت لأسلِّم علی ابی محمدعلیه السلام، و کشفت الستر لاتفقد سیدی علیه السلام فلم أرَه، فقلت: جعلت فداک ما فعل سیدی؟

فقال: یا عمه استودعناه الذی استودعته (أم موسی) موسی علیه السلام.

۱- ۳۰۵. فی المصدر هنا زیاده (و المصباح من البحر العمیق الشدید الضیاء، تکلم یا خلیفه الاتقیاء و نور الاوصیاء).

۲- ۳۰۶. الغیبه، ص ۲۳۶.

۳- ۳۰۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۵.

و فی الروایه الأُولی:

فصاح ابو محمد الحسن علیه السلام فقال: یا عمّه تناولیه و هاتیه فتناولته و أتیت به نحوه فلمّا مثلت بین یدی أبیه و هو علی یدی سلّم علی ابیه فتناوله الحسن علیه السلام و الطیر ترفرف علی رأسه... فصاح بطیر منها فقال له: احمله و احفظه و ردّه الینا فی کل اربعین یوماً، تناوله الطیر و طار به فی جو السماء و اتبعهُ سائر الطیر فسمعت ابا محمد یقول: أستودعک الذی استودعته أم موسی فبکت نرجس، فقال لها: اسکتی فإن الرضاع محرم علیه الّا من ثدیک و سیعاد الیک کما ردّ موسی إلی امّه و ذلک قوله عزّوجل: «فَرَدَدْناهُ اِلی اُمِّهِ کَیْ تَقَر عَیْنَها وَ لَا تَحْزَن».(۱)

قالت حکیمه: فقلت: ما هذا الطیر قال: هذا روح القدس الموکل بالائمهعلیهم السلام یوفّقهم و یسدّدهم و یربّیهم بالعلم(۲).

و فی روایه المناقب القدیمه:

أنه طلب من بعض جواریه التی کانت تعلم، أن تستر خبر هذا المولود، ثم نظر إلی هذا المولود الکریم و قال له سلّم علیها، ثم قبله و قال: استودعتک اللّه، و رجع و قال: یا عمه، اطلبی نرجس، فطلبتها، و قال: لا۔ تطلبیها حتی تودعه، فودعته و رجعت، و ترکناه مع ابیه و رجعنا.

فلما اصبحت جئت لأسلّم علیه قم أرَه فتعجبت، فقال: یا عمّه أنه فی ودیعه اللّه حتی یأذن اللّه فی الخروج(۳).

و فی روایه الشیخ الطوسی:(۴)

قالت حکیمه: فلمّا کان فی الیوم الثالث اشتدّ شوقی إلی ولیّ اللّه فأتیتهم عائده فبدأت بالحجره التی فیها الجاریه فاذا بها جالسه فی مجلس المرأه النفساء و علیها اثواب صفر و هی معصبه الرأس، فسلّمت علیها و التفتّ إلی جانب البیت و اذا بمهد علیه اثواب خضر، فعدلت إلی المهد و رفعت عنه الا۔ثواب فاذا أنا بولی اللّه نائم علی قفاه غیر مخروم و لا۔ مقموط، ففتح عینیه و جعل یضحک و یناجینی باصبعه،

ص:۱۱۵

۱– ۳۰۸. فَرَدَدْناهُ اِلی اُمَّه کَیْ تَقَرَّ عَیْنُها وَلاتَحْزَنَ... » سوره قصص، آیه ۱۳.

۲– ۳۰۹. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۸–۴۲۹.

۳– ۳۱۰. لم نجد هذا الکتاب القدیم فلذلک ترجمنا الروایه من الاصل الفارسی مع انها تشبه الروایه التی رواها الصدوق و الطوسی.

۴– ۳۱۱. الغیبه، ص ۲۳۸.

فتناولته و ادنيته إلى فمى لأقبله فشممت منه رائحه ما شممت قط أطيب منها.

و نادانى ابو محمدعليه السلام: يا عمتى هلمى فتاى الىّ فتناوله، و قال: يا بنى انطق... و ذكر الحديث، قالت: ثمّ تناولته منه و هو يقول: يا بنى استودعك الذى استودعته ام موسى؛ كن فى دعه اللّه و ستره و كنفه و جواره.

و قال ردّيه إلى امّه يا عمه، و اكتمى خبر هذا المولود علينا، و لا تخبرى به احداً حتى يبلغ الكتاب اجله.

فأتيت به أمّه و ودعتهم.

و فى روايه موسى:(۱)

قال عليه السلام: يا عمه إذا كان اليوم السابع فأتينا.

... قالت حكيمه: فلمّا كان فى اليوم السابع جئت فسلّمت و جلست، فقال: هلمّى الىّ ابنى، فجئت بسيدى عليه السلام و هو فى الخرقه و بروايه الشيخ الطوسى(۲) و الحضينى(۳) و المسعودى(۴) فى ثياب صفر ففعل به كفعلته الاولى، ثمّ ادلى لسانه فى فيه كأنّه يغذّبه لبناً أو عسلًا، ثم قال: تكلم يا بنى، فقال: اشهد أن لا اله الّا اللّه و ثّنى بالصلاه على محمد و على أميرالمؤمنين و على الائمه الطاهرين صلوات اللّه عليهم اجمعين حتى وقف على ابيه عليه السلام ثم تلا هذه الآيه:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ وَ نُرِيدُ اَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذينَ اسْتُضْعِفُوا فِى الأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ اَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثينَ، وَ نُمَكِّنْ لَهُمْ فِى الأَرْضِ وَ نرِى فِرْعَونَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودهُمَا مِنْهُمْ مَا كانُوا يَحْذَرونَ»(۵).

و فى روايه الحضينى(۶)، انّه عليه السلام قال له بعد تلاوه هذه الآيه:

اقرأ يا بنى مما انزل اللّه على انبيائه و رسله، فابتدأ بصحف آدم فقرأها بالسريانيه، و كتاب ادريس، و كتاب نوح، و كتاب هود، و كتاب صالح، و صحف ابراهيم، و توراه موسى، و زبور داود، و انجيل عيسى، و فرقان جدى محمد

۱- ۳۱۲. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۲۵.

۲- ۳۱۳. الغيبه، ص ۴۲۵.

۳- ۳۱۴. الهدايه الكبرى، ص ۳۵۶.

۴- ۳۱۵. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۵۹.

۵- ۳۱۶. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۲۵-۴۲۶.

۶- ۳۱۷. الهدايه الكبرى، ص ۳۵۶.

رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، ثم قصّ قصص الأنبياء و المرسلين إلى عهده.

و فى الروايه الأولى:

قالت حكيمه: فلمّا أن كان بعد اربعين يوماً ردّ الغلام و وجّه الىّ ابن اخى عليه السلام فدعانى فدخلت عليه فاذا أنا بصبى متحرك يمشى بين يديه فقلت: سيدى هذا ابن سنتين! فتبسّم عليه السلام ثم قال: انّ أولاد الأنبياء و الأوصياء إذا كانوا أئمه ينشؤون بخلاف ما ينشأ غيرهم، و انّ الصبى منا إذا أتى عليه شهر كان كمن يأتى عليه سنه، و إن الصبى منّا ليتكلّم فى بطن أمّه و يقرأ القرآن و يعبد ربّه عزّوجل، و عند الرضاع تطيعه الملائكه و تنزل عليه كل صباح و مساء.

قالت حكيمه: فلم أزل أرى ذلك الصبى كل اربعين يوماً إلى أن رأيته رجلاً قبل مضى أبى محمدعليه السلام بأيّام قلائل فلم أعرفه، فقلت لأبى محمدعليه السلام: من هذا الذى تأمرنى أن أجلس بين يديه؟ فقال: ابن نرجس و هو خليفتى من بعدى و عن قليل تفقدونى فاسمعى له و أطيعى، قالت حكيمه: فمضى أبو محمدعليه السلام بعد أيام قلائل و افترق الناس كما ترى و واللَّه انى لأراه صباحاً و مساء و أنه لينبئنى عما تسألونى عنه فأخبركم إلى منه جوابه من ساعته من غير مسألتى، و قد اخبرنى البارحه بمجيئك الىّ و امرنى أن اخبرك بالحق.

قال محمد بن عبداللَّه: فواللَّه لقد اخبرتنى حكيمه بأشياء لم يطّلع عليها أحد إلّا اللَّه عزّوجل، فعلمت أن ذلك صدق و عدل من اللَّه عزّوجل و ان اللَّه عزّوجل قد أطلعه على ما لم يطلع عليه احداً من خلقه(۱).

و فى روايه المسعودى(۲) و الحضينى(۳):

قالت حكيمه: فلمّا كان بعد اربعين يوماً دخلت دارابى محمدعليه السلام فاذا بمولانا صاحب الزمان يمشى فى الدار فلم أر وجهاً أحسن من وجهه عليه السلام و لا لغه افصح من لغته.

فقال لى ابو محمدعليه السلام: هذا المولود الكريم على اللَّه عزوجل.

قلت له: يا سيدى له اربعون يوماً و انا أرى من أمره ما أرى؟

۱- ۳۱۸. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۲۹.

۲- ۳۱۹. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۵۹.

۳- ۳۲۰. الهدايه الكبرى، ص ۳۵۶.

فقال علیه السـلام: یا عمتی أمَا علمت انّا معاشر الاوصیاء ننشؤ فی الیوم ما ینشّؤ غیرنا فی الجمعه، و ننشّؤ فی الجمعه ما ینشّؤ غیرنا فی السنه؟

فقمت فقبّلت رأسه، فانصرفت، فعدت، و تَفَقَّدتُهُ فلم أرَه، فقلت لسیدی ابی محمدعلیه السلام: ما فعل مولانا؟

فقال: یا عمه استودعناه الذی استودعته أم موسی علیه السلام.

و فی روایه الحضینی(۱):

ثم قـال علیه السـلام: لمـا وهب لی ربی مهـدیّ هـذه الامه ارسـل ملکین فحملاه إلی سـرادق العرش حـتی وقف بین یـدی اللَّه عزوجل.

فقال له: مرحباً بک عبدی لنصره دینی، و إظهار أمری، و مهدیّ عبادی، آلیت انی بک آخذ، و بک اعطی، و بک اغفر، و بک اعذّب؛ ارداه ایها الملکان ردّاه ردّاه علی ابیه ردّاً رفیقاً، و ابلغاه فانّه فی ضمانی و کنفی و بعینی إلی أن احق به الحق و ازهق به الباطل، و یکون الدین لی واصباً.

ثم قال الامام الحسن علیه السـلام(۲): لما خرج صاحب الزمان علیه السـلام من بطن امّه سـقط جاثیاً علی رکبتیه رافعاً بسبابتیه ثم عطس، الحمدللَّه رب العالمین و صلی اللَّه علی محمد و آله عبداً ذاکراً للَّه غیر مستنکف و لا مسکتبر. ثم قال: زعمت الظلمه أن حجه اللَّه داحضه لو اذن لنا لزال الشک(۳).

والذی یستفاد من سـیاق روایه الحضـینی أن ذیلها المشـتمل علی حمله إلی السـماء انما هو من تتمه خبر السـیده حکیمه، ولکن ظاهر المسعودی فی اثبات الوصیه(۴) أن خبر حکیمه یتم عند قوله علیه السـلام: استودعناه... الخ؛ لأنه نقل بعد ذلک: «و حدثنی موسی بن محمد أنه قرأ المولد علیه علیه السلام فصححه و زاد فیه و نقص و تقرر بالروایات علی ما ذکرناه».

۱– ۳۲۱. الهدایه الکبری، ص ۳۵۷.

۲– ۳۲۲. هکـذا ذکره المؤلـف فی ترجمته ولکن فی البحـار: ج ۵۱، ص ۲۷ (ثم قـالت) – و فی الهـدایه الکبری: ص ۳۵۷ ذکر الحدیث باسناده عن نسیم و ماریه قالا – و فی اثبات الوصیه (المسعودی): ص ۲۲۱ کذلک – و نفس الروایه رواها الصدوق فی کمال الدین: ص ۴۳۰ عن نسیم و ماریه قالتا. فالظاهر ان نقله الروایه عن الامام الحسن علیه السلام من سهو القلم واللَّه اعلم.

۳– ۳۲۳. الهدایه الکبری، ص ۳۵۷–۳۵۸؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۷–۲۸؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۰، باختلاف یسیر.

۴– ۳۲۴. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶.

یعنی حدیث الولاده مع ما کتب فی هذا الباب، صحح أکثره علی الامام الحسن العسکری علیه السلام.

و روی عن الامام الحسن علیه السلام أنه قال: لما ولد الصاحب علیه السلام بعث اللَّه عزوجل ملکین فحملاه إلی سرادق العرش حتی وقف بین یدی اللَّه.

فقال له: مرحباً بک... بک اعطی، و بک اعفو، و بک اعذب(۱).

و قد نقل العلامه المجلسی فی البحار(۲) کیفیه حمله علیه السلام إلی السماء علی نحو ما رواه الحضینی، عن بعض مؤلفات قدماء اصحابنا رضوان اللَّه علیهم.

و روی باسناده عن نسیم و ماریه انهما قالتا: لما سقط صاحب الزمان علیه السلام من بطن امّه سقط جاثیاً علی رکبتیه رافعاً سبابتیه إلی السماء... إلی آخر ما تقدم.

ولکن الذی یظهر من تاریخ الجهضمی و غیره(۳) أن الفقره الاخیره هی من کلام الامام الحسن العسکری علیه السلام، أنه قالها حین ولاده الامام المهدی صلوات اللَّه علیه: «زعم الظلمه انهم یقتلوننی لیقطعوا هذا النسل، فکیف رأوا قدره اللَّه»(۴).

«ولو اذن اللَّه عزوجل لنا بالکلام لزال الشک واللَّه یفعل ما یشاء».

یقول المؤلف:

و إنْ کانت الروایات عن السیده حکیمه مختلفه، لکن مضامینها متحده أو متقاربه، و ما نقل فی بعضها و لم ینقل فی الاخر اما لاجل الاختصار، أو النسیان، أو انهاعلیها السلام لم تنقل القصه کامله إلی الجمیع لبعض المصالح.

و أمر الامام العسکری علیه السلام لروح القدس - کما فی روایه محمد - أن یردّ المهدی صلوات اللَّه علیه الیهم فی کل اربعین یوماً(۵) لا یتنافی بمجیئه قبل هذا الوقت کما فی خبر موسی و غیره، فانه و بحسب وعده علیه السلام سیعاد إلی السیده نرجس لترضعه فی

۱- ۳۲۵. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب، ص ۲۲۱؛ الهدایه الکبری، ص ۳۵۷.

۲- ۳۲۶. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۷.

۳- ۳۲۷. راجع: الهدایه الکبری ص ۳۵۷؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۰.

۴- ۳۲۸. ترجم المؤلف رحمهاللَّه تعالی هذا المقطع والذی بعده بعنوان واحد، ولکننا لم نجد روایه واحده بهذا التفصیل، و انما نقلنا هذه الروایه من غیبه الشیخ الطوسی: ص ۱۳۴ - و اما المقطع الثانی فقد ترجمناه من کلامه. نعم توجد روایه رواها نسیم الخادم حین ولاده المهدی عجل اللَّه تعالی فرجه (زعمت الظلمه ان حجه اللَّه داحضه لو اذن لنا فی الکلام لزال الشک) انتهت - کمال الدین: ج ۲، ص ۴۳۰.

۵- ۳۲۹. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۹.

کل وقت یحتاج الی الرضاعه لأن الرضاع محرم علیه إلّا من ثدیبها.

و قد تکون رؤیته فی الیوم السابع من ولادته و فی الثالث لهذا السبب.

و کذلک رؤیته فی اللیله الثانیه من ولادته کما رواه المسعودی(۱) عن علان قال: حدثنی نسیم(۲) خادم ابی محمدعلیه السلام قال: قال لی صاحب الزمان علیه السلام و قد دخلت علیه بعد مولده بلیله فعطست عنده، فقال لی: یرحمک اللَّه.

قال نسیم: ففرحت.

فقال لی علیه السلام: ألا أبشرک فی العطاس؟

فقلت: بلی.

قال: هو امان من الموت ثلاثه ایام.

و هکذا فی روایه الحضینی(۳) ولکنه کان فی الیوم الثالث.

کلام العلامه الطباطبائی فی تعدّد حکیمه

قال العلامه الطباطبائی بحر العلوم فی رجاله:(۴)

حکیمه بنت الامام أبی جعفر الثانی علیه السلام علی اسم عمه ابیها حکیمه بنت أبی الحسن موسی بن جعفرعلیه السلام و هی التی حضرت ولاده القائم الحجه (صلوات اللَّه علیه)، کما حضرت حکیمه عمتها ولاده أبی جعفر محمد بن علی الجوادعلیهما السلام، و حکیمه بالکاف فی الموضعین، أما (حلیمه باللام)(۵) فمن تصحیف العوام. قال السروی أی ابن شهر آشوب فی المناقب): «حکیمه بنت أبی الحسن موسی بن جعفرعلیه السلام قالت: لما حضرت ولاده (الخیزران) أم أبی جعفرعلیه السلام دعانی الرضاعلیه السلام فقال لی: یا حکیمه احضری ولادتها و ادخلی و ایاها و القابله بیتاً، و وضع لنا مصباحاً و أغلق الباب علینا، فلما أخذها الطلق طفئ المصباح، و بین یدیها طست فاغتممت بطف ء المصباح فبینما نحن کذلک إذ بدر أبو جعفرعلیه السلام فی الطست، و اذا علیه شی ء

۱- ۳۳۰. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶۱.

۲- ۳۳۱. فی کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۴ بالتأنیث (حدّثتنی نسیم... و قالت نسیم...) و هو سهل فقد جرت العاده فی تأنیث الخادم و تذکیره إذا کان الخادم انثی

۳- ۳۳۲. الهدایه الکبری، ص ۳۵۸.

۴- ۳۳۳. فوائد الرجالیه، ج ۲، ص ۳۵۸.

۵- ۳۳۴. مناقب آل ابی طالب علیه السلام، ج ۳، ص ۴۹۹.

رقیق کهیئه الثوب یسطع نوره حتی أضاء البیت فابصرناه فأخذته فوضعته فی حجری و نزعت عنه ذلک الغشاء فجاء الرضاعلیه السلام ففتح الباب و قد فرغنا من أمره فأخذه، فوضعه فی المهد، و قال لی: یا حکیمه الزمی مهده، قالت: فلما کان فی الیوم الثالث رفع بصره إلی السماء ثم نظر یمینه و یساره ثم قال: أشهد أن لا إله الّا اللّه و أشهد أن محمداً رسول اللّه فقمت ذعره فزعه، فأتیت أبا الحسن علیه السلام، فقلت له سمعت عجباً من هذا الصبی، فقال: و ما ذاک؟ فأخبرته الخبر، فقال: یا حکیمه ما ترون من عجائبه اکثر».

کلام العلامه المجلسی فی محل قبر السیده حکیمه

و قال العلامه المجلسی رحمه الله فی مزار البحار(۱): «أن فی القبه الشریفه – یعنی قبه العسکریین علیهما السلام – قبراً منسوباً إلی النجیبه الکریمه العالمه الفاضله التقیه الرضیه: حکیمه بنت أبی جعفر الجوادعلیه السلام و ما أدری لم لم یتعرضوا لزیارتها مع ظهور فضلها و جلالتها و انها کانت مخصوصه بالائمهعلیهم السلام و مودعه أسرارهم، و کانت أم القائم علیه السلام عندها، و کانت حاضره عند ولادته، و کانت تراه حیناً بعد حین فی حیاه أبی محمد العسکری علیه السلام، و کانت فی السفراء و الابواب بعد وفاته: فینبغی زیارتها بما أجری اللّه علی اللسان مما یناسب فضلها و شأنها.

و بعد أن نقل السید بحرالعلوم رحمه الله هذا الکلام قال:

عدم التعرض لزیارتهارضی الله عنه – کما أشار الیه الخال المفضال – عجیب، و أعجب منه عدم تعرض الأکثر – کالمفید فی الارشاد و غیره فی کتب التواریخ و السیر و النسب – لها فی أولاد الجوادعلیه السلام بل حصر بعضهم بناته علیه السلام فی غیرها:

قال المفیدرحمه الله:(۲) «و خلف أبو جعفر الجوادعلیه السلام من الولد علیاً – ابنه الامام من بعده – و موسی، و فاطمه و امامه و لم یخلف ذکراً غیر من سمیناه»(۳).

روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۴) عن محمد بن عثمان العمری انّه قال:

۱– ۳۳۵. مزار بحارالانوار، ج ۲، ص ۸ – ۲۳۷؛ فوائد الرجالیه، ج ۲، ص ۳۱۷؛ بحارالانوار، ج ۱۰۲، ص ۳۱۷.

۲– ۳۳۶. الارشاد، ج ۲، ص ۲۹۵.

۳– ۳۳۷. رجال السید بحرالعلوم، ج ۲، ص ۳۱۷.

۴– ۳۳۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۳.

لما ولد الخلف المهدی علیه السلام سطع نور من فوق رأسه إلی عنان السماء، ثم سقط لوجهه ساجداً لربّه تعالی ذکره، ثمّ رفع رأسه و هو یقول: «شهد اللَّه انّه لا اله الّا هو و الملائکه و أولوا العلم قائماً بالقسط لا اله الّا هو العزیز الحکیم أن الدین عند اللَّه الاسلام».

و روی الحسن بن المنذر عن حمزه بن ابی الفتح قال: جائنی یوماً، فقال لی: البشاره، ولد البارحه فی الدار(۱) مولود لأبی محمدعلیه السلام و أمر بکتمانه. (و ان یعق عنه ثلاثمائه کبشٍ).

و قد روی فی الکتاب المتقدم(۲) و غیره(۳): «لما ولد السیدعلیه السلام قال ابو محمدعلیه السلام: ابعثوا إلی أبی عمرو(۴)، فبعث الیه، فصار الیه فقال له: اشتر عشره آلاف رطل خبز، و عشره آلاف رطل لحم، و فرقه حُسْبَه علی بنی هاشم».

و جاء فی روایه:

لما ولد السیدعلیه السلام تباشر اهل الدار بذلک، فلمّا نشأ خرج الیّ الامر ان ابتاع فی کل یوم مع اللحم قصب مخ و قیل انّ هذا لمولانا الصغیر(۵).

و روی ایضاً عن طریف الخادم قال: دخلت علی صاحب الزمان علیه السلام فقال: علیّ بالصندل الاحمر، فأتیته به.

ثم قال: اتعرفنی؟

قلت: نعم.

فقال: مَنْ أنا؟

فقلت: انت سیدی و ابن سیدی.

فقال: لیس عن هذا سألتک.

قال طریف: فقلت: جعلنی اللَّه فداک فسّر لی(۶).

۱- ۳۳۹. قال المؤلف رحمه الله: «یعنی بیت الامامه فانهم کانوا یعبرون عنه فی ذلک الزمان هکذا».

۲- ۳۴۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۱.

۳- ۳۴۱. روضه الواعظین، ص ۲۶۰.

۴- ۳۴۲. قال المؤلف: (و کان وکیله)، أقول المقصود به سفیره الاول عثمان بن سعید العمری سلام اللَّه علیه.

۵- ۳۴۳. وسائل الشیعه، ج ۲۵، ص ۳۱؛ الهدایه الکبری ص ۳۵۸؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۴۸؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۲.

۶- ۳۴۴. و فی نسخه بدل (فسّر): (بیّن).

قال: أنا خاتم الاوصیاء، و بی یدفع اللَّه عزوجل البلاء عن اهلی و شیعتی.(۱)

و فی البحار:

نقل من خط الشهید عن الصادق علیه السلام قال: انّ اللیله التی یولد فیها القائم علیه السلام لا یولد فیها مولود الّا کان مؤمناً، و ان ولد فی ارض الشرک نقله اللَّه الی الایمان ببرکه الامام علیه السلام.(۲)

و روی الشیخ المسعودی فی (اثبات الوصیه)(۳) و الحسین بن حمدان فی (الهدایه)(۴): انّ ابا الحسن صاحب العسکر احتجب عن کثیر من الشیعه الّا عن عدد یسیر من خواصه، فلمّا أفضی الأمر إلی أبی محمدعلیه السلام کان یکلم شیعته الخواص و غیرهم من وراء الستر الّا فی الأوقات التی یرکب فیها إلی دارالسلطان.

و ان ذلک انما کان منه و من أبیه قبله مقدمه لغیبه صاحب الزمان لتألف الشیعه ذلک و لا- تنکر الغیبه، و تجری العاده بالاحتجاب و الاستتار.

ذکر خلفاء بنی العباس فی زمان الغیبه الصغری

و فی تسع عشره سنه من الوقت(۵) توفی المعتمد و بویع لأحمد بن الموفق و هو المعتضد و ذلک فی رجب سنه تسع و سبعین و مائتین.

فی تسع و عشرین سنه من الوقت(۶) توفی المعتضد و بویع لابنه(۷) علی المکتفی فی شهر ربیع الاخر سنه تسع و ثمانین و مائتین.

و فی خمس و ثلاثین سنه من الوقت توفی المکتفی و بویع لأخیه جعفر المقتدر(۸) فی سلخ شوال(۹) سنه خمس و تسعین و مائتین.(۱۰)

۱- ۳۴۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۱؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۴۶.

۲- ۳۴۶. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۸.

۳- ۳۴۷. اثبات الوصیه، اللامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۷۲.

۴- ۳۴۸. الهدایه الکبری ص ۳۶۷.

۵- ۳۴۹. قال المؤلف رحمه الله: (الوقت من امامته).

۶- ۳۵۰. قال المؤلف رحمه الله: (من امامته).

۷- ۳۵۱. قال المؤلف رحمه الله فی النص الفارسی: (لاخیه) و هو من سهو القلم.

۸- ۳۵۲. قال المؤلف رحمه الله: «لم ینقل صاحب الهدایه اکثر من المقتدر لأنه کان فی عصره»؛ الهدایه الکبری، ص ۳۶۷.

۹- ۳۵۳. فی مروج الذهب (المسعودی): ج ۴، ص ۲۰۲: «و بویع المقتدر باللّٰه جعفر بن احمد فی الیوم الذی توفی فیه اخوه المکتفی باللّٰه و کان یوم الاحد لثلاث عشره لیله خلت من ذی القعده» و فی الاصل«اخوه».

۱۰- ۳۵۴. لم یذکر صاحب الهدایه الاّ الی المقتدر لانه عاش حتی عصره.«المؤلف رحمه الله»

و فی سنه ستین من الوقت قتل جعفر المقتدر للیله(۱) بقیت من شوال سنه عشرین و ثلاثمائه و بویع لأخیه محمد القاهر باللّه.

و فی سنه اثنین و ستین من الوقت خلع القاهر ثم سمل(۲) و وقعت البیعه للراضی محمد بن المقتدر فی جمادی الاولی سنه اثنتین و عشرین و ثلاثمائه.

و بویع لأخیه ابراهیم المتقی لعشر خلون من ربیع الاول سنه تسع و عشرین و ثلاثمائه.(۳)

و للصاحب علیه السلام مذ ولد إلی هذه الوقت و هو شهر ربیع الاول سنه اثنتین و ثلاثین و ثلاثمائه، ست و سبعون سنه واحد عشر شهراً و نصف شهر.

قام مع ابیه ابی محمدعلیهما السلام اربع سنین و ثمانیه اشهر.

و منها منفرداً بالامامه واحد و سبعون سنه و شهوراً(۴).

و قد ترکنا بیاضاً لمن یأتی بعدنا و السلام.(۵)

و یظهر من هذا الکلام أن هذا الکتاب الشریف قد أُلِّفَ فی بدایه الغیبه الکبری

۱- ۳۵۵. فی مروج الذهب (المسعودی)، ج ۴، ص ۲۰۲: «و قتل ببغداد بعد صلاه العصر یوم الاربعاء لثلاث لیال بقین من شوال».

۲ - ۳۵۶. فی مروج الذهب: ج ۴، ص ۲۲۱: «ثم خلع یوم الاربعاء لخمس خلون من جمادی الاولی سنه اثنتین و عشرین و ثلاثمائه، و سملت عیناه».

۳- ۳۵۷. اثبات الوصیه ص ۲۷۳، و لعل الاصح ست و سبعون سنه و سبع شهور.

۴- ۳۵۸. فی المصدر (اثبات الوصیه) المطبوع: «و منها منفرداً بالامامه اثنتان و سبعون سنه و شهوراً»، ص ۲۳۲.

۵- ۳۵۹. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۷۲؛ الهدایه الکبری، ص ۳۶۷.

الباب الثّانی: فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللَّه علیه

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللَّه علیه ۱)

فی أسـماء المهـدی و ألقابه صـلوات اللَّه علیه الشـریفه المـذکوره فی القرآن المجید و سائر الکتب السـماویه و اخبار اهل البیت علیهم السلام و ألسنه الرواه و المحدثین و المثبته فی کتب الأخبار و السیر و الرجال، مع الاشاره إلی مصادرها، و سلکت فی هذا المقـام نفس طریقه العلمـاء الأعلاـم عنـد مـا ذکروا اسـماء و القاب الرسول الاکرم صـلی الله علیه وآله و الائمهعلیهم السـلام مع التحفظ من بعض الاستنباطات التی استحسنها جماعه فی هذا المقام، ولو راعیناها لصارت اضعاف ما هو موجود هنا.

و یطلق علی جمیعها اسم، کما یأتی فی الباب الرابع.

و ما یذکر هنا مائه و اثنان و ثمانون اسماً:

الأول: «احمد»

روی الشیخ الصدوق فی (کمال الدین)(۱) عن أمیرالمؤمنین علیه السـلام أنه قال: «یخرج رجل من ولـدی فی آخر الزمان - إلی أن یقول - له اسمان اسم یخفی و اسم یعلن. فامّا الذی یخفی فأحمد».

و روی فی غیبه الطوسی(۲) عن حذیفه أنه قال:

«سمعت رسول اللَّه صلی الله علیه وآله - ذَکَرَ المهدی - فقال: أنه یبایع بین الرکن و المقام اسمه احمد و عبداللَّه و المهدی فهذه اسماؤه ثلاثتها».

ص:۱۲۵

۱- ۳۶۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۳.

۲- ۳۶۱. الغیبه، ص ۴۵۴.

و روی فی تاریخ ابن الخشاب(۱) و غیره أن له اسمین(۲).

و الظاهر أن المراد منها اسما رسول اللّه صلی الله علیه وآله المبارکان.

الثانی: «الأصل»

روی الشیخ الکشی فی رجاله(۳) عن أبی حامد بن ابراهیم المراغی، قال: کتب ابو جعفر محمد بن أحمد بن جعفر القمی العطار، و لیس له ثالث فی الأرض فی القرب من الأصل، یصفنا لصاحب الناحیهعلیه السلام.

فخرج: وقفت علی ما وصفت به أبا حامد، أعزه اللّه بطاعته، و فهمت ما هو علیه تمم اللّه ذلک له بأحسنه و لا أخلاه من تفضله علیه و کان اللّه ولیه، اکثر السلام و أخصه.

قال أبو حامد: هذا فی رقعه طویله، فیها أمر و نهی إلی ابن أخی کثیر، و فی الرقعه مواضع قد قرضت، فدفعت الرقعه کهیئتها إلی علاء بن الحسن الرازی.

و کتب رجل من أجله اخواننا یسمی الحسن بن النضر بما خرج فی أبی حامد و أنفذه الی ابنه(۴).

و الظاهر أن المراد من (الاصل) و (صاحب الناحیه) و صاحب التوقیع هو امام العصرعلیه السلام.

روایه الکلینی عن الحسن بن النضر

ان الحسن بن النضر هو نفسه الذی روی عنه الکلینی فی باب مولده علیه السلام عن سعد بن عبداللّه قال: انّ الحسن بن النضر و أبا صدام و جماعه تکلموا بعد مضی أبی محمدعلیه السلام فیما فی أیدی الوکلاء و أرادوا الفحص فجاء الحسن بن النضر إلی أبی الصدام فقال: انّی أرید الحج فقال له أبو صدام: أخّره هذه السنه، فقال له الحسن: انّی أفزع فی المنام و لا بد من الخروج، و أوصی إلی احمد بن یعلی بن حمّاد، و أوصی للناحیه بمال و أمره أن لا یخرج شیئاً الّا من یده إلی یده بعد ظهوره قال: فقال الحسن: لمّا وافیت بغداد اکتریت داراً فنزلتها، فجاءنی بعض الوکلاء بثیاب و دنانیر

۱- ۳۶۲. تاریخ موالید الائمه و وفیاتهم، ص ۴۵.

۲- ۳۶۳. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵.

۳- ۳۶۴. رجال الکشّی، صص ۵۳۴ - ۵۳۵.

۴- ۳۶۵. فی نسخه أخری بدل (ابنه): (ابیه).

و خلّفها عنـدی، فقلت له ما هذا؟ قال هو ما تری ثم جاءنی آخر بمثلها و آخر حتی کبسوا(۱) الدار، ثم جاءنی أحمد بن إسحاق بجمیع ما کان معه، فتعجّبت و بقیت متفکراً، فوردت علیّ رقعه الرجل علیه السـلام(۲) إذا مضـی من النهار کذا و کذا فاحمل ما معـک، فرحلت و حملت مـا معی و فی الطریـق صُـعلوک یقطع الطریق فی سـتّین رجلاًـ فـاجتزت علیه و سـلّمنی اللّه منه فوافیت العسکر(۳) و نزلت، فوردت علیّ رقعه ان احمـل ما معک، فعبیته فی صـنان الحمّالین، فلما بلغت الـدهلیز إذا فیه أسود قائم فقال: أنت الحسن ابن النضـر؟ قلت: نعم، قـال: ادخـل، فـدخلت الـدار و دخلت بیتاً و فرغت صـنان الحمّالین و اذا فی زوایه البیت خبز کثیر فأعطی کلّ واحد من الحمّالین رغیفین و أخرجوا، و اذا بیت علیه ستر فنودیت منه: یا حسن بن النضـر احمد اللّه علی ما منّ به علیـک و لا تشـکّنّ، فودّ الشـیطان انّک شـککت، و اخرج الیّ ثوبین و قیل: خـذها فسـتحتاج الیهما فأخـذتهما و خرجت، قال سعد: فانصرف الحسن بن النضر و مات فی شهر رمضان و کفن فی الثوبین.(۴)

و یظهر من بعضهم أن الخبر الاول متعلق بالامام الحسن علیه السلام.

و قـد ذکر فی الکتب الرجالیه أن المراد بالاصل هو الامام، و استشـهد له بهذا الخبر، و قیل بأن الخبر لم یعیّن بأی منهم، ولکنه لا کلام فی أن المراد منه الامام، و اما وجه أن المراد منه امام العصـرعلیه السلام أو أی امام اصل فظاهر، فانّهم اصل کل علم و خیر و برکه و فیض.

فلیس هناک حق بید احد الّا و ینتهی بهم.

و لا یصیب احداً نعمه أو سوء الّا بهم.

و هم مرجع و ملاذ العباد فی الدنیا و البرزخ و الاخره.

و هم اصل غایه خلقه جمیع العوالم العلویه و السفلیه.

الثالث: «اوقیدمو»

ذکر الفاضل الالمعی المیرزا محمد النیشابوری فی کتاب (ذخیره الالباب)

۱- ۳۶۶. أمّا بمعنی (هجموا) أو استخدم مجازاً بمعنی ملؤا و قد ترجمه المؤلف رحمه الله بالمعنی الثّانی.

۲- ۳۶۷. الرجل کنایه عن الصاحب عجل اللّه تعالی فرجه.

۳- ۳۶۸. العسکر: اسم من اسماء سامراء.

۴- ۳۶۹. الکافی، ج ۱، ص ۵۱۷.

المعروف ب (دوائر العلوم)(۱) أن اسمه فی التوراه بلغه ترکوم (او قیدمو).(۲)

الرابع: «ایزد شناس»

الخامس: ایزد نشان»

و قد ذکر فی الکتاب المتقدم أن هذین الاسمین له عند المجوس.

و قال الشیخ البهائی رحمه الله فی الکشکول: أن الفرس یدعونه ب (ایزد شناس) و (ایزد نشان).(۳)

السادس: «ایستاده»

و هذا عندهم ایضاً من اسمائه کما فی کتاب (شامکونی)(۴).

السابع: «ابوالقاسم»

روی فی الاخبار المستفیضه باسانید معتبره من طرق الخاصه و العامه عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال:

«المهدی من ولدی اسمه اسمی و کنیته کنیتی».(۵)

و روی فی کمال الدین عن أبی سهل النوبختی عن عقید الخادم أنه قال: «و یکنی اباالقاسم».(۶)

و روی فی تاریخ ابن الخشاب عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«الخلف الصالح من ولدی، و هو المهدی، اسمه محمد، و کنیته ابوالقاسم»(۷).

و روی عن القاسم بن عدی أنه قال: یقال کنیه الخلف الصالح ابوالقاسم(۸).

و نهی فی بعض الأخبار عن التکنی بأبی القاسم إذا کان اسمه محمد(۹).

---

۱ - ۳۷۰. هذان کتابان مختلفان و کلاهما من تصانیف المرحوم میرزا محمد النیشابوری الاخباری، راجع: الذریعه، ج ۸، ص ۲۶۷ و ج ۱۰، ص ۱۴.

۲- ۳۷۱. راجع: تذکرهالائمه، ص ۱۸۴.

۳- ۳۷۲. ر ک: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۳۷۳. الاصل: شامکوئی.

۵- ۳۷۴. راجع: الامامه و التبصره من الحیره ص ۱۲۰؛ کمال الدین و تمام النعمه، صص ۲۸۶ - ۲۸۷؛ کفایه الاثر فی النص علی

الائمه الاثنی عشر، ص ۶۷. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۷۲.

۶– ۳۷۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۷۴.

۷– ۳۷۶. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵؛ تاریخ موالید الائمه و وفیاتهم، ص ۴۶.

۸– ۳۷۷. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵؛ تاریخ موالید الائمه و وفیاتهم، ص ۴۶.

۹ – ۳۷۸. منها ما فی المقنع للصدوق، (ص ۱۱۲.: «إذا کان اسمه (خ. ل الاسم) محمداً فلا تکنّه بابی القاسم» و فی الهدایه للصدوق (ص ۷۰. «و لا یکنّیه... و لا بأبی القاسم إذا کان الاسم محمداً». و فی (فقه الرضا) علیه السلام، (ص ۲۳۹.: «لا یکنّی... و لا بأبی القاسم إذا کان الاسم محمداً». و فی الجعفریات باسناده عن علی بن أبی طالب علیه السلام قال: «قال رسول اللّٰه(ص): انی لا احل لاحد ان یسمّی باسمی و لا یتکنی بکنیتی الّا مولود لعلی من ابنتی فاطمه(ع) فقد نحلته اسمی و کنیتی...».

و قد صرحت بعضها بحرمه ذكره بهذه الكنيه فى المجالس و هذا الحكم هو الحكم بالاتيان باسمه الأصلى(۱).

الثامن: «ابو عبداللَّه»

روى الكنجى الشافعى فى كتاب البيان فى اخبار صاحب الزمان عليه السلام(۲) عن حذيفه قال رسول اللَّه صلى الله عليه وآله:

«لو لم يبق من الدنيا الّا يوم واحد لبعث اللَّه فيه رجلًا اسمه اسمى و خُلقه خلقى يكنى أبا عبداللَّه».

و سوف يأتى أنه عليه السلام يكنى بجميع كنى أجداده الطاهرين عليهم السلام.

التاسع: «ابو جعفر»

العاشر: «ابو محمد»

الحادى عشر: «ابو ابراهيم»

قال الحضينى فى الهدايه:(۳) كنيته ابوالقاسم و ابو جعفر.

و روى أن له جميع كنى الائمه الاحد عشر التى لآبائه و عمه الامام الحسن المجتبى عليه السلام.

۱- ۳۷۹. منها ما رواه الصدوق فى كمال الدين (ص ۴۸۲.: «خرج فى توقيعات صاحب الزمان(ع): ملعون ملعون من سمّانى فى محفل من الناس». و روى الصدوق ايضاً فى كمال الدين، ص ۴۸۳ باسناده عن محمد بن عثمان العمرى قدس اللَّه روحه: «خرج توقيع بخطٍ اعرفه: من سمانى فى مجمع من الناس باسمى فعليه لعنه اللَّه». و روى الكلينى فى باب (ما جاء فى الاثنى عشر و النص عليهم عليهم السلام) من كتاب (الحجه) فى الكافى الشريف بسند صحيح عن أبى جعفر الثانى عليه السلام... إلى ان يقول: «و اشهد على رجل من ولد الحسن لا يكنّى و لا يسمّى حتى يظهر امره فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً». و روى الصدوق فى كمال الدين، ص ۶۴۸ باسناده عن أبى هاشم الجعفرى قال: «سمعت ابا الحسن العسكرى(ع) يقول: الخلف من بعدى الحسن ابنى فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف؟ قلت: و لم جعلنى اللَّه فداك؟ قال: لانكم لا ترون شخصه و لا يحلّ لكم ذكر اسمه، قلت: فكيف نذكره؟ فقال: قولوا الحجه من آل محمد صلوات اللَّه عليه و سلامه». و قد كتب المحقق الداماد رحمه اللَّه كتاباً تحت عنوان (شرعه التسميه) و اثبت فيها حرمه تسميته و تكنيته الّا يوم ظهوره عجل اللَّه تعالى فرجه.

۲- ۳۸۰. البيان فى اخبار صاحب الزمان عليه السلام، ص ۱۲۹.

۳- ۳۸۱. الهدايه الكبرى ص ۳۲۸.

و فی احد کتب المناقب القدیمه(۱) الذی یبتدئ هکذا:

«اخبرنا احمـد بن محمـد بن السـمط فی واسط سـنه خمس و ثلاثین و ثلاثمائه قال: قرأت هـذا الکتاب علی أبی الحسن علی بن ابراهیم الانباری فی واسط فی سنه ست و عشرین و ثلاثمائه... الخ».

و یشتمل علی مجمل احوال جمیع الائمهعلیهم السلام و لم یعلم لحد الآن مؤلفه.

و قد نقل هذه الروایه هناک ایضاً؛ و ذکر القاباً کثیره له علیه السلام.

و نحن نعبّر عنه ب (المناقب القدیمه).

و طبق هذا الخبر فسوف تکون من القابه:

الثانی عشر: «ابو الحسین»

والثالث عشر: «ابوتراب»

و الکنیتـان لأمیرالمؤمنین علیه السـلام، و هناک تأمل فی الثانی، الّا إذا اریـد من (أبی تراب) مالک التراب، و مربی الأرض، کما هو أحد الوجوه التی ذکرت فی سبب تکنیته بهاعلیه السـلام، و سوف یأتی فی تفسیر الآیه الشریفه: «و اشرفت الأرض بنور ربها» انه قال علیه السلام: «رب الأرض یعنی امام الأرض».

و انه سوف یستغنی الناس بنور المهدی علیه السلام عن ضوء الشمس و نور القمر(۲).

الرابع عشر: «ابوبکر»

و هی احدی کنی الامام الرضاعلیه السلام کما ذکرها ابو الفرج الاصفهانی فی مقاتل الطالبیین(۳) و غیره.

الخامس عشر: «ابو صالح»

ذکر فی (ذخیره الالباب) أنه یکنّی بأبی القاسم، و أبی صالح.

و ان هذه الکنیه معروفه له عند الاعراب و البدو فانهم ینادونه بها عند التوسلات و الاستغاثات به.

و یذکرها الشعراء و الأدباء فی قصائدهم و مدائحهم.

۱- ۳۸۲. راجع: الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۲- ۳۸۳. فی تفسیر البرهان (سید هاشم البحرانی): ج ۴، ص ۸۷، عن المفضل بن عمر انه سمع أبا عبداللّٰه(ع) یقول فی قوله «و اشرقت بنور ربها» قال: رب الأرض یعنی امام الأرض، قلت: فاذا خرج یکون ماذا؟ قال: اذن یستغنی الناس عن ضوء الشمس و نور القمر و یجتزون بنور الامام علیه السلام.

۳- ۳۸۴. مقاتل الطالبین، ص ۴۵۳.

و سیظهر من بعض القصص التی تأتی انها کانت شائعه فی السابق، و سوف یأتی فی الباب التاسع ذکر مصدر لهذه الکنیه أن شاء اللّٰه تعالی

السادس عشر: «أمیر الأمره»

و هو لقب لقبه به أمیرالمؤمنین علیه السلام کما رواه الثقه الجلیل الفضل بن شاذان فی کتاب غیبته(۱) عن الامام الصادق علیه السلام عنه علیه السلام أنه قال بعد ذکر جمله من الفتن و الحروب و الهرج و المرج: فیخرج الدجال و یبالغ فی الإغواء و الإضلال ثم یظهر أمیر الأمره، و قاتل الکفره السلطان المأمول، الذی تحیر فی غیبته العقول و هو التاسع من ولدک یا حسین یظهر بیت الرکنین، یظهر علی الثقلین.

السابع عشر: «الاحسان»

الثامن عشر: «الاُذن الواعیه»

التاسع عشر: «الأیدی»

و عدّ الأول فی الهدایه و المناقب القدیمه من القابه.

و الثانی و الثالث فی الهدایه(۲)، و الظاهر أن المراد من الایدی جمع الید و یکون هنا بمعنی (النعمه) کما روی الصدوق فی (کمال الدین)(۳) و ابن شهر آشوب فی المناقب(۴) عن الامام الکاظم علیه السلام أنه قال فی تفسیر الآیه الشریفه: «و أسبغ علیکم نِعَمَهُ ظاهره و باطنه»(۵): النعمه الظاهره الامام الظاهر، و الباطنه الامام الغائب.

و قد فسرت (النعمه) فی مواضع کثیره من القرآن بالامام علیه السلام.

العشرون: «بقیه اللّٰه»

قال فی الذخیره: أن هذا الاسم له علیه السلام فی کتاب (ذوهر).(۶)

و روی فی غیبه (الفضل بن شاذان)(۷) عن الامام الصادق علیه السلام فی ضمن أخبار القائم علیه السلام أنه قال:

«فاذا خرج اسند ظهره الی الکعبه و اجتمع ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلاً و اول ما

۱- ۳۸۵. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۲۸۶؛ کشف الاستار، ص ۲۳۲.

۲- ۳۸۶. لا یوجد فی الهدایه.

۳- ۳۸۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۶۸.

۴- ۳۸۸. مناقب آل ابی طالب، ج ۳، ص ۳۱۴.

۵- ۳۸۹. الآیه ۲۰ من سوره لقمان.

۶- ۳۹۰. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۷- ۳۹۱. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۲۸۰.

ینطق به هذه الآیه: «بقیه اللَّه خیر لکم ان کنتم مؤمنین»(۱).

ثم یقول: أنا بقیهاللَّه، و حجته، و خلیفته علیکم، فلا یسلّم علیه مسلّم الّا قال: «السلام علیک یا بقیه اللَّه فی أرضه»(۲).

و روی فرات بن ابراهیم فی تفسیره(۳) عن عمران بن واهر(۴) قال: قال رجل لجعفر بن محمد علیهما السلام: نسلّم علی القائم بامره المؤمنین؟

قال: لا؟ ذلک اسم سمّی اللَّه به أمیرالمؤمنین علیه السلام لا یُسمّی به احدٌ قبله و لا بعده الا کافر.

قال: فکیف نسلّم علیه؟

قال: تقول: السلام علیک یا بقیهاللَّه.

قال: ثم قرأ جعفر: «بقیه اللَّه خیر لکم ان کنتم مؤمنین».

الواحد و العشرون: «بئر معطله»

روی علی بن ابراهیم فی تفسیره عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال فی تفسیر الآیه الشریفه «و بئر معطّله و قصرٍ مشید»(۵).

هو مثل لآل محمد صلوات اللَّه علیهم، قوله: «و بئر معطله» هی التی لا یستقی منها و هو الامام الذی قد غاب فلا یقتبس منه العلم إلی وقت ظهوره (۶)

أی لا یقتبس بالأسباب الظاهریه المتداوله لکل أحد و فی کل وقت کما کان میسراً فی عصر کل امام - الذین هم علیهم السلام (قصر مرتفع)، غیره علیه السلام - إذ لم یکن هناک مانع خارجی.

فلاـ تنا فی مع ما سوف نذکره فی الباب العاشر من امکان الانتفاع بعلمه و سائر فیوضاته بغیر الاسباب المتعارفه للخاصه بل لغیرهم ایضاً.(۷)

الثانی و العشرون: «البلد الأمین»

یعنی قلعه اللَّه المحکمه التی لیس لأحد سلطه علیها.

۱- ۳۹۲. الآیه ۸۶ من سوره هود.

۲- ۳۹۳. کشف الحق، ص ۱۸۳.

۳- ۳۹۴. تفسیر فرات الکوفی، ص ۱۹۳.

۴- ۳۹۵. فی التفسیر المحقق: (عمر بن زاهر).

۵- ۳۹۶. الآیه ۴۵ من سوره الحج.

۶- ۳۹۷. تفسیر القمی، ج ۲، ص ۸۵.

۷- ۳۹۸. سیذکر فی «ماء معین» ما یناسب هذا المقام. المؤلف رحمه الله

و عدّه الفاضل المتتبع الميرزا محمد رضا المدرس فی (جنات الخلود)(۱) من القابه.

الثالث و العشرون: «بهرام»

الرابع و العشرون: «بنده یزدان»(۲)

ان هذین الاسمین له علیه السلام فی کتاب (ایستاع)(۳) کما ذکر فی (ذخیره الالباب).

الخامس و العشرون: «پرویز»(۴) مع باء پهلویه(۵)

اسمه علیه السلام فی کتاب (برزین از رفرس) کما فی الکتاب المذکور.(۶)

السادس و العشرون: «برهان اللّٰه»

اسمه علیه السلام فی کتاب (انکلیون)(۷)، کما ذکر هناک.

السابع و العشرون: «الباسط»

عدّه فی الهدایه(۸) و المناقب القدیمه من القابه علیه السلام، و فیضه کما قال هوعلیه السلام مثل الشمس فانها تصل إلی کل مکان، و یستفید منها کل موجود، و اما حین حضوره و ظهوره علیه السلام فسوف ینبسط عدله و یعم، بحیث یرعی الذئب و الغنم معاً.

روی فی تفسیر الشیخ فرات بن ابراهیم عن ابن عباس أنه قال ما یکون عند قیام القائم علیه السلام:

۱- ۳۹۹. هو اللّٰه؛ الشیخ میرزا محمدرضا المدرس متتبع خبیر و من اعرف الفضلا و قد قال الشیخ الحر العاملی فی امل الامل فی احواله: الامیر الکبیر سید محمدرضا الحسینی منشی الممالک، عالم فاضل یعیش فی اصفهان و من مؤلفاته «کشف الایات» هو کتاب عجیب فی «تفسیر القرآن» و هو اکثر من ثلاثین مجلدا یشتمل علی احادیث کثیره بالفارسیه و العربیه، انتهی. رأیت بعض مجلداته و الحق انه لا شبیه له فی جمع و تألیف آثار اهل البیت علیهم السلام المؤلف رحمه الله

۲- ۴۰۰. معناها بالعربیه (عبداللّٰه)، و ابقینا الاسماء علی فارسیتها لأن من طبیعه الاسم ان یبقی علی لفظه إذا ترجم إلی لغه أخری کما ان اسماء الکتب التی نقلت منها الاسماء ابقیناها کما هی أیضاً.

۳- ۴۰۱. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۴۰۲. معنی (پرویز) بالفارسیه (المنتصر)، و فی کتاب (الزام الناصب) ج ۱، ص ۴۸۲ ذکره (پرویز باب ترجمته بالعربیه أبو الپرویز) و یظهر أنه نقل الاسم من هذا الکتاب و اشتبه علیه (با باء پهلویه) یعنی مع باء پهلویه، فتصور با باء انها بابا، فمع انهما کلمتان الاولی (با) بمعنی (مع) و (باء) و هی حرف معروف.

۵- ۴۰۳. الباء البهلویه هی الباء التی تکتب بثلاث نقاط تحتانیه، و البهلویه لغه معروفه قدیمه یقال انها اصل اللغه الفارسیه القدیمه.

۶- ۴۰۴. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۷- ۴۰۵. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۸- ۴۰۶. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

«حتی لا یبقی یهودی و لا نصرانی و لا صاحب ملّه الّا دخل فی الاسلام حتی تأمنُ الشاه و الذئب و البقره و الاسد و الانسان و الحیه و حتی لا تقرض فأره جراباً»(۱).

و روی الشیخ المقدم احمد بن محمد بن عیاش فی مقتضب الاثر(۲) بسنده عن عبداللّه بن ربیعه المکی عن ابیه أنه قال: «کنت مع من عمل مع ابن الزبیر فی الکعبه، و امر العمال ان یبلغوا فی الأرض.

قال: فبلغنا صخراً امثال الابل، فوجدت علی بعض تلک الصخور کتاباً موضوعاً... الی ان یقول:

فقرأت فیه: باسم الاول لا شی ء قبله؛ لا تمنعوا الحکمه اهلها فتظلموهم، و لا تعطوها غیر مستحقها فتظلموها».

و هو طویل، و قد ذکرت فیه بعثه رسول اللّه صلی الله علیه وآله و صفاته الحمیده و اعماله الجمیله و مقرّه و مدفنه، و کذلک کل امام من الائمه الطاهرین علیهم السلام إلی أن یقول فی حق الامام الحسن العسکری علیه السلام:

«یدفن فی المدینه المحدثه، ثم المنتظر بعده اسمه اسم النبی صلی الله علیه وآله یأمر بالعدل و یفعله و ینهی عن المنکر و یجتنبه، یکشف اللّه به الظلم و یجلو به الشک و العمی، یرعی الذئب فی ایامه مع الغنم، و یرضی عنه ساکن السماء و الطیر فی الجو و الحیتان فی البحار.

یاله مِنْ عَبْدٍ ما أکرمه علی اللّه، طوبی لِمَن اطاعه، و ویل لمن عصاه، طوبی لمن قاتل بین یدیه فقَتَلَ أو قُتِلَ، أولئک علیهم صلوات من ربّهم و رحمه و أولئک هم المهتدون و أولئک هم الفائزون.

الثامن و العشرون: «بقیه الأنبیاء»

و هذا اللقب مع عده القاب أخری مذکوره فی خبر رواه الحافظ البرسی فی (مشارق الأنوار)(۳) عن السیده حکیمه علی نحو ما نقله عنه العالم الجلیل السید

---

۱ – ۴۰۷. لا یوجد هذا الحدیث فی تفسیر فرات و لعله من سهو القلم، و انما هو فی تفسیر؛ تأویل الآیات الظاهره فی فضائل العتره الطاهره، ج ۲، ص ۶۸۹؛ المحجه فیما نزل فی القائم الحجه، ص ۸۶ – ۸۷؛ البرهان، ج ۴، ص ۳۲۹؛ الدر المنثور، ج ۳، ص ۳۱؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۶۱.

۲– ۴۰۸. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۱۲ – ۱۴.

۳– ۴۰۹. مشارق انوار الیقین، ص ۱۵۷.

حسین المفتی الکرکی سبط المحقق الثانی فی کتاب (دفع المنادات) قال:

«کان مولد القائم علیه السلام لیله النصف من شعبان... إلی أن یقول: فجئت به إلی ابن أخی الحسن بن علیّ علیهم السلام فمسح یده الشریفه علی وجهه الأنور و کان نور الأنوار و قال تکلم یا حجه اللّه و بقیه الأنبیاء و نور الأصفیاء و غوث الفقراء و خاتم الإوصیاء و نور الأتقیاء و صاحب الکره البیضاء... فقال: (اشهد أن لا اله الّا اللّه) إلی آخر ما تقدم فی باب ولادته علیه السلام».

ولکن فی نسختی هکذا:

«تکلم یا حجه اللّه، و بقیه الأنبیاء، و خاتم الأوصیاء، و صاحب الکره البیضاء، و المصباح من البحر العمیق الشدید الضیاء.

تکلم یا خلیفه الأتقیاء و الأوصیاء».

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۲)

التاسع و العشرون: «التالی»

و قد عدّه یوسف بن قزعلی سبط ابن الجوزی فی (المناقب) من القابه علیه السلام(۱).

الثلاثون: «التأیید»

عدّه فی الهدایه(۲) من القابه، و هو بمعنی معطی القوه.

و روی فی کمال الدین عن أمیرالمؤمنین علیه السلام أنه قال بعد ذکر شمائله و اسمائه:

«وضع یده علی رؤوس العباد فلا یبقی مؤمن الّا صار قلبه اشدّ من زبر الحدید، و اعطاه اللّه تعالی قوه اربعین رجلاً».(۳)

الواحد و الثلاثون: «التمام»

و عدّه فی الهدایه(۴) من القابه، و معناه واضح، فانه علیه السلام تام و فیه تمام الصفات الحمیده و کمال الأفعال و شرف النسب و الشوکه و الحشمه و السلطنه و القدره و الرأفه و منزه عن العیب و النقص و الزوال.

و یحتمل أن یکون المراد من التمام؛ المتمم و المکمل، فان به علیه السلام تتم الخلافه و الرئاسه الالهیه فی الأرض، و الآیات الباهره، و علوم و اسرار الانبیاء و الاوصیاء؛

۱- ۴۱۰. تذکره الخواص (سبط ابن الجوزی): ص ۳۶۳، قال: «و کنیته ابو عبداللّه و ابوالقاسم و هو الخلف الحجه صاحب الزمان القائم و المنتظر و التالی و هو آخر الائمه».

۲- ۴۱۱. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۳- ۴۱۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۳.

۴- ۴۱۳. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

و هذا الا طلاق شائع فی الاستعمال.

الثانی و الثلاثون: «الثائر»

عدّه فی المناقب القدیمه من القابه.

و قیل أن الثائر: من لا یُبقی علی شی ء حتی یدرک ثأره.

و سوف یطالب علیه السلام بدم جده بل بدماء جمیع الاصفیاء.

و فی دعاء الندبه: «أین الطالب بذحول الانبیاء و ابناء الانبیاء، أین الطالب بدم المقتول بکربلاء».

الثالث و الثلاثون: «جعفر»

روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۱) عن حمزه بن الفتح أنه قال: «ولد البارحه فی الدار مولود لابی محمدعلیه السلام و امر بکتمانه.

فسأله الحسن بن المنذر: و ما اسمه؟

قال: سمّی بمحمّد، و کنّی بجعفر».

و الظاهر أنه لیس المراد الکنیه المعروفه بل المقصود هو عدم التصریح باسمه بل یعبر عنه بالکنایه بجعفر خوفاً من عمه جعفر.

فعند ما یخبر الشیعه بعضهم البعض یقولون رأینا جعفر، أو أنه امام، أو احمل هذا المال إلیه، لاجل أن لا یطلع اتباع جعفر علی ذلک.

و فی غیبه النعمانی(۲) خبر ان عن الامام الباقرعلیه السلام عُدّ فیهما أنه کنی بعمه أو یکنّی بعمه(۳).

و الظاهر أن المراد من هذین الخبرین هو هذا ایضاً.

ص:۱۳۶

۱- ۴۱۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۲.

۲- ۴۱۵. الغیبه، صص ۱۷۸ - ۱۷۹.

۳- ۴۱۶. اولاهما رواه النعمانی فی غیبته باسناده عن عبد الاعلی بن حصین الثعلبی عن ابیه قال: لقیت ابا جعفر محمد بن علیّ علیهما السلام فی حج أو عمره، فقلت له: کبرت سنّی، و دق عظمی، فلست ادری یقضی لی لقاؤک أم لا؟ فاعهد الیّ عهداً، و اخبرنی متی الفرج؟ فقال: ان الشرید الطرید الفرید الوحید، الفرد من اهله الموتور بوالده، المکنّی بعمّه هو صاحب الرایات و

اسـمه اسم نـبی. فقلت: أعـد علیّ، فـدعا بکتـاب أدیم أو صـحیفه فکتب لی فیهـا: ص ۱۷۸، الباب العاشـر، ح ۲۲. و ثانیهـا رواه النعمانی فی غیبته باسـناده عن أبی الجارود عن أبی جعفر(ع) انه قال: صاحب هـذا الامر هو الطریـد الفریـد الموتور بابیه المکنّی بعمّه المفرد من اهله اسمه اسم نبی. ص ۱۷۹، الباب العاشر، ح ۲۴.

و احتمل العلامه المجلسی: «لعل کنیه بعض اعمامه ابوالقاسم، أو هوعلیه السلام مکنّی بأبی جعفر، أو أبی الحسین، أو أبی محمد ایضاً».

التی هی کنی الامام المجتبی علیه السلام و السید محمد المعروف عمه علیه السلام.

و بعد أن ذکر احتمالنا الذی ذکرناه قال: «الاوسط اظهر کما مرّ فی خبر حمزه بن أبی الفتح... الخ».(۱)

و هذا غریب جداً لان فی نسخ (کمال الدین) حتی فی نسخه المرحوم نفسه التی منها هو (جعفر) لا (ابوجعفر).

و قال فی منتهی الارب: و یقال فلان یکنی بأبی عبداللّه مجهولاً، و لا یقال یکنی بعبداللّه.

و هذا الکلام لرفع توهم فی حاله التکنی مثلاً بأبی عبداللّه، أو أبی جعفر فلا یقال یکنی بعبداللّه أو بجعفر.

فاذن أن ما ذکر هناک کان المقصود منه هو نفس الاسم واللّه العالم.

الرابع و الثلاثون: «الجمعه»

من أسامیه کما سیأتی بیانه مفصلاً فی الباب الحادی عشر.

الخامس و الثلاثون: «جابر»

کما عدّه فی الهدایه(۲) و المناقب القدیمه من القابه.

و الجابر المصلح للکسر، و هذا اللقب من خصائصه علیه السلام المکنونه بوجوده المسعود فهو الفرج الاعظم، و حلّال کل المشاکل، و جابر کل القلوب المنکسره، و مطَمْئِن کل القلوب المغمومه، و مریح کل النفوس المکروبه المحزونه، و شفاء جمیع الأمراض المزمنه.

السادس و الثلاثون: «الجَنْب»

عدّه فی الهدایه(۳) من القابه.

و قد جاء فی الأخبار المتواتره فی تفسیر الآیه الشریفه «یا حسرتا علی ما فرّطت فی جنب اللّه» انّ الامام «جنب اللّه».

۱- ۴۱۷. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۷.

۲- ۴۱۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۳- ۴۱۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

السابع و الثلاثون: «الجوار الكنس»

يعنى النجوم التى تتوارى تحت شعاع الشمس كما تتوارى الظباء فى كناسها.

و روى فى كمال الدين(۱) و غيبه الشيخ الطوسى(۲) و غيبه النعمانى(۳) عن الامام الباقرعليه السلام فى تفسير الآيه الشريفه: «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس» أنه قال: «امام يخنس سنه ستين و مائتين ثم يظهر كالشهاب فى الليله الظلماء».

ثم قال للراوى:

«و اذا ادركت زمانه قرت عينك».

الثامن و الثلاثون: «الحجه، و حجهاللّه»

فى العيون(۴) و كمال الدين(۵) و غيبه الشيخ الطوسى(۶) و كفايه الاثر(۷) لعلى بن محمد الخراز مروى عن أبى هاشم الجعفرى أنه قال: «سمعت ابا الحسن صاحب العسكرعليه السلام يقول: الخلف من بعدى ابنى الحسن، فكيف بكم بالخلف من بعد الخلف؟

فقلت: و لِمَ جعلنى اللّه فداك؟

فقال: لأنكم لاترون شخصه و لا يحلّ لكم ذكره باسمه.

قلت: فكيف نذكره؟

قال: قولوا: الحجه من آل محمدصلى الله عليه وآله».

و هو من القابه الشائعه المذكوره فى كثير من الادعيه و الأخبار، و قد ذكره اكثر المحدثين، و مع أنه يشارك باقى الائمهعليهم السلام بهذا اللقب، و كلهم حجهاللّه على الخلق، ولكن مع ذلك فهو مختص به، فكلما ذكر بدون قرينه و لا شاهد فيراد به هوعليه السلام.

و قال بعضهم: لقبه (حجهاللّه) بمعنى غلبه و تسلط اللّه على الخلائق، فانهما سوف يكونان بواسطته عند ظهوره.

و نقش خاتمه (أنا حجهاللّه).

و برواية (انا حجهاللّه و خالصته).

۱- ۴۲۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۲۵.

۲- ۴۲۱. الغیبه، ص ۱۵۹.

۳- ۴۲۲. الغیبه، ص ۱۵۰؛ البرهان، ج ۴، ص ۴۳۳.

۴- ۴۲۳. عیون اخبارالرضاعلیه السلام، ج ۲، ص ۴۸.

۵- ۴۲۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۸۱.

۶- ۴۲۵. الغیبه، ص ۲۰۲.

۷- ۴۲۶. کفایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۲۸۹.

و بهذا الخاتم سوف یحکم الأرض.

التاسع و الثلاثون: «الحق»

و عدّه فی المناقب القدیمه و الهدایه(۱) من القابه.

و روی فی الکـافی عن الامام الباقرعلیه السـلام أنه قال فی الآیه الشـریفه: «و قل جاء الحق... الـخ»(۲): «اذا قـام القائم أَذهبَ دوله الباطل».(۳)

و طبق هذا التفسیر فقد جاء التعبیر بالماضی لاجل تأکید وقوعه، و هو بیان لعدم وجود شک فی وقوعه.

و جاء فی زیارته علیه السلام: «السلام علی الحق الجدید».

و الظاهر أن فی جمیع حالاته و صـفاته و افعاله و اقواله و اوامره و نواهیه تمام المنافع و الخیرات و المصالـح الثابته الباقیه التامه و لیس فیها أی ضرر أو مفسده أو خطأ فی الدنیا او فی الاخره، لا علی نفسه، و لا علی اتباعه علیه السلام.

الأربعون: «الحجاب»

عدّه فی الهدایه(۴) من القابه.

و فی زیارته: «السلام علی حجاب اللّه الازلی القدیم».

الواحد و الأربعون: «الحامد»

الثانی و الأربعون: «الحمد.

و قد عدّهما فی ذلک الکتاب من القابه.(۵)

الثالث و الأربعون: «الحاشر»

اسمه علیه السلام فی صحف ابراهیم کما ذکر فی تذکره الائمهعلیهم السلام(۶).

۱- ۴۲۷. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۲- ۴۲۸. الآیه ۸۱ من سوره الاسراء.

۳- ۴۲۹. الکافی، ج ۸، ص ۲۸۷؛ البرهان، ج ۲، ص ۴۴۱.

۴- ۴۳۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۵- ۴۳۱. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۶- ۴۳۲. هو اللّٰه؛ قد نسب بعض المعاصرین کتاب (تذکره الائمه) للعلامه المجلسی و هذا النسبه مغلوطه جداً. کما ذکرت فی رسالتی «الفیض القدسی» أن تلامذته و خصوصاً الشیخ میر محمدحسین امام الجمعه سبطه و وصیه فی اتمام تصانیفه، قد جمع مؤلفاته العربیه و الفارسیه و عدّد صفحاتها و ابیاتها حتی رسائله و مکتوباته المختصره. و کیف یسقط عنهم ذکر هذا الکتاب بعد هذا الاهتمام منهم و مرافقتهم له حتی وفاته و اقصل شاهد علی ذلک ایضا ان تلمیذه الفاضل الخبیر میرزا عبداللّٰه الاصفهانی قد ذکر عنوان هذا الکتاب فی ریاض العلماء و نسبه الی المجهول و قد کان تألیف هذا الکتاب فی زمان حیاه العلامه. و لا یمکن ان یخفی علیه تصانیف استاذه. و هکذا نسب العالم المعاصر الخوانساری فی روضات الجنات الی ملا- محمدباقر بن ملا محمدتقی اللاهیجی معاصر العلامه.المؤلف رحمه الله

الرابع و الأربعون: «خاتم الأوصياء»

من القابه الشائعه، و معروف علیه السلام بهذا اللقب، کما روی عده من المحدثین. عن ابی نصر طریف خادم الامام العسکری علیه السلام أنه قال: «دخلت علی صاحب الزمان علیه السلام فقال: علیّ بالصندل الأحمر، فأتیته به.

ثم قال: أتعرفنی؟

قلت: نعم.

فقال: مَنْ أنا؟

فقلت: انت سیدی و ابن سیدی.

فقال: لیس عن هذا سألتک.

قال طریف: فقلت: جعلنی اللّه فداک فبیّن لی.

قال: أنا خاتم الاوصیاء، و بی یدفع اللّه عزوجل البلاء عن اهلی و شیعتی»(۱).

الخامس و الأربعون: «خاتمه الائمه»علیهم السلام

عدّه فی (جنات الخلود) من القابه علیه السلام.(۲)

السادس و الأربعون: «خجسته»

قال فی (الذخیره) أنه اسمه فی کتاب (کندر آل فرنگیان).(۳)

السابع و الأربعون: «خسرو»

و قد ذکر فی (الذخیره)(۴) و (التذکره) و ذکر فی کتاب جاویدان أن اسمه (خسرو مجوس).

۱- ۴۳۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۱؛ الهدایه الکبری، ص ۳۵۸.

۲- ۴۳۴. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۲؛ روضه الواعظین، ص ۹۷.

۳- ۴۳۵. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۴۳۶. فی التذکره، ص ۱۸۴؛ اسمه فی کتاب الجاویدان «خورانه» و فی کتاب نصاری «خسرو».

الثامن و الأربعون: «خداشناس»

مذكور فی هذين الكتابين أنه اسمه عليه السلام فی كتاب (شامكونی)(۱)، و باعتقاد كفره الهند أن صاحب هذا الكتاب كان نبياً بعث لاهل (الختا و الختن)(۲).

و كان مولده فی مدينه (كيلواس) و يقال أن الدنيا و حكومتها تنظلل بابن سيد خلائق العالمين و بلسانه يصل اسم رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله اليها، و يحكم علی جبال مشرق الدنيا و مغربها و يأمر عليها، و يركب السحاب و تعينه الملائكه و يخدمه الجن و الانس، و يملك السودان - التی هی تحت خط الاستواء - إلی ارض تسعين - التی هی تحت القطب الشمالی - و ما وراء الاقاليم السبعه - التی هی جنان إرم و جبل قاف - فيكون دين اللّٰه ديناً واحداً، و اسمه (ايستاده) و (خداشناس).

التاسع و الأربعون: «الخازن»

و قد عدّ فی الهدايه(۳) من القابه عليه السلام ايضاً.

الخمسون: «الخلف»(۴) و «الخلف الصالح»(۵)

عدّهما فی الهدايه و المناقب القديمه من القابه، و قد ذكر مكرراً بهذين اللقبين فی ألسنه الائمهعليهم السلام، بل ذكر فی تاريخ ابن الخشاب(۶) أنه «يكنّی بأبی القاسم و هو ذو الاسمين خلف و محمد يظهر فی آخر الزمان و علی رأسه غمامه تظله من الشمس تدور معه حيثما دار تنادی بصوت فصيح (هذا المهدی)»(۷).

يعنی هذا المهدی الذی كنتم تنتظرونه.

و روی ايضاً عن الامام الرضاعليه السلام أنه قال:

«الخلف الصالح من ولد أبی محمد الحسن بن علیّ و هو صاحب الزمان و هو المهدی»(۸).

۱- ۴۳۷. فی التذكره، ص ۱۸۴؛ شاكمون.

۲- ۴۳۸. اسم قديم للصين الشماليه - قاموس عميد: ص ۵۲۱.

۳- ۴۳۹. لم يوجد فيه.

۴- ۴۴۰. الهدايه الكبری ص ۳۷۷.

۵- ۴۴۱. لم يوجد فی الهدايه الكبری.

۶- ۴۴۲. تاريخ مواليد الائمه و وفياتهم، ص ۴۵.

۷- ۴۴۳. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۴؛ تاريخ مواليد الائمه و وفياتهم، ص ۴۴.

۸- ۴۴۴. كشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۶۵.

و روی ایضاً عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«الخلف الصالح من ولدی المهدی اسمه محمد کنیته ابوالقاسم یخرج فی آخر الزمان»(۱).

والمقصود بالخلف: الخلیفه.

و هوعلیه السلام خلف جمیع الانبیاء و الاوصیاء الماضین، و عنده جمیع علومهم. و صفاتهم و حالاتهم و خصائصهم، و جمعت لدیه کل المواریث الالهیه التی توارثها بعضُهم عن البعض الآخر.

و فی حدیث اللوح المعروف الذی رآه جابر عندالصدیقه الطاهرهعلیها السلام بعد ذکر الإمام العسکری علیه السلام:

«ثم اکمل ذلک بابنه رحمه للعالمین علیه کمال صفوه آدم، و رفقه ادریس، و سکینه نوح و حلم ابراهیم و شده موسی و بهاء عیسی و صبر ایوب...»(۲).

و فی حدیث المفضل المشهور أنه عند ما یظهرعلیه السلام یسند (ظهره إلی الکعبه و یقول: یا معشر الخلائق ألا و من اراد أن ینظر إلی آدم و شیث فها أنا آدم و شیث)(۳).

و علی هذا النحو یذکر نوح و سام و ابراهیم و اسماعیل و موسی و یوشع و عیسی و شمعون علیهم السلام و رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و باقی الائمهعلیهم السلام.(۴)

و فی روایه النعمانی یقول:

«فانا بقیه (اللَّه) من آدم، و ذخیره من نوح، و مصطفی من ابراهیم، و صفوه من محمد صلوات اللَّه علیهم اجمعین»(۵).

و یحتمل: بما أنه لم یکن للامام العسکری علیه السلام ولد، و کان الناس یقولون: لا خلف له، و بقی علی هذه العقیده جماعه، فعند ما ولدعلیه السلام بشر الشیعه بعضهم البعض الآخر انه ظهر الخلف.

و لعله لهذه المسأله لُقّب، بل لقّبه الائمهعلیهم السلام بهذا اللقب.

۱- ۴۴۵. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۶۵؛ تاریخ موالید الائمه و وفیاتهم، ص ۴۵.

۲- ۴۴۶. الهدایه الکبری، ص ۳۶۶؛ و قطعه منه فی کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۱۰.

۳- ۴۴۷. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۹.

۴- ۴۴۸. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۹؛ الهدایه الکبری ص ۳۹۸.

۵- ۴۴۹. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۸۱، الباب ۱۴، ح ۶۷.

الواحد و الخمسون: «الخنس»

و هی الکواکب السیاره التی لها رجعه، و قد ترجع احیاناً فی اثناء سیرها مثل زحل و المشتری و المریخ و الزهره و عطارد، و لیس للشمس و القمر رجعه.

و روی الحسین بن حمدان عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال فی الآیه المبارکه «فلا اقسم بالخنس»(۱):

امام ییب سنه ستین و مائتین.(۲)

و روی فی کمال الدین(۳) و غیبه الشیخ(۴) و النعمانی(۵) عن أم هانی انها قالت: لقیت ابا جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام، فسألته عن هذه الآیه: «فلا أقسم بالخنس الجوار الکنس».

فقال: امام یخنس فی زمانه... إلی آخر ما تقدم.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۳

الثانی و الخمسون: «خلیفه اللّه»

فی کشف الغمه و روی عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال:

یخرج المهدی و علی رأسه غمامه فیها مناد ینادی:

هذا المهدی خلیفه اللّه.(۶)

و روی عنه صلی الله علیه وآله ایضاً أنه قال فی خبر ذکره علیه السلام فیه:

«... فانه خلیفه اللّه المهدی»،(۷) و قد روی هذا الخبر الکنجی الشافعی فی کتاب (البیان)(۸).

الثالث و الخمسون: «خلیفه الأتقیاء»

کما تقدم فی اللقب الثامن و العشرین.

۱- ۴۵۰. من الآیه ۱۶، من سوره التکویر.

۲- ۴۵۱. الهدایه الکبری، ص ۳۶۲.

۳- ۴۵۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۲۴.

۴- ۴۵۳. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۵۹.

۵– ۴۵۴. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۵۰.

۶– ۴۵۵. کشف الغمه فی معرفه الائمه علیه السلام، ج ۳، ص ۲۷۰.

۷– ۴۵۶. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۸۸.

۸– ۴۵۷. البیان (الکنجی الشافعی): ص ۱۳ و ۱۴، و فیه عده روایات فی الباب الرابع تصف بها المهدی(ع) انه (خلیفه اللّه).

الرابع و الخمسون: «دابه الأرض»

عدّه فی الهدایه(۱) من القابه علیه السلام، و قد ذکر کثیراً فی الأخبار أن المراد منها أمیرالمؤمنین علیه السلام(۲) و قد ظنّ المفسّرون من اهل السنه أن ه حیوان و روَوْا أن لها ریشاً و أربعه قوائم و طولها ستون ذراعاً و لا یمکن لاحد ادراکها و لا یستطیع احد أن یفرّ منها تنکت بین عینی المؤمن فتکتب مؤمناً، و بین عینی الکافر فتکتب کافراً... إلی آخر ما ذکروه(۳) من هذه الصفات و الاعمال التی لا تناسب غیر الانسان کما قال أمیرالمؤمنین علیه السلام: اما واللّه ما لها ذنب، و ان لها للحیه(۴)، یعنی انها انسان.

و لا یخفی علی الباحث فی علامات و اشراط القیامه أن اکثر ما ذکر و روی فیها فهو مذکور فی باب آیات و علامات ظهور المهدی صلوات اللّه علیه، و علیه فان هذا اللقب یناسب الاثنین، و ما یصیر هنا یصیر هناک و سیأتی فی لقب الساعه ما یؤید هذا الکلام.

۱- ۴۵۸. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۲- ۴۵۹. راجع: بحارالانوار، ج ۳۹، ص ۲۴۳.

۳- ۴۶۰. راجع: الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور (السیوطی): ج ۵، ص ۱۱۵-۱۱۸، و هی روایات کثیره بهذه المعانی فی کل منها شی ء مما ذکره المؤلف رضوان اللّه تعالی علیه، فمنها: * عن ابن عباس قال: الدابه ذات وبر وریش مؤلفه فیها من کل لون، لها اربع قوائم، تخرج بعقب من الحاج. * و عن الحسن ان موسی(ع) سأل ربه ان یریه الدابه فخرجت ثلاثه ایام بلیالیها تذهب فی السماء لا یری واحد من طرفها، قال: فرأی منظراً فظیعاً، فقال: رب ردها، فردّها. * و عن ابن عمر، و قال: تخرج الدابه فیفزع الناس إلی الصلاه فتأتی الرجل و هو یصلی فتقول طوّل ما شئت ان تطوّل فواللّه لا خطمنّک. * و عن حذیفه بن الیمان عن الرسول(ص):... و تخرج الدابه من الصفا اول ما یبدو رأسها ملمعه ذات وبر وریش لن یدرکها طالب و لن یفوتها هارب تسم الناس مؤمن و کافر. * و عن ابن عباس:... فتنکت بین عینی المؤمن نکته یبیض لها وجهه، و تنکت بین عینی الکافر نکته یسود بها وجهه. * و عن ابن الزبیر انه وصف الدابه فقال: رأسها رأس ثور، و عینها عین خنزیر، و اذنها اذن فیل، و قرنها قرن أیل، و عنقها عنق نعامه، و صدرها صدر اسد، و لونها لون نمر، و خاصرتها خاصره هره، و ذنبها ذنب کبش، و قوائمها قوائم بعیر، بین کل مفصلین منها اثنا عشر ذراعاً تخرج معها عصی موسی و خاتم سلیمان و لا یبقی مؤمن الّا نکتته فی مسجده بعصا موسی نکته بیضاء، فتفشو تلک النکته حتی یبیضّ لها وجهه.... * و عن عمرو بن العاص:... رأسها یمس الصحاب و ما خرجت رجلها من الأرض.... بحارالانوار، ج ۶، ص ۳۰۰ و ج ۵۳، ص ۴۸؛ تفسیر الکشاف، جاراللّه زمخشری، ج ۲، ص ۳۷۰؛ مناقب آل ابی طالب، ابن شهرآشوب {م ۵۸۸ ق}، ج ۲، ص ۲۹۷؛ مدینه المعاجز، ج ۳، صص ۹۰ - ۹۳؛ الجامع لاحکام القرآن (تفسیر القرطبی)، ج ۱۳، صص ۲۳۶ - ۲۳۵؛ النهایه فی غریب الحدیث، ج ۲، ص ۹۶.

۴- ۴۶۱. مجمع البیان: ج ۴، ص ۲۳۴؛ تفسیر الصافی، ج ۴، ص ۷۵.

الخامس و الخمسون: «الداعی»

عدّه فی الهدایه(۱) من ألقابه علیه السلام.

و فی زیارته علیه السلام المأثوره عنه: «السلام علیک یا داعی اللَّه».

فانه یدعو الخلائق إلی اللَّه، و تصل دعوته بحیث لا یدع دیناً فی الدنیا الّا دین جدّه الاعظم صلی الله علیه وآله، و یظهر دعوته فیصیر مصداق الوعد الصادق «لیظهره علی الدین کله» کما سوف یأتی تفسیره.

بل المروی فی تفسیر علی بن ابراهیم فی الآیه الشریفه: «یریدون لِیُطْفئوا نورَ اللَّه... الخ»(۲) أن اللَّه متم نوره بالقائم من آل محمدعلیهم السلام(۳).

السادس و الخمسون: «الرجل»

من القابه فی وقت التقیه حیث کانت الشیعه تدعوه بهذه الاسم کما تقدم شاهد منه فی اللقب الثانی.

السابع و الخمسون: «راهنما»

ذکر فی (الذخیره) و (التذکره)(۴) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (باتنکل) الذی صاحبه من اکابر الکفره، و نقل من ذلک الکتاب کلمات فی بشاره وجوده و ظهوره علیه السلام بما لا نحتاج إلی نقله.

الثامن و الخمسون: «رب الأرض»

کما جاء فی تفسر الآیه الشریفه (و اشرقت الأرض) و تقدمت اخبارها، و سوف تأتی فی الباب اللاحق فی ضمن خصائصه علیه السلام.

التاسع و الخمسون: «زند أفریس»

قال فی (ذخیره الالباب) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (ماریاقین)(۵)، و هذه عباره الذخیره (و فی کتاب ماریاقین زند افریس).

و یحتمل أن اصل الاسم هو (افریس) و ان المراد من (زند) هو الکتاب المنسوب الی (زردشت) أو صحف ابراهیم علیه السلام، أو فصل منه، واللَّه العالم.

۱- ۴۶۲. الهدایه الکبری، ص ۳۶۶.

۲- ۴۶۳. من الآیه ۸ من سوره الصف.

۳- ۴۶۴. تفسیر علی بن ابراهیم القمی: ص ۳۶۵.

۴- ۴۶۵. تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۵- ۴۶۶. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

الستون: «سروش ایزد»

ذکر فی ذلک الکتاب و فی التذکره(۱) أن هذا اسمه علیه السلام فی کتاب (زمزم) زردشت.

الواحد و الستون: «السلطان المأمول»

کما تقدم فی اللقب السادس عشر، و سیأتی فی الباب الخامس فی ذکر النصوص الخاصه فی الخبر التاسع و العشرین کلام یناسب هذا المقام.

الثانی و الستون: «سدره المنتهی

عدّه فی الهدایه(۲) من القابه علیه السلام.

الثالث و الستون: «السناء»

الرابع و الستون: «السبیل»

عدّهما فی ذلک الکتاب من القابه علیه السلام.(۳)

الخامس و الستون: «الساعه»

عُدّ هناک من القابه علیه السلام، و قد روی فی حدیث المفضل الطویل و غیره عن الامام الصادق علیه السلام أنه هو الساعه فی الآیه الشریفه: «یسئلونک عن الساعه أیّان مُرساها... إلی آخره»(۴).

و فی الآیه المبارکه الشریفه: «یسئلونک عن الساعه... الخ»(۵) و فی الآیه الشریفه: «و عنده علم الساعه»(۶) و فی الآیه الکریمه: «هل ینظرون الّا الساعه»(۷) و فی الآیه الشریفه: «و ما یدریک لعل الساعه...»(۸) إلی قوله تعالی «ألا إنّ الذین یمارون فی الساعه لفی ضلال بعید»(۹).

فانها جمیعاً مؤوله بالمهدی علیه السلام.

قال المفضل: «قلت فما معنی یمارون؟

۱- ۴۶۷. راجع: تذکره الائمه،ص ۱۸۴.

۲- ۴۶۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۳- ۴۶۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۴- ۴۷۰. من الآیه ۱۸۷، من سوره الاعراف.

۵- ۴۷۱. من الآیه ۴۲، من سوره النازعات.

۶- ۴۷۲. من الآیه ۸۵، من سوره الزخرف.

۷- ۴۷۳. من الآیه ۶۶، من سوره الزخرف.

۸- ۴۷۴. من الآیه ۶۳، من سوره الاحزاب.

۹- ۴۷۵. من الآیه ۱۸، من سوره الشوری.

قال: يقولون متى ولد؟ و مَنْ رأى؟ و أين يكون؟ و متى يظهر؟ و كلّ ذلك استعجالاً لأمر اللَّه، و شكاً فى قضائه». (۱)

و ان تشبيهه عليه السلام بالساعه من جهات كثيره لا تخفى مثل ما امره، و مثل مجيئه و الاثنان بغته، و الاشتراك فى علامات كثيره مثل الخسف و المسخ و ظهور النار و غيرها، و تميز المؤمن عن الكافر بهما، و هلاك الجبارين، و عدم توقيت اللَّه عزوجل مجيئهما عند الانبياء و الملائكه، و اخبار جميع الانبياء أممهم بمجيئهما.

و جاء فى تفسير الآيه الشريفه: «و ذكرهم بايام اللَّه» (۲) انها خطاب إلى موسى عليه السلام أن يذكر بنى اسرائيل بايام اللَّه، فان ايام اللَّه تعالى ثلاثه ايام: يوم القائم عليه السلام، و يوم الرجعه، و يوم القيامه (۳).

و ذكر فى بعض الأخبار بدل (يوم الرجعه) (يوم الموت) (۴).

و روى المسعودى فى (اثبات الوصيه) (۵) أنه كان تحت المنبر فى ذلك اليوم (الذى ذكرهم موسى عليه السلام لبنى اسرائيل) ألف نبى مرسل.

و روى فى غيبه الفضل بن شاذان عن الامام الحسن المجتبى عليه السلام انّه سأل رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قائلًا له: يا رسول اللَّه فمتى يخرج قائمنا أهل البيت؟

قال: يا حسن! مثله مثل السّاعه (۶) اخفى اللَّه علمها على أهل السماوات و الأرض لا تأتى الّا بغته». (۷)

و روى فى الكافى أنه قال فى الآيه الشريفه: «حتى إذا رأووا ما يوعدون امّا العذاب و اما الساعه» (۸)؛ قال: «أما قوله: (حتى إذا رأوا ما يوعدون) فهو خروج القائم، و هو الساعه، فسيعلمون ذلك اليوم و ما نزل بهم من اللَّه على يدى قائمه». (۹)

۱- ۴۷۶. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۱.

۲- ۴۷۷. من الآيه ۵، من سوره الحج.

۳- ۴۷۸. البرهان: ج ۲، ص ۳۰۵، ح ۱ عن مثنى الحناط قال: سمعت ابا جعفرعليه السلام يقول: ان ايام اللَّه عزوجل ثلاثه: يوم يقوم القائم، و يوم الكره، و يوم القيامه. الخصال، ص ۱۰۸؛ تفسير نورالثقلين، ص ۵۲۶؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۴۵.

۴- ۴۷۹. البرهان: ج ۲، ص ۳۰۶ عن تفسير القمى قال: ايام اللَّه ثلاثه، يوم القائم و يوم الموتو يوم القيامه.

۵- ۴۸۰. اثبات الوصيه للإمام على بن ابى طالب، ص ۶۱.

۶- ۴۸۱. أى: يوم القيامه.

۷- ۴۸۲. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ۲۸.

۸- ۴۸۳. الآيه ۷۵، من سوره مريم.

۹- ۴۸۴. الكافى، ج ۱، ص ۴۳۱.

السادس و الستون: «السيّد»

ذُکرعلیه السلام بهذا اللقب فی عده من الأخبار.

و هو مروی فی (کمال الدین)(۱) للصدوق عن علی الخیزرانی عن جاریه له کان أهداها لأبی محمدعلیه السلام فلمّا أغار جعفر الکذّاب علی الدار جاءته فارّه من جعفر.

قال أبو علی: فحدثنی انها حضرت ولاده السیدعلیه السلام، و ان اسم أمّ السیّد صقیل، و ان أبا محمدعلیه السلام حدثها بما یجری علی عیاله، فسألته أن یدعواللّٰه عزوجل لها أن یجعل منیتها قبله، فماتت فی حیاه أبی محمدعلیه السلام، و علی قبرها لوح مکتوب علیه هذا قبر ام محمد.

قال ابو علی: و سمعت هذه الجاریه تذکر انّه لما ولد السیّدعلیه السلام رأت له نوراً ساطعاً قد ظهر منه و بلغ افق السماء، و رأت طیوراً بیضاء تهبط من السماء و تمسح اجنحتها علی رأسه و وجهه و سائر جسده، ثم تطیر.

فاخبرنا ابا محمدعلیه السلام بذلک فضحک، ثم قال: تلک ملائکه نزلت للتبرک بهذا المولود و هی انصاره إذا خرج.

و تقدیم فی الباب السابق عن أبی جعفر محمد بن عثمان النائب الثانی: قال: لمّا ولد السیدعلیه السلام... إلی آخره.

السابع و الستون: «شماطیل»

قال فی الذخیره أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (ارماطش).(۲)

الثامن و الستون: «الشرید»

ذکر مکرراً بهذا اللقب علی لسان الائمهعلیه السلام خصوصاً أمیرالمؤمنین و الامام الباقر علیهما السلام.

یعنی: الشرید من هذا الخلق المنکوس الذین لم یعرفوه و لم یعلموا قدر نعمه وجوده و لم یشکروه و لم یؤدوا حقه؛ بل بعد أن یأس اوائلهم من التغلب علیه و بعد قتل و قمع الذریه الطاهره أعان اجلافهم باللسان و القلم جاهدین لتبعیده و نفیه من القلوب و اقاموا الادله علی اصل عدم وجوده و نفی ولادته لیمحوا ذکره من الاذهان، و قد قال هوعلیه السلام لابراهیم بن علی بن مهزیار:

۱- ۴۸۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۳۱.

۲- ۴۸۶. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

«انّ أبی علیه السلام عهد الیّ أن لا ـ اوطن من الأرض الّا أخفاها و أقصاها، إسراراً لأمری، و تحصیناً لمحلّی لمکائد اهل الضلال...».(۱)

إلی أن یقول علیه السلام: «فعلیک یا بنی بلزوم خوافی الأرض، و تتبع اقاصیها، فانّ لکل ولیّ من اولیاء اللّه عزوجلّ عدواً مقارعاً و ضداً منازعاً...»(۲).

التاسع و الستون: «الصاحب»

و هو من القابه المعروفهعلیه السلام، و قد صرّح به علماء الرجال، و قال فی الذخیره انه اسمه علیه السلام فی صحف ابراهیم علیه السلام.(۳)

السبعون: «صاحب الغیبه»

الحادی و السبعون: «صاحب الزمان»

و الاثنان من القابه المعروفه، و الثانی من القابه المشهورهعلیه السلام، و یعنی آمر و حاکم الزمان من قبل اللّه عزوجل.

و روی الحسین بن حمدان عن الریان بن الصلت أنه قال: «سمعت الرضا علی بن موسی علیهما السلام یقول: القائم المهدی علیه السلام ابن ابنی الحسن لا یُری جسمه، و لا یسمّی باسمه بعد غیبته احدٌ حتی یراه و یعلن باسمه فیتسمه(۴) کل الخلق.

فقلنا له: یا سیدنا فان قلنا صاحب الغیبه، و صاحب الزمان، و المهدی؟

قال: هو کله جایز مطلقاً، و انما نهیتکم عن التصریح باسمه لیخفی اسمه عن أعدائنا فلا یعرفوه»(۵).

الثانی و السبعون: «صاحب الرجعه»

فی الهدایه(۶)، أنه من القابه علیه السلام.

الثالث و السبعون: «صاحب الدار»

صرح علماء الرجال أنه من الالقاب المختصه به علیه السلام، و سوف یأتی فی ضمن

۱- ۴۸۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۷.

۲- ۴۸۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۸.

۳- ۴۸۹. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۴۹۰. فی الهدایه المطبوع (فیسـمعه)، و فی المسـتدرک المطبوع بالطبعه الحجریه (فلیسـمّه) و لعله من خطأ النسّاخ و ما اثبتناه هو مؤدی الترجمه.

۵- ۴۹۱. المستدرک (المحدث النوری): ج ۲، ص ۳۸۰، الطبعه الحجریه - و فی الهدایه: ص ۳۶۴ باختلاف بعض الالفاظ.

۶- ۴۹۲. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

حکایات الباب السابع أنه قال علیه السلام: «أنا صاحب الدار».

الرابع و السبعون: «صاحب الناحیه»

کثیراً مـا یطلق علیه به فی الأخبار، ولکن علماء الرجال قالوا: أنه یطلق ایضاً علی الامام الحسن علیه السـلام بل و یطلق علی الامام علی النقی علیه السلام.(۱)

و روی السـید علی بن طـاووس فی (الاقبال)(۲)، و محمـد بن المشـهدی فی (المزار)(۳) و غیرهما(۴) انه خرج من الناحیه سـنه اثنین و خمسین و مائتین علی ید الشیخ محمد بن غالب الاصفهانی الزیاره المعروفه المشتمله علی اسامی الشهداء.

و قال العلامه المجلسی رحمهم الله فی البحار:

«أن فی تاریخ الخبر اشکالاً لتقدمها(۵) علی ولاده القائم علیه السـلام باربع سـنین و لعلها کانت اثنین و ستین و مائتین، و یحتمل أن یکون خروجه عن أبی محمد العسکری علیه السلام».(۶)

و من هذا الکلام یُعلم قله اطلاقه علی غیر امام العصر و الزمان علیه السلام.

بل قال الکفعمی فی حاشیه مصباحه: الناحیه کل مکان کان فیه صاحب الأمر صلوات اللّه علیه فی الغیبه الصغری(۷).

الخامس و السبعون: «صاحب العصر»

و شهره هذا اللقب و معروفیته مثل (صاحب الزمان)علیه السلام.

السادس و السبعون: «صاحب الکره البیضاء»

عدّه فی الهدایه(۸) من القابه؛ و تقدم فی اللقب (الثامن و العشرین) مستنداً له.

السابع و السبعون: «صاحب الدوله الزهراء»

أدرجه فی ذلک الکتاب(۹) فی عداد القابه.

۱- ۴۹۳. راجع: مجمع البحرین، ج ۲، ص ۵۸۵.

۲- ۴۹۴. الاقبال، ص ۵۷۳.

۳- ۴۹۵. المزار، ص ۴۸۶.

۴- ۴۹۶. راجع: العوالم - الامام الحسین، ۳۳۵.

۵ – ۴۹۷. هکـذا فی البحـار المطبوع و لعل الضـمیر یعود علی السـنین و قـد حـذفت من ظاهر الکلام. و قـد یکون من تصـحیف النسّاخ أو غلط مطبعی فالفصیح ان یقال (لتقدمه) لعوده الضمیر علی الاقرب.

۶– ۴۹۸. بحارالانوار، ج ۹۸، ص ۲۷۴.

۷– ۴۹۹. لم نعثر فی الحواشی المطبوعه علی المصباح للکفعمی و لذلک ترجمناه.

۸– ۵۰۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۹– ۵۰۱. الهدایه الکیری، ص ۳۲۸.

الثامن و السبعون: «الصالح»

عدّه صاحب كتاب (تاريخ عالم آرا) و العالم الجليل المقدس الاردبيلى فى (حديقه الشيعه)(۱) من القابه عليه السلام.

التاسع و السبعون: «صاحب الأمر»

عدّه فى (الذخيره) و غيره(۲) من القابه عليه السلام، و هو من الالقاب الشائعه المتداوله.

الثمانون: «الصمصام الأكبر»

قال فى (الذخيره) هذا اسمه عليه السلام فى كتاب (كندر آل).(۳)

الحادى و الثمانون: «الصبح المسفر»

عدّه فى (الهدايه)(۴) من الالقاب المختصه به. و يحتمل أنه استنبط من الآيه الشريفه «والصبح إذا اسفر»(۵)، أو وجد خبراً قد اولّت فيه به(۶).

و هو يناسبه عليه السلام لان الصبح الصادق مضى ء و بيّن.

الثانى و الثمانون: «الصدق»

عدّه فى المناقب القديمه و الهدايه(۷) من الالقاب المختصه به عليه السلام.

الثالث و الثمانون: «الصراط»

عدّه فى الهدايه(۸) من القابه عليه السلام.

و قد اطلق على كل امام كثيراً فى الكتاب و السنه. و لم اجد شاهداً على اختصاصه به عليه السلام.

الرابع و الثمانون: «الضياء»

كما فى ذلك الكتاب(۹)، و فى (المناقب) القديمه.

۱- ۵۰۲. حديقه الشيعه، ص ۱۰؛ يذكر فى حديقه الشيعه؛ «الخلف الصالح».

۲- ۵۰۳. راجع: تذكره الائمه، ص ۱۸۴.

۳- ۵۰۴. تذكره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۵۰۵. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۵- ۵۰۶. الآیه ۳۴ من سوره المدثر.

۶- ۵۰۷. یعنی قد یکون صاحب کتاب الهدایه وجداً خبر اوّل (الصبح إذا اسفر) بالقائم(عج)، و لم نعثر مع تتبعنا علی مثل هذا الخبر ولو ان الآیات المتقدمه اولت به (عج).

۷- ۵۰۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۸- ۵۰۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۹- ۵۱۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

الخامس و الثمانون: «الضحی»

و مروی فی (تأویل الآیات) للشیخ شرف الدین النجفی(۱) فی تأویل سوره (والشمس و ضحاها) المبارکه: «الشمس رسول اللَّه صلی الله علیه وآله»(۲).

و ضحی الشمس - و هو عند ما یتلألأ نور و ضیاء الشمس - القائم علیه السلام. و فی بعض النسخ خروجه علیه السلام؛(۳) و من الواضح أن نور الرساله و شعاع شمسه صلی الله علیه وآله سوف یتلألأ بوجوده علیه السلام فی شرق و غرب العالم علی الصغیر و الکبیر و علی الشاب و الشیخ.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللَّه علیه ۴)

السادس و الثمانون: «طالب التراث»

عدّه فی الهدایه(۴) من القابه. و سیأتی بیانه فی لقب (الوارث)، و فی الباب الحادی عشر.

السابع و الثمانون: «الطرید»

قد تکرر تلقیبه بهذا اللقب فی الأخبار. و معناه قریب إلی (الشرید).

الثامن و الثمانون: «العالم»

عدّه فی (الذخیره) من القابه علیه السلام.

التاسع و الثمانون: «العدل»

کما فی (المناقب القدیمه) و (الهدایه).(۵)

التسعون: «عاقبه الدار»

کما فی الهدایه.(۶)

الحادی و التسعون: «العزّه»

ذکر هناک ایضاً.(۷)

ص:۱۵۲

۱- ۵۱۱. نجد الشیخ النوری یلقبه بالشیخ ولکن فی ترجمته السید شرف الدین علی الحسینی الاسترابادی النجفی.

۲- ۵۱۲. تأویل الآیات: ج ۲، ص ۸۰۵، ح ۳ - و فی ح ۱ انه أمیرالمؤمنین(ع).

۳- ۵۱۳. فی روایه ص ۷۷۷ الشـمس أمیر المؤمنین علیه السلام و ضحاها قیام القائم و فی الروایات المتأخره عنها الشمس رسول اللَّه صلی الله علیه وآله اوضح للناس فی دینهم. راجع: تاویل الایات الظاهره صص ۷۷۸ - ۷۷۷.

۴- ۵۱۴. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸؛ و فیها بدل «طالب التراث» «طالب الثارات».

۵- ۵۱۵. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۶- ۵۱۶. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۷- ۵۱۷. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

الثانی و التسعون: «العین»

هناک(۱) ایضاً، یعنی (عین اللّه) کما فی زیارته علیه السلام، و اطلاقها علی جمیع الائمهعلیهم السلام شائع.

الثالث و التسعون: «العصر»

عدّه فی (الذخیره) من اسمائه علیه السلام المذکوره فی القرآن.(۲)

الرابع و التسعون: «الغائب»

من القابه علیه السلام الشائعه فی الأخبار.(۳)

الخامس و التسعون: «الغلام»

و قد ذکر مکرراً فی لسان الرواه و الاصحاب.

السادس و التسعون: «الغیب»

عدّه فی (الذخیره) من القابه علیه السلام المذکوره فی القرآن.(۴)

و روی فی (کمال الدین)(۵) للصدوق عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال فی الآیه الشریفه: «هدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب»(۶): المتقون شیعه علی علیه السلام، و الغیب هو الحجه الغائب.

و شاهد علی ذلک قول اللّه عزوجل: «و یقولون لولا انزل علیه آیه من ربّه فقل انّما الغیب للّه فانتظروا انی معکم من المنتظرین»(۷).

یعنی أن ظهوره غیب، و هو من آیات اللّه(۸).

السابع و التسعون: «الغریم»

صرّح علماء الرجال أنه من القابه الخاصه.(۹)

و إطلاقه علیه علیه السلام شائع فی الأخبار.

۱- ۵۱۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۲- ۵۱۹. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۳- ۵۲۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۴- ۵۲۱. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۵- ۵۲۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۱۸.

۶- ۵۲۳. الآیه ۳، من سوره البقره.

۷- ۵۲۴. الآیه ۲۰ من سوره یونس.

۸- ۵۲۵. یبدو ان هذه العباره من المؤلف المحدث النوری قدس سره و فی کمال الدین: ج ۱، ص ۱۸ زیاده (فأخبر عزوجل ان الآیه هی الغیب، و الغیب هو الحجه) و ادّعی بعضهم ان العباره من قوله (و شاهد ذلک... الخ) انما هی للصدوق، و لیست من کلام الامام الصادق(ع). واللّه العالم.

۹- ۵۲۶. رجال ابن داود، ص ۲۹۶.

و الغریم بمعنی (الدائن)، و بمعنی (المدین)، و هنا بمعنی الاول. و هذا اللقب مثل (الغلام) کان للتقیه، فعند ما کانت الشیعه ترید أن تبعث مالاً ـ إلیه علیه السلام أو إلی و کلائه أو یوصون الیه، أو یطالب هو به علیه السلام، و ما شابه ذلک، فقد کانوا ینادونه بهذا اللقب.

و قد کان علیه السلام یطلب أغلب الزراع و التجار و أرباب الحرف و الصناعات.

و روی الشیخ المفید فی الارشاد(۱) عن محمد بن صالح قال: لما مات أبی، و صار الامر الیّ، کان لأبی علی الناس سفاتج من مال الغریم.

قال الشیخ: و هذا رمز کانت الشیعه تعرفه قدیماً بینها، و یکون خطابها له للتقیه.

الثامن و التسعون: «الغوث»

من الألقاب المختصه به، و سوف یأتی تفسیره فی الباب التاسع.

التاسع و التسعون: «غایه الطالبین»

المائه: «الغایه القصوی»

عدّهما فی (الهدایه) من القابه.(۲)

الواحد بعد المائه: «الخلیل»

عدّه فی (ذخیره الالباب) من القابه علیه السلام.

الثانی بعد المائه: «غوث الفقراء»

کما تقدم فی اللقب (الثامن و العشرین).

الثالث بعد المائه: «الفجر»

کما هو مروی فی (تأویل الآیات)(۳) للشیخ شرف الدین النجفی عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: فی تفسیر قوله تعالی (والفجر): «هو القائم علیه السلام».

و روی ایضاً عنه علیه السلام أنه قال فی تفسیر سوره: «أنا انزلناه فی لیله القدر» المبارکه (حتی مطلع الفجر) حتی یقوم القائم علیه السلام (۴)

الرابع بعد المائه: «الفردوس الأکبر»

فی (الذخیره) و (التذکره) انّ اسمه علیه السلام هذا مذکور فی کتاب (قبرس رومیان).(۵)

ص:۱۵۴

۱- ۵۲۷. الارشاد، ج ۲، ص ۳۶۲.

۲- ۵۲۸. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۳- ۵۲۹. تأویل الآیات الظاهره، ص ۷۶۶.

۴- ۵۳۰. تأویل الایات الظاهره، ص ۷۹۱.

۵- ۵۳۱. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

الخامس بعد المائه: «فیروز»

قال: فی (الذخیره) أنه اسمه علیه السلام عند (آمان) بلغه (ماچار).

و قال فی التذکره فی کتاب (فرنگان ماچار الامان).(۱)

السادس بعد المائه: «فرخنده»

و قال فی (الذخیره) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (شعیا) النبی.(۲)

السابع بعد المائه: «فرج المؤمنین»

الثامن بعد المائه: «الفرج الأعظم»

التاسع بعد المائه: «الفتح»

و عدّ الثلاثه فی الهدایه(۳) من القابه، و تقدم فی اخبار ولادته أن السیده حکیمه قالت للسیده نرجس: «فان اللّٰه سیهب لک فی هذه اللیله غلاماً سیداً فی الدنیا و الآخره و هو فرج المؤمنین...»(۴).

و فی الکتاب (التنزیل و التحریف) لاحمد بن محمد السیاری مروی، أنه قال فی الآیه الشریفه: «إذا جاء... الخ» یعنی بالفتح القائم علیه السلام(۵).

و ذکر فی تفسیر علی بن ابراهیم(۶) فی تفسیر الآیه المبارکه: «نصر من اللّٰه»(۷)، قال: «یعنی فی الدنیا بفتح القائم علیه السلام».

العاشر بعد المائه: «الفقیه»

روی الشیخ الطوسی فی التهذیب(۸) فی باب (حد حرم الحسین علیه السلام) عن محمد بن عبداللّٰه الحمیری أنه قال: «کتبت إلی الفقیه علیه السلام اسأله هل یجوز أن یُسبح الرجل بطین قبر الحسین علیه السلام، و هل فیه فضل؟

فأجاب، و قرأت التوقیع، و منه نسخت:

۱- ۵۳۲. تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۲- ۵۳۳. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۳- ۵۳۴. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۴- ۵۳۵. بحار الانوار: ج ۵۱، ص ۲۵ إلی ۲۶.

۵- ۵۳۶. لعـدم حصولنا على نسـخه من هـذا الكتاب ترجمناها من الاصل، و لمزيد الاطلاع عن الكتاب راجع الذريعه: ج ۴، ص ۴۵۴ و ج ۱۷، ص ۵۲.

۶- ۵۳۷. تفسير القمى، ج ۲، ص ۳۶۶.

۷- ۵۳۸. الآيه ۱۳ من سوره الصف.

۸- ۵۳۹. تهذيب الاحكام، ج ۶، صص ۷۶ - ۷۵.

سبح به فما من شی ء من التسبیح افضل منه و من فضله، أن المسبح ینسی التسبیح و یدیر السبحه فیکتب له ذلک التسبیح».

و روی عنه ایضاً، قال: «کتبت إلی الفقیه علیه السلام اسأله عن طین القبر یوضع مع المیت فی قبره هل یجوز ذلک، أم لا؟

فاجاب و قرأت التوقیع و منه نسخت: یوضع مع المیت فی قبره و یخلط بحنوطه أن شاء اللّه».

و المراد بالفقیه هنا، أنه هوعلیه السلام قطعاً.

الحادی عشر بعد المائه: «فیذموا»

روی الشیخ الاقدم احمد بن محمد بن عیاش فی (مقتضب الاثر)(۱) عن جابر بن یزید الجعفی أنه قال:

«سمعت سالم بن عبداللّه بن عمر بن الخطاب یحدث ابا جعفر محمد بن علی علیه السلام بمکه قال: سمعت أبی عبداللّه بن عمر یقول: سمعت رسول اللّه صلی الله علیه وآله یقول: ان اللّه عزوجل اوحی الیّ لیله اسری بی: یا محمد من خلّفت فی الأرض علی اُمتک؟ - و هو اعلم بذلک - قلت: یا رب أخی، قال: یا محمد علیّ بن أبی طالب؟ قلت: نعم یا رب، قال: یا محمد انّی اطلعت إلی الأرض اطلاعه فاخترتک منها، فلا اُذکر حتی تذکر معی، انا المحمود و أنت محمد، ثم اطّلعت إلی الأرض اطلاعه أخری فاخترت منها علی بن أبی طالب فجعلته وصیّک، فأنت سید الانبیاء و علی سید الأوصیاء، ثمّ اشتققت له اسماً من أسمائی، فأنا الأعلی و هو علی، یا محمد انی خلقت علیاً و فاطمه و الحسن و الحسین و الائمه من نور واحد، ثم عرضت ولایتهم علی الملائکه فمن قبلها کان من المقربین، و من جحدها کان من الکافرین، یا محمد لو انّ عبداً من عبادی عبدنی حتی ینقطع ثمّ لقینی جاحداً لولایتهم ادخلته ناری.

ثمّ قال: یا محمد اتحبّ أن تراهم؟ قلت: نعم قال: تقدم امامک، فتقدمت امامی و اذا علی بن أبی طالب و الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد بن علی و علی بن محمد و الحسن بن علی و الحجه القائم کأنه کوکب درّی فی وسطهم، فقلت: یا ربّ من هؤلاء؟ فقال: هؤلاء الائمه و هذا القائم، یحل حلالی و یحرّم حرامی و ینتقم من

۱- ۵۴۰. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۲۶.

اعدائی، یا محمد أحببه فانّی احبه و اُحب من یحبّه.

قال جابر: فلمّا انصرف سالم من الکعبه تبعته فقلت: یا أبا عمر اُنشدک اللّه هل أخبرک احد غیر ابیک بهذه الاسماء؟ قال: اللهم امّا الحدیث عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله فلا، ولکنی کنت مع أبی عند کعب الاحبار فسمعته یقول: انّ الائمه من هذه الاُمه بعد نبیّها علی عدد نقباء بنی اسرائیل، و أقبل علیّ بن أبی طالب فقال کعب: هذا المقفّی اولهم و أحد عشر من ولده، و سمّاه(۱) کعب بأسمائهم فی التوراه «تقوبیت(۲) قیذوا(۳) دبیرا مفسورا مسموعا(۴) دوموه مثبو هذار یثمو(۵) بطور نوقس(۶) قیدموا(۷)».

قال أبو عامر هشام الدستوانی: لقیت یهودیاً بالحیره(۸) یقال له: «عثوا(۹) ابن اُوسوا» و کان حبر الیهود و عالمهم، و سألته عن هذه الاسماء و تلوتها علیه، فقال لی: من أین عرفت هذه النعوت؟ قلت: هی اسماء، قال: لیست اسماء لو کانت اسماء لتطرزت فی تواطی الأسماء، ولکنّها نعوت لأقوام، و أوصاف بالعبرانیه صحیحه، نجدها عندنا فی التوراه، ولو سألت عنها غیری لعمی عن معرفتها أو تعامی؛ قلت: و لم ذلک؟ قال: اما العمی فللجهل بها، و امّا التعامی لئلا تکون علی دینه ظهیراً و به خبیراً، و انّما أقررت لک بهذه النعوت لانی رجل من ولد هارون ابن عمران مؤمن بمحمدصلی الله علیه وآله، اسر ذلک عن بطانتی من الیهود الذین لم أظهر لهم الاسلام، و لن اُظهره بعدک لأحد حتی أموت، قلت: و لم ذاک؟ قال: لأنّی أجد فی کتب آبائی الماضین من ولد هارون الّا نؤمن بهذا النبی الذی اسمه محمد ظاهراً و نؤمن به باطناً حتی یظهر المهدی القائم من ولده، فمن أدرکه منّا فلیؤمن به، و به نعت الأخیر من الأسماء، قلت: و بما نعت؟ قال: نعت بأنّه یظهر علی الدین کلّه، و یخرج إلیه المسیح فیدین به و یکون له صاحباً.

۱- ۵۴۱. الأصح (و سماهم).

۲- ۵۴۲. فی الترجمه (نقرثیب) (تقوثیب).

۳- ۵۴۳. فی الترجمه (قذوا).

۴- ۵۴۴. فی الترجمه (مسموعاه).

۵- ۵۴۵. فی الترجمه (یثیموا) (شیموا. ل).

۶- ۵۴۶. فی الترجمه (نرقس).

۷- ۵۴۷. فی الترجمه (فیذموا).

۸- ۵۴۸. فی الترجمه زیاده (و هی قرب کربلاء).

۹- ۵۴۹. فی الترجمه زیاده (عتوا).

قلت: فـانعت لی النعوت لأـعلم علمها؛ قال: نعم فعه(۱) عنّی وصـنه الّـا عن اهله و موضـعه إن شاء اللَّه، امّا «تقوبیت»(۲) فهو اوّل الاوصـیاء و وصـی آخر الأنبیاء، و امّا «قیذموا»(۳) فهو ثـانی الأوصـیاء و اول العتره الأصـفیاء، و أما «دبیرا»(۴) فهو ثـانی العتره و سیدالشـهداء، و أمـا «مسـفورا» فهو سـید من عبـداللَّه من عبـاده، و امـا «مسـموعا»(۵) فهـو وارث علـم الأـولین و الآـخرین، و اما «دوموه»(۶) فهو المـدره الناطق عن اللَّه الصادق، و امّا «مثبو» فهو خیر المسـجونین فی سـجن الظالمین، و اما «هـذار» فهو المنخوع بحقه النـازح الاوطان الممنوع، و امّا «یثمو»(۷) فهو القصـیر العمر الطویل الأثر، و امّا «بطور» فهو رابع اسـمه(۸) و امّا «نوقس» فهو سمی عمّه، و امّا «قیدموا»(۹) فهو المفقود من أبیه و امّه الغائب بأمر اللَّه و علمه و القادم بحکمه»(۱۰).

و قال الشیخ النعمانی فی غیبته:(۱۱)

«أقرأنی عبد الحلیم(۱۲) بن الحسین(۱۳) السمری رحمه الله؛ ما أملاه علیه رجل من الیهود

۱- ۵۵۰. و هو امر (وعی - یعی، ع) و الفاء تفریعیه و الهاء ضمیر یعود علی مستتر تقدیره (فِع هذه الکلام) و نحوه.

۲- ۵۵۱. فی الترجمه (نقرثیب).

۳- ۵۵۲. فی الترجمه (قیذو).

۴- ۵۵۳. فی الترجمه (ببرا).

۵- ۵۵۴. فی الترجمه (مسموعاه).

۶- ۵۵۵. هناک تقدیم و تأخیر فی الترجمه.

۷- ۵۵۶. فی الترجمه (یثیموا).

۸- ۵۵۷. فی الترجمه زیاده (یعنی علی(ع)).

۹- ۵۵۸. فی الترجمه (فیـذموا). اقول و قـد تکرر فی مواضع کثیره من الکتب و المصادر القـدیمه الاشـتباه بالاسـماء لانها کتبت بلغه لم یعرفها المؤلفون فضـلًا عن النسّاخ و من الطبیعی وقوع الخطأ و التحریف و الاشتباه، و نحن لا نطمئن بکثیر من المنقولات من هـذه الالفاظ لاحتمال وقوع الخطأ فیها و لـذلک نأمل من الـذین یعرفون تلک اللغات ان یصـححوها طبق ضوابط اللغه. و قد نبهنا علی هذه النقطه لئلا یقول عارف بتلک اللغات ان هذه الاسماء لا توجد فی تلک الکتب - علی فرض خطأ تلک الالفاظ - فان الجواب حینئـذ یکون الخطأ من النساخ لا من الحبر الیهودی. فضـلًا عن ذلک فان ما فی ایـدی الیهود و النصاری من الکتب السـماویه محرفه یقینـاً و قـد اسـقطوا کـل شـی ء ضـدهم و یؤیـد رسـاله النبی الاـکرم(ص) کما شـهدت بـذلک بعض اناجلیهم المطبوعه تحت عنوان (انجیل برنابا). و من الیقین ایضاً ان عند کبار احبارهم الاسرار قد اخفوها عن غیرهم.

۱۰- ۵۵۹. بحارالانوار: ج ۳۶، ص ۲۲۲-۲۲۴.

۱۱- ۵۶۰. الغیبه، صص ۱۰۸ - ۱۰۹.

۱۲- ۵۶۱. فی الترجمه (عبدالحکیم).

۱۳- ۵۶۲. فی الترجمه (الحسن).

بأرّجان يقال له الحسين(۱) بن سليمان من علماء اليهود بها، من اسماء الائمهعليهم السلام بالعبرانيه، و عدّتهم، و قد اثبته على لفظه.

و كان فيما قرأه انّه يبعث من ولد اسماعيل(۲)، فى التوراه (اشموعيل)، يسمّى (مأمَّد)(۳) يعنى محمدصلى الله عليه وآله يكون سيداً، و يكون من آله اثنا عشر رجلًا ائمه و ساده يُقتدى بهم، و اسماؤهم: تقوبيت... إلى آخر ما تقدم و سُئل هذا اليهودى عن هذه الأسماء فى أىّ سوره هى؟

فذكر انها فى مشلى(۴) سليمان، و يعنى فى قصه سليمان عليه السلام»(۵).

و لا يخفى أن كلمه (فيذموا) فى اكثر النسخ بالقاف، و فى بعضها بالفاء، لانها باللغه العربيه، كما أن النسخ القديمه غير مهتمه بضبط ذلك و لا يطمأنّ بغيرها من النسخ.

فى أسماء المهدى و ألقابه صلوات اللّه عليه ۵)

الثانى عشر بعد المائه: «القائم» صلوات اللّه عليه

و هو من القابه الخاصه المتداوله و المشهوره.

و قال فى (الذخيره) أنه اسمه عليه السلام فى الزبور الثالث عشر(۶) و فى كتاب (برليومو)(۷) انه (القائم)، يعنى القائم بأمر الحق تعالى لأنه عليه السلام دائبٌ فى الليل و النهار باعداد أمر اللّه ليظهر بمجرد الاشاره.

و روى الشيخ المفيد فى الإرشاد(۸) عن الإمام الرضاعليه السلام أنه قال:

«اذا قائم القائم عليه السلام دعا الناس إلى الاسلام جديداً»... إلى أن يقول: «و سمّى بالقائم لقيامه بالحق».

و روى الشيخ الطوسى فى الغيبه(۹) عن أبى سعيد الخراسانى أنه قال: قلت لأبى عبداللّه عليه السلام: المهدى و القائم واحد؟

ص:۱۵۹

۱- ۵۶۳. فى الترجمه (الحسن).

۲- ۵۶۴. فى الترجمه زياده: (و اسم اسماعيل فى التوراه... الخ).

۳- ۵۶۵. فى الترجمه (ميمى ياد).

۴- ۵۶۶. فى الترجمه (مسد).

۵- ۵۶۷. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۱۰۸-۱۰۹.

۶- ۵۶۸. لعل المقصود به (الزمار الثالث عشر).

۷- ۵۶۹. راجع: تذكره الائمه، ص ۱۸۴.

۸- ۵۷۰. الارشاد، ج ۲، ص ۲۸۳؛ فی المصدر المطبوع عن الامام الصادق(ع) و لیس عن الامام الرضا(ع).

۹- ۵۷۱. الغیبه، ص ۴۲۲.

فقال: نعم.

إلی أن یقول: «و سمّی القائم لأنه یقوم بعد ما یموت، أنه یقوم بأمر عظیم».

والمراد من (الموت) امّا (موت ذکره) یعنی زوال اسمه من الناس.

و لعل لفظه (ذکر) کانت موجوده فی الخبر، و قد سقطت من نسخه الشیخ، أو من قلم الراوی، بقرینه خبر (الصقر بن أبی دلف)(۱).

بل قال الصدوق فی معانی الأخبار(۲): «و سمّی القائم قائماً لأنه یقوم بعد موت ذکره».

و إمّا أن یکون المراد من (بعد ما یموت) کما تخیّل بعض ضعاف العقول الذین سوف یأتی کلامه فی الباب الرابع.

و یؤید هذا الاحتمال ما رواه الشیخ النعمانی فی غیبته(۳) عن الامام الباقرعلیه السلام انه قال:

«اذا دار الفلک، و قالوا: مات أو هلک، و بأیّ وادٍ سلک، و قال الطالب له: انّی یکون ذلک و بلیت عظامه؟ فعند ذلک فارتجوه».

و روی ایضاً عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«إنّ القائم إذا قام یقول الناس: انّی ذلک، و قد بلیت عظامه؟!!»(۴).

و فی الروایه الأخری

«ذکر القائم عند أبی عبداللّٰه علیه السلام، فقال: امّا أنه لو قد قام لقال الناس: انّی یکون هذا، و قد بلیت عظامه مذ کذا و کذا؟!»(۵).

و روی الصدوق فی (کمال الدین)(۶) عن الصقر بن أبی دلف قال: «سمعت ابا جعفر محمد بن علیّ الرضاعلیهما السلام یقول: انّ الامام بعدی ابنی علیّ، أمره أمری، و قوله قولی، و طاعته طاعتی، و الامام بعده ابنه الحسن، أمره أمر أبیه، و قوله قول أبیه، و طاعته طاعه أبیه، ثمّ سکت. فقلت له: یا ابن رسول اللّٰه فمن الامام بعد الحسن؟

۱- ۵۷۲. فی الترجمه (صقر بن دلف)، و سوف تأتی الروایه فی المتن ینقلها عن (کمال الدین) للصدوق، و وجه الشاهد فیها هو قول الامام الجواد(ع): «لأنه یقوم بعد موت ذکره».

۲- ۵۷۳. معانی الاخبار، ص ۶۵.

۳- ۵۷۴. الغیبه، ص ۱۵۴.

۴- ۵۷۵. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۵۴، ح ۱۳.

۵- ۵۷۶. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۵۵، ح ۱۴.

۶- ۵۷۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۸.

فبکی علیه السلام بکاءً شدیداً، ثم قال: انّ من بعد الحسن ابنه القائم بالحق المنتظر. فقلت له: یا ابن رسول اللّٰه لم سمّی القائم؟ لأنه یقوم بعد موت ذکره و ارتداد اکثر القائلین بامامته».

و روی أیضاً عن أبی حمزه الثمالی أنه قال:

سألت الامام الباقر صلوات اللّٰه علیه، فقلت: یابن رسول اللّٰه فلستم کلّکم قائمین بالحق؟ قال: بلی، قلت: فلم سمّی القائم قائماً؟ قال: لمّا قتل جدّی الحسین علیه السلام ضجّت علیه الملائکه إلی اللّٰه تعالی بالبکاء و النحیب و قالوا: الهنا و سیدنا أتغفل عمّن قتل صفوتک و ابن صفوتک و خیرتک من خلقک؟

فأوحی اللّٰه عزوجل الیهم: قرّوا ملائکتی فو عزّتی و جلالی لأنتقمنّ منهم و لو بعد حین. ثم کشف اللّٰه عزوجل عن الائمه من ولد الحسین علیه السلام للملائکه فسرّت الملائکه بذلک، فاذا أحدهم قائم یصلی، فقال اللّٰه عزوجل: بذلک القائم انتقم منهم.(۱)

الثالث عشر بعد المائه: «القابض»

عدّه فی المناقب القدیمه و الهدایه(۲) من القابه علیه السلام.

الرابع عشر بعد المائه: «القیامه»

کما فی الهدایه(۳)، و تظهر وجه النسبه لهذا اللقب فی (الساعه).

الخامس عشر بعد المائه: «القسط»

کما ذکر فی ذلکما الکتابین.(۴)

السادس عشر بعد المائه: «القوه»

عدّه فی الهدایه(۵) من الالقاب.

السابع عشر بعد المائه: «قاتل الکفره»

تقدم مصدره فی اللقب الثامن.

الثامن عشر بعد المائه: «القطب»

و هو من القابه علیه السلام الشائعه عند طائفه العرفاء و الصوفیه کما سوف تأتی کلماتهم فی الباب الرابع.

۱- ۵۷۸. علل الشرایع، ج ۱، ص ۱۶۰.
۲- ۵۷۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.
۳- ۵۸۰. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.
۴- ۵۸۱. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.
۵- ۵۸۲. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

و قال الشیخ الکفعمی فی حاشیه (الجنه الواقیه)(۱) فی دعاء أم داود عند قوله: «اللهم صلّ علی الأبدال و الأوتاد... الخ».

«و قیل أن الأرض لاتخلو من القطب و اربعه اوتاد و اربعین بدلاً و سبعین نجیباً و ثلاثمائه و ستین صالحاً».

فالقطب هو المهدی علیه السلام... إلی آخر ما سوف یأتی فی الباب التاسع أن شاءاللّه تعالی

التاسع عشر بعد المائه: «قائم الزمان»

و فی حدیث الأزدی المروی فی (کمال الدین)(۲) الذی إلتقی به علیه السلام فی المسجد الحرام و ناوله علیه السلام حصاه فاذا بها سبیکه ذهب، و قد دعی له، و قال: اتعرفنی؟ قال: لا.

«فقال علیه السلام: أنا المهدی، أنا قائم الزمان، أنا الذی املؤها عدلاً کما ملئت جوراً».

المائه و العشرون: «قیم الزمان»

کما فی خبر العلوی المصری، و یأتی فی الباب التاسع فی الحکایه الثالثه و العشرین.

المائه و الواحد و العشرون: «القاطع»

قال فی الذخیره أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (القنطره).(۳)

المائه و الثانی و العشرون: «کاشف الغطاء»

عدّه فی الهدایه(۴) و المناقب من القابه.

المائه و الثالث و العشرون: «الکمال»

کما فی الکتاب الأول.(۵)

المائه و الرابع و العشرون: «کلمه الحق»

قال فی الذخیره أنه اسمه علیه السلام فی (الصحیفه).(۶)

۱- ۵۸۳. جنه الامان الواقیه و جنه الایمان الباقیه، (المصباح)، ص ۷۰۵.

۲- ۵۸۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۴.

۳- ۵۸۵. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۵۸۶. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

۵- ۵۸۷. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۶- ۵۸۸. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

المائه و الخامس و العشرون: «کیقباد دوّم»

قال فی (الذخیره) و (التذکره)(۱) أنه اسمه علیه السلام عند المجوس و گبران(۲) العجم، و یعنی العادل علی الحق.

المائه و السادس و العشرون: «کوکما»

مذکور فی الذخیره انّ هذا اسمه علیه السلام فی کتاب (نجتا).(۳)

المائه و السابع و العشرون: «کاز»(۴)

عدّه فی الهدایه و المناقب من القابه، و هو بمعنی الذی یرجع و الذی یعود. و ظاهره أنه علیه السلام یرجع من عالم الغیب و الاستتار و مجانبه مساکن الأشرار.

و یرجع جماعه من الاموات، کما روی الشیخ المفید فی الإرشاد(۵) و غیره(۶) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«یُخرِجُ القائم علیه السلام من ظهر الکوفه سبعه و عشرین رجلاً؛ خمسه عشر من قوم موسی علیه السلام الذین کانوا یهدون بالحق و به یعدلون، و سبعه من اهل الکهف، و یوشع بن نون، و سلمان، و ابا دجانه الأنصاری، و المقداد، و مالکاً الأشتر، فیکونون بین یدیه انصاراً و حکاماً».

أو أن المراد بالرجوع بعد (موت ذکره) أو (موته باعتقاد الجهله) کما تقدم فی لقب القائم علیه السلام.

المائه و الثامن و العشرون: «اللواء الأعظم»

عدّه فی الهدایه(۷) من القابه.

المائه و التاسع و العشرون: «لندیطارا»

و ذکر فی الذخیره و التذکره(۸) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (هزارنامه هند).

المائه و الثلاثون: «لسان الصدق»

اسمه علیه السلام فی الصحیفه، هکذا قال فی الذخیره.(۹)

۱- ۵۸۹. تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۲- ۵۹۰. و هم (عباد النار) و یطلق علی المجوس و علی الزرداشتیه.

۳- ۵۹۱. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۵۹۲. راجع: لسان العرب، ج ۴، صص ۲۱۷ - ۲۱۶.

۵- ۵۹۳. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۶.

۶- ۵۹۴. بحارالانوار، ج ۵۳، صص ۹۰ - ۹۱؛ تفسیر نورالثقلین، ج ۳، ص ۲۵۲.

۷- ۵۹۵. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۸- ۵۹۶. تذکره الائمّه، ص ۱۸۴.

۹- ۵۹۷. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

المائه و الواحد و الثلاثون: «ماشع»

قال فی الذخیره أنه اسمه علیه السلام فی التوراه العبریه، و قال فی التذکره فی التوراه التی نزلت من السماء.(۱)

المائه و الثانی و الثلاثون: «مهمید الآخر»

فی الکتابین الآنفی الذکر أنه اسمه علیه السلام فی الانجیل.(۲)

المائه و الثالث و الثلاثون: «مسیح الزمان»

ذکر فیهما أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (فرنگیان).(۳)

المائه و الرابع و الثلاثون: «میزان الحق»

قال فی الذخیره(۴) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (آژی) النبی.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۶)

المائه و الخامس و الثلاثون: «المنصور»

ذکر فی الذخیره و التذکره(۵) أنه اسمه علیه السلام فی کتاب (دید براهمه) و باعتقادهم أنه من الکتب السماویه.

و مروی فی تفسیر الشیخ فرات بن ابراهیم الکوفی(۶) عن الامام الباقرعلیه السلام انه قال فی تفسیر الآیه الشریفه: «و من قتل مظلوماً فقد جعلنا لولیّه سلطاناً»(۷): قال الحسین(۸) (فلا یسرف فی القتل أنه کان منصوراً)، قال: «سمّی اللّه المهدی منصوراً (المنصور خ.ل) کما سمی أحمد و محمد محموداً، و کما سمّی عیسی المسیح».

و لعل النکته من التعبیر عنه علیه السلام ب (امام منصور) فی زیاره عاشوراء لمناسبه ما ذکر فی الآیه و وجهها واضح. واللّه العالم.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۷)

المائه و السادس و الثلاثون: «م ح م د» علیه الصلوه و السلام

اسمه الأصلی و اسمه الأولی الالهی علیه السلام؛ کما فی الأخبار المتواتره الخاصه

ص:۱۶۴

۱- ۵۹۸. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۲- ۵۹۹. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۳- ۶۰۰. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۴- ۶۰۱. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۵- ۶۰۲. راجع: تذکره الائمه، ص ۱۸۴.

۶- ۶۰۳. تفسیر فرات، ص ۲۴۰.

۷- ۶۰۴. من الآیه ۳۳ من سوره بنی اسرائیل.

۸- ۶۰۵. فی الترجمه زیاده (یعنی الذی قتل ظلماً).

و العامه عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله أنه قال: «المهدی اسمه اسمی»(۱).

و قد استفاض فی خبر اللوح بل تواتر تواتراً معنویاً عن جابر و قد نقل للامام الباقرعلیه السلام أنه رآه عند الصدیقه الطاهرهعلیها السلام، و انه اهداه اللَّه عزّوجلّ إلی رسوله صلی الله علیه وآله و فیه اسماء اوصیائه.

و قد ثبت اسم المهدی علیه السلام بروایه الصدوق فی (کمال الدین)(۲) و (عیون الأخبار)(۳) بهذا النحو:

«أبو القاسم محمد بن الحسن، هو حجه اللَّه تعالی علی خلقه القائم، أمه جاریه اسمها نرجس صلوات اللَّه علیهم اجمعین».

و فی روایه الشیخ الطوسی فی الأمالی(۴):

«والخلف محمد یخرج فی آخر الزمان علی رأسه غمامه بیضاء تظله من الشمس، ینادی بلسان فصیح یسمعه الثقلین و الخافقین، و هو المهدی من آل محمد یملأ الأرض عدلاً کما ملئت جوراً».

و فی روایه قال جابر: «فرأیت فیها محمداً محمداً محمداً فی ثلاثه مواضع، و علیاً و علیاً فی أربعه مواضع».(۵)

و لا یخفی أنه بمقتضی الأخبار الکثیره المعبره و القریبه إلی التواتر انّ حرمه تسمیته بهذا الاسم المبارک فی المجالس و المحافل إلی ظهوره موفور السرور، و هذا الحکم من خصائصه؛ و هو مسلّم عند قدماء الامامیه من الفقهاء و المتکلمین و المحدثین حتی أن الشیخ الاقدم ابو محمد الحسن بن موسی النوبختی - و هو من علماء الغیبه الصغری - انه قد ذکر فی کتاب (الفرق و المقالات) الفرقه الثانیه عشره الشیعه بعد وفاه الامام الحسن العسکری علیه السلام و قال: (و هم الامامیه) ثم نقل مذهبهم و عقیدتهم، إلی أن یقول:

۱- ۶۰۶. نقل فی الترجمه بالمعنی و فی (کمال الدین) للصدوق و غیره (المهدی من ولدی اسمه اسمی) عن جابر الانصاری عن رسول اللَّه(ص): ج ۱، ص ۲۸۶، ح ۱، و عن أبی بصیر عن الامام الصادق(ع) عن رسول اللَّه(ص) کما فی ص ۲۸۷، ج ۱، ح ۴.

۲- ۶۰۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۰۷.

۳- ۶۰۸. عیون اخبارالرضاعلیه السلام، ج ۲، ص ۴۷.

۴- ۶۰۹. الامالی، ص ۲۹۲.

۵- ۶۱۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۱۱.

«و لا يجوز ذكر اسمه، و لا السؤال عن مكانه حتى يؤمن بذلك».(۱)

و يعلم من هـذا الكلام فى هـذا المقام أن هـذا الحكم من خصائص مـذهب الاماميه و لم ينقل خلاف من احدهم فيه إلى عصـر الخواجه نصيرالدين الطوسـى حيث أنه كان قائلاً بجوازه، و خلافه لا يضـرّ و ذلك لضـيق وقته عن مراجعه الكتب النقليه و لهذا فهو يقول احياناً بمذاهب نادره بل قد تكون منحصره به مثل انكار البداء و توقيفيه الاسماء الحسنى و غير ذلك.

و لم ينقل بعـده لأحـد خلاف الّا صاحب كشف الغمه علىّ بن عيسـى و ليس مورد اهتمام العلماء بترجيحٍ و ردٍّ و قبول لقوله فى امثال هذا المقام مع أنه قد اشتبه هنا اشتباهاً عجيباً عند ما قال فى هذا الكتاب:

«من العجب أن الشـيخ الطبرسـى و الشـيخ المفيد (رحمه اللّٰه تعالى) قالا أنه لا يجوز ذكر اسمه، و لا كنيته ثم يقولون: اسمه اسم النبى صلى الله عليه وآله و كنيته كنيته عليهما الصلاه و السلام و هما يظنان انهما لم يذكر اسمه و لا كنيته و هذا عجيب».(۲)

و لا بـد أن يتعجب من هـذا التعجب حيث لا يفرق بين التلفـظ بالاـسم و الكنيه المحكومين بالحرمه و بين الاشاره إلى الاسم و الكنيه.

و بالجمله: فقد بحثت هذه المسأله فى عصر الشيخ البهائى، و قد وقع النزاع فيها بين الفضلاء و حتى ألّف فيها رسائل مختلفه مثل (شرعه التسميه) للمحقق الداماد.

و قال (المير لوحى) فى (كفايه المهتـدى)(۳): و قـد درس و تتلمذ هذا الضـعيف عند النحريرين عديمى النظير يعنى الشـيخ بهاء الدين محمد، و الأمير محمد باقر الداماد عليهما الرحمه، و كانت بينهما مناظره و مباحثه فى جواز التسميه و حرمتها زمان الغيبه.

و قد استمرت هذه المناظره بينهما إلى مده، و لهذا الّف السيد المشار إليه الكتاب المذكور. انتهى.

و رساله تحريم التسميه للعالم الجليل الشيخ سليمان الماحوزى و كشف التعميه للشيخ الحر.

ص:۱۶۶

۱- ۶۱۱. فرق الشيعه، ص ۱۱۰.

۲- ۶۱۲. كشف الغمه فى معرفه الائمه، ج ۳، ص ۳۲۶.

۳- ۶۱۳. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ۴۴.

و الفلک المشحون لسماحه السید باقر القزوینی.

و ادعی فی (شرعه التسمیه) الاجماع.

و نحن نـذکر العباره علی ما نقله تلمیذه الرشید الفاضل قطب الدین الا شکوری فی (محبوب القلوب) و سماحه السید باقر فی الفلک المشحون.

قال قطب الدین:

قال السید السند خاتم الحکماء و المجتهدین طاب ثراه فی کتابه شرعه التسمیه فی زمان الغیبه: «أن شرعه الدین و سبیل المذهب أنه لا یحل لأحـد من الناس فی زمننا هـذا و أعنی به زمان الغیبه إلی أن یحین الفرج و یأذن اللّٰه سبحانه لولیه و حجته علی خلقه القائم بأمره و الراصد لحکمه بسریح الظهور و شروق المخرج أن یسمیه و یکنیه صلوات اللّٰه علیه فی مجمع مجاهراً اسمه الکریم معلناً بکنیته الکریمه انما الشریعه المشروعه المتلقاه عن ساداتنا الشارعین صلوات اللّٰه علیهم اجمعین فی ذکرنا ایاه ما دامت غیبته الکنایه عن ذاته المقدس بألقابه القدسیه کالخلف الصالح و الامام القائم و المهدی المنتظر و الحجه من آل محمدعلیهم السلام و کنیته، و علی ذلک اطباق اصحابنا السالفین واشیاخنا السابقین الذین سبقونا بضبط مآثر الشرع و حفظ شعائر الدین رضوان اللّٰه تعالی علیهم اجمعین و الروایات الناصه متظافره بـذلک عن ائمتنا المعصومین صلوات اللّٰه علیهم اجمعین و لیس یستنکره الّا ضعفاء التصوّر بالأحکام و الأخبار و اطفاء الاطلاع علی الدقائق و الأسرار، و الّا القاصرون الذین درجتهم فی الفقه و مبلغهم من العلم أن لا یکون لهم قسط من الخبره بخفیات مراسم الشریعه و معالم السنه و لا نصیب من البصیره فی حقایق القرآن الحکیم و لاـ حظ من تعرف الاسرار الخفیه التی استودعها احادیث مهابط الوحی و معادن الحکمه و مواطن النور و حفظه الدین و حمله السر و عیبه علم اللّٰه العزیز».

و نسب السید نعمهاللّٰه الجزائری فی شرح عیون الأخبار القول بالحرمه إلی اکثر العلماء، و لم ینسب القول بجوازه الّا اولئک الثلاثه و بعض معاصریه.

الروایات الداله علی حرمه التصریح باسمه علیه السلام

و مع ذلک فانه فی مثل هذا الحال یتبع الدلیل، و هی الأخبار الکثیره المعتبره

ص:۱۶۷

التی ذکرت متفرقه فی هذا الکتاب، و سوف یشار إلی بعضها.

الأول: الحدیث الثالث عشر من الباب الخامس من النصوص الخاصه.

روی الشیخ الجلیل الفضل بن شاذان فی کتاب (الغیبه)(۱) له عن جابر الانصاری:

«دخل جندل بن جناده الیهودی من خیبر علی رسول اللّه صلی الله علیه وآله... و بعد عدّه اسئله، سأله صلی الله علیه وآله عن اوصیائه، فذکرهم اسماً اسماً إلی أن وصل إلی الامام الحسن العسکری فقال: ثم یغیب عن الناس امامهم.

قال: یا رسول اللّه یغیب الحسن منهم؟

قال: لا، ولکن ابنه الحجه، یغیب عنهم غیبهً طویله.

قال: یا رسول اللّه فما اسمه؟

قال: لا یسمّی حتی یظهره اللّه».

الثانی: الحدیث الثالث و العشرون الذی رواه الصدوق(۲) و غیره(۳) بطرق معتبره عن عبدالعظیم الحسنی أنه قد عرض عقائده و معالم دینه علی الامام علی النقی الهادی علیه السلام و عدّ ائمته اماماً اماماً.

«فقال علیه السلام: و من بعدی الحسن ابنی، فکیف للناس بالخلف من بعده؟

قال: فقلت: و کیف ذاک یا مولای؟

قال: لأنه لایری شخصه، و لا یحلّ ذکره باسمه، حتی یخرج فیملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً».

الثالث: الحدیث السابع و العشرین، روی هناک عن ابراهیم بن فارس النیسابوری عند ما دخل علی الامام العسکری علیه السلام رأی الحجهعلیه السلام جالساً إلی جنبه و أخبره بما فی ضمیره، فسأل عنه علیه السلام، فقال علیه السلام: «هو ابنی و خلیفتی من بعدی... إلی أن یقول: هو سمی رسول اللّه صلی الله علیه وآله و کنیه، و لا یحلّ لاحد أن یسمیه باسمه أو یکنیه بکنیته إلی أن یُظهِر اللّه دولته و سلطنته».(۴)

۱- ۶۱۴. راجع: کفایهالمهتدی التلخیص ص ۶۹.

۲- ۶۱۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۹.

۳- ۶۱۶. کفایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۲۸۷؛ روضه الواعظین، ص ۳۱؛ وسائل الشیعه (دارالکتب)، ج ۱، ص ۱۳؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۴۱۲ و ج ۶۶، ص ۱.

۴- ۶۱۷. راجع: کفایه المهتدی التلخیص صص ۱۶۰ - ۱۶۱؛ کشف الحق، ص ۴۵ - ۴۴.

الرابع: الخبر الصحيح و المشهور الذى رواه ثقه الاسلام فى الكافى(۱) و الصدوق فى العيون(۲) و كمال الدين(۳) و الطبرسى فى الاحتجاج(۴) عن الامام محمد التقى الجوادعليه السلام فى خبر طويل ما حاصله:

«أنه كان أميرالمؤمنين عليه السلام يوماً فى المسجد الحرام إذا قبل رجل حسن الهيئه و اللباس فسلّم، و سأل عده اسئله فاحاله عليه السلام إلى الامام الحسن عليه السلام فاجابه عليه السلام، فقال الرجل: اشهد أن لا اله الّا اللّٰه و لم ازل اشهد بها، و اشهد أن محمداً رسول اللّٰه و لم ازل اشهد بذلك... ثم شهد على خلافته و وصايته عليه السلام و كذلك شهد على واحد و احد من اوصيائه عليه السلام إلى أن قال:

و اشهد على رجل من ولد الحسن بن علىّ لا ـ يسمّى و لا ـ يكنّى حتى يظهر امره فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً، أنه القائم بامر الحسن بن علىّ، والسلام عليك يا أميرالمؤمنين و رحمه اللّٰه و بركاته، ثم قام و مضى

فقال أميرالمؤمنين عليه السلام: يا أبا محمد اتبعه فانظر أين يقصد....

قال: فما كان الّا أن وضع رجله خارج المسجد فما دريت أين أخذ من أرض اللّٰه عزّوجلّ... فقال: هو الخضر...».

و فى هدا الخبر الشريف عده فوائد:

أولها: أن عدم ذكر اسمه الشريف كان من صفاته المعروفه المتداوله فى عصر الأنبياء و الأوصياء الماضين.

ثانيها: أنه كان من جمله التكاليف و عقائد اهل الحق فى جميع العصور.

ثالثها: أنه حكم ثابت إلى عصر الظهور و ليس مختصاً بزمان الغيبه الصغرى أو اوقات التقيه، و هو ما يطابق الاحاديث السابقه و الآتيه.

و قال العلامه المجلسى بعد أن ذكر عدّه أخبار قائله بدوام الحرمه إلى عصر الظهور:

«هذه التحديدات مصرحه فى نفى قول مَنْ خصّ ذلك بزمان الغيبه الصغرى

۱– ۶۱۸. الكافى، ج ۱، ص ۵۲۵.

۲– ۶۱۹. عيون اخبار الرضاعليه السلام، ج ۲، ص ۶۷.

۳– ۶۲۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۱۳.

۴– ۶۲۱. الاحتجاج، ج ۱، ص ۳۹۵.

تعویلاً علی بعض العلل المستنبطه و الاستبعادات الوهمیه».(۱)

الخامس: المروی فی الکافی(۲) و کمال الدین(۳) بسند صحیح عن الامام الصادق علیه السلام انه قال: «صاحب هذا الامر رجل لا یسمّیه باسمه الّا کافر».

قال الفاضل صالح المازندرانی فی شرح هذا الخبر:

«... المراد بالکافر هاهنا تارک الاوامر و فاعل النواهی دون منکر الرب و المشرک به، و فیه مبالغه فی تحریم التصریح باسمه، و لعله مختص بزمان التقیه بدلیل ما ذکرناه فی مواضع متفرقه، و دلاله بعض الأخبار علیه ظاهره؛ و یؤیده عدم بقاء التحریم فیه فی جمیع الاوقات و الازمان، فاذا تطرق إلیه التخصیص جاز حمله علی ما ذکرناه فلا ـ یکون دلیلاً ـ علی شمول التحریم لزمان الغیبه...»(۴) انتهی

و جهات الضعف فی هذا الکلام غیر خفیه للناظر، خصوصاً أن ثبوت الجواز فی ایام الظهور مخصص لعمومات ادله التحریم، مع أن فی جمیعها(۵) قد اُخذ ذلک الزمان(۶) فیها غایه للتحریم(۷) فلم یدخل احیاناً(۸) حتی یخرج جمیعاً.

و إنّ القائلین بالحرمه قبل الظهور - والذین هم جمهور العلماء - لم یُخرجوا أی زمان (منها).

و علی فرض التسلیم بخروج زمان، فلا یکون سبباً لجواز التصرف فی العموم(۹).

و ان حَمل الکثیر منها علی التقیه لیس له وجه، بل فی عدّه ما یحتمل انها شبه و سنذکرها فیما بعد.

۱- ۶۲۲. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۲.

۲- ۶۲۳. الکافی، ج ۱، ص ۳۳۳.

۳- ۶۲۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۴۸.

۴- ۶۲۵. شرح اصول الکافی، ج ۶، ص ۲۳۷.

۵- ۶۲۶. أی الأخبار القائله بالتحریم.

۶- ۶۲۷. و هو حرمه التسمیه إلی وقت ظهوره(عج).

۷- ۶۲۸. المقصود من الغایه هنا ان الحرمه مستمره حتی یظهر (عج). ف (حتی و (إلی تحدید لمده نهایه التحریم.

۸- ۶۲۹. فلم یدخل فی مده التحریم جوازٌ، و انما الجواز بعد مده التحریم. فیکون الجواز حکماً خاصاً علی موضوع آخر هو غیر الموضوع الاول، فالموضوع الاول هو جمیع الازمنه ما قبل الظهور و تنتهی هذه الازمنه إلی الوقت الذی یظهر فیه (عج) بینما الموضوع الثانی الذی تعلق به حکم الجواز هو الازمنه التی یظهر فیها (عج) و تبتدأ من حین ظهوره إلی ما شاءاللّه تعالی.

۹- ۶۳۰. یعنی ان التخصیص فی بعض الموارد لا یخرج العموم عن عمومه و انما یبقی العموم علی حاله. فلا یمکننا رفع الید عنه الّا بمخصص آخر.

السـادس: المروی فی الکافی(۱) و العیون و کمـال الـدین(۲) و غیبه الشیـخ الطوسی(۳) و غیرها(۴) عـن الامـام علیّ النقی علیه السلام قال لأبی هاشم داود بن القاسم الجعفری: «الخلف من بعدی الحسن، فکیف لکم بالخلف من بعد الخلف؟

فقلت: لم جعلنی اللّه فداک؟

قال: انّکم لا ترون شخصه و لا یحلّ لکم ذکره باسمه».

السابع: المروی فی الکافی(۵) و کمال الدین(۶) عن الریان بن الصلت قال: «سـمعت ابا الحسن الرضاعلیه السـلام یقول: و سئل عن القائم، فقال: لا یری جسمه، و لا یسمّی باسمه».

الثامن: المروی فی کمال الـدین(۷) عن الامام الصادق علیه السلام: أنه قال لصـفوان بن مهران: المهـدی من ولدی(۸) الخامس من ولد السابع، یغیب عنکم شخصه و لا یحلّ لکم تسمیته.

و رواه هناک بسند آخر عن عبداللّه بن یعقوب(۹).

التـاسع: و روی ایضاً هناک(۱۰) عن الامـام الکـاظم علیه السـلام أنه قال عنـد ذکر القائم علیه السـلام: «الـذی تخفی علی الناس ولادته و لا یحلّ لهم تسمیته حتی یظهره اللّه عزّوجلّ فیملأ به الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً».

۱- ۶۳۱. الکافی، ج ۱، ص ۳۲۸.

۲- ۶۳۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۸۱.

۳- ۶۳۳. الغیبه، ص ۲۰۲.

۴- ۶۳۴. کشف الغمه فی معرفه الائمّه؛ ج ۲، ص ۲۰۲؛ علل الشـرایع، ج ۱، ص ۲۴۵؛ کفـایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، صص ۲۸۸ - ۲۸۹.

۵- ۶۳۵. الکافی، ج ۱، ص ۳۳۳.

۶- ۶۳۶. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۰.

۷- ۶۳۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۳۳.

۸- ۶۳۸. هذه الزیاده فی الترجمه و یظهر انه نقل الروایه من البحار، و الا ففی المصدر لا توجد هذه الزیاده - بحارالانوار: ج ۵۱، ص ۳۲، ح ۴.

۹- ۶۳۹. هکـذا فی الترجمه. و فی البحـار (عن ابن أبی یعفور) و فی هـامش (کمال الـدین) المطبوع (فی بعض النسـخ: عن أبی یعقوب): ج ۲، ص ۴۱۱. و یبـدو هـذا التحریف فی اسم (أبی یعفور) وقع فی تفسیر علی بن ابراهیم القمی فی سوره النسـاء فی تفسـیر قوله تعالی: «فبظلم من الـذین هادوا حرمنا علیهم طیبات احلّت لهم». و قد صـححه سـیدنا الخوئی فی المعجم: ج ۱۰، ص ۹۷ عن تفسیر البرهان للسید هاشم البحرانی. و امکان التصحیف وارد لتشابه (یعفور و یعقوب).

۱۰- ۶۴۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۳۳؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۲.

العاشر: و روی هناک(۱)، و الخراز أيضاً فی کفایه الأثر(۲) عن الامام الجوادعلیه السلام أنه قال: «القائم منّا هو الذی تخفی علی الناس ولادته، و یغیب عنهم شخصه، و یحرم علیهم تسمیته و هو سمی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و کنّیه».

الحادی عشر: و المروی هناک ایضاً: «خرج فی توقیعات صاحب الزمان علیه السلام: ملعون ملعون مَنْ سمّانی فی محفل من الناس».(۳)

الثانی عشر: و المروی هناک ایضاً عن محمد بن عثمان العمری قدس سره؛ قال: «خرج توقیع بخط اعرفه: مَنْ سمّانی فی مجمع من الناس باسمی فعلیه لعنهاللَّه».(۴)

الثالث عشر: و المروی هناک ایضاً عن الامام الباقرعلیه السلام: سأل عمر أمیرالمؤمنین علیه السلام عن المهدی؛ فقال: یا ابن أبی طالب اخبرنی عن المهدی ما اسمه؟

قال: امّا اسمه فلا، أن حبیبی و خلیلی عهد الیّ أن لا احدّث باسمه حتی یبعثه اللَّه عزّوجلّ، و هو ممّا استودع اللَّه عزّوجلّ رسوله فی علمه(۵).

الرابع عشر: و نقل الشیخ حسن بن سلیمان الحلی فی کتاب (المختصر) عن السید حسن بن کبش أنه روی فی کتابه باسناده عن الامام الصادق علیه السلام أنه أومأ إلی ابنه موسی علیه السلام و قال: «و الخامس من ولده یغیب شخصه و لا یحل ذکره باسمه»(۶).

و هذه الأخبار الکثیره المعتبره التامه الحجه و المؤیده بالاجماع المنقول، و الشهره المحققه وافیه فی اثبات المدّعی

و مع ذلک فانها مؤیده بعدّه أشیاء:

الأول: أنه فی جمیع اخبار المعراج قد ذکر اللَّه تعالی لنبیّه اسماء ائمّتنا واحداً واحداً إلّا المهدی علیه السلام فانه ذکره بلقبه.

و سوف تأتی هذه الأخبار متفرقه فی هذا الباب و الباب التالی.

الثانی: أن فی جمیع الأخبار النبویه التی ذکر فیها رسول اللَّه صلی الله علیه وآله اسماء اوصیائه -

---

۱- ۶۴۱.. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۸.

۲- ۶۴۲. کفایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۲۸۱.

۳- ۶۴۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۸۲.

۴- ۶۴۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۸۳.

۵- ۶۴۵. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۶۴۸.

۶- ۶۴۶. لم نجـده فی (المختصـر) المطبوع، ولکنه موجود فی البحـار: ج ۲۶، ص ۳۰۹ عن المختصـر و أثبت محقق البحـار فی الهامش رقم صفحه (المختصر) و لعله موجود فی نسخه أخری غیر ما هو مطبوع واللّه العالم.

كما ستأتى جمله منها فى الباب الخامس - فانه ذكرهم بأسمائهم إلّا هوعليه السلام فقد ذكره باللقب أو قال (اسمه اسمى)، مع أن الامامين الباقر و محمد التقى عليهما السلام كان اسمهما اسمه ايضاً.

الثالث: كثره القابه الشائعه و المتعارفهعليه السلام قبل ولادته، و التى كانت شائعه بعد ولادته.

حتى أنه قد بشر فى جميع الامم السالفه بظهوره عليه السلام - كما سيأتى فى خطبه يوم الغدير، أن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قال: «ألا أنه قد بشر به من سلف بين يديه» - و عند الجميع باللقب المعروف، و فى زيارته عليه السلام: «السلام على مهدى الأمم».

لِمَ لا يجوز حمل الاخبار المذكوره على التقيه

و أما حمل هذه الأخبار على التقيه، فلا يجوز لعده وجوه:

الأول: أنه نقل جمع محدثى الخاصه و العامه هذه الفقره عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله انه قال: (اسمه اسمى) كما سيشار إلى اسانيده و مصادره فى الباب الرابع، فالكل اذن يعرفون اسمه عليه السلام، فعلى من يراد اخفاؤه؟

الثانى: أنه ذكر فى كثير من هذه الأخبار و غيرها النهى عن ذكر الاسم مع انها صرحت ان اسمه اسم رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، و معنى ذلك أن الراوى و السامع قد علما باسمه الاصلى، فاذا كان ذلك تقيه فقد علما، و ان كانت عن الغير فعليهما أن لا يذكراه فى مكان آخر، اذن فالحذر من ذكره فى ذلك المجلس لا ـ معنى له، بل كان من اللازم تنبيهما على عدم ذكره فى مجلس آخر و لم ينبهوا.

الثالث: أن عدم ذكر الخضر اسمه عليه السلام فى المحضر الشريف لأميرالمؤمنين عليه السلام اثبت أن عدم ذكر اسمه من اجزاء الشهاده و صفاته عليه السلام، و كذلك عدم ذكر رسول اللَّه صلى الله عليه وآله اسمه لجندل اليهودى الخيبرى فلا يمكن حملها على التقيه.

الرابع: أنه كما تقدم قد ثبت أن غايه الحرمه هى الظهور، و هذا لا يمكن اجتماعه مع كون الحرمه دائره مدار الخوف.

الخامس:

أنه إذا كان مجرد ذكر الاسم هو منشأ الخوف و الفساد بملاحظه أن الجبارين متصدين لاستئصاله و قتله عند ما يصلون إليه لأنه على يده عليه السلام زوال ملكهم

و انقطاع دوله الظالمین، فیکون من الافضل أن لا یـذکر بأی اسم و لقب معروف به، و خصوصاً لقب المهدی، فان فی کل تلک الوعود و المواعیـد النبویه قد ذکره علیه السـلام بهذا اللقب، و عرف به بعد ذلک حتی أن (ابن الخطاب) سأل أمیرالمؤمنین علیه السلام عن المهدی، و عبد الملک سأل الزهری، و المنصور سأل (سیف) کما یأتی.

فلیس هنـاک طریـق فی بیـان اختصـاصه بهـذا الاـسم إلّـا أن یکـون مـن الأسـرار المکنـونه، و الخصـائص الاـلهیه، مثـل کـون (أمیرالمؤمنین) من خصائص جده علیه السلام.

و قد احتمل بعض: أن سـبب الحرمه هو أن العوام إذا سـمعوا باسـمه علیه السلام قد یصدقون بمعتقد أهل الکتاب القائل بأن نبی آخر الزمان سیظهر لاحقاً.

و أما تلک التی تدل علی الجواز فهی عده أخبار ضـعیفه بحسب السـند، مثل الخبر المتقدم فی (لقب السید) أن جاریه الخیزرانی قالت أن السیده نرجس ماتت فی حیاه الامام الحسن العسکری و علی قبرها لوح مکتوب علیه هذا قبر أم (م ح م د).

و علاوه علی ضـعف هـذا الخبر و جهاله الراوی و عـدم معلومیه الکتابه و دلالتها علی جواز النطق، فهو معارض لعـده اخبار یأتی بعضـها فی الباب السادس أن السـیده نرجس خاتون کانت علی قید الحیاه بعد وفاته علیه السـلام و یحتمل أن أم محمد هی کنیه السیده نرجس خاتون فلا یکون فی هذا الخبر دلاله علی المدّعی

و فی نفس خبر الجاریه هـذا أنه کان اسم امّه علیه السـلام (صـقیل)، و المروی فی (کمال الـدین)(۱) للصدوق أن صقیل کانت حاضره وقت وفاه الامام العسکری علیه السلام فدعا بماء قد اُغلی بالمصطکی فجائته به و قد توفی بعد صلاه الصبح و شربه.

و مثـل خبر (اللوح) و ان کـان بغـایه الاعتبـار ولکن فی متنه اختلاـف کثیر، و فی أحادیث کثیره ذکر باللقب و الکنیه، و اذا اراد احد أن یراجع المجلد التاسع من البحار فسوف یثبت اکثرها.

علاوه علی ذلک، أن ذکره فی ذلک اللوح من الاسرار المخزونه، و لم یره أحد غیر جابر، فلا یقال أن فیه دلاله علی الجواز.

و هناک طریق رواه الصدوق(۲) و قد ذُکر فیه الاسم، ولکنه بعد أن ذکر الخبر قال:

۱- ۶۴۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۷۴.

۲- ۶۴۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۰۷.

«جاء هذا الحديث هكذا بتسميه القائم علیه السلام، والذی اذهب إليه ما روی فی النهی من تسمیته».

و مثله الخبر المنقول عن علی بن احمد أنه رأی حجراً فی مسجد الکوفه قد نقش علیه اسمه الشریف بحسب الخلقه.

و ضعف دلالته واضح ایضاً.

و روایه أبی غانم: «ولد لأبی محمدعلیه السلام ولد فسماه... فلان»(۱).

و من المعلوم أن ذکر اسمه أو مثله من الرواه غیر المعروفین لیس حجه، و خصوصاً أن تسمیه الاسم هو غیر ذکر الاسم.

و قد ذکر بالاسم فی بعض الادعیه، فهو علاوه علی قلته فهو معارض للاکثر التی ذکر فیها باللقب.

و لم یعلم وصوله بهذا النحو فیحتمل أن الامام ذکر اوله و قد احال الباقی علی القراء، کما صرّح بذلک فی مواضع کثیره، فهذا یرجع إلی عدم معرفه الراوی، و لا یدل علی الجواز فی غیر ذلک الموضع.

وا ضعف من الجمیع الاستشهاد بکنیه الامام الحسن العسکری و هی (أبی محمد)، فالکنیه له علیه السلام نظیر الاسم، فعند ما یکون (عَلَماً) فحینئذٍ لا یلتفت فیه إلی الولد، مثل ابوالحسن الاول، و ابوالحسن الثانی؛ و اجزاء الاعلام المرکبه لا تدل علی جزء المعنی مثل عبد شمس، و أبی بکر و امثال ذلک.

و بالجمله فان رفع الید عن تلک الأخبار الصحیحه الصریحه و المؤیده بالاجماع و الشهره و الوجوه السابقه بسبب هذا النوع من الأخبار انما هو خروج عن قانون الاستدلال و طریقه الفقهاء.

و توجد فی المقام بعض المباحث العلمیه التی لا تتناسب مع الکتاب الفارسی(۲).

المائه و السابع و الثلاثون: «نیه الصابرین»

عدّه فی الهدایه(۳) من القابه.

ص:۱۷۵

۱- ۶۴۹. کمال الدین: ج ۲، ص ۴۳۱ - لایخفی ان فی المصدر اسمه الشریف و ابدله المؤلف رحمه اللّه لقوله بالحرمه.
۲ - ۶۵۰. باعتبار ان طریقه السلف الصالح کانوا یکتبون باللغه الفارسیه إلی العامه بینما عند ما یکتبون باللغه العربیه فانما یقصدون من التألیف اهل البحث و النظر. و ان طرح المسائل العلمیه یتناسب مع اهل الاختصاص.
۳- ۶۵۱. الهدایه الکبری ص ۳۲۸.

المائه و الثامن و الثلاثون: «المنتقم»

و عدّه هناک(۱) و فی المناقب القدیمه من الالقاب.

و فی خطبه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله الغدیریه فی اوصافه علیه السلام: «ألا أنه المنتقم من الظالمین».

و فی خبر الجارود بن المنذر الطویل و المشهور بروایه ابن عیاش فی المقتضب(۲) عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله أنه قال:

یا جارود لیله اُسری بی إلی السماء أوحی اللَّه عزّوجلّ الیّ أن «سلْ من أرسلنا من قبلك من رسلنا» علی ما بعثوا. فقلت: علی ما بعثتم؟

قالوا: علی نبوّتک، و ولایه علی بن أبی طالب و الائمه منکما.

ثم أوحی الیّ أن التفت إلی یمین العرش. فالتفت فاذا علی و الحسن و الحسین و علیّ بن الحسین و محمد بن علیّ و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد بن علی و علی بن محمد و الحسن بن علی و المهدی فی ضحضاح من نور یصلّون.

فقال لی الربّ تعالی «هؤلاء الحجج اولیائی و هذا المنتقم من أعدائی».

و روی فی علل الشرائع(۳) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال:

أما لو قد قام قائمنا لقد ردت إلیه الحمیراء حتی یجلدها الحدّ و حتی ینتقم لابنه محمد فاطمهعلیها السلام منها.

قلت: جعلت فداک و لِمَ یجلدها الحد؟

قال: لفریتها علی أم ابراهیم.

قلت: فکیف أخّر اللَّه القائم؟

فقال: لأن اللَّه تبارک و تعالی بعث محمداًصلی الله علیه وآله رحمه و بعث القائم علیه السلام نقمه.

و روی فی الکافی(۴) عنه(۵)علیه السلام أنه قال: إذا تمنّی احدکم القائم فلیتمنه فی عافیه

---

۱ – ۶۵۲. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۲ – ۶۵۳. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۳۸؛ راجع أیضا: العوالم (الشیخ عبداللَّه البحرانی)، ج (النصوص علی الائمه الاثنی عشر(ع))، ص ۲۹؛المختصر، ص ۱۵۱.

۳- ۶۵۴. علل الشرایع، ج ۲، ص ۵۸۰.

۴- ۶۵۵. الکافی، ج ۸، ص ۲۳۳.

۵ - ۶۵۶. فی الکافی عن الامام الصادق(ع). و لعله من سهو قلم المحدث النوری رحمه اللّٰه أو هکذا فی نسخته واللّٰه تعالی العالم.

فانّ اللَّه بعث محمداًصلی الله علیه وآله رحمه و یبعث القائم نقمه.

و المروی فی (کمال الدین)(۱) عن (الامام الحجهعلیه السلام) و هو فی سنته الثالثه قال لأحمد ابن اسحاق: أنا بقیه اللَّه فی ارضه و المنتقم من اعدائه.

المائه و التاسع و الثلاثون: «المهدی» صلوات اللَّه علیه

و هو اشهر اسمائه و القابه علیه السلام عند جمیع الفرق الاسلامیه.(۲)

روی الشیخ الطوسی فی غیبته(۳) عن أبی سعید الخراسانی، قال: قلت لأبی عبداللَّه علیه السلام: لأی شی ء سمّی المهدی؟

قال: لأنه یهدی إلی کل امر خفی.

و روی الشیخ المفید فی الارشاد(۴) عنه علیه السلام و انما سمّی القائم مهدیاً لأنه یهدی إلی امر قد ضلّوا عنه....

و روی یوسف بن یحیی السلمی فی کتاب (عقد الدرر فی اخبار الامام المنتظر)(۵) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال:

«و انما سمّی المهدی لأنه یهدی إلی أمر خفی».

«و یستخرج التوراه و الانجیل من أرض یقال لها انطاکیه».

و قال(۶) فی روایه أخری «انما سمّی المهدی لأنه یهدی إلی اسفارٍ من اسفار التوراه، فیستخرجها من جبال الشام یدعو الیها الیهود، فیسلم علی تلک الکتب جماعه کبیره، ثم ذکر نحواً من ثلاثین الفاً»(۷).

و فی روایه أخری «انما سمّی المهدی لأنه یُهْدی إلی جبل من جبال الشام، یستخرج منه اسفار التوراه یحاجّ بها الیهود، فیسلم علی یدیه جماعه من الیهود».

و فی هذه الأخبار اشکال لأن ما ذکروه یتناسب مع معنی (الهادی) الذی بمعنی

۱- ۶۵۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۸۴.

۲- ۶۵۸. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۵.

۳- ۶۵۹. الغیبه، ص ۴۷۱.

۴- ۶۶۰. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۳.

۵- ۶۶۱. عقدالدرر فی اخبار المنتظر، ص ۴۰.

۶- ۶۶۲. هکذا فی الترجمه، ولکن فی المصدر المطبوع بعد ذکر الروایه السابقه: «اخرجه الامام ابو عبداللَّه نعیم بن حماد فی

کتاب (الفتن) من وجوه». و فی بعض روایاته عن کعب، قال: «انما سمّی المهدی... الخ».

۷- ۶۶۳. عقد الدرر فی أخبار المنتظر، ص ۴۰.

الذی یهدی و لیس مع (المهدی) الذی بمعنی الذی یُهدی إلی الطریق الصحیح، و اذا ضُمّ المیم یعطی معناه أیضاً لأنه بمعنی أن یبعث شخص بهدیه إلی شخص آخر.

و توضیح الجواب علی هذا الاشکال سوف یأتی فی لقب (الهادی) أن شاء اللَّه تعالی(۱).

المائه و الأربعون: «عبداللَّه»

من اسمائه علیه السلام المبارکه، کما تقدم فی اسم (احمد) عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال: «اسمه احمد و عبداللَّه و المهدی».(۲).

المائه و الواحد و الأربعون: «المؤمَّل»

روی الشیخ الکلینی و الشیخ الطوسی عن الامام الحسن العسکری علیه السلام انه قال حین ولد الحجهعلیه السلام:

«زعم الظلمه انّهم یقتلوننی لیقطع هذا النسل، فکیف رأوا قدره اللَّه، و سمّاه المؤمَّل»(۳).

و الظاهر أنه بفتح المیم الثانیه، یعنی أن الخلائق یتأملونه، و قد اشیر فی دعاء الندبه الی هذا المضمون: «بنفسی انت من(۴) امنیه شائق یتمنی من مؤمن و مؤمنه ذکرا فحنّا».

المائه و الثانی و الأربعون: «المنتظر»

روی فی کمال الدین(۵) عن الامام محمد التقی علیه السلام أنه قال: «انّ مِنْ بَعْدِ الحسن ابنه القائم بالحق المنتظر...(۶).

فقلت له: و لِمَ سمّی المنتظر؟

قال: لانّ له غیبه یکثر ایّامها و یطول امدها فینتظر خروجه المخلصون و ینکره المرتابون، و یستهزی ء بذکره الجاحدون، و یکذب فیها الوقاتون، و یهلک فیها

۱- ۶۶۴. لایخفی ان فی المصدر المطبوع العباره (یُهْدی) لا (یَهْدِی) کما قد قرأها المؤلف رحمه اللَّه فان کانت العباره هی ما فی المصدر المطبوع فسوف ینتفی الاشکال. واللَّه العالم.

۲- ۶۶۵. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۵۴.

۳- ۶۶۶. الغیبه (الطوسی): ص ۱۳۸ - و لا یوجد الخبر فی الکافی، و انما سند الشیخ الطوسی رحمه اللَّه فی الغیبه لهذا الحدیث وقع عن الکلینی رحمه اللَّه.

۴- ۶۶۷. فی مفاتیح الجنان المطبوع لا توجد (من).

۵- ۶۶۸. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۷۸.

۶- ۶۶۹. ثم يسأله الراوى عن سبب تسميته بالقائم و يجيبه الامام و لم يذكر ذلك المؤلف رحمه اللّٰه هنا لأنه ذكره فيما سبق فى لقب (القائم).

المستعجلون، و ينجو فيها المسلّمون».

يعنى اولئك الذين يسلّمون و لا شأن لهم بالاشكالات عن سبب عدم خروجه.

و عليه فان هذا الخبر بفتح (الظاء) يعنى المنتظَر الذى تعلقت كل الخلائق بانتظار قدومه.

المائه و الثالث و الأربعون: «الماء المعين»

يعنى الماء الظاهر الجارى على سطح الأرض.

و المروى فى (كمال الدين)(۱) و (غيبه الطوسى)(۲) عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال فى الآيه الشريفه: «قل أرأيتم إنْ أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين»(۳) فقال: هذه نزلت فى القائم يقول: أن أصبح إمامكم غائباً عنكم لاتدرون اين هو فمن يأتيكم بامام ظاهر، يأتيكم باخبار السماء و الأرض و حلال اللَّه جلّ و عزّ و حرامه، ثم قال عليه السلام: واللَّه ما جاء تأويل هذه الآيه و لا بد أن يجى ء تأويلها.

و هناك عده اخبار بهذا المضمون فيهما، و فى (الغيبه)(۴) للنعمانى، (و تأويل الآيات).

و وجه تشبيهه عليه السلام بالماء، باعتباره سبباً لحياه كل ظاهر، بل أن تلك الحياه قد وجدت و توجد بسبب وجوده المعظم بمراتب اعلى و اتمّ و اشد و ادوم من الحياه التى يوجدها الماء، بل أن حياه نفس الماء من وجوده عليه السلام.

و مروى فى (كمال الدين)(۵) عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال فى الآيه الشريفه: «اعلموا ان اللَّه يحيى الأرض بعد موتها»(۶).

قال: يحييها اللَّه عزّوجلّ بالقائم عليه السلام بعد موتها - موتها بكفر اهلها - و الكافر ميت.(۷)

و فى روايه الشيخ الطوسى فى الآيه المذكوره: يعنى يصلح الأرض بقائم آل محمد من بعد موتها، يعنى من بعد جور اهل مملكتها.

۱- ۶۷۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۲۶.

۲- ۶۷۱. الغيبه، الشيخ الطوسى، ص ۱۵۸.

۳- ۶۷۲. الآيه ۳۰: سوره الملك.

۴- ۶۷۳. الغيبه، ص ۱۷۶.

۵- ۶۷۴. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۶۸.

۶- ۶۷۵. الآيه ۱۷، سوره الحديد.

۷- ۶۷۶. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۱۷۵.

و لا يخفى أن الناس يستفيدون فى ايام الظهور من هذه العين التى هى الفيض الربانى لهذه العين بسهوله و بساطه، مثل العطشان بجنب النهر الجارى العذب فليس عنده من الانتظار الّا الاغتراف، و لهذا عبّر عنه عليه السلام ب (الماء المعين).

و بما أن الحق قد رفع من الخلق الالطاف الخاصه فى أيام الغيبه و ذلك بسوء أعمالهم فلزمهم أن يلتمسوا الفيض و يأخذوا الخير و يتعلموا منه عليه السلام بالمشقّه و التعب و العجز و الخضوع و التضرع و الانابه مثلهم مثل العطشان إذا أراد أن يخرج الماء من البئر العميقه فليس عنده طريق الّا بذل الجهد باستخدام الآلات و الوسائل ليطفئ نار عطشه. و لهذا عبّر عنه عليه السلام ب (بئر معطله)؛ و لا يسع المقام للشرح أكثر من هذا.

المائه و الأربع و الأربعون: «المخبر بما يعلن»(۱)

المائه و الخمس و الأربعون: «المجازى بالاعمال»

ذُكر الأول فى المناقب القديمه، و الثانى فى (الهدايه)(۲) و عُدّا من القابه عليه السلام.

المائه و الست و الأربعون: «الموعود»

عدّه فى الهدايه من القابه.

و روى الشيخ الطوسى(۳) عن الامام السجادعليه السلام أنه قال فى الآيه الشريفه: «و فى السماء رزقكم و ما توعدون فو ربّ السماء و الأرض انّه لحق مثل ما انكم تنطقون»(۴).

قال: قيام القائم عليه السلام من آل محمدصلى الله عليه وآله(۵).

و نقل ايضاً عن ابن عباس مثله(۶).

و يحتمل أنه عليه السلام يريد تأويل الرزق فى الآيه بظهوره عليه السلام الذى يكون سبباً

ص:۱۸۰

---

۱ – ۶۷۷. الهدايه الكبرى، ص ۳۲۸؛ (فى الهدايه الكبرى: «المحيط بمالم يعلن» و فى دلائل الامامه، ص ۵۰۲: «المخبر بمالم يعلم».

۲– ۶۷۸. الهدايه الكبرى، ص ۳۲۸.

۳– ۶۷۹. الغيبه، ص ۱۷۶.

۴– ۶۸۰. الآيه ۲۲ و ۲۳ من سوره الذاريات.

۵– ۶۸۱. الغيبه (الطوسى): ص ۱۷۶ و ۱۷۷، الطبعه المحققه الاولى.

۶ – ۶۸۲. فى الغيبه للطوسى (رحمه اللّه) عن ابن عباس فى قوله تعالى: «و فى السماء رزقكم و ما توعدون» قال: هو خروج

المهدی علیه السـلام – الغیبه: ص ۱۷۵، الطبعه المحققه الاـولی. و فی (المحجه فیمـا نزل فی القـائم الحجه): «... قـال هو: خروج القائم المهدی علیه السلام»: ص ۲۱۱.

لانتشار الایمان و الحکمه و انواع العلوم و المعارف و هی حقیقه الرزق و سند الحیاه الانسانیه و عیش الخلود، کما فسر الطعام فی الآیه الشریفه: «فلینظر الانسان إلی طعامه»(۱) ب (العلم) و ما ذکر بعده من الحب و العنب و الزیتون و النخل و البساتین و المراتع و غیره بأنواع العلوم.

و المروی فی غیبه النعمانی(۲) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: «و تؤتون الحکمه فی زمانه حتی أن المرأه لتقضی فی بیتها بکتاب اللّه تعالی و سنه نبیّه صلی الله علیه وآله».

أو یکون المقصود من تفسیر (و ما توعدون) یعنی ذلک الموعود الذی وعدتم به و وعد بمجیئه جمیع الانبیاء الامم هو مجیئه علیه السلام، کما فی زیارته علیه السلام: «السلام علی المهدی الذی وعداللّه به الاُمم أن یجمع به الکلم».

و جاء فی احدی الزیارات الجامعه فی أوصافه علیه السلام:

«والیوم الموعود و شاهد و مشهود».

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۸)

المائه و السابع و الأربعون: «مظهر الفضائح»

المائه و الثامن و الأربعون: «مبلی السرائر»

عدّ الأولی فی المناقب القدیمه و الهدایه(۳) و الثانی فی الهدایه(۴) من القابه علیه السلام.

و تعلم حقیقه هذین اللقبین من السیر فی سیرته علیه السلام فقد روی النعمانی فی (الغیبه)(۵) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«بینا الرّجل علی رأس القائم یأمره و ینهاه إذ قال: أدیروه، فیدیرونه إلی قدّامه، فیأمر بضرب عنقه، فلا یبقی فی الخافقین شی ء الاّ خافه».

و فی الروایه الاخری أنه یضرب عنقه فی نفس المکان الواقف فیه(۶).

المائه و التاسع و الأربعون: «مبدئ الآیات»

کما فی الهدایه.(۷)

۱- ۶۸۳. آیه ۲۴ من سوره عبس.

۲- ۶۸۴. الغیبه، ص ۲۳۹.

۳- ۶۸۵. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۴- ۶۸۶. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۵- ۶۸۷. الغیبه، ص ۲۳۹.

۶- ۶۸۸. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۴۰ (عن أبی عبدالله(ع) انه قال: بینا الرجل علی رأس القائم یأمر و ینهی إذ امر بضرب عنقه، فلا یبقی بین الخافقین شی ء الّا خافه).

۷- ۶۸۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

یعنی مظهر آیات اللّه تعالی أو محل ظهور و بروز الآیات الالهیه. لأنه فی ذلک الیوم یفرش بساط الخلافه فی الأرض، البساط الذی قد وضع جمیع الانبیاء و الرسل علیه أقدامهم فجاؤوا بتلک الآیات البینات و المعجزات الباهرات من اجل هدایه الخلق فی مقام الارشاد و اعلاء کلمه الحق و ازهاق الباطل.

و لم یعزّ اللّه تعالی أحداً بمثل هذا التعظیم و لم یعطِ لأحد مثل هذا المقدار من الآیات کما أعطی لمهدیه صلوات اللّه علیه و یجریها له.

و قد اعطاه اللّه تعالی عمراً طویلاً و لا یُعلم إلی أین سوف یمتد عند ما یظهر فی هیئه رجل ابن ثلاثین سنه، و تظلله غمامه بیضاء علی رأسه، و تنادی بلسان فصیح: «هذا مهدی آل محمدعلیهم السلام» و یمسح علی رؤوس شیعته فتکمل عقولهم، و انه تظهر الملائکه فی عسکره المبارک و یراها الناس کما کانوا یرونها إلی عهد ادریس النبی علیه السلام، و تظهر فی جیشه عساکر من الجن.

و لیس فی عسکره طعام و لا شراب الّا حجر یحمل و ان طعامهم و شرابهم من ذلک الحجر.

و تشرق الأرض و تضی ء بنور جماله فتنتفی الحاجه إلی ضوء القمر.

و یزول الشر و الضرر من الوحوش و الحشرات، و یرفع الخوف و الرعب منها.

و تظهر الأرض کنوزها، و یخفف الفلک من سرعه حرکته(۱) و یمرّ جیشه من علی وجه الماء، و یخبر الجبل و الحجر عن الکافر الذی اختفی فیه، و یعلم الکافر بسیمائه، و یکون کثیر من الأموات فی رکبه المبارک و یضرب السّیف علی هامات الأحیاء.

و غیر ذلک من الآیات العجیبه، و کذلک الآیات التی تظهر قبل ظهوره و خروجه و هی لا تحصی و قد ذکرت اکثرها فی کتب الغیبه، و انها جمیعاً مقدمه لمجیئه علیه السلام، و لم تقم الحجه بعشر منها.

المائه و الخمسون: «المحسن»

المائه و الواحد و الخمسون: «المنعم»

المائه و الثانی و الخمسون: «المفضل»

و عدّ الثلاثه فی الهدایه(۲) من القابه.

---

۱ – ۶۹۰. فی الارشاد للشیخ المفید: ج ۲، ص ۳۸۵ عن الامام الباقر(ع) فی حدیث طویل (یأمر اللّه تعالی الفلک باللبوث و قله

الحرکه فتطول الایام لذلک و السنون).

۲- ۶۹۱. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

و الثلاثه من الاسماء الحسنى و قد جعله تعالى مظهرها(۱) الاعظم كما روى السيد الجليل على بن طاووس فى كتاب الاقبال بسند صحيح فى خبر طويل عند ما اوفد رسول اللّٰه صلى الله عليه وآله إلى نجران لدعوه النصارى، فجُمع هناك علماؤهم لأجل تبيين صدق دعواه صلى الله عليه وآله و اُحضرت الكتب السماويه و نظروا فيها، و منها صحيفه آدم صفى اللّٰه الكبرى المستودعه علم ملكوت اللّٰه جلّ جلاله و ما ذرأ و ما برأ فى ارضه و سمائه... فألفوا فى المصباح الثانى من فواصلها....

(و بعد عدّه فقرات)(۲)... «ثم نظر آدم إلى نور قد لمع فسدَّ الجو المنخرق فأخذه بالمطالع من المشارق ثم سرى كذلك حتى طبق المغارب، ثم سما حتى بلغ ملكوت السماء، فنظر فاذا هو نور محمد رسول اللّٰه صلى الله عليه وآله و اذا الأكناف به قد تضوّعت طيباً و اذا أنوار أربعه قد اكتنفته عن يمينه و شماله و من خلفه و امامه، أشبه شى ء به أرجاً و نوراً و يتلوها انوار من بعدها تستمد منها و اذا هى شبيههٌ بها فى ضيائها و عظمها و نشرها ثمّ دنت منها فتكللت عليها، و حفت بها و نظر فاذا أنوار من بعد ذلك فى مثل عدد الكواكب و دون منازل الأوائل جداً جداً، و بعض هذه أضوءُ من بعض، و هى فى ذلك متفاوتون جداً، ثم طلع عليه سواد كالليل و كالسيل، ينسلون من كل وجهه و أربٍ، فاقبلوا كذلك حتى ملأوا القاع و الأكم، فاذا هم أقبح شى ء صوراً و هيئه، و انتنه ريحاً.

فَبَهر آدم عليه السلام ما رأى من ذلك و قال: يا عالم الغيوب، و غافر الذنوب و يا ذاالقدره القاهره(۳) و المشيئه العاليه(۴)، مَنْ هذا الخلق السعيد الذى كرمت و رفعت على العالمين، و من هذه الأنوار المنيفه المكتنفه له؟

فأوحى اللّٰه عزّوجلّ إليه يا آدم هذا و هؤلاء وسيلَتُك و وسيله من أسعدت من خلقى، هؤلاء السابقون المقربون و الشافعون المشفعون.

و هذا أحمد سيدهم و سيد بريتى اخترته بعلمى و اشتققت اسمه من اسمى، فانا المحمود و هو محمد، و هذا صنوه و وصيه آزرته به.

ص:۱۸۳

۱- ۶۹۲. يعنى (تجليها) الاعظم.

۲- ۶۹۳. هذه العباره فى الترجمه، فانه رحمه اللّٰه تعالى نقل مقطعاً من الروايه و قد وضعنا كلامه (رحمه اللّٰه) بين قوسين و الباقى نقلناه من المصدر.

۳- ۶۹۴. فى المصدر (الباهره) و ذكر (القاهره) نسخه بدل.

۴- ۶۹۵. فى المصدر (الغالبه).

و جعلت برکاتی و تطهیری فی عقبه.

و هذه سیده امائی و البقیه فی علمی من أحمد نبیی.

و هذان السبطان و الخلفان لهم.

و هذه الأعیان المضارع نورها أنوارهم بقیه منهم الّا انّ کلاًـ اصطفیت و طهرت، و علی کلٍّ بارکت و ترحمت، فکلًا بعلمی جعلتُ قدوه عبادی و نور بلادی.

و نظر فاذا شبحٌ فی آخرهم یزهر فی ذلک الصفیح کما یزهر کوکب الصبح لأهل الدنیا.

فقال اللَّه تبارک و تعالی: و بعبدی هذا السعید أفکّ عن عبادی الأغلال، و أضع عنهم الآصار، و أملأ أرضی به حناناً و رأفه و عدلاً کما مُلِئَتْ من قبله قسوهً و قشعریهً و جوراً.(۱)

و فی الخبر الشریف ایضاً فبعد مراجعه تلک الجماعه لصلاه (لصحیفه) ابراهیم علیه السلام فکان هناک مذکوراً(۲) و ورَّثه تابوت آدم علیه السلام المتضمن للحکمه و العلم الذی فضله اللَّه عزّوجلّ به علی الملائکه طُرّاً، فنظر ابراهیم علیه السلام فی ذلک التابوت فأبصر فیه بیوتاً بعدد ذوی العزم من الأنبیاء المرسلین، و أوصیائهم من بعدهم، و نظرهم فاذا بیت محمدصلی الله علیه وآله آخر الأنبیاء عن یمینه علی بن ابی طالب آخذٌ بحجزته، فاذا شکل عظیم یتلألأ نوراً فیه: هذا صنوه و وصیه المؤید بالنصر.

فقال ابراهیم علیه السلام: الهی و سیدی من هذا الخلق الشریف؟

فأوحی اللَّه عزّوجلّ: هذا عبدی و صفوتی الفاتح الخاتم، و هذا وصیه الوارث. قال: رب ما الفاتح الخاتم؟

قال: هذا محمد خیرتی، و بکر فطرتی، و حجتی الکبری فی بریتی، نبأته، و اجتبیته اذ آدم بین الطین و الجسد...(۳) (الی أن یقول) و نظر ابراهیم علیه السلام فاذ اثنا عشر عظیماً تکاد تلألأ اشکالهم لحسنها نوراً، فسأل ربّه جلّ و تعالی فقال: رب نبأنی بأسماء هذه الصور المقرونه بصوره محمد و وصیه (صلوات اللَّه علیهما)(۴) فأوحی اللَّه عزوجل الیه: هذه أَمَتی و البقیّه من نبیّی فاطمه الصدیقه الزهراء و جعلتها مع

۱- ۶۹۶. اقبال الاعمال، ج ۲، صص ۳۳۴ - ۳۳۶.

۲- ۶۹۷. هذه العباره للمؤلف رحمه اللَّه.

۳- ۶۹۸. اقبال الاعمال، ج ۲، ص ۳۳۸.

۴- ۶۹۹. اقبال الاعمال، ج ۲،، صص ۳۳۸ - ۳۳۹.

حليلها عصبةً لذريه نبيى.

هؤلاء، و هذان الحسنان، و هذا فلان، و هذا فلان، و هذا كلمتى التى أنشر به رحمتى فى بلادى، و به أنتاش دينى و عبادى، ذلك بعد إياس منهم و قنوط منهم من غياثى... الى آخره.(۱)

و يكفى فى هذا المقام مضمون هذا الخبر الشريف الذى نقله ابن طاووس من اصل كتاب (عمل ذى الحجه) للحسن بن اسماعيل بن اشناس، و هو من معروفى القدماء و معروف بابن اشناس و هو صاحب أحد نسخ الصحيفه الكامله و هى تغاير كثيراً فى ترتيبها و مقدارها و كلماتها النسخه المتداوله، و ان ذلك الاختلاف مذكور فى محله.

و مما ذكر يظهر وجهه اللقب.

المائه و الثالث و الخمسون: «المنّان»

كما فى الهدايه(۲)، و هو كالأسماء السابقه من الأسماء الحسنى و قد ذكر فى خبر سابق فى (اليد الباسطه) بما يناسب هذا المقام.

المائه و الرابع و الخمسون: «الموتور»

و قد ذكر هذ اللقب فى عده أخبار شريفه، و الموتور بوالده أى قُتل والده و لم يطلب بدمه.

و قال المجلسى رحمه الله: «و المراد بالوالد اما العسكرى عليه السلام أو الحسين، أو جنس الوالد ليشمل جميع الائمهعليهم السلام»(۳).

و هناك خبر فيه (الموتور بأبيه)(۴) و هو كسابقه.

و بما أنه لم يُطلب بدم الائمه الماضين، و قد وصل ارث الامامه اليه عليه السلام، فقد انتقل هذا الحق اليه و سوف يطلب بدمهم جميعاً؛ بل بما أنه وارث جميع الأنبياء و المرسلين و الأوصياء الراشدين فسوف يطلب بكلّ دماء الذين استشهدوا، كما هو مذكور صريحاً فى دعاء الندبه.

و بملاحظه ان جميعهم بمنزله والده عليه السلام لأنّه يرثهم جميعاً، فهو موتور بجميع

۱- ۷۰۰. اقبال الاعمال، ج ۲، ص ۳۳۹.

۲- ۷۰۱. لم يوجد فى «الهدايه الكبرى».

۳- ۷۰۲. بحارالأنوار: ج ۵۱، ص ۳۷.

۴- ۷۰۳. بحارالأنوار: ج ۵۱، ص ۳۸، ح ۱۱.

تلک السلسله العلیه.

و قد روی فی غیبه النعمانی(۱) عن الامام الصادق علیه السلام فی حدیث انّه قال لأبی بصیر:

«یا أبا محمد! انّه یخرج موتوراً، غضبان، أسفاً لغضب اللَّه علی هذا الخلق یکون علیه قمیص رسول اللَّه صلی الله علیه وآله الذی علیه یوم أحد».

یعنی ذلک القمیص الملطخ بالدم، کما سیأتی فی (الوارث).

المائه و الخامس و الخمسون: «المدبّر»

عدّه فی المناقب القدیمه من ألقابه علیه السلام.

المائه و السادس و الخمسون: «المأمور»

کما مذکور هناک.

المائه و السابع و الخمسون: «المقدره»

کما فی الهدایه.(۲)

و ذلک لکثره ما تظهر و تبرز عجائب القدره الالهیه منه علیه السلام حتی تصل الی حدّ یقال انّه (عین القدره)، کما تقدّم فی اطلاق (العدل) و (القسط) علیه علیه السلام بهذا اللحاظ.

المائه و الثامن و الخمسون: «المأمول»

کالمؤمل، و روی فی غیبه النعمانی(۳) عن الامام الصادق علیه السلام بعد ان ذکر جمله من العلامات، قال: «ثم یقوم القائم المأمول، و الامام المجهول... الخ».

و فی غیبه الفضل قال: «السلطان المأمول».

و فی زیارته المأثورعلیه السلام: «السلام علیک أیها الامام المأمول».

و فی مصباح الشیخ الطوسی(۴) و غیره(۵) المروی عن عاصم بن حمید عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: و قد ذکر عملاً للحاجه (فلیصم یوم الأربعاء و یوم الخمیس و یوم الجمعه، فاذا کان یوم الجمعه اغتسل و لبس ثوباً نظیفاً ثم یصعد الی أعلی موضع فی داره فیصلی رکعتین...).

۱- ۷۰۴. الغیبه، ص ۳۰۷.

۲- ۷۰۵. لم یوجد فی «الهدایه الکبری».

۳- ۷۰۶. الغیبه، ص ۲۷۵.

۴- ۷۰۷. مصباح المتهجد، ص ۳۲۸.

۵- ۷۰۸. بحارالانوار، ج ۸۷، ص ۳۲.

ثم يدعو بدعاء، و احدی فقراته هی:

«و اتقرّب الیک بالبقیه الباقی المقیم بین اولیائه الـذی رضـیته لنفسک الطیّب الطاهر الفاضل الخیّر نور الأرض و عمادها و رجاء هـذه الأمه و سیدها الآمر بـالمعروف النـاهی عن المنکر الناصـح الأمین المؤدّی عن النبیین و خاتم الأوصـیاء النجباء الطاهرین صلوات اللّه علیهم اجمعین...».

المائه و التاسع و الخمسون: «المفرج الأعظم»

عُدَّ من القابه فی (الهدایه)(۱) و (المناقب القدیمه).

و قد روی الشیخ المسعودی فی (اثبات الوصیه)(۲)، و الحضینی فی کتابه غیر الهدایه(۳) عن الامام الرضاعلیه السلام انّه قال: «اذا رفع علمکم من بین اظهرکم فتوقعوا الفرج الأعظم

المائه و الستون: «المضطر»

و روی فی تفسیر علی بن ابراهیم(۴) عن الامـام الصادق علیه السـلام انه قال فی الآیه الشـریفه: «أمَّن یجیب المضـطر اذا دعاه و یکشف السوء و یجعلکم خلفـاء الأرض»(۵) «نزلت فی القـائم علیه السـلام، هو واللّه المضـطر اذا صـلّی فی المقـام (یعنی مقـام ابراهیم) رکعتین و دعا اللّه فأجابه و یکشف السوء و یجعله خلیفه فی الأرض»(۶).

و فی تأویـل الآیات(۷) للشـیخ شـرف الـدین مروی عن الامام الباقرعلیه السـلام انه قال فی الآیه المذکوره: «هذه نزلت فی القائم علیه السلام اذا خرج تعمّم و صلّی عند المقام و تضرّع الی ربّه فلا تردّ له رایه أبداً».

یعنی أن یوجهها تفتح.

و روی ایضاً عن الامام الصادق علیه السـلام انّه قال: «إنّ القائم اذا خرج دخل المسجد الحرام فیستقبل الکعبه، و یجعل ظهره الی المقام، ثم یصلی رکعتین، ثم یقوم فیقول: یا أیها الناس انا ولی الناس بآدم، أنا أولی الناس بابراهیم

۱- ۷۰۹. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸؛ و فیه «الفرج الاعظم».

۲- ۷۱۰. اثبات الوصیه للإمام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶۷.

۳- ۷۱۱. راجع: الهدایه الکبری، ص ۳۶۴.

۴- ۷۱۲. تفسیر القمی، ج ۲، ص ۱۲۹.

۵- ۷۱۳. الآیه ۶۲ من سوره النمل.

۶- ۷۱۴. تفسیر علی بن ابراهیم القمی: ج ۲، ص ۱۲۹.

۷- ۷۱۵. تأویل الآیات، ص ۳۹۹.

یا أیها الناس أنا أولی الناس باسماعیل، یا أیها الناس أنا أولی الناس بمحمدصلی الله علیه وآله، ثم یرفع یدیه الی السماء، فیدعو، و یتضرّع حتی یقع علی وجهه، و هو قوله عزّوجلّ: «أمّن یجیب المضطر... الی آخره».(۱)

المائه و الواحد و الستون: «مَن لم یجعل اللّه له شبیهاً»

عدّه فی المناقب القدیمه من القابه علیه السلام، و نقل فی الهدایه(۲) (سَمِیّاً) و فسّره: ب (شبیهاً).

و من التأمل – فی الجمله – فی هذا الباب، و الباب القادم یعلم انّه لا یوجد له شبیه و نظیر، و لم یصل و لن یصل أحد الی عزّته و جلاله.

المائه و الثانی و الستون: «المقتصر»

عدّه فی المناقب القدیمه من القابه.

و لعلّ المراد منه انّ جمیع الأنبیاء و الأوصیاء الماضین قد ابتلوا فی أیام رئاستهم و عزتهم بمعاشره و مؤانسه و صحبه المنافقین و الفاسقین بل الاتصال و الزواج منهم، و کانوا مأمورین بمداراتهم و ائتلافهم لأجل حفظ و بقاء الدین و عصابه المؤمنین.

أمّا المهدی صلوات اللّه علیه فسوف یقتصر علی الانصار و الأعوان و الأصحاب المؤمنین المخلصین و العباد الصالحین الذین مدحهم اللّه تعالی و أخبر عنهم: «عباداً لنا أولی بأس شدید»(۳)؛ کما رواه العیاشی...(۴).

و بقوله: «ان الأرض یرثها عبادی الصالحون»(۵) کما رواه علی بن ابراهیم....(۶)

و سوف تنقطع بالمره جذور الألفه و المجالسه و المؤانسه مع الکفار و المنافقین، و یتمیز الصالح عن الصالح و الطیب عن الخبیث، و لا یستعین بأحد منهم ابداً کما کان جدّه الأکرم یستعین بالمنافقین لمجاهده الکفار.

و یحتمل أن تکون الکلمه المذکوره هی (المنتصر)، و قد تکون قد أخذت من

۱– ۷۱۶. تأویل الآیات، ص ۳۹۹.

۲– ۷۱۷. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۳– ۷۱۸. الآیه ۵ من سوره الاسراء.

۴– ۷۱۹. فی تفسیر العیاشی: ج ۲، ص ۲۸۱، (عن حمران عن أبی جعفر(ع) قال: کان یقرأ: «بعثنا علیکم عباداً لنا اولی بأس شدید» ثم قال: و هو القائم و أصحابه أولی بأس شدید).

۵– ۷۲۰. الآیه ۱۰۵، سوره الأنبیاء.

۶– ۷۲۱. تفسیر القمی، ص ۷۷.

الآیه الشریفه «و لمن انتصر بعد ظلمه فأولئک ما علیهم من سبیل»(۱) کما هو مروی فی تفسیر القمی(۲) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال:

«یعنی القائم علیه السلام و أصحابه... و القائم اذا قام انتصر من بنی امیه و من المکذبین و النصّاب...».

المائه و الثالث و الستون: «المصباح الشدید الضیاء»

کما تقدّم فی اللقب الثامن و العشرین.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللَّه علیه ۹)

المائه و الرابع و الستون: «الناقور – الصور»

مثل البوق، و مثل الشی ء الذی یقرع به.

و قد روی فی غیبه النعمانی(۳) عن الامام الصادق علیه السلام انه قال فی الآیه الشریفه: «فاذا نقر فی الناقور»(۴): «إنّ منّا اماماً مستتراً فاذا أراد اللَّه عزّوجلّ اظهار أمره نکت فی قلبه نکته فظهر فقام بأمر اللَّه عزّوجلّ».

و فی تفسیر السیاری مروی عنه علیه السلام انّه قال فی الآیه المذکوره: «اذا نقر فی اذن القائم علیه السلام اذن له فی القیام»(۵).

و مروی فی اثبات الوصیه للمسعودی(۶) عن المفضل بن عمر انّه قال: «سألت أبا عبداللَّه علیه السلام عن تفسیر جابر. فقال: لا تُحدّث به السفله فیذیعوه، أما تقرأ فی کتاب اللَّه عزّوجلّ: «فاذا نقر فی الناقور» انّ منّا مَنْ یکون اماماً مستتراً فاذا أراد اللَّه اظهار أمره نکت فی قلبه فیظهر حتی یقوم بأمر اللَّه جلّ ثناؤه».

المائه و الخامس و الستون: «الناطق»

عدّه فی المناقب القدیمه و الهدایه(۷) من ألقابه علیه السلام.

و المروی فی (مقتضب الأثر)(۸) فی خبر طویل ان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله ذکر الأئمهعلیهم السلام

۱– ۷۲۲. الآیه ۴۱ من سوره الشوری

۲– ۷۲۳. تفسیرالقمی، ج ۲، ص ۲۷۷.

۳– ۷۲۴. الغیبه، ص ۱۸۷؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۵۸.

۴– ۷۲۵. الآیه ۸ من سوره المدّثر.

۵– ۷۲۶. التفسیر المذکور مخطوط و لیست لدینا نسخه منه، و انما نقلنا الروایه عن (المحجه فیما نزل فی القائم الحجه) للسید

هاشم البحرانی: ص ۲۳۹، و الروایه موجوده فی تأویل الآیات: ج ۲، ص ۷۳۲ بزیاده کلمه (الامام) قبل کلمه (القائم(ع)).

۶- ۷۲۷. اثبات الوصیّه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶۹.

۷- ۷۲۸. الهدایه الکبری، ص ۳۷۶.

۸- ۷۲۹. مقتضب الاثر، ص ۷.

لسلمان إلی أن قال: «... ثم الحسن بن علی الصامت الأمین علی دین اللَّه العسکری، ثم ابنه حجه اللَّه فلان سمّاه باسمه ابن الحسن المهدی، و الناطق القائم بحق اللَّه».

و فی زیاره عاشوراء بروایه ابن قولویه:(۱) «و ان یرزقنی ثارکم مع امام مهدی ناطق لکم».

و بروایه الشیخ الطوسی: «امام مهدی ظاهر ناطق منکم».(۲)

و کونه علیه السلام ناطق واضح، و ذلک لأن آباءَه الطاهرین قد ختموا علی أفواههم بختم السکوت و لم یتکلّموا بالعلوم و الأسرار و المعارف و الحکم الّا قلیلاً لعدم وجود حملتها، بل ان کثیراً من الأحکام بقیت فی حجاب الخفاء خوفاً من الأعداء. قال محمد بن طلحه الشافعی انّ امیرالمؤمنین علیه السلام سمّی بالبطین یعنی مبطن و مخفی العلوم و الأسرار التی علّمها له رسول اللَّه صلی الله علیه وآله لعدم وجود حملتها و للخوف و لضیق المجال، فکلّ الخزائن الالهیه المذخوره تصل للناس عن لسانه المبارک علیه السلام.

و فی دعاء الشهر المبارک: «اللهم اُظْهِرْ به دینک و سنه نبیّک حتی لا یستخفی بشی ء من الحق مخافه احدٍ من الخَلق»(۳).

المائه و السادس و الستون: «النهار»

روی الشیخ فرات بن ابراهیم فی تفسیره(۴) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: قال الحارث الأعور للحسین علیه السلام: یا ابن رسول اللَّه جعلت فداک أخبرنی عن قوله اللَّه فی کتابه: «والشمس و ضحاها»؟

قال: ویحک یا حارث، ذلک محمد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

قال: قلت: جعلت فداک؛ قوله: «والقمر اذا تلاها»؟

قال: ذلک أمیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام یتلو محمداًصلی الله علیه وآله.

قال: قلت: «والنهار اذا جلّاها»؟

قال: ذلک القائم من آل محمدصلی الله علیه وآله یملأ الأرض عدلاً و قسطاً.

ص:۱۹۰

۱- ۷۳۰. کامل الزیارات، ص ۲۳۰.

۲- ۷۳۱. مصباح المتهجد، ص ۷۷۵.

۳- ۷۳۲. و هو من دعاء الافتتاح الذی یقرأ فی لیالی شهر رمضان المبارک، و هذا المقطع جاء فی ضمن المقاطع التی و ردت للدعاء للحجه عجل اللَّه تعالی فرجه، راجع مفاتیح الجنان: ص ۱۸۲.

۴- ۷۳۳. تفسیر فرات الکوفی، ص ۵۶۳.

و روی فی تفسیر علی بن ابراهیم(۱) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال فی الآیه الشریفه: «واللیل اذا یغشی قال: اللیل فی هذا الموضع فلان(۲) غشی أمیرالمؤمنین فی دولته التی جرت له علیه(۳) و امیرالمؤمنین علیه السلام یصبر(۴) فی دولتهم حتی تنقضی.

قال: «و النهار اذا تجلی قال: النهار، هو القائم علیه السلام منّا أهل البیت، اذا قام غلب دولته الباطل؛ و القرآن ضرب فیه الأمثال للناس، و خاطب اللَّه نبیّه به و نحن، فلیس یعلمه غیرنا.

المائه و السابع و الستون: «النفس»

عدّه فی الهدایه(۵) من ألقابه.

المائه و الثامن و الستون: «نور آل محمد»علیهم السلام

کما سوف یأتی فی خبر فی الباب التاسع إن شاءاللَّه عن الامام الصادق علیه السلام، و عدّه فی الذخیره من أسمائه علیه السلام المذکوره فی القرآن. و هو مذکور فی عدّه اخبار متقدّمه و سوف یأتی بعضها فی الآیه الشریفه: «واللَّه متمّ نوره»(۶) یعنی: بولایه القائم علیه السلام و بظهوره علیه السلام.

و فی الآیه: «و اشرقتِ الأرضُ بنورِ ربّها»(۷) یعنی أشرقت الأرض بنوره علیه السلام.

و جاء فی إحدی الزیارات الجامعه فی أوصافه علیه السلام: «نور الأنوار الذی تشرق به الأرض عمّا قلیل».

و مروی فی غایه المرام(۸) و غیره عن جابر بن عبداللَّه الأنصاری: قال: دخلت الی مسجد الکوفه و أمیرالمؤمنین صلوات اللَّه و سلامه علیه یکتب باصبعه و یتبسّم، فقلت له: یا أمیرالمؤمنین ما الذی یضحکک؟ فقال: عجبت لمن یقرأ هذه الآیه و لم یعرفها حقّ معرفتها، فقلت له: و أی آیه یا أمیرالمؤمنین؟ فقال: قوله تعالی: «اللَّه نور

۱- ۷۳۴. تفسیر القمی، ج ۲، ص ۴۲۵.

۲- ۷۳۵. فی الترجمه (الثانی) بدل (فلان).

۳- ۷۳۶. قال المؤلف رحمه اللَّه فی الهامش ما ترجمته: «ان عباره الخبر کانت (غش) بمعنی الخیانه و المکر، و الظاهر انّه یحصل من معنی الآیه اذ معناهما مختلفان و کلا الحالتین ممکنه».

۴- ۷۳۷. قال المؤلف رحمه اللَّه فی الهامش ما ترجمته، أو انّه قال (ع) «و نحن نصبر».

۵- ۷۳۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۶- ۷۳۹. من الآیه ۸ من سوره الصف.

۷- ۷۴۰. من الآیه ۶۹ من سوره الزمر.

۸- ۷۴۱. غایه المرام، ج ۳، ص ۲۶۴.

السماوات و الأرض مثل نوره كمشكاه» المشكاه محمدصلى الله عليه وآله، «فيها مصباح» أنا المصباح، «فى زجاجه» الزجاجه الحسن و الحسين «كأنها كوكب درى» و هو على بن الحسين، «يوقد من شجره مباركه» محمد بن على، «زيتونه» جعفر بن محمد: «لا شرقيه» موسى بن جعفر «و لا غربيه» على بن موسى الرضا «يكاد زيتها يضى ء» محمد بن على «يهدى اللّه لنوره من يشاء» القائم المهدى عليه السلام(۱).

و قد ذكر فى جمله من أخبار المعراج ان نوره عليه السلام فى عالم الاظله بين أنوار و أشباح الأئمهعليهم السلام مثل الكوكب الدرّى بين سائر الكواكب، و فى خبر كنجم الصبح لأهل الدنيا.

المائه و التاسع و الستون: «نور الأصفياء»

المائه و السبعون: «نور الأتقياء»

تقدّم مصدرهما فى الاسم الثامن و العشرين.

المائه و الواحد و السبعون: «النجم»

عدّه فى الذخيره من اسمائه عليه السلام المذكوره فى القرآن.

المائه و الثانى و السبعون: «الناحيه المقدسه»

قال فى جنات الخلود: كان يُدعى عليه السلام فى ايام التقيه احياناً بهذا اللقب.

المائه و الثالث و السبعون: «و اقيذ»

فى الكتاب المذكور مسطور ان هذا لقبه عليه السلام فى الكتب السماويه يعنى الغائب مدّه مديده.

و مذكور فى (تاريخ عالم آرا) انّه اسمه عليه السلام قد كتب فى التوراه (و اقيذما).

المائه و الرابع و السبعون: «الوتر»

عدّه فى المناقب القديمه و الهدايه(۲) من القابه.

يعنى الوحيد و الفريد و الفرد و المنفرد فى الكمالات و الفضائل الممكن تحققها فى نوع البشر، و قد كانت فيه خصائص و كرامات الهيه اختصت به، و ستكون فيه ما لم تمنح لأحد من الحجج قبله عليه السلام.

۱- ۷۴۲. المحجه فيما نزل فى القائم الحجه(عج)، ص ۱۴۷؛ البرهان فى تفسير القرآن، ج ۳، ص ۱۳۶-۱۳۷.

۲- ۷۴۳. لم یوجد فی «الهدایه الکبری».

المائه و الخامس و السبعون: «الوجه»

عدّه فی الهدایه(۱) من القابه، و فی زیارته علیه السلام: «السلام علی وجه اللَّه المتقلّب بین اظهر عباده».

المائه و السادس و السبعون: «ولی اللَّه»

و قد ذکر فی الأخبار مکرراً بهذا اللقب خصوصاً فی لسان الرواه، و سیأتی فی (الید الباسطه) انّ اللَّه عزّوجلّ قال فی لیله المعراج: «ذلک یعنی القائم علیه السلام ولیّ اللَّه حقاً»(۲).

و روی فی کفایه الأثر(۳) للخراز عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله انّه قال:

«... فاذا حان وقت خروجه یکون له سیف مغمود، ناداه السیف: قم یا ولیّ اللَّه فاقتل أعداء اللَّه».

و فی خبر آخر قال: (... له عَلَمٌ)(۴) فینادی بذلک النداء فی ذلک الوقت.

المائه و السابع و السبعون: «الوارث»

عدّه فی المناقب القدیمه و الهدایه(۵) من القابه، و یأتی فی الخطبه الغدیریه ان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال: «الّا انه وارث کل علم و المحیط به».

و من الواضح انّه علیه السلام وارث العلوم و الکمالات و المقامات و الآیات البینات لجمیع الانبیاء و الأوصیاء و آبائه الطاهرین علیهم السلام.

و فی حدیث طویل و مفصل ان الامام الصادق علیه السلام قال: «حتی یرد الکوفه... ثم یقول الحسنی خلّوا بینی و بین هذا، فیخرج الیه المهدی علیه السلام فیقفان بین العسکرین

۱- ۷۴۴. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.
۲- ۷۴۵. الأمالی،الشیخ الصدوق، ص ۵۰۵.
۳- ۷۴۶. کفایه الاثر، ص ۲۶۶.
۴- ۷۴۷. الخبر طویل وراه الصدوق فی (عیون أخبار الرضا) عن الامام الجواد(ع) عن رسول اللَّه(ص): ج ۱، ص ۶۲، «... فقال له أُبیّ: و ما دلائله و علاماته یا رسول اللَّه؟ قال: له عَلَمٌ اذا حان وقت خروجه انتشر ذلک العَلَم من نفسه، و أنطقه اللَّه عزّوجلّ، فناداه العلم: اخرج یا ولیّ اللَّه فاقتل اعداءاللَّه، و هما آیتان، و علامتان. و له سیف مغمد فاذا حان وقت خروجه اقتلع ذلک السیف من غمده و أنطقه اللَّه عزّوجلّ فناداه السیف: أخرج یا ولیّ اللَّه فلا یحل لک أن تقعد عن أعداءاللَّه، فیخرج و یقتل اعداءاللَّه حیث ثقفهم، و یقیم حدود اللَّه، و یحکم بحکم اللَّه...». و نقله المجلسی رحمه اللَّه فی البحار: ج ۵۲، ص ۳۱۱. راجع

ایضاً: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۶۸؛ عیون اخبار الرضا، ج ۲، ص ۶۵؛ الخرائج و الجرائج، ج ۲، ص ۵۵۱؛ قصص الانبیاء، ص ۳۶۰.

۵- ۷۴۸. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

فیقول له الحسنی ان کنت مهدی آل محمدصلی الله علیه وآله فأین هراوه جدک رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و خاتمه و بردته، و درعه الفاضل، و عمامته السحاب، و فرسه المربوع(۱)، و ناقته العضباء، و بغلته الدلدل، و حماره الیعفور، و نجیبه البراق، و تاجه و الصحف الذی جمعه امیرالمؤمنین علیه السلام بغیر تغییر و تبدیل.

(فیحضر له السفط الذی فیه جمیع ما طلبه).

قال المفضل: یا سیدی فهذا کلّه کان فی السفط؟

قال: (نعم واللَّه) و ترکات جمیع النبیین حتی عصی آدم، و آله نجاره نوح، و ترکه هود و صالح و مجموع ابراهیم و صاع یوسف، و مکیل شعیب و میزانه، و عصی موسی و تابوته الذی فیه بقیه ما ترک آل موسی و آل هارون تحمله الملائکه، و درع داود و عصاته و خاتم سلیمان و تاجه، و رحل عیسی و میراث النبیین و المرسلین فی ذلک السفط(۲).

و روی الشیخ أبو الفتوح الرازی فی تفسیره انّه جاء عن الصادقَیْن علیهما السلام: (إنّ تابوت و عصی موسی فی بحیره طبریه، و إنَّ الامام صاحب الزمان علیه السلام یخرجهما فی عهده من هناک).(۳)

و مروی فی غیبه النعمانی(۴) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «عصی موسی قضیب آسٍ مِنْ غرس الجنّه أتاه بها جبرئیل علیه السلام لمّا توجّه تلقاء مَدْین، و هی و تابوت آدم فی بحیره طبریه، و لن یَبْلَیا و لن یتغیرا حتی یخرجهما القائم علیه السلام اذا قام».

و جاء فی عده اخبار انّ الکتب السماویه الأصلیه فی غار فی انطاکیه و انّه علیه السلام سوف یخرجها من هناک.

و مروی فی غیبه الفضل بن شاذان عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: «اوّل ما یبدأ القائم علیه السلام بانطاکیه فیستخرج منها التوراه من غار فیه عصی موسی، و خاتم سلیمان»(۵).

۱- ۷۴۹. فی المصدر (البرقوع). الهدایه: ص ۴۰۴.
۲- ۷۵۰. المختصر، ص ۱۸۹ - ۱۹۰؛ الهدایه الکبری ص ۴۰۴.
۳- ۷۵۱. روض الجنان و روح الجنان فی تفسیر القرآن، ج ۳، ص ۳۶۸.
۴- ۷۵۲. الغیبه، ص ۲۳۸.
۵- ۷۵۳. لم نجد الروایه فی کفایه المهتدی الذی ینقل عنه المؤلف رحمه اللَّه ما فی غیبه الفضل بن شاذان، و لعلّها سقطت من نسختنا لاختلاف النسخ؛ و قد نقلها العلامه المجلسی رحمه اللَّه فی البحار: ج ۵۲، ص ۳۹۰، عن الأنوار المضیئه و لم نجدها فی المطبوع واللَّه العالم.

و المروی فی غیبه النعمانی(۱) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال لیعقوب بن شعیب: «ألا أریک قمیص القائم الذی یقوم علیه؟ فقلت: بلی، قال: فدعا بقِمطَر(۲) ففتحه، و أخرج منه قمیص کرابیس فنشره فاذا فی کمّه الأیسر دم، فقال: هذا قمیص رسول اللّه صلی الله علیه وآله الذی (کان) علیه یوم ضربت رباعیته(۳)، و فیه یقوم القائم، فقبّلت الدّم و وضعته علی وجهی، ثمّ طواه أبو عبداللّه علیه السلام و رفعه».

و روی هناک(۴) و فی الکافی(۵) انّه قال علیه السلام: «... و خرج صاحب هذا الأمر من المدینه الی مکه بتراث رسول اللّه صلی الله علیه وآله.

فقلت: ما تراث رسول اللّه صلی الله علیه وآله؟ قال: سیف رسول اللّه، و درعه، و عمامته، و برده و قضیبه و رایته(۶) و لامته و سرجه.

المائه و الثامن و السبعون: «الهادی»

فی تاریخ الجهضمی فی باب ألقاب الائمهعلیهم السلام: «لقب القائم علیه السلام الهادی، المهدی»(۷).

و قد ذکر مکرراً بهذا اللقب فی أخبار الأدعیه و الزیارات.

و لم یجعل اللّه تعالی احداً هادیاً للعالم کافه، و لم یرسله الیهم، بل لم یعده باتمام عمله؛ الّا بعد أن یحصل هو حقیقه الهدایه، و بعد أن تفتح له جمیع الطرف الی الحق و الحقیقه، و بعد أن یصل الی جمیع مقاصدها، و یکون قادراً علی القیام بالهدایه، فبعد ذلک یجعله اللّه تعالی هادیاً، و یشرفه بهذا اللقب، فلا بدّ ان یکون مهدیاً، و لا یلقب حضرته بالمهدی الّا بعد ان یکون عنده هذا المقام من الهدایه لیتمکن علی القیام بواسطه جنابه المقدس فی مقام هدایه الخلق، و یعلم کل واحد طریقاً و یقدر علی ان یوصله الی غایته بحسب قابلیاته.

و طبق هذه الملاحظه فیمکن تفسیر کل واحد منها بالآخر کما تقدّم فی لقب

۱- ۷۵۴. الغیبه، ص ۲۴۳.
۲- ۷۵۵. القمطر بکسر القاف و سکون المیم و فتح الطاء المهمله: ما یصان فیه الکتب.
۳- ۷۵۶. الرباعیه بفتح الراء و تخفیف الیاء: السن الذی یکون بین الثنیه و الناب.
۴- ۷۵۷. الغیبه، ص ۲۷۰.
۵- ۷۵۸. الکافی، ج ۸، ص ۲۲۴.
۶ - ۷۵۹. سقطت من الترجمه، و اثبتت فی المصدرین، و هی هکذا فی الکافی، و امّا فی غیبه النعمانی فقد قدمت علی (و قضیبه).
۷- ۷۶۰. تاریخ الجهضمی: ص ۱۳۳.

(المهـدی) عنـد ما سـئل الامام الصادق علیه السـلام عن معنی المهـدی، فانّه قال علیه السـلام: «لانّه یهدی الناس... الخ» یعنی انّ ذلک المهدی سمّاه اللّه تعالی مهدیاً لأنّه منح مقام الهدایه بحیث یقدر ان یقوم بمقام الهدایه عن وجوده الأقدس.

و نظیر اشـکال تفسـیر المهدی بالهادی یوجد اشکال فی لقب أمیرالمؤمنین علیه السلام المبارک کما روی فی معانی الأخبار(۱) و العلل(۲) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه سئل: لم سمّی امیرالمؤمنین علیه السلام امیرالمؤمنین؟

قال: لأنّه یمیرهم العلم، اما سمعت کتاب اللّه عزّوجلّ: «و نمیر أهلنا»(۳).

و وجه الاشکال: انّ المیره بمعنی جلب الطعام من مار، یمیر، میراً.

و أمیر من أمَرَ یأمر.

و قال بعض: انّه علی وجه القلب.

و قال بعض: امیر فعل مضارع علی صیغه المتکلم، و یکون علیه السلام قد قال ذلک ثمّ اشتهر به کما فی (تأبط شراً).

و الوجه الثالث؛ قالوا انّ امراء الدنیا انما یسـمّون بالأمیر لکونهم متکلّفین لجلب الطعام للخلق و ما یحتاجون الیه فی أمور معاشهم بزعمهم.

و أمّا أمیرالمؤمنین علیه السـلام فان امارته لأمر أعظم من ذلک حیث انّه علیه السلام یجلب الیهم الطعام الروحانی الذی هو سبب حیاتهم الأبدیه و قوّتهم الروحانیه، و ان شارک الأمراء فی المیره الجسمانیه.

و قد ارتضی العلامه المجلسی رحمهم الله هذا الوجه(۴).

ص:۱۹۶

۱- ۷۶۱. معانی الاخبار، ص ۶۳.
۲- ۷۶۲. علل الشرایع، ج ۸، ص ۱۶۱.
۳- ۷۶۳. من الآیه ۶۵ من سوره یوسف.
۴- ۷۶۴. قال العلامه المجلسی فی بحار الأنوار: ج ۳۷، ص ۲۹۳:(بیـان: المیره - بالکسـر -: جلب الطعام، یقال: مار عیاله میراً و أمارهم و امتار لهم؛ و یرد علیه أنّ الأمیر فعیل من الأمر لا من الأجوف، و یمکن التقصّی عنه بوجوه: الأوّل: أن یکون علی القلب و فیه بعـد من وجوه لا یخفی. الثانی: أن یکون «أمیر» فعلًا مضارعاً علی صـیغه المتکلّم، و یکون (ع) قد قال ذلک ثمّ اشـتهر به، کما فی تأبّط شرّاً. الثالث: أن یکون المعنی أنّ اُمراء الدنیا انّما یسمّون بالأمیر لکونهم متکلّفین لمیره الخلق و ما یحتاجون الیه فی معاشـهم بزعمهم، و امّا امیرالمـؤمنین(ع) فامـارته لأـمر أعظم من ذلـک، لاـنّه یمیرهم بمـا هـو سـبب لحیـاتهم الأبـدیّه و قـوّتهم الروحانیه، و إن شارک سائر الأمراء فی المیره الجسمانیه، و هذا أظهر الوجوه).

و الأحسن هو ما قلناه فی تفسیر (المهدی) و هو انّ الاماره لا تجعل من اللَّه تعالی الّا بعد الکمال و التأهّل و الوصول الی مراتب العلوم بحیث یمکنه أن یعلم کل أحد جمیع ما یحتاج الیه، فما لم یکن هو نفسه ذا علم راسخ فانّه لا یستطیع ان یجلس علی وساده الاماره الالهیه.

فکل من یخبر عن مقامه العلمی هذا فیمکن القول انّه قد وصل الی مقام الاماره.

و من یقال له امیر فلا بدّ ان یکون قد طوی درجات العلوم. و لیست کاماره المخلوق فیکون کلّ جاهل غبی امیراً.

و لعلّ الوجه الثالث یرجع الی هذا المعنی واللَّه العالم.

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللَّه علیه ۱۰)

المائه و التاسع و السبعون: «الید الباسطه»

عدّه فی الهدایه(۱) من الألقاب الخاصه به.

یعنی ید قدره اللَّه و نعمته التی بها یوسع رحمته و رأفته و لطفه علی العباد، و یبسط رزقه علیهم، و بها یدفع البلاء عنهم.

روی الشیخ الصدوق فی الأمالی(۲) عن عبداللَّه بن عباس، قال: قال رسول اللَّه صلی الله علیه وآله: «لما عرج بی الی السماء السابعه و منها الی سدره المنتهی، و من السدره الی حجب النور نادانی ربی جلّ جلاله:

یا محمد انت عبدی و أنا ربّک فلی فاخضع و إیای فاعبد و علیّ فتوکّل و بی فثق فانی قد رضیت بک عبداً و حبیباً و رسولاً و نبیاً، و بأخیک علی خلیفه و باباً فهو حجتی علی عبادی و امام الخلقی، و یُعر أولیائی من أعدائی و به یمیز حزب الشیطان من حزبی و به مقام دینی و تحفظ حدودی و تنفذ أحکامی، و بک و به و بالأئمه من ولده أرحم عبادی و امائی، و باالقائم منکم أعمر أرضی بتسبیحی و تهلیلی و تقدیسی و تکبیری و تمجیدی، و به أُطهّر الأرض من أعدائی و أورثها أولیائی، و به أجعل کلمه الذین کفروا بی السفلی و کلمتی العلیا، و به احیی عبادی و بلادی بعلمی و له (به) اظهر الکنوز و الذخائر بمشیتی، و إیاه أظهر علی الأسرار و الضمائر بارادتی، و امدّه بملائکتی لتؤیده علی إنفاذ أمری و إعلان دینی، ذلک ولیّی حقاً و مهدی عبادی صدقاً».

۱- ۷۶۵. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۲- ۷۶۶. الامالی، ص ۳۰۰.

المائه و الثمانون: «المين»

عدّه فی الهدایه(۱) من القابه، و هو مثل (الید باسطه).

المائه و الواحد و الثمانون: «و هو ه ل»

روی الشیخ احمد بن محمد بن عیاش فی الجزء الثانی من (مقتضب الأثر)(۲) باسناده عن حاجب بن سلیمان أبی موزج الصیدوی(۳) قال: «لقیت ببیت المقدس عمران بن خاقان الوافد الی المنصور المنصوب علی یهود الجزیره و غیرها، اسلم علی ید أبی جعفر المنصور؛ و کان قد حج الیهود ببیانه و کانوا لا یستطیعون جحده لما فی التوریه

من علامات رسول اللّه صلی الله علیه وآله و الخلفاء من بعده؛ فقال لی یوماً: یا أبا موزج إنّا نجد فی التوراه ثلاثه عشر اسماً منها محمدصلی الله علیه وآله و اثنی عشر من بعده من أهل بیته؛ هم أوصیاؤه و خلفاؤه مذکورون فی التوریه لیس فیهم القائمون بعده؛ من تیم و لا عدی و لا بنی اُمیه؛ و انی لأظن ما یقوله هذه الشیعه حقاً؟ قلت: فأخبرنی به، قال لتعطینی عهد اللّه و میثاقه أن لا تخبر الشیعه بشی ء من ذلک فیظهروه علیّ؟ قلت: و ما تخاف من ذلک؟ و القوم (یعنی: بنی العباس) من بنی هاشم؟ قال: لیست أسماؤهم أسماء هؤلاء بل هم من ولد الأول منهم؛ و هو محمدصلی الله علیه وآله و من بقیته فی الأرض (یعنی: الصدیقه الطاهره) من بعده، فأعطیته ما أراد من المواثیق، و قال لی: حدث به بعدی ان تقدمتک و الّا فلا، علیک أن لا تخبر به أحداً؛ قال: نجدهم فی التوراه شموعل شماعیسحوا(۴)، و هی هر(۵)، حی ابثوا(۶)، بما مدثین عو شود(۷)، بستم بولید، و بشیر العوی، فوم(۸) لوم کودود، عان لا ندبود(۹)، و هو ه ل(۱۰)».

و قد وجدت النسخه هکذا، و صحتها و سقمها لیس علی عهدتی، و لا یخفی ان

۱- ۷۶۷. الهدایه الکبری، ص ۳۲۸.

۲- ۷۶۸. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۳۹ - ۴۰.

۳- ۷۶۹. فی الترجمه (حاجب بن سلیمان بن صورح السدوی) و ما فی المتن کما فی المصدر المطبوع.

۴- ۷۷۰. فی المصدر المطبوع: (عسحوا) بلا (یاء).

۵- ۷۷۱. فی المصدر المطبوع: (و هی بیر).

۶- ۷۷۲. فی المصدر المطبوع: (ختی ایثوا).

۷- ۷۷۳. فی المصدر المطبوع: (بما یذیثم عوشود).

۸- ۷۷۴. فی المصدر المطبوع: (قوم).

۹- ۷۷۵. فی المصدر المطبوع: (لا مذبور).

۱۰- ۷۷۶. فی المصدر المطبوع: (و هو مل).

المراد بالتوراه احياناً هو الكتاب السماوی المنزل علی موسی علیه السلام و هو مشتمل علی خمسه اسفار.

و تطلق احیاناً علی جمیع الکتب السماویه النازله من عهده الی قبل عیسی علیه السلام من الأنبیاء حیث کانوا فی تلک الأزمنه، و یقال لها ایضاً (العهد القدیم).

فی أسماء المهدی و ألقابه صلوات اللّه علیه ۱۰)

المائه و الثانی و الثمانون: «یعسوب الدین»

روی الشیخ الطوسی فی (الغیبه) عن الامام الصادق علیه السلام أن أمیرالمؤمنین علیه السلام کان یقول: لا یزال الناس ینقصون حتی لا یقال «اللّه» فاذا کان ذلک ضرب یعسوب الدین بذنبه فیبعث اللّه قوماً من أطرافها(۱) یجیئون قزعاً کقزع الخریف، واللّه انّی لأعرفهم و أعرف أسماءهم و قبائلهم و اسم أمیرهم، و هم قوم یحملهم اللّه کیف شاء من القبیله الرجل و الرجلین حتی بلغ تسعه فیتوافون من الآفاق ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلاً عدّه أهل بدر، و هو قول اللّه «أینما تکونوا یأتِ بکم اللّه جمیعاً اِنَّ اللّه علی کلّ شی ء قدیر» حتی انّ الرجل لیحتبی فلا یحل حبوته حتی یبلغه اللّه ذلک(۲).

و قد نقل السیدرحمهم الله فی کتابه الشریف (نهج البلاغه) الجزء الأول من هذا الخبر، و هذا نصّه: «فاذا کان ذلک ضرب یعسوب الذین بذنبه فیجتمعون الیه کما یجتمع قزع الخریف»(۳).

قال السیدرحمهم الله: الیعسوب: السید العظیم المالک لأمور الناس یومئذٍ، و القزع: قِطَعُ الغیم التی لا ماء فیها(۴).

و قد نقل عن الجزری فی النهایه و الزمخشری و آخرین انهم شرحوا هذه الفقره بأنّها کنایه عن ظهور الامام المهدی صلوات اللّه علیه.

و الیعسوب فی الأصل أمیر النحل، و الذنب کنایه عن أنصاره علیه السلام، و ما ذکر فی الترجمه یطابق التفسیر الذی فسّره الزمخشری.

و لا یخفی انّ اکثر هذه الأسماء و الألقاب و الکنی التی ذکرت انّما هی من الذات المقدسه للباری تعالی و الأنبیاء و الأوصیاءعلیهم السلام، و إنَّ جعلَ اللّهِ تعالی و خلفائه اسماً لأحد لیس هو کالجعل للأسماء المتعارف بین الخلائق حیث لم

۱- ۷۷۷. أی: من أطراف الأرض.

۲- ۷۷۸. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۸۴-۲۸۵.

۳- ۷۷۹. نهج البلاغه، ج ۴، ص ۵۷، محمد عبده.

۴- ۷۸۰. نهج البلاغه، ج ۴، ص ۵۷، محمد عبده.

یراعوا معنی ذلک الاسم و لم یلاحظوا وجوده و عدم وجوده فی ذلک الشخص، و کثیراً ما یُسمّی و ضیعوا المنزله و الفطره و مذمومو الخلقه و الخصال بأسماء شریفه.

ولکن اللّه تعالی و أولیاءه لا یضعون اسماً ما لم یصدق معنی ذلک الاسم علی مسمّاه، و تُلاحَظ معانٍ و صفات متعدده فی اسم شریف واحد، و لذلک یمنح له ذلک الاسم، و لهذا السبب قد بیّنوا، فی الأخبار المکرره فی مقام جواب السائل علهَ الأسماء و الألقاب الشریفه للحجج علیهم السلام. و قد ذُکر لبعضها وجوه متعدده کما فی وجه کنیه أبو القاسم لرسول اللّه صلی الله علیه وآله قال: «لأنّه کان له ابن یقال له قاسم فکنّی به» و قال ایضاً: «... انّ رسول اللّه صلی الله علیه وآله أب لجمیع أمته، و علیّ علیه السلام فیهم بمنزلته(۱)...» و هو «قاسم الجنه و النار... فقیل له ابوالقاسم لانه ابو قسیم الجنه و النار»(۲)، و قال أیضاً لأنّه یقسم الرحمه بین الخلق یوم القیامه(۳) و هکذا فی سائر الأسماء و الألقاب.

۱- ۷۸۱. فی الترجمه: (و أمیرالمؤمنین رئیس الاُمه).

۲- ۷۸۲. الروایه رواها الصدوق فی العلل و العیون و المعانی، و الیک الروایه الکامله عن المعانی: ص ۵۲: «علیّ بن الحسن علیّ بن فضّال عن أبیه، قال: سألت الرضا أباالحسن(ع) فقلت له: لِمَ کنّی النّبی(ص) بأبی القاسم فقال: لأنّه کان له ابن یقال له: (قاسم) فکنّی به. قال: فقلت له: یا ابن رسول اللّه فهل ترانی أهلاً للزیاده؟ فقال: نعم، أما علمت أنّ رسول اللّه(ص) قال: أنا و علی أبوا هذه الأمه؟ قلت: بلی. قال: أما علمت أنّ علیّاً قاسم الجنّه و النار؟ قلت: بلی قال: فقیل له: أبوالقاسم لأنّه أبوقاسم الجنه و النار. فقلت له: و ما معنی ذلک؟ فقال: إنّ شفقه النبی(ص) علی امّته شفقه الآباء علی الاُولاد، و أفضل أمّته علیّ بن أبی طالب(ع)، و من بعده شفقه علیّ(ع) علیهم کشفقته (ص) لأنّه وصیّه و خلیفته و الامام بعده، فقال: فلذلک قال (ص): أنا و علیّ أبوا هذه الأمه. و صعد النبی(ص) المنبر فقال: من ترک دیناً أو ضیاعاً فعلیّ و إلیَّ و من ترک مالاً فلورثته، فصار بذلک أولی بهم من آبائهم و أمّهاتهم، و صار أولی بهم منهم بأنفسهم، و کذلک أمیرالمؤمنین(ع) بعده جری ذلک له مثل ما جری لرسول اللّه(ص)».

۳- ۷۸۳. فی البحار: ج ۱۸، ص ۳۱۵، عن المختصر للحسن بن سلیمان عن معراج النبی(ص)... «فقال لی جبرئیل(ع): أفلم تستفهم ما أراد بأبی القاسم؟ قلت: لا، یا روح اللّه. فنودیت: یا أحمد انما کنیتک أبا القاسم لأنک تقسم الرحمه بین عبادی یوم القیامه». و هناک روایه رواها الصدوق فی الأمالی و العیون و المعانی و ننقلها عن المعانی: ص ۵۱-۵۲ باسناده عن معاویه بن عمار، عن الحسن بن عبداللّه، عن آبائه، عن جدّه الحسن بن علی بن ابی طالب(ع)، قال: جاء نفر من الیهود الی رسول اللّه(ص)، فسأله أعلمهم، و کان فیما سأله، ان قال له: لأی شیء سمّیت محمداً، و أحمد، و أبا القاسم، و بشیراً، و نذیراً، و داعیاً؟ فقال النبی(ص): «أمّا محمد فانّی محمود فی الأرض، و أمّا أحمد فانی محمود فی السماء، و امّا أبوالقاسم فانّ اللّه عزّوجلّ یقسّم یوم القیامه قسمه النار فمن کفر بی من الأوّلین و الآخرین ففی النار، و یقسّم قسمه الجنه فمن آمن بی و أقرّ بنبوّتی ففی الجنّه، و أمّا الداعی فانّی أدعو الناس الی دین ربّی عزّوجلّ، و امّا النذیر فانّی اُنذر بالنار من عصانی، و امّا البشیر فانّی أبشّر بالجنه من أطاعنی».

و من هنـا يعلم انّ كثره الأسـماء و الألقاب الالهيه كاشـفه عن كثره الصـفات و المقالات العاليه، حيث يـدل كلّ واحـد منها على خلق وصفه و فضل و مقام، بل انّ بعضها تدل على جمله (مجموعه) منها.

و منها يترقى الى تلك المقامات بمقدار ما يتحمله اللفظ و يوسـعه الفهم، و قد ظهر ايضاً انّ ادراك أدنى مقام من مقامات الامام صاحب الزمان عليه السلام خارج عن قوه البشر.

ص:۲۰۱

الباب الثّالث: فی شمّه من أوصاف و شمائل الامام المهدی صلوات اللَّه علیه و بعض خصائصه

فی شمّه من أوصاف و شمائل الامام المهدی صلوات اللَّه علیه و بعض خصائصه

فی شمّه من أوصاف و شمائل الامام المهدی صلوات اللَّه علیه، و بعض خصائصه فی نهایه الاختصار و الایجاز، و هو فی فصلین:

الفصل الأول: فی شمائله علیه السلام

لا یخفی ان شمائله علیه السلام مذکوره فی الاخبار المفرقه بعبارات مختلفه و متقاربه من طرق الخاصه و العامه، و ان ذکر جمیع تلک الأخبار مع مصادرها یسبب الأطناب، و لذا نکتفی بذکر محل الحاجه من نصّ أیّ منهما (مع ترجمته)، و ترجیح بعضها علی البعض الآخر و فی صوره الاختلاف و عدم امکان الجمع خارج عن موضوع الکتاب.

روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۱) عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال: «المهدی... أشبه الناس بی خَلْقاً و خُلُقاً...».

و فی روایه قال: و شمائله شمائلی(۲)، و روی الخراز فی کفایه الأثر(۳) عنه صلی الله علیه وآله قال: «بأبی و أمّی سمیی و شبیهی و شبیه موسی بن عمران»(۴).

۱- ۷۸۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۸۶.

۲- ۷۸۵. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۴۱۱، ح ۶.

۳- ۷۸۶. کفایه الاثر، ص ۱۵۸ - ۱۵۹.

۴- ۷۸۷. عنه فی بحار الأنوار: ج ۵۱، ص ۱۰۹.

و فی غیبه (الفضل بن شاذان) مروی بسند معتبر(۱) عنه صلی الله علیه وآله انّه قال: «... و جعل من صلب الحسین ائمه یقومون بأمری و یحفظون وصیّتی، التاسع منهم قائم أهل بیتی، و مهدی امّتی، أشبه الناس بی فی شمائله، و أقواله، و أفعاله...»(۲).

و فی غیبه النعمانی مروی عن کعب الأحبار انّه قال: «... انّ القائم المهدی من نسل علیّ أشبه الناس بعیسی بن مریم خَلْقاً و خُلُقاً و سَمْتاً و هیبه... الخ»(۳).

و روی العامه انّه علیه السلام أشبه الناس خلقاً بعیسی(۴).

و فی العلوی(۵) فی شمائله علیه السلام: «أبیض مشرب حمره»(۶).

و فی الصادقی(۷): «اسمر یعتوره مع سمرته صفره من سهر اللیل»(۸).

و فی اخبار العامه: «لونه لون عربی، و جسمه جسم اسرائیلی»(۹)، یعنی فی طول القامه و عظمه الجثه.(۱۰)

و فی العلوی: «شاب مربوع».(۱۱)

و فی النبوی: «اجلی الجبینین»(۱۲).

و فی الصادقی: «مقرون الحاجبین(۱۳) أقنی الأنف»(۱۴).

۱- ۷۸۸. السند هو (الفضل بن شاذان عن الحسن بن سالم عن ابیه عن ابی حمزه الثمالی عن سعید بن جبیر عن عبداللَّه بن عباس عن رسول اللَّه(ص)).

۲- ۷۸۹. نقلناها من (اربعین الخاتون آبادی)، ص ۱۰۸؛ راجع أیضاً: کفایه المهتدی التلخیص ص ۷۷.

۳- ۷۹۰. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۴۶.

۴- ۷۹۱. منها الروایه المتقدّمه عن کعب الأحبار. و قد عقد السید محمد تقی الاصفهانی رحمه اللَّه فی کتابه (مکیال المکارم): ج ۱، ص ۲۲۱ باباً لشباهته بعیسی علیه السلام - الی ص ۲۲۶.

۵- ۷۹۲. أی المروی عن علیّ(ع)، و هکذا بالنسبه الی الصادقی و هو الحدیث المروی عن الامام الصادق(ع)، و هکذا بالنسبه الی الباقری فهو الحدیث المروی عن الامام الباقر(ع) و هکذا بالنسبه الی الرضوی فهو الحدیث المروی عن الامام الرضا(ع).

۶- ۷۹۳. بحارالأنوار، ج ۵۱، ص ۳۵؛ کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۴۵۳؛ تذکرهالفقهاء، ج ۱، ص ۱۵۳.

۷- ۷۹۴. و هو الحدیث المروی عن الامام الصادق(ع).

۸- ۷۹۵. فلاح السائل، ص ۲۰۰؛ بحارالانوار، ج ۸۶، ص ۸۱.

۹- ۷۹۶. رواه فی کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۶۹، عن الحافظ أبی نعیم؛ العمده، ص ۴۳۹.

۱۰- ۷۹۷. قال المؤلف رحمه الله فی الهامش: قد ورد اختلاف اللون فی شمایل رسول اللَّه صلی الله علیه وآله وسلم ایضاً و جمع

الروایتین بانّما کان ظاهراً من البدن الشریف و یقابل الشمس اسمر و ما یستتر بالثیاب ابیض.

۱۱– ۷۹۸. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۲؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۷۰؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۵۱.

۱۲– ۷۹۹. عقدد الدرر فی أخبار المنتظر، ص ۳۸؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۸۰.

۱۳– ۸۰۰. نورالأبصار، ص ۳۷۴؛ فلاح السائل، ص ۲۰۰؛ بحارالأنوار، ج ۸۶، ص ۸۱؛ الکافی، ج ۱، ص ۴۴۳.

۱۴– ۸۰۱. نور الأبصار، ص ۳۷۴.

و فی العلوی: «حسن الوجه، و نور وجهه یعلو سواد لحیته و رأسه».(۱)

و فی النبوی: «وجهه کالدینار(۲) علی خدّه الأیمن خال کأنّه کوکب درّی».(۳)

و فی العلوی: «افلج الثنایا(۴) حسن الشعر یسیل شعره علی منکبیه»(۵).

و فی خبر سعد بن عبداللّه: «... و علی رأسه فرق بین و فرتین کأنّه الف بین واوین».(۶)

و فی الباقری: «مشرف الحاجین غائر العینین بوجهه أثر».(۷)

و فی الصادقی: «شامه فی رأسه».(۸)

و فی العلوی: «مبدح البطن»(۹)

و فی العلوی: «ضخیم البطن»(۱۰)

و فی الصادقی: «منتدح البطن»(۱۱)

و معنی هذه الفقرات متقاربه.

و فی الباقری: «واسع الصدر مترسل المنکبین(۱۲) عریض ما بینهما»(۱۳)

۱- ۸۰۲. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۷۰؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۵۲.

۲- ۸۰۳. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۴۷؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۷۷.

۳- ۸۰۴. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۶۹؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۸۰.

۴- ۸۰۵. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۴۵۷؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵.

۵- ۸۰۶. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵، باسناده عن حمران عن ابی جعفر(ع) فقال: (...ذاک المشرب حمره، الغائر العینین، المشرف الحاجبین، العریض ما بین المنکبین، برأسه حزاز و بوجهه أثر...)؛ الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۲.

۶- ۸۰۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۵۷؛ دلائل الامامه، ص ۵۰۹؛ الثاقب فی المناقب، ص ۵۸۵؛ نورالابصار، ص ۳۷۴؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۸۰.

۷- ۸۰۸. تاریخ الامم و الملوک، ج ۴، ص ۵۳۱؛ دعائم الاسلام، ج ۱، ص ۳۸۹؛ نورالابصار، ص ۳۷۴؛ الزام الناصب، ج ۱، ص ۴۷۵.

۸- ۸۰۹. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۶؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۴۱.

۹- ۸۱۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۳۶؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۵؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۲۹.

۱۰- ۸۱۱. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۱۳۱ و فیه (ضخم البطن)؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵؛ الزام الناصب، ج ۱، ص ۴۷۵ کما ذکره المؤلف رحمه اللَّه.

۱۱- ۸۱۲. لعلّه نسخه بدل، والا ففی جمیع المصادر (المبدح) و فی الزام الناصب، ج ۱، ص ۴۷۵ کما ذکره المؤلف رحمه اللَّه؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۱۳۶؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۵.

۱۲- ۸۱۳. نور الأبصار، ص ۳۷۴؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۱۹ عن البصائر للصفار عن الصادق.

۱۳- ۸۱۴. منتهی الآمال، ج ۲، ص ۴۸۱؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۱۹؛ بصائر الدرجات، ص ۲۰۹.

و فی خبر آخر: «العریض ما بین المنکبین»(۱).

و فی الصادقی: «بعید ما بین المنکبین»(۲).

و فی العلوی: «عظیم مشاش المنکبین(۳) بظهره شامتان شامه علی لون جلده، و شامه علی شبه شامه النبی صلی الله علیه وآله»(۴).

و فی العلوی الآخر: «کث اللحیه أکحل العینین براق الثنایا فی وجهه خال فی کتفه علائم نبوه النبی صلی الله علیه وآله»(۵).

أی فی کتفه علائم نبوه النبی صلی الله علیه وآله المعروفه بخاتم النبوّه، و فی لونه و شکله و نقشه اختلاف کثیر.

«عریض الفخذین».(۶)

و فی العلوی الآخر: «اذیل الفخذین فی الفخذه الیمنی شامه»(۷).

و فی بعض النسخ: «و لربل(۸)»(۹).

ص:۲۰۵

۱- ۸۱۵. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۱۵، ح ۳ عن الامام الباقر(ع)؛ مقاتل الطالبین، ص ۱۵؛ تاریخ آل زراره، ج ۱، ص ۲۲.
۲- ۸۱۶. الزام الناصب، ج ۱، ص ۴۷۵؛ فلاح السائل، ص ۲۰۰؛ بحارالانوار، ج ۸۶، ص ۸۱؛ کنزالعمال، ج ۷، ص ۳۲.
۳- ۸۱۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۳؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۵.
۴- ۸۱۸. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۶۵۳؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۵۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۳۵.
۵- ۸۱۹. کنزالعمال؛ ج ۱۴، ص ۵۹۰؛ کتاب الفتن، ص ۲۲۶؛ فی (المهدی الموعود المنتظر): ج ۱، ص ۲۶۹، للشیخ نجم الدین العسکری (رحمه اللَّه تعالی) - و فی البیان فی اخبار صاحب الزمان (الگنجی الشافعی): ص ۵۱۶، و فیه زیاده بعد: (... فی وجهه خال، أقنی، أجلی فی کتفه علامه النبی(ص)... الخ)، المطبوع مع کفایه الطالب. و فی (عقد الدرر): ص ۳۷ کذلک، و فی نسخه بدل (علامه) (فی کتفه علائم نبوه النبی(ص)) فتوافق هذه النسخه نسخه المؤلف رحمه اللَّه.
۶- ۸۲۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۳؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۵۰؛ اعلام الوری، ص ۴۶۵.
۷- ۸۲۱. الغیبه (النعمانی): ص ۲۱۵ - و فیه (ازیل) بالزای بدل (اذیل) بالذال المعجمه، و فیه ایضاً (بفخذه) بدل (فی فخذه)، و رواه عنه المجلسی (ره) فی البحار: ج ۵۱، ص ۴۰ و فیه (ازیل) کما فی المصدر، و (لفخذه) باللام. و قال المجلسی رحمه اللَّه تعالی (ازیل الفخذین: من المزیّل کنایه عن کونهما عریضتین... و فی بعض النسخ بالباء الموحده من الزبول، فینا فی ما سبق ظاهراً، و فی بعضها أربل بالراء المهمله و الباء الموحده من قولهم رجل ربل کثیر اللحم و هذا أظهر...).
۸- ۸۲۲. فی الاصل: واربل.
۹- ۸۲۳. قال المؤلف رحمه اللَّه: (یعنی فخذه کثیر اللحم کنایه عن عرضها).

و فی الصادقی: «احمش الساقین»(۱).

و فی بطن و الساق کجدّه أمیرالمؤمنین علیه السلام.

و فی الصادقی أو الباقری: «شامه بین کتفیه من جانبه الأیسر تحت کتفیه و رقه مثل ورقه الآس»(۲).

و فی النبوی: «اسنانه کالمنشار و سیفه کحریق النار».(۳)

و اسنانه کالمنشار فی الحدّه أو فی انفراج بعضها عن البعض الآخر.

و فی النبوی الآخر: «کأن وجهه کوکب دری فی خدّه الأیمن خال أسود(۴) افرق الثنایا»(۵).

و فی النبوی الآخر: «المهدی طاووس أهل الجنه وجهه کالقمر الدرّی علیه جلابیب النور»(۶).

و فی الرضوی: «علیه جیوب النور تتوقد بشعاع ضیاء القدس»(۷).

و حاصل مضمونه علی بعض الاحتمالات: انّ علیه علیه السلام ثیاب قدسیه و خلع نورانیه ربانیه متلألئه بشعاع أنوار فیض و فضل الحضره الأحدیه جلت عظمته.

و فی خبر علی بن ابراهیم بن مهزیار بروایه الشیخ: «کأقحوانه ارجوان قد تکاتف علیها الندی، و أصابها ألم الهوی».(۸)

---

۱ – ۸۲۴. نور الأبصار، ص ۳۷۴؛ فلاح السائل، ص ۲۰۰؛ بحارالانوار، ج ۸۶، ص ۸۱؛ جواهر المطالب فی مناقب امیرالمؤمنین علیه السلام، ج ۱، ص ۲۷۶.

۲ – ۸۲۵. الغیبه (النعمانی): ص ۲۱۶، ح ۵ باسناده عن محمد بن عاصم، قال: «حدّثنی و هیب بن حفص عن أبی بصیر قال: قال أبو جعفر(ع) أو أبو عبداللّه(ع)؛ الشک من ابن عصام: یا أبا محمد! بالقائم علامتان: شامه فی رأسه و دعاء الخراز برأسه، و شامه بین کتفیه... الخ».

۳- ۸۲۶. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۴۷؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۷۷.

۴ – ۸۲۷. عقد الدرر فی أخبار المنتظر، ص ۳۶؛ البیان، الکنجی، ص ۵۱۴؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۸۰؛ مجمع الزوائد، ج ۷، ص ۳۱۹.

۵– ۸۲۸. عقدد الدرر فی اخبار المنتظر، ص ۳۴؛ البیان فی أخبار صاحب الزمان، ص ۵۱۵؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۰.

۶– ۸۲۹. کشف الغمه: ج ۲، ص ۴۸۱ – نور الأبصار (الشبلنجی): ص ۱۸۷ و غیرها کثیر و فی جمیعها المقطع الأول، نعم فی یوم الخلاص: ص ۶۶ (المهدی طاووس أهل الجنه علیه جلابیب النور) – و فی (منتهی الآمال) للشیخ عباس القمی: ج ۲، ص ۴۸۱ عنی ما ذکره المؤلف رحمه اللّه. و هکذا فی نور الأبصار (المازندرانی): ص ۳۷۴.

۷- ۸۳۰. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۸۰-۱۸۱ و فیه (تتوقد من شعاع ضیاء... الخ)؛ عیون اخبارالرضاعلیه السلام، ج ۱، ص ۱۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۱۵۲.

۸- ۸۳۱. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۶۶؛ بحارالانوار، ج ۲، ص ۱۱؛ قال المؤلف فی الهامش: و احتمل المجلسی ان یکون فی اصل النسخه اقحوانه و ارجوان، أو یکون الثانی بدل الأول فجمعهما النسّاخ او یکون اقحوانه ابیض.

و فی اللطافه و اللوان مثل ورد البابونج و الأرجوان الذی تکاثف علیه الندی و قد کسر الهواء شده حمرته.

و لعله کان لبیان حنطیه لونه علیه السلام فانّ بیاض و حمره ذلکما النوعین من الورود مخلوطه بالسمره(۱).

«کغصن بان، أو کقضیب ریحان، لیس بالطویل الشامخ، و لا بالقصیر اللازق، بل مربوع القامه مدور الهامه، صلت الجبین، ازج الحاجبین، أقنی الأنف، سهل الخدین، علی خدّه الأیمن خال کأنّه فتات مسک علی رضراضه عنبر».(۲)

و فی الخبر المذکور بروایه الصدوق (رحمه اللّٰه تعالی): «رأیت وجهه مثل فلقه قمر لا بالخرق و لا بالنزق... أدعج العینین».(۳)

(۴) و فی خبر یعقوب بن منقوش: «واضح الجبین، أبیض الوجه، دری المقلتین، شثن الکفین، معطوف الرکبتین».(۵)

و فی لفظ (شثن الکفین) کلام سوف یأتی فی الباب السابع فی ذیل الحکایه السابعه.

و فی خبر ابراهیم بن مهزیار:(۶) «ناصع اللون، واضح الجبین، ابلج الحاجب، مسنون الخدین، اشمّ».

أشمّ: الشمم ارتفاع فی قصبه الأنف مع استواء أعلاه، و هو لا یجتمع مع کونه (أقنی الأنف) کما تقدّم الّا انّه هکذا ظهر فی نظره و فی الواقع انّه کان فیه احد یداب.

کما فی شمائل رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله حیث (یحسبه من لم یتأمّله أشمّ)(۷)، و ذلک لقلّه الانحداب فلا یحس به بلا تأمّل.

(اروع) یعجب مَنْ رآه من الحُسن و الجمال و النور و البهاء.

۱- ۸۳۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۲.

۲- ۸۳۳. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۶۶؛ بحارالانوار، ج ۲، ص ۱۱.

۳- ۸۳۴. الدین و تمام النعمه، ص ۴۶۸.

۴- ۸۳۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۰۷؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ۲۵؛ اعلام الوری بأعلام الهدی، ج ۲، ص ۲۵۰.

۵- ۸۳۶. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۴.

۶- ۸۳۷. عیون الاخبارالرضاعلیه السلام، ج ۲، ص ۲۸۳؛ معانی الاخبار، ص ۸۰.

۷- ۸۳۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۶.

«كأن صـفحه غرته كوكب درّى(۱) بخـدّه الأيمن خال كأنّه فتات مسك على بياض الفضـه(۲) و اذا برأسـه و فره(۳) سحماء(۴) سبطه(۵) تطالع شحمه أذنه، له سمت(۶) ما رأت العيون اقصد منه»(۷).

فتبارک اللَّه أحسن الخالقين و صلى اللَّه عليه و على آبائه الطاهرين.

و نكتفى فى هذا المقام بهذا المقدار.

الفصل الثانى

فى ذكر جمله من خصائصه عليه السلام بالنسبه الى جميع الأنبياء و الأوصياء ص... (۱)

فى ذكر جمله من خصائصه عليه السـلام بالنسـبه الى جميع الأنبياء و الأوصـياء الماضـين صـلوات اللَّه عليهم، أو بالنسبه الى تلك السلسله العليه الّا بعض أجداده الطاهرين عليهم السلام.

و لو أن تفصـيل ذلـک خـارج عن قوّه أمثالنـا لأنّ من أخبر عنه اللَّه تعالى جميع الأنبياء من آدم الى الخاتم صـلى الله عليه وآله و بشـرهم به و انّه سيظهر هذا الرجل العظيم المخزون فى خزانه قدرته فى آخر الدهر بعد ما يتم جميع الأنبياء و الأوصياء تبليغهم و هديهم و يغلب الكفر و الشقاق و جنود الشياطين فى كل عصر و لا يهتدى الّا قليل فى بعض البلاد.

و قد هيأ له أسـباب السلطنه و الرئاسه فيفتح جميع العالم و يهتدى به، و لا تبقى قريه و لا قصبهٌ الّا و يعلوها نداء لا اله الّا اللَّه(۸) و فى عصره تظهر نتيجه جهود جميع حجج اللَّه تعالى

۱- ۸۳۹. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۴۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۴.

۲- ۸۴۰. الوفره: الشعره الى شحمه الأذن.

۳- ۸۴۱. السحماء: السوداء.

۴- ۸۴۲. و شعر سبط، بكسر الباء و فتحها أى مترسل غير جعد.

۵- ۸۴۳. السمت: هيئه أهل الخير.

۶- ۸۴۴. كمال الدين و تمام النعمه، ج ۲، ص ۴۴۶؛ بحار الأنوار: ج ۵۲، ص ۳۴ - و معانى الألفاظ المتقدمه من البحار: ج ۵۲، ص ۳۸.

۷- ۸۴۵. أقول: روى يوسف بن يحيى الشـافعى فى عقـد الـدرر: ص ۳۱ و ۳۲ باسـناده عن حـذيفه عن رسول اللَّه(ص) انّه قال: «لولـم يبق من الـدنيا الّا يوم واحـد، لبعث اللَّه فيه رجلًا اسـمه اسـمى، و خلقه خلقى، يكنّى أباعبداللَّه، يبايع له الناس بين الركن و المقام، يَرُدُّ اللَّه به الدين، و يفتح له فتوح، فلا يبقى على وجه الأرض الّا من يقول لا اله الّا اللَّه... الحديث».

۸- ۸۴۶. الغيبه، ص ۱۴۷؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۲۶.

و بالطبع فانّه لابـد لمثل هـذه الرئاسه الكبرى من التمهيـد و تهيئه الأسـباب و الاسـتعداد و التحمل، و لا بدّ أن تكون ضـخامتها و كبرها بحجم هذا العمل العظيم و الخدمه الكبرى التى أوكلت لهذا الانسان المعظم، و ان ذلك مختص به عليه السلام.

و عليه فجميع تلك المقـدمات تكون من خصائصه، و لا يعلم عـددها و لا كيفيتها و لا قدرها و لا منزلتها احد الّا اللّٰه عزّوجلّ، و لا يوجد طريق الى إدراكها و احصائها.

و فى دعاء الندبه: «بنفسى أنت من عقيد عزّ لا يسامى .

و المروى فى غيبه النعمانى(۱) عن كعب الأحبار انّه قال: «يعطيه اللّٰه جلّ و عزّ ما أعطى الأنبياء، و يزيده و يفضّله».

ولكنّا نقول - لمحض التبرّك - مزينين هذه الأوراق بذكر بعض ما وصل عن أهل العصـمهعليهم السلام بما يظهر فيه انّه مختص به عليه السلام:

الأول

امتياز نور ظله و شبحه عليه السـلام فى عالم الأظله بين أنوار الأئمهعليهم السـلام و انّه كان متميّزاً عن أنوار الأنبياء و المرسلين و الملائكه المقرّبين كما تقدّم فى اللقب (المائه و الخمسون) و (المائه و الثامن و الستون).

و فى (الغيبه) للشيخ الجليل الفضل بن شاذان مروى بسندين(۲) عن عبداللّٰه بن عباس:

قـال: قال رسول اللّٰه صـلى الله عليه وآله: «لما عرج بى الى السـماء بلغت سـدره المنتهى، نادانى ربى جلّ جلاله، فقال: يا محمـد: فقلت: لبيك لبيك يا رب.

قال: ما أرسلت رسولاً فانقضتْ أيّامه الّا أقام بالأمر بعده وصيّه؛ فأنا جعلت علىّ بن أبى طالب خليفتك و امام أمّتك، ثم الحسن، ثم الحسـين، ثم على بن الحسـين، ثم محمد بن على، ثم جعفر بن محمد، ثم موسـى بن جعفر، ثم على بن موسـى، ثم محمد بن على، ثم على بن محمد، ثم الحسن بن على، ثم الحجه بن الحسن.

يا محمد! ارفع رأسک.

---

۱ - ۸۴۷. هكـذا فى الترجمه، ولكن فى المصـدر (كفـايه المهتـدى) المخطوط: ص ۶۲، السـند واحد و هو: قال الشـيخ الصدوق الجليـل الفضل بن شاذان بن الخليل قـدس اللّٰه روحه، قال: حـدّثنا عبـدالرحمن بن ابى نجران قال: حـدّثنا عاصم بن حميـد، قال: حدّثنا ابى حمزه الثمالى، قال: حدّثنا سعيد بن جبير، قال: حدّثنا عبداللّٰه بن عباس، قال: قال رسول اللّٰه(ص).
۲ - ۸۴۸. قـد ذكرت أوصافها فى المصادر و المراجع للترجمه. و يبـدو واضـحاً انّ العلامه النورى رحمه اللّٰه قـد نقل الترجمه من ترجمه المصـدر (كفـايه المهتـدى) و لـذلك لم نعتنِ باختلاف بعض الكلمات فانّ مؤلف كتاب (كفايه المهتـدى) بعـد أن نقل

الروایه بـالنصّ العربی ترجمهـا بمـا نقله العلامه النوری رحمه اللّه فالاختلاف ناشـی ء لیس من تعـدد الروایه و انّما من الترجمه نفسها فیکون من الطبیعی عدم الاعتناء بالاختلاف. کفایه المهتدی التلخیص ص ۵۷.

فرفعت رأسی فاذا بأنوار علی و الحسن و الحسین و تسعه أولاد الحسین، و الحجه وسطهم یتلألأ کأنّه کوکب درّی.

فقال اللّه تعالی: یا محمد! هؤلاء خلفائی و حججی فی الأرض، و خلفاؤک و أوصیاؤک من بعدک، فطوبی لمن أحبّهم، و الویل لمن أبغضهم»(۱).

و روی الشیخ الجلیل أبو الحسین بن محمد بن احمد بن شاذان فی (ایضاح دفائن النواصب)(۲) و أحمد بن محمد بن عیاش فی (مقتضب الأثر)(۳) عن أبی سلیمان راعی رسول اللّه صلی الله علیه وآله قال: سمعت رسول اللّه صلی الله علیه وآله یقول: لیله أسری بی الی السماء قال العزیز جلّ ثناؤه: «آمن الرسول بما أنزل الیه من ربّه». قلت: و المؤمنون؛ قال: صدقت یا محمد، من خلفت لأمتک؟ قلت: خیرها، قال: علیّ بن أبی طالب؟ قلت: نعم.

... الی أن یقول اللّه عزّوجلّ: انّی خلقتک، و خلقت علیاً، و فاطمه، و الحسن و الحسین(۴) من سنخ نوری.

الی أن یقول: یا محمد! تحب أن تراهم؟ قلت: نعم، یا ربّ.

فقال لی: التفت عن یمین العرش، و اذا بعلی و فاطمه و الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علیّ بن موسی و محمد بن علیّ و علیّ بن محمد و الحسن بن علیّ و المهدی فی ضحضاح من نور قیاماً یصلّون و هو فی وسطهم - یعنی المهدی - کأنّه کوکب درّی.

و لیس خفیّاً انّ اختلاف مضامین اخبار المعراج لیس بسبب اختلاف مضمون الخبر الواحد، و لیس بسبب تعدد الراوی، و حفظ بعضهم، و نسیان الآخر، و اسقاط الثالث، و غیر ذلک من أسباب الاختلاف... بل هو محمول علی تعدد المعراج، و قد

۱- ۸۴۹. راجع: الصراط السمتقیم الی مستحقی التقدیم، ج ۲، ص ۱۴۳.

۲- ۸۵۰. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۱۰؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۳۱۶.

۳- ۸۵۱. فی الترجمه زیاده (و الأئمه من ذریته).

۴- ۸۵۲. الخصال، ص ۶۰۱.

أكّد فی جمیعها علی الولایه، کما هو مروی فی خصال الصدوق:(۱) «عرج بالنبی صلی الله علیه وآله مائه و عشرین مرّه، و ما من مرّه الّا و قد أوصی اللَّه عزّوجلّ فیها النبی صلی الله علیه وآله بالولایه لعلی و الأئمهعلیهم السلام اکثر ممّا أوصاه بالفرائض».

و روی ایضاً فی (مقتضب الأثر)(۲) عن الامام الباقرعلیه السلام فی ذکر الأئمهعلیهم السلام فی لیله المعراج و رؤیه أنوارهم... الی أن یقول رسول اللَّه صلی الله علیه وآله:

«...(۳) فاذا علی...» و عدّهم الی (الحسن بن علی)علیهم السلام: «والحجه القائم کأنّه کوکب درّی فی وسطهم، فقلت: یا ربّ مَنْ هؤلاء؟

فقال: هؤلاء الأئمه، و هذا القائم، یحلّ حلالی، و یحرّم حرامی، و ینتقم من أعدائی؛ یا محمد! أحببه فإنّی أحبّه، و أحبّ من یحبّه».

الثانی

شرف النسب؛ فانّ له علیه السلام شرف نسب جمیع آبائه الطاهرین علیهم السلام و إن شرف نسبهم أشرف الأنساب.

و اختص علیه السلام باتّصال نسبه من جهه الأم الی قیاصره الروم و ینتهی الی (شمعون الصفا) وصی عیسی علیه السلام، فتدخل فی ذلک مجموعه کثیره من الأنبیاء و الأوصیاءعلیهم السلام الذی یتّصل بهم شمعون.

الثالث

حَمله علیه السلام یوم ولادته الی سرادق العرش و قد خاطبه اللَّه تبارک و تعالی: مرحباً بک عبدی لنصره دینی و اظهار امری و مهدیّ عبادی، آلیت انّی بک آخذ و بک اعطی، و بک اغفر، و بک اعذّب.(۴).. إلی آخر ما تقدّم فی الباب الاول.

الرابع

(بیت الحمد)؛ کما روی النعمانی(۵) و المسعودی(۶) و غیرهما(۷) عن الامام الباقرعلیه السلام: «انّ لصاحب هذا الامر بیتاً یقال له (بیت الحمد) فیه سراج یزهر منذ یوم ولد إلی یوم یقوم بالسیف لا یطفی ء».

۱- ۸۵۳. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۲۴؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۳۲۳.

۲- ۸۵۴. فی الروایه: «فتقدّمت امامی فاذا علیّ بن أبی طالب، و الحسن، و الحسین، و علی بن الحسین، و محمد بن علی، و جعفر بن محمد، و موسی بن جعفر، و علی بن موسی، و محمد بن علی، و علی بن محمد، و الحسن بن علی... الخ».

۳- ۸۵۵. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۷.

۴- ۸۵۶. الغیبه، ص ۲۳۹.

۵- ۸۵۷. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶۷.

۶- ۸۵۸. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۶۷؛ اعلام الوری باعلام الهدی، ج ۲، ص ۲۸۹؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۵۱۵.

۷- ۸۵۹. ترجمنا النص لعدم وجود المناقب القدیمه. و قد ورد فی مجموعه نصوص النهی عن الجمع بین کنیه النبی(ص) و اسمه الّا للمهدی(عج). منها: عن الجعفریات باسناده عن علی بن أبی طالب(ع) قال: قال رسول اللَّه(ص): انّی لا احلّ لأحد أن یتسمّی باسمی، و لا یتکنّی بکنیتی الّا مولود لعلیّ...». و منها: و فی الدعائم عن رسول اللَّه(ص) أنه نهی عن أربع کنی... و ابی القاسم إذا کان الاسم محمداً نهی عن ذلک سائر الناس و رخص لعلی(ع) و قال: «المهدی من ولدی، یضاهی اسمه اسمی، و کنیته کنیتی»، ج ۲، ص ۱۸۸، ط ۲، دارالمعارف بمصر. و فی الکافی عن الصادق(ع): أن النبی(ص) نهی عن اربع کنی... و عن ابی القاسم إذا کان الاسم محمداً. ج ۶، ص ۲۱. و علی فرض عدم ثبوت نصوص التخصیص لما قد یقال فی الاولی انها وردت فی غیر المهدی، و قد یشم منها رائحه الوضع من الکیسانیه - واللَّه اعلم - و من الثانیه أن المقطع الثانی روایه ثانیه بقوله (و قال: المهدی... الخ) و تحمل روایه (و رخص لعلی) علی الاولی. ثانیه بقوله (و قال: المهدی... الخ) و تحمل روایه (و رخص لعلی) علی الاولی. فانّه یقال: أن النهی العام ثابت لموثقه السکونی التی رواها الکلینی فی الکافی کما تقدّم و رواها الصدوق فی الخصال، ص ۲۵۰، و التخصیص المفصل ثابت بالخبر المتواتر عند جمیع المسلمین (اسمه اسمی و کنیته کنیتی).

الخامس

جمعه لكنيه رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و اسمه المبارك. و روى فى المناقب ما معناه أنه قال: دعوا اسمى و لا تدعوا كنيتى(۱).

السادس

حرمه التصريح باسمه عليه السلام، كما تقدّم.

السابع

انّ به ختم وصايه الحجه على وجه الأرض عليه السلام.

الثامن

الغيبه من حين ولادته و استيداعه روح القدس و تربيته فى عالم النور و فضاء القدس بحيث لم يتلوث أى جزء من اجزائه بلوث الرجس و النجس و معاصى بنى آدم و الشياطين.

و الاستئناس بالملأ الاعلى و مجالسه الارواح القدسيه.

التاسع

عدم معاشرته و مصاحبته الكفار و المنافقين و الفساق أو مجاملتهم للخوف و التقيه، و تجنبهم و عدم مساكنتهم فى منازلهم، كما كان عليه جميع الحجج الالهيّه قبل البعثه و بعدها حتى فى ايام عزلتهم و غيبتهم، فكانوا يشيرون عليهم و يؤالفونهم و يناكحونهم، و يزوّجونهم و يتزوّجون منهم، و كانوا سنين يصلون مع الفاسق المنافق حتى مع مثل مروان و كانوا يقبلون أيدى و كانوا أنفسهم يقولون عنها لو تمكنّا من قطعها لقطعناها، و يفطرون معهم فى شهر رمضان، و امثال هذه المصائب التى شاهدوها.

و قد حفظ اللَّه تعالى حجته العزيز هذا من جميع ذلك من يوم ولادته و حتى الآن

۱- ۸۶۰. اعلام الورى باعلام الهدى، ج ۲، ص ۲۳۰؛ و تكلمه الخبر بما يناسب المقام: «فان اللَّه عزوجل يخفى ولادته، و يغيب شخصه لئلّا يكون لأحد فى عنقه بيعه إذا خرج...».

فلم تصل إلى اذياله يد ظالم، و لم يرافق كافراً أو منافقاً، و قد اجتنب عن مساكنهم، و لم يرفع يده من حق خوفاً أو مداراةً و مهاذنةً.

كان أنيسه و مواليه و خدمه الخاصه دائماً من أمثال الخضر.

و بالجمله: لم يستقر من غبار عمل و سلوك الاغيار على مرآه وجوده الحق شي ء، و لم تغرز شوكه من شوك الاجانب اذيال جلاله و ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء.

العاشر

ليس لأحد من الجبارين فى عنقه بيعه كما هو المروى فى (اعلام الورى)(۱) عن الامام الحسن عليه السلام أنه قال: «... ما منّا أحدٌ الّا ويقع فى عنقه بيعه لطاغيه زمانه الّا القائم الذى يصلّى روح اللّه عيسى بن مريم خلفه...».

و المروى فى (كمال الدين)(۲) عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال: «صاحب هذا الامر تغيب ولادته عن هذا الخلق كيلا يكون لأحد فى عنقه بيعه إذا خرج، و يصلح اللّه عزوجل أمره فى ليله واحده».

و روى ايضاً عن الحسن بن فضال عن الامام الرضاعليه السلام أنه قال: «كأنّى بالشيعه عند فقدهم الرابع(۳) من ولدى كالنعم يطلبون المرعى فلا يجدونه.

قلت له: و لِمَ ذاک يا ابن رسول اللّه؟

قال: لأنّ امامهم يغيب عنهم.

فقلت له: و لِمَ؟

قال: لئلّا يكون لأحد فى عنقه بيعه إذا قام بالسيف».(۴)

الحادى عشر

له علامه فى ظهره كالعلامه التى فى ظهر النبى صلى الله عليه وآله المبارک التى تسمّى ب (ختم النبوه) كما تقدّم، و لعلّ الذى فيه اشاره إلى كونه (ختم الوصايه).

الثانى عشر

خصّه اللّه عزوجل فى الكتب السماويه و أخبار المعراج بذكره عليه السلام باللقب من سائر الاوصياءعليهم السلام، بل بألقاب متعدده و لم يذكر اسمه، كما تقدّم فى اماكن متعدده.

۱- ۸۶۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۸۰.

۲- ۸۶۲. و فی بعض النسخ (الثالث).

۳- ۸۶۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۸۰.

۴- ۸۶۴. الآیه ۵۳ من سوره حم السجده.

الثالث عشر

ظهور الآيات الغريبه و البيّنات السماويه و الارضيه لظهوره السعيدعليه السلام و لم تظهر لولاده و ظهور أى حجه غيره، بل روى فى الكافى عن الامام الصادق عليه السلام أن الآيات التى فى الآيه الشريفه: «سنريهم آياتنا فى الآفاق و فى انفسهم حتى يتبيّن لهم انّه الحق»(۱) فسرها بالآيات التى قبل ظهوره عليه السلام، و فسّر تبيّن الحق بخروج القائم عليه السلام، و قال: «و هو الحق من اللّه عزوجل يراه هذا الخلق لابدّ منه»(۲).

و هذه الآيات و البيّنات كثيره، بل ذكر بعضهم انها قريب الأربعمائه، و قد ثُبِت فى الغيبه جمله منها، و بما أنه لم يكن الهدف فى هذا الكتاب استقصاء جميع ما يتعلّق به عليه السلام فلهذا لم نذكرها، و من تلك العلامات: (حمره فى السماء) فقد وردت فى كثير من الأخبار.

و بروايه النعمانى عن أميرالمؤمنين عليه السلام: «و تلك دموع حمله العرش على أهل الأرض».(۳)

الرابع عشر

النداء السماوى باسمه حين الظهور كما رواه على بن ابراهيم فى تفسير الآيه الشريفه: «و استمع يوم يناد المناد من مكان قريب»(۴) عن الامام الصادق عليه السلام ينادى المنادى باسم القائم عليه السلام و اسم أبيه عليه السلام، قوله: «يوم يسمعون الصيحه بالحق ذلك يوم الخروج»(۵) قال: صيحه القائم».(۶)

---

۱ – ۸۶۵. ليست الروايه فى الكافى المطبوع و انما فى غيبه النعمانى. ففى الكافى (الروضه): ج ۸، ص ۱۶۶: «... عن ابى عبداللّه(ع) فى قول اللّه عزوجل: «سنريهم آياتنا فى الآفاق و فى أنفسهم حتى يتبيّن لهم انّه الحق» قال: خسف و مسخ قذف. قال: قلت: حتى يبيّن لهم؟ قال: دع ذا، ذاك قيام القائم». و فى الغيبه (النعمانى): ص ۲۶۹، الباب ۱۴، ح ۴۰ عن أبى بصير قال: سئل أبو جعفر الباقرعليه السلام عن تفسير قول اللّه عزوجل: «سنريهم آياتنا فى الآفاق و فى أنفسهم حتى يتبيّن لهم انّه الحق» فقال: يريهم فى انفسهم المسخ، و يريهم فى الآفاق انتقاص عليهم، فيرون قدره اللّه فى أنفسهم و فى الآفاق. و قوله: «حتى يتبيّن لهم انّه الحق» يعنى بذلك خروج القائم هو الحق من اللّه عزوجل يراه هذا الخلق لابدّ منه». و فى المحجه فيما نزل فى القائم الحجه: ص ۱۸۸، (و هو) بزياده الواو.

۲– ۸۶۶. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۱۴۷.

۳– ۸۶۷. الآيه ۴۱–۴۲ من سوره (ق).

۴– ۸۶۸. الآيه ۴۱–۴۲ من سوره (ق).

۵– ۸۶۹. تفسير القمى، ج ۲، ص ۳۲۷.

۶– ۸۷۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۵۰.

و المروی فی (کمال الدین)(۱) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: «ینادی مناد من السماء فلان بن فلان هو الامام باسمه».

و روی هناک(۲) ایضاً عن زراره عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «ینادی مناد باسم القائم علیه السلام».

قلت: خاصٌّ أو عامٌّ؟

قال: عام، یسمع کلّ قوم بلسانهم».

و المروی فی غیبه النعمانی عن أمیرالمؤمنین علیه السلام: «... فینادی مناد من السماء: ایّها الناس! انّ امیرکم (فلان) و ذلک هو المهدی الذی یملأ الأرض قسطاً وعد کما مُلئت ظلماً و جوراً»(۳).

و المروی فی تفسیر العیاشی(۴) عن الامام الباقرعلیه السلام فی حدیث طویل أنه قال لجابر بعد أن ذکر بعضاً من تلک العلائم: «... فإنْ أشکل علیکم هذا فلا یشکل علیکم الصوت من السماء باسمه و أمره».

و المروی فی غیبه النعمانی(۵) عنه علیه السلام فی خبر أنه قال:

«... ینادی مناد من السماء باسم القائم علیه السلام فیسمعه مَنْ بالمشرق و من بالمغرب، لایبقی راقد الّا استیقظ، و لا قائم الّا قعد، و لا قاعد الّا قام علی رجلیه فزعاً من ذلک الصوت...».

و قال:(۶) «هو صوت جبرئیل... فی شهر رمضان فی لیله جمعه لیله ثلاث و عشرین...».

ص:۲۱۵

۱- ۸۷۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۰.

۲- ۸۷۲. لم نجد الروایه فی غیبه النعمانی. و انما هی فی غیبه الشیخ الطوسی (رحمه اللّه): ص ۲۷۸، ح ۴۷۹، و فی ص ۴۶۳ من الطبعه المحققه، و السند عن (عمار بن یاسر انّه قال... الخ) - و رواها عنه فی البحار: ج ۵۲، ص ۲۰۷، ح ۴۵ - و فی الملاحم و الفتن عن عمار ایضاً (ینادی مناد من السماء امیرکم فلان و ذلک المهدی الذی یملأ الأرض حقاً و عدلاً): ص ۶۱، ط ۵ سنه ۱۳۹۸ ه (ب ۱۲۰. - و فی غیبه النعمانی، و کمال الدین، و غیبه الطوسی و غیرها روایات کثیره فی الصیحه و النداء ولکنّها بألفاظ اُخری غیر ما هو مذکور هنا فلم نذکرها.

۳- ۸۷۳. تفسیر العیاشی، ج ۱، ص ۶۵؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۲۳ و ۲۲۴.

۴- ۸۷۴. الغیبه، ص ۲۵۴.

۵- ۸۷۵. فی المطبوع من غیبه النعمانی زیاده و یظهر انّ نسخه المؤلف (رحمه اللّه) کانت ناقصه، و الزیاده هی (فرحم اللّه من اعتبر بذلک الصوت فأجاب، فان الصوت الاول هو صوت جبرئیل الروح الامین(ع). ثم قال (ع): یکون الصوت فی شهر رمضان فی لیله جمعه لیله ثلاث و عشرین، فلا تشکّوا فی ذلک، و اسمعوا و أطیعوا...).

۶- ۸۷۶. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۴۵؛ مناقب آل ابی طالب، ج ۱، ص ۲۴۸.

و الأخبار فی هذا المضمون کثیره بل انها متجاوزه حدّ التواتر.

و عدت فی جمله منها انّها من الحتمیات، و سوف یأتی فی ذیل الحکایه السابعه و الثلاثین قصه المدینه العجیبه التی فی مفازه الاندلس و التی بنیت قبل الاسکندر و قد عثر علیها فی عهد عبد الملک، و قد کتب علی سورها ابیات من جملتها:

حتی یقوم بأمر اللَّه قائمهم

من السماء إذا ما باسمه نودی

فسأل عبدالملک الزهری عن أمر هذا النداء و المنادی فقال: اخبرنی علی بن الحسین علیهما السلام أن هذا المهدی من ولد فاطمه بنت رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

فقال: کذبتما... الخ.(۱)

و روی الشیخ الطوسی(۲) فی غیبته عن سیف بن عمیره أنه قال: کنت عند أبی جعفر المنصور، فسمعته یقول ابتداءاً من نفسه: یا سیف بن عمیره لابدّ من منادٍ ینادی باسم رجل من ولد أبی طالب من السماء.

فقلت: یرویه احدٌ من الناس؟

قال: والذی نفسی بیده لسمع اذنی منه یقول: لابدّ من منادٍ ینادی باسم رجل من السماء.

قلت: یا أمیرالمؤمنین ان هذا الحدیث ما سمعت بمثله قط.

فقال: یا شیخ إذا کان ذلک فنحن اوّل من نجیبه، امّا أنه احد بنی عمّنا.

قلت: أی بنی عمّکم؟

قال: رجل من ولد فاطمهعلیها السلام.

ثم قال: یا شیخ لولا انّی سمعت ابا جعفر محمد بن علی ثم حدّثنی به أهل الدنیا ما قبلت منهم، ولکنّه محمد بن علی».

الخامس عشر

(لبوث الفلک و بطْء حرکته) کما روی الشیخ المفید عن أبی بصیر عن الامام الباقرعلیه السلام فی حدیث طویل عن سیر و حرکه الامام القائم علیه السلام، إلی أن یقول: «... فیمکث علی ذلک سبع سنین مقدار کلّ سنه عشر سنین من سنینکم هذه، ثم یفعل اللَّه ما یشاء.

۱– ۸۷۷. الغیبه، ص ۴۳۳.

۲– ۸۷۸. من الآیه ۴۷ من سوره الحج.

قال: قلت له: جعلت فداک، فکیف تطول السنون؟

قال: یأمر اللّه تعالی الفلک باللبوث و قلّه الحرکه، فتطول الایام لذلک و السنون.

قال: قلت له: انهم یقولون: إن الفلک إنْ تغیّر فسد.

قال: ذلک قول الزنادقه، فأما المسلمون فلا سبیل لهم إلی ذلک، و قد شقَّ اللّه القمر لنبیّه علیه السلام، و ردّ الشمس من قبله لیوشع بن نون، و أخبر بطول یوم القیامه و انّه (کألف سنه مما تعدّون)(۱)».(۲)

و قد روی ایضاً: أن مدّه دوله القائم علیه السلام تسع عشره سنهً تطول ایامها، و شهورها»(۳).

و روی عن عبدالکریم الخثعمی عن الامام الصادق علیه السلام علی نحو الخبر السابق(۴).

و روی ایضاً الفضل بن شاذان فی غیبته عنه علیه السلام انّه قال فی جواب من سئل: کم یملک القائم: «سبع سنین تکون سبعین سنه من سنینکم هذه»(۵).

و روی فی غیبه الشیخ الطوسی(۶) - فی خبر طویل -: «... و یأمر اللّه الفلک فی زمانه فیبطی ء فی دوره حتی یکون الیوم فی أیامه کعشره من ایامکم، و الشهر کعشره اشهر، و السنه کعشر سنین من سنیکم».

ولکن ورد فی جمله من الاخبار انّ مده حکمه علیه السلام اکثر من ذلک فقد روی فی (الغیبه) للفضل بن شاذان عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: «انّ القائم یملک ثلاثمائه و تسع سنین کما لبث أهل الکهف فی کهفهم یملأ الأرض عدلاً و قسطاً کما ملئت ظلماً و جوراً، و یفتح اللّه له شرق الأرض و غربها، و یقتل الناس حتی لا یبقی الّا

۱- ۸۷۹. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۵.

۲- ۸۸۰. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۶-۳۸۷.

۳- ۸۸۱. روی الشیخ المفید فی (الارشاد): ج ۲، ص ۳۸۱ عن عبدالکریم الخثعمی قال: قلت لأبی عبداللّه علیه السلام: کم یملک القائم علیه السلام؟ قال: سبع سنین، تطول له الایام و اللیالی حتی تکون السنه من سنینه مقدار عشر سنین من سنیکم، فیکون سنو ملکه سبعین سنه من سنینکم هذه...

۴- ۸۸۲. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۸۶ عن السید ابن طاووس فی کتابه سعد السعود - ولکن فی الغیبه للطوسی: ص ۲۸۳ عن الفضل بن شاذان باسناده عن عبدالکریم بن عمرو الخثعمی قال: قلت لأبی عبداللّه علیه السلام: کم یملک القائم؟ قال: سبع سنین یکون سبعین سنه من سنیکم هذه».

۵- ۸۸۳. الغیبه، ص ۴۷۴.

۶- ۸۸۴. نقله عن غیبه الفضل بن شاذان؛ الشیخ الطوسی فی (الغیبه): ص ۲۸۳ - و نقله عنه المجلسی فی البحار: ج ۵۲، ص

۲۹۱؛ کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۵ - ۳۰۶.

دین محمدصلی الله علیه وآله یسیر بسیره سلیمان بن داود...»(۱).

و هذا الخبر معتبر، کما أنه روی بهذا المضمون خبر آخر صحیح، واللَّه العالم.

فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۲)

السادس عشر

ظهور مصحف أمیرالمؤمنین علیه السلام الذی جمعه بعد وفاه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله بلا تغییر و لا تبدیل، و ما کان فیه منزلاً علیه علی سبیل الاعجاز، و قد عرضه بعد جمعه علی الصحابه فاعرضوا عنه، فأخفاه بعد ذلک، و بقی کذلک إلی أن یقوم القائم علیه السلام فیظهره و یحمل الناس علی قرائته و حفظه، و لأن التألیف فیه یختلف مع هذا المصحف الموجود فسوف یکون حفظه للذین یحفظونه من أصعب ما یُؤمَر به المکلَّفون.

و قد روی فی غیبه النعمانی(۲) أنه قال: «یقوم القائم بأمر جدید، و کتاب جدید، و قضاء جدید».

و روی ایضاً عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال: «کأنی انظر إلی شیعتنا بمسجد الکوفه قد ضربوا الفساطیط یعلّمون الناس القرآن کما أنزل...».(۳)

و روی ایضاً عن الأصبغ بن نباته عنه علیه السلام انّه قال: «کأنّی بالعجم فساطیطهم فی مسجد الکوفه یعلّمون الناس القرآن کما انزل.

قلت: یا أمیرالمؤمنین أو لیس هو کما أنزل؟

فقال: لا، محی منه سبعون من قریش بأسمائهم و أسماء آبائهم، و ما تُرِک أبو لهب إلّا ازراءً علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله لأنّه عمّه»(۴).

و روی عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «واللَّه لکأنّی انظر الیه بین الرکن و المقام یبایع الناس علی کتاب جدید...»(۵).

و روی فی الکافی(۶) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال فی تفسیر الآیه الشریفه «و لقد

ص:۲۱۸

۱- ۸۸۵. الغیبه، ص ۲۳۳.

۲- ۸۸۶. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۳۱۸.

۳- ۸۸۷. الغیبه (النعمانی): ص ۳۱۸، باب ۲۱، ح ۵، و لا یخفی أن الفقهاء الاعلام قد فسروا مثل هذه الاحادیث أن الزیاده و النقیصه فی التفسیر و التأویل لا بنفس المصحف الشریف فانّه محفوظ من اللَّه عزوجل غیر قابل للزیاده و النقیصه.

۴- ۸۸۸. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۶۳، باب ۱۴، ح ۲۴.

۵- ۸۸۹. الکافی، ج ۸، ص ۲۸۷.

۶- ۸۹۰. من الآیه ۱۱۱ من سوره هود.

آتینا موسی الکتاب فاختُلِفَ فیه»(۱): اختلفوا کما اختلفت هـذه الأمه فی الکتاب، و سیختلفون فی الکتاب الذی مع القائم الذی یأتیهم به حتی ینکره ناسٌ کثیر، فیقدمهم فیضرب اعناقهم.

و روی الشیخ الطبرسی فی الاحتجاج(۲) عن أبی ذر الغفاری أنه قال: لما توفی رسول اللّه صلی الله علیه وآله جمع علی علیه السلام القرآن و جاء به إلی المهاجرین و الانصار و عرضه علیهم لما قد أوصاه بذلک رسول اللّه صلی الله علیه وآله، فلمّا فتحه أبوبکر خرج فی اوّل صفحه فتحها فضائح القوم، فوثب عمر و قال: یا علی اردده فلا حاجه لنا فیه.

فأخذه علیه السلام و انصرف...

فلمّـا استخلف عمر سأل علیاًعلیه السلام أن یدفع الیهم القرآن فیحرفوه فیما بینهم فقال: یا أباالحسن أن جئت بالقرآن الذی قد جئت به إلی ابی بکر حتی نجتمع علیه.

فقال علیه السلام: هیهات لیس إلی ذلک سبیل، انّما جئت به إلی أبی بکر لتقوم الحجه علیکم، و لا تقولوا یوم القیامه انّا کنّا عن هذا غافلین، أو تقولوا ما جئتنا به.

ان القرآن الذی عندی لا یمسّه الّا المطهرون و الاوصیاء من ولدی.

قال عمر: فهل لاظهاره وقت معلوم؟

فقال علیه السلام: نعم إذا قام القائم من ولدی یظهره و یحمل الناس علیه، فتجری السنه به (صلوات اللّه علیه)(۳)».

و تقدم ایضاً فی خبر المفضل فیقول الحسنی للامام الحجهعلیه السلام:

«إن کنت مهدی آل محمد فأین...(۴) المصحف الذی جمعه أمیرالمؤمنین علیه السلام(۵) بغیر تبدیل و لا تغییر».(۶)

و روی فی ارشاد الشیخ المفید(۷) عن الامام الباقرعلیه السلام: «إذا قام قائم آل محمدعلیهم السلام

۱- ۸۹۱. الاحتجاج، ج ۱، ص ۲۲۵.

۲- ۸۹۲. هذه الزیاده اثبتت فی المصدر المطبوع و سقطت من الترجمه.

۳- ۸۹۳. فی النص (فأین هراوه جدک رسول اللّه(ص) و خاتمه و بردته و درعه الفاضل و عمامته السحاب و فرسه البرقوع و ناقته العضباء و بغلته الدلدل و حماره الیعفور و نجیبه البراق و تاجه السنی و المصحف... الخ) هکذا فی النهایه الکبری: ص ۴۰۴، المطبوع - و قریب منه فی (مختصر بصائر الدرجات): ص ۱۸۹.

۴- ۸۹۴. هذه الزیاده فی المصدرین.

۵- ۸۹۵. مختصر بصائر الدرجات، ص ۱۸۹؛ الهدایه الکبری، ص ۴۰۴؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۱۵.

۶- ۸۹۶. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۶.

۷- ۸۹۷. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۲.

ضرب فساطيط لمن يعلّم النـاس القرآن على مـا أنزل اللَّه جـلّ جلالـه فأصـعب مـا يكون على مَنْ حفظه اليوم، لانّه يخـالف فيه التأليف».

و قد رويت فى غيبه الفضل بن شاذان(۱) روايه بهذا المضمون بسند صحيح عن الامام الصادق عليه السلام.

السابع عشر

تظلّه غمـامه بيضـاء فوق رأسه المبارك عليه السـلام و ينادى مناد فى تلك الغمامه يُسـمعه الثقلين و الخافقين كما فى خبر اللوح بروايه الشيخ الطوسى:

«و هو المهدى من آل محمد يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً».(۲)

و فى كفايه الأثر للخراز(۳)، و البيان للكنجى الشافعى، و (مناقب المهـدى) لأبى نعيم الحافظ، و (عقـد الدرر) ليوسف بن يحيى السـلمى، و كـذلك روى احمد بن المنادى فى كتاب (الملاحم)، و (ابن شـيرويه) فى (الفردوس) و أبو العلاء الحافظ فى كتاب (الفتن)، كما فى الطرائف و غيره خبر الغمامه و المنادى بهذا اللفظ:

«هذا المهدى خليفه اللَّه» و بروايه (فاتّبعوه)(۴).

و هذا النداء هو غير النداء السابق و انه مغاير له من عدّه جهات.

الثامن عشر

حضور الملائكه و الجن فى عسـكره عليه السـلام و ظهورهم لأنصـاره، كما فى خبر المفضل الطويل انه قال للامام الصادق عليه السلام: «يا سيدى و تظهر الملائكه و الجن للناس؟

قال: اى واللَّه يا مفضل! و يخالطونهم كما يكون الرجل مع جماعته و أهله.

قلت: يا سيدى، و يسيرون معه؟

قـال: اى واللَّه و لينزلنّ أرض الهجره مـا بين الكوفه و النجف و عـدد اصـحابه سـته و أربعون ألفاً من الملائكه، و سـته آلاف من الجن».(۵)

و فى روايه اُخرى

«و مثلها من الجن» «بهم ينصره اللَّه و يفتح على يده».(۶)

۱- ۸۹۸. الامالی، الشیخ الطوسی، ص ۲۹۲.

۲- ۸۹۹. کفایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۱۵۱.

۳- ۹۰۰. البیان فی أخبار صاحب الزمان، ص ۵۱۱.

۴- ۹۰۱. الهدایه الکبری، ص ۳۹۹.

۵- ۹۰۲. مختصر بصائر الدرجات، ص ۱۸۵؛ الهدایه الکبری، ص ۳۹۹.

۶- ۹۰۳. کامل الزیارات، ص ۲۳۳.

و روی فی (کامل الزیاره)(۱) و (غیبه) النعمانی(۲) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال فی ضمن حالاته علیه السلام، إلی أن یقول: فینحطّ علیه ثلاثه عشر آلاف ملک و ثلاثمائه و ثلاثه عشر ملکاً قلت: کلّ هؤلاء الملائکه؟ قال: نعم الذین کانوا مع نوح فی السفینه، و الذین کانوا مع ابراهیم علیه السلام حین اُلقی فی النار، و الذین کانوا مع موسی حین فلق البحر لبنی اسرائیل، والذین کانوا مع عیسی حین رفعه اللّه الیه، و أربعه آلاف ملک مع النبی صلی الله علیه وآله مسوّمین (أی تمیزوا بعمامه صفراء) و ألف مردفین (أی جاء بعضهم وراء البعض) و ثلاثمائه و ثلاثه عشر ملائکه بدریّین، و أربعه آلاف ملک هبطوا یریدون القتال مع الحسین بن علی علیهما السلام فلم یؤذن لهم فی القتال فهم عند قبره شعث غُبر یبکونه إلی یوم القیامه، و رئیسهم ملک یقال له منصور، فلا یزوره زائر الّا استقبلوه، و لا یودّعه مودّع الّا شیّعوه، و لا یمرض مریض الّا عادوه، و لا یموت میّت الّا صلّوا علی جنازته، و استغفروا بعد موته، و کلّ هؤلاء فی الأرض ینتظرون قیام القائم الی وقت خروجه علیه السلام(۳).

التاسع عشر

عدم تأثیر طول الدهر و دوران اللیل و النهار و سیر الفلک الدوار فی بنیته و مزاجه و اعضائه و قواه و صورته و هیئته علیه السلام، فمع هذا العمر الطویل - و لحد الآن قد انقضی من عمره الشریف الف و ثمانیه و أربعون سنه، واللّه یعلم إلی حین ظهوره بأی سن سوف یصل - ولکن عند ما یظهر فانّه یظهر فی صوره رجل ابن ثلاثین سنه، أو أربعین سنه.

و لم یکن کطویلی الاعمار من الانبیاء الماضین و غیرهم حیث کان احدهم هدفاً لسهم الشیخوخه: «و هذا بعلی شیخاً»(۴)، و الآخرئنّ من ضعف شیخوخته و ینوح: «انّی وهن العظم منّی و اشتعل الرأس شیباً»(۵).

روی الشیخ الصدوق عن أبی الصلت الهروی قال: قلت للرضاعلیه السلام: ما علامات القائم منکم إذا خرج؟

۱- ۹۰۴. الغیبه، ص ۳۱۱.

۲- ۹۰۵. کامل الزیاره (ابن قولویه): ص ۱۲۰، باب ۴۱، ح ۵ - الغیبه (النعمانی): ص ۳۱۰-۳۱۱ - و فی البحار: ج ۵۲، ص ۳۲۹، ح ۴۸.

۳- ۹۰۶. من الآیه ۷۲ من سوره هود.

۴- ۹۰۷. الآیه ۵ من سوره مریم.

۵- ۹۰۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۲.

قال: «علامته أن يکون شيخ السن، شاب المنظر؛ حتی أن الناظر اليه ليحسبه ابن أربعين سنه أو دونها، و ان من علاماته ألا يهرم بمرور الأيام و الليالی حتی يأتيه اجله».(۱)

و فی (الغيبه) للشيخ الطوسی(۲): روی عن الامام الصادق عليه السلام انّه قال:

«و يظهر فی صوره فتیً موفق ابن ثلاثين سنه».

و روی ايضاً عنه عليه السلام انّه قال: لو خَرج القائم لقد انکره الناس يرجع اليهم شاباً موفقاً».(۳)

و روی ايضاً عنه عليه السلام انّه قال: «و ان من اعظم البليه أن يخرج اليهم صاحبهم شاباً و هم يحصبونه شيخاً کبيراً».(۴)

و المراد من الموفق کما احتمله العلامه المجلسی رحمهم الله: «المتوافق الاعضاء المعتدل الخلق، أو هو کنايه عن التوسط فی الشباب، بل انتهاؤه أی ليس فی بدء الشباب، فان فی مثل هذا السن يوفق الانسان لتحصيل الکمال».(۵)

و قال الشهرستانی العاری من اللباس الانسانی فی (الملل و النحل)(۶) بعد أن ذکر فرق الاماميه بعد الامام الحسن العسکری و قد اخذه من رساله (الفرق) للنوبختی و سرق جمله من کلماته النافعه: «و من العجب انهم قالوا: الغيبه قد امتدت مائتين و نيفاً و خمسين سنه، و صاحبنا قال: أن خرج القائم و قد طعن فی الاربعين فليس بصاحبکم.

و لسنا ندری کيف تنقضی مائتان و نيف و خمسون سنه فی اربعين سنه» انتهی.

و حاصل هذا الخبر أنه عليه السلام يکون ابن ثلاثين سنه أو أقل فإن کان أکثر فليس هو المهدی عليه السلام.

و حاصل شبهه هذا الأحمق: انکم تقولون بأنه قد غاب ما يقارب المائتين و الخمسين سنه فإذا خرج الآن أو يخرج بعد ذلک فکيف يکون عمره أربعين سنه؟

۱- ۹۰۹. الغيبه، ص ۴۲۰.

۲- ۹۱۰. الغيبه، الشيخ الطوسی، ص ۴۲۰.

۳- ۹۱۱. الغيبه، الشيخ النعمانی، ص ۱۸۹؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۸۷.

۴- ۹۱۲. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۸۷.

۵- ۹۱۳. الملل والنحل، ص ۱۷۲.

۶- ۹۱۴. اسدالغابه فی معرفه الصحابه، ج ۴، ص ۲۱۷.

و حاصل جوابه: أن الغایه منه أن تكون صورته و هیئته و بنیته و مزاجه لرجل ابن اربعین سنه حتی لو كان عمره عده آلاف سنه و ان اللّه تعالی قادرٌ علی حفظ شخص فی سن علی هذا النحو، فاننا قلنا و نقل الفریقان أن من معجزات النبی صلی الله علیه وآله ما ركب حیواناً الّا بقی الحیوان فی ذلك السن.

و روی ابن الاثیر فی (أسد الغابه)(۱) عن عمرو بن الحمق الخزاعی أنه سقی النبی صلی الله علیه وآله فقال: اللهم متعه بشبابه.

فمرت علیه ثمانون سنه لاتری فی لحیته شعره بیضاء.

بل أحیاناً یعود الشیخ إلی شبابه.

بل أن جمیع شیوخ الجنه یعیدهم اللّه تعالی شباباً فیدخلهم الجنه فی الآخره، فتبین للحق تعالی قدره جدیده.

أو أن الشهرستانی قائل بأن للآخره اله آخر عنده مثل هذه القدره.

و العَجبُ منه أنه یقول بحیاه الخضر و یقولون أنه اكبر من المهدی علیه السلام عدّه آلاف من السنین و یسیح فی الصحراء و البراری.

ولكن إذا كانت حیاه الامام المهدی علیه السلام علی النحو المتعارف فلابد أن یصیر قبضه من الجلد و العظم و قد سقط فی زوایه.

و لو افترضنا أنه علیه السلام فی صوره و هیئه أی صاحب سنّ فسوف یكون محل ذلك الاعتراض، فاما أن یعطی اللّه تعالی هؤلاء القوم الانصاف، أو یرزقهم الادراك و الشعور، مع خلوّهم منها معاً.

و قال المیبدی فی شرح الدیوان:(۲) أن اللّه تعالی كان یجدد اسنان و اركان الخضر قبل بعثه خاتم الانبیاءصلی الله علیه وآله كل خمسمائه سنه، و أما بعد بعثته صلی الله علیه وآله فانّه یجددها فی كل مائه و عشرین سنه(۳).

و قد روی فی احتجاج الطبرسی(۴) عن الامام الحسن علیه السلام انّه قال فی ضمن ذكر حالاته علیه السلام: «یطیل اللّه عمره فی غیبته ثم یظهره بقدرته فی صوره شاب دون اربعین سنه ذلك لیعلم أن اللّه علی كل شی ء قدیر».

۱– ۹۱۵. شرح دیوان منسوب به امیرالمؤمنین علی علیه السلام. ص ۱۶۶.
۲– ۹۱۶. قد ترجمنا هذا النص لعدم وجود المصدر لدینا.
۳– ۹۱۷. الاحتجاج، ج ۲، ص ۱۰.
۴– ۹۱۸. الخصال، ص ۶۲۶.

العشرون

زوال الوحشه و النفور بين الحيوانات، و فيما بينها و بين الانسان، و ذهبت العداوه بينها كما كان قبل قتل هابيل.

روى الشيخ الصدوق من الخصال(۱) عن أميرالمؤمنين عليه السلام انّه قال: «لو قد قام قائمنا... و اصطلحت السباع و البهائم حتى تمشى المرأه بين العراق إلى الشام لا تضع قدميها الّا على النبات و على رأسها زينتها لا يهيجها سبع و لا تخافه».

و تقدم عن تأويل الآيات(۲) للشيخ شرف الدين:

«حتى تأمن الشاه و الذئب و البقره و الأسد و الانسان و الحيه».

و قد روى فى عقد الدرر(۳) عن أميرالمؤمنين عليه السلام أنه قال فى قصه المهدى عليه السلام:

«و ترعى الشاه و الذئب فى مكان واحد و تلعب الصبيان بالحيات و العقارب، لايضرّهم شى ء، و يذهب الشرّ، و يبقى الخير».

و قد روى فى الاحتجاج(۴) عنه عليه السلام: «و يصطلح فى ملكه السباع».

و ان سائر الحيوانات تطيع اصحابه عليه السلام كما روى الشيخ الصدوق عن الامام الباقرعليه السلام انّه قال: «كأنّى بأصحاب القائم عليه السلام و قد احاطوا بما بين الخافقين(۵) فليس من شى ء الّا و هو مطيع لهم حتى سباع الأرض و سباع الطيور، يطلب رضاهم فى كل شى ء، حتى تفخر الأرض على الأرض و تقول: مرّ بى اليوم رجل من اصحاب القائم ٧».(۶)

و فى خطبه (المخزون) لأميرالمؤمنين عليه السلام المرويه فى (منتخب البصائر)(۷) للحسن بن سليمان الحلّى، التى فى ذكر الملاحم و ما يكون فى ايام المهدى عليه السلام، و فيها: «تأمن الوحوش حتى ترتعى فى طرف الأرض كأنعامهم».

الحادى و العشرون

حضور مجموعه من الاموات فى جيشه عليه السلام.

كما تقدم عن الشيخ المفيد فى الارشاد:(۸) «سبعه و عشرين رجلاً (خمسه عشر)(۹)

۱- ۹۱۹. تأويل الآيات، ص ۶۶۳.

۲- ۹۲۰. عقدالدرر فى اخبار المنتظر، ص ۱۵۹.

۳- ۹۲۱. الاحتجاج، ج ۲، ص ۱۱.

۴- ۹۲۲. خافقين: المشرق و المغرب.

۵- ۹۲۳. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۷۳.

۶- ۹۲۴. مختصر بصائر الدرجات، ص ۲۰۱.

۷- ۹۲۵. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۶.

۸- ۹۲۶. سقطت من الترجمه، و اثبتت فی المصدر.

۹- ۹۲۷. فی المصدر زیاده (الذین کانوا یهدون بالحق و به یعدلون).

من قوم موسی علیه السلام(۱) و سبعه من أهل الکهف، و یوشع بن نون، و سلمان، و أبا دجانه الانصاری و المقداد، و مالکاً الاشتر، فیکونون بین یدیه انصاراً و حکاماً».

و قد روی فی الارشاد(۲) ایضاً عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «... و اذا آن قیامه مُطِرَ الناس جُمادی الآخر و عشره ایام من رجب مطراً لم یرَ الخلائق مثله، فینبت اللَّه به لحوم المؤمنین و أبدانهم فی قبورهم، فکأنّی انظر الیهم مقبلین من قبل جهینه ینفضون شعورهم من التراب».

و قد روی فی (الغیبه) للشیخ الفضل بن شاذان عن الامام الرضاعلیه السلام انّه قال: «انّ القائم علیه السلام ینادی باسمه لیله ثلاث و عشرین من شهر رمضان، و یقوم یوم عاشوراء، فلا یبقی راقد الّا قام، و لا قائم الّا قعد، و لا قاعد الّا قام علی رجلیه، و هو صوت جبرئیل علیه السلام، و یقال للمؤمن فی قبره: یا هذا قد ظهر صاحبک فإنْ تشاء أن تلحق به فالحق و إنْ تشاء أن تقیم فأقم».(۳)

و روی عنه علیه السلام انّه قال: إذا ظهر القائم و دخل الکوفه بعث اللَّه تعالی من ظهر الکوفه (یعنی: وادی السلام) سبعین ألف صدّیق فیکونون فی اصحابه و انصاره... الخ(۴).

و نقل فی البحار عن (سرور اهل الایمان) لبهاء الدین سید علی بن عبدالحمید فی خبر طویل، قال فی آخره: «فیبعث اللَّه الفتیه من کهفهم، مع کلبهم، منهم رجل یقال له تملیخا، و الآخر کمسلمینا، و هما الشاهدان المسلّمان للقائم علیه السلام»(۵).

و روی السید علی بن طاووس و غیره(۶) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «من دعا إلی اللَّه أربعین صباحاً بهذا العهد کان من أنصار قائمنا، فإنْ مات قبله اخرجه اللَّه تعالی من قبره».

و الدعاء معروف، و أوّله: «اللهم ربّ النور العظیم، و ربّ الکرسی الرفیع».

۱- ۹۲۸. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۱.
۲- ۹۲۹. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۲۸۸.
۳- ۹۳۰. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۹۰، ح ۲۱۲. و الروایه عن الامام الباقر(ع). و نقلها المجلسی(رحمه اللَّه) عن السید علی بن عبدالحمید فی کتاب الغیبه.
۴- ۹۳۱. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۷۵ و ج ۵۳، ص ۸۵؛ مختصر البصائر، ص ۲۰۱، و العباره صححناها بین المصدرین.
۵- ۹۳۲. المزارالکبیر، شیخ محمّد بن المشهدی، ص ۶۶۳؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۹۵ و ج ۸۳، ص ۲۸۴.
۶- ۹۳۳. هذا من سهو القلم، فالروایه کما تقدمت فی الامالی للصدوق و لیست فی کمال الدین؛ الامالی، الشیخ الصدوق، ص ۷۳۱؛ الجواهر السنیه، ص ۲۳۶.

فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۳)

الثانی و العشرون

و تُخرج الأرض کنوزها و ذخائرها التی استودعت فیها.

و قد تقدم عن کمال الدین(۱) أن اللَّه تعالی قال لنبیّه صلی الله علیه وآله لیله المعراج (وله(۲) اظهر الکنوز و الذخائر بمشیتی).

و قد روی فی ارشاد(۳) الشیخ المفید عن المام الصادق علیه السلام أنه قال: «انَّ قائمنا إذا قام... و تُظهر الأرض کنوزها حتی یراها الناس علی وجهها».

و قد روی فی (الغیبه)(۴) للنعمانی عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: «إذا قام قائم أهل البیت قسم بالسویه... إلی أن یقول: و تجمع الیه أموال الدنیا من بطن الأرض و ظهرها».

و قد روی فی (عقد الدرر)(۵) عن عبداللَّه بن عباس انّه قال: «اما المهدی الذی یملأ الأرض عدلاً کما ملئت جوراً، و تأمن البهائم السباع، و تلقی الأرض افلاذ کبدها.

قلت: و ما افلاذ کبدها؟

قال: امثال الاسطوانه من الذهب و الفضه».

و قد روی ایضاً عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فی قصّته علیه السلام: (و تستخرج الکنوز)(۶).

و قد روی فی امالی الشیخ الطوسی(۷) عنه علیه السلام انّه قال فی قضیه المهدی علیه السلام: «و یخرج له الأرض أفلاذ أکبادها».

و قریب منه مرویٌ فی الاحتجاج عن أمیرالمؤمنین علیه السلام(۸).

و قد روی فی (کمال الدین)(۹) عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله انّه قال: «و یُظهر اللَّه عزوجل له

ص:۲۲۶

۱- ۹۳۴. و فی نسخه بدل (وبه). و قال المؤلف رحمه اللَّه تعالی: (یعنی الامام القائم(ع)).
۲- ۹۳۵. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۱.
۳- ۹۳۶. الغیبه، ص ۲۳۷.
۴- ۹۳۷. عقدالدرر فی اخبار امام المنتظر، ص ۱۳۷.
۵- ۹۳۸. فی الترجمه (و تخرج الأرض کنوزها)، و فی المصدر ما ذکرنا، عقد الدرر فی أخبار المنتظر، ص ۱۴۹ عن حذیفه عن

النبی(ص).

۶- ۹۳۹. الامالی، ص ۵۱۳.

۷- ۹۴۰. الاحتجاج، ج ۲، ص ۱۱، و فیه عن امیرالمؤمنین(ع) مخاطباً ولده الحسن (ع) و قد ذکر المهدی(ع) «و یصطلح فی ملکه السباع، و تخرج الأرض نباتها، و تنزل السماء برکتها، و تظهر له الکنوز».

۸- ۹۴۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۹۴.

۹- ۹۴۲. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۴۶، و فیه: «القائم المهدی الذی یبدل الأرض غیر الأرض».

کنوز الأرض و معادنها».

و روی هذا المضمون فی غیبه الفضل بعده أسانید معتبره.

الثالث و العشرون

زیاده الأمطار و الزرع و الأشجار و الثمار و سائر النعم الأرضیه بحیث یظهر تغیر الأرض فی ذلک الوقت عن حالاتها فی الأوقات الأخری و یصدق قول اللّه تعالی «یَومَ تُبَدَّلُ الأرضُ غَیرَ الأرْض».

کما روی النعمانی عن کعب الاحبار أن المهدی هکذا یفعل(۱).

و المقصود هو تبدیل صوره الأرض فی عهده علیه السلام بصوره اُخری لکثره العدل و الامطار و الاشجار و النبات و سائر البرکات.

و قد روی فی کشف الغمه(۲) عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله انّه قال: «تنعَّمُ امّتی فی زمانه نعیماً لم یتنعّموا مثله قط البر و الفاجر، یُرسل اللّه السماء علیهم مدراراً، و لا تدّخر الأرض شیئاً من نباتها».

و فی روایه الگنجی فی البیان:(۳) «و لا تدع الأرض شیئاً من نباتها الّا أخرجته».

و بروایه البغوی: «لا تدع السماء من قطرها شیئاً الّا صبته، و لا الأرض من نباتها الّا اخرجته حتی یتمنّی الأحیاءُ الأمواتَ».(۴)

یعنی یتمنی الأحیاء أن یحیی موتاهم فیرون.

و قد روی فی الاحتجاج للشیخ الطبرسی(۵) عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال فی قصته علیه السلام فی عهده: «و تُخرج الأرض نبتها، و تُنزل السماء برکتها».

و قد روی قریب منه فی الخصال و تقدم أنه قال: «حتی تمشی المرأه بین العراق إلی الشام لا تضع قدمیها الّا علی النبات».(۶)

و روی الشیخ المفید فی الاختصاص(۷) عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال: «إذا کان عند خروج القائم ینادی منادٍ من السماء: ایها الناس قطع عنکم مده الجبارین، و ولی

۱- ۹۴۳. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۶۷.

۲- ۹۴۴. البیان فی اخبار صاحب الزمان علیه السلام، ص ۱۴۵.

۳- ۹۴۵. العمده، ص ۴۳۶؛ مصنف عبدالرزاق، ص ۳۷۲؛ تذکره الحفاظ، ج ۳، ص ۷۳۸؛ جامع احادیث الامام المهدی(ع)، ج ۱، ص ۲۲۹.

۴- ۹۴۶. الاحتجاج، ج ۲، ص ۱۱.

۵- ۹۴۷. الخصال، ص ۶۲۶.

۶- ۹۴۸. الاختصاص، ص ۲۰۸.

۷- ۹۴۹. عقدالدرر فی اخبار المنتظر، ص ۱۴۹.

الامر خیر امه محمدصلی الله علیه وآله... إلی أن یقول عن ذلک الزمان: فعند ذلک تفرخ الطیور فی أوکارها، و الحیتان فی بحارها، و تمدّ الانهار، و تفیض العیون، و تنبت الأرض ضعف أکُلها...».

و روی فی عقد الدرر(۱) أنه قال علیه السلام فی قصه المهدی علیه السلام: «یفرح به اهل السماء و أهل الأرض، و الطیر، و الوحوش، و الحیتان فی البحر، و تزید المیاه فی دولته، و تمدُّ الانهار، و تضعِّف الأرض أکلها، و تستخرج الکنوز».

و نقل السید علی بن طاووس عن صحیفه ادریس النبی صلی الله علیه وآله فی کتاب سعد السعود(۲) عند ذکر سؤال ابلیس و جواب اللّٰه له قال ربِّ فأنظرنی إلی یوم یبعثون، قال: لا، ولکنّک من المنظرین إلی یوم الوقت المعلوم، فانّه یوم قضیتُ و حتمتُ أن أطهّر الأرض ذلک الیوم من الکفر و الشرک و المعاصی.

و انتخبت لذلک الوقت عباداً لی امتحنت قلوبهم للایمان، وحشوتها بالورع و الاخلاص و الیقین و التقوی و الخشوع و الصدق و الحلم و الصبر و الوقار و التقی و الزهد فی الدّنیا و الرغبه فیما عندی، و أجعلهم دعاه الشمس و القمر و أستخلفهم فی الأرض و أمکّن لهم دینهم الذی ارتضیته لهم ثمّ یعبدوننی لا یشرکون بی شیئاً یقیمون الصلاه لوقتها و یؤتون الزکاه لحینها و یأمرون بالمعروف و ینهون عن المنکر.

و ألقی فی تلک الزمان الأمانه علی الأرض فلا یضرّ شی ء شیئاً، و لا یخاف شی ء من شی ء، ثمّ تکون الهوام و المواشی بین الناس فلا یؤذی بعضهم بعضاً، و أنزع حمّه کلّ ذی حمّه من الهوام و غیرها و اُذهب سمّ کلّ ما یلدغ، و اُنزل برکات من السماء و الأرض و تزهر الأرض بحسن نباتها و تخرج کلّ ثمارها و انواع طیبها.

و ألقی الرّأفه و الرّحمه بینهم، فیتواسون و یقتسمون بالسویّه، فیستغنی الفقیر و لا یعلو بعضهم بعضاً، و یرحم الکبیر الصغیر، و یوقّر الصغیر الکبیر، و یدینون بالحقّ و به یعدلون و یحکمون، اولئک أولیائی اخترت لهم نبیّاً مصطفی و أمیناً مرتضی فجعلته لهم نبیّاً و رسولاً و جعلتهم له أولیاء و انصاراً، تلک اُمّه أخترتها لنبیّی المصطفی و امینی المرتضی، ذلک وقت حجبته فی علم غیبی، و لا بدّ أنه

۱- ۹۵۰. سعد السعود، ص ۳۴؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۸۴ - ۳۸۵.

۲- ۹۵۱. من الآیه ۳۸ من سورد الحج.

واقع، أُبيدک یومئذٍ و خیلک و رجلک و جنودک اجمعین، فاذهب فانّک من المنظرین إلی یوم الوقت المعلوم.

و لم تظهر هـذه الآثـار المـذکوره فی هـذا الاـثر الشـریف لحـدّ الآن، و هی مطابقه لأخبار الخاصه و العامه فی انها من خصائص المهدی علیه السلام.

و قـد روی فی الاـنوار المضـیئه للسـید علی بن عبدالحمیـد عن الامـام الصـادق علیه السـلام أنه قال فی الآیه الشـریفه: «انک من المنظرین إلی یوم الوقت المعلوم»(۱).

قـال: الوقت المعلوم یوم قیـام Ţ......e...علیه السـلام، فـاذا بعثه اللَّه کـان فی مسـجد الکوفه و جـاء ابلیس حـتی یجثو علی رکبتیه، فیقول: یا ویلاه من هذا الیوم.

فیأخذ بناصیته، فیضرب عنقه، فذلک: «یوم الوقت المعلوم»(۲).

و روی فی تفسیر علی بن ابراهیم(۳) عنه علیه السلام أنه قال فی تفسیر «مُدْهَامَّتَان» قال: «تتّصل ما بین مکه و المدینه نخلاً».

و فی خطبه أمیرالمؤمنین علیه السـلام المذکوره فی المنتخب للحسن بن سلیمان الحلّی: «فتستبشر الأرض بالعدل، و تُعطی السماء قطرها، و الشجر ثمرها، و الأرض نباتها، و تتزین لأهلها»(۴).

الرابع و العشرون

تکمل عقول الناس ببرکه وجوده علیه السـلام، و یضع یده المبارکه علی رؤوسهم فیذهب الحقد و الحسد من قلوبهم التی کانت ثابتهً فی بنی آدم من یوم قتل هابیل إلی الآن... و تکثر علومهم و حکمهم.

کما فی أصل زرّاد قال: «قلت لأبی عبداللَّه علیه السلام: نخشی أن لا نکون مؤمنین.

قال: و لِمَ ذاک؟

فقلت: و ذلک إنّا لا نجـد فینا من یکون أخوهُ عنـده آثر من درهمه و دیناره، و نجـد الدینار و الدرهم آثر عندنا من أخٍ قد جمع بیننا و بینه موالاه أمیرالمؤمنین علیه السلام.

فقال: کلّا؛ انکم مؤمنون، ولکن لا تکملون ایمانکم حتی یخرج قائمنا، فعندها یجمع اللَّه احلامکم»(۵).

۱- ۹۵۲. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۷۶-۳۷۷.

۲- ۹۵۳. تفسیر القمی، ج ۲، ص ۳۴۶؛ البرهان، ج ۴، ص ۲۷۱.

۳- ۹۵۴. مختصر بصائر الدرجات، ص ۲۰۱.

۴- ۹۵۵. کتاب الاصول السته عشر (أصل زراد)، ص ۶؛ بحارالانوار، ج ۶۴، صص ۳۵۰ - ۳۵۱.

۵- ۹۵۶. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۸۴۰.

و فی خرائج الراوندی(۱) و کمال الدین للصدوق(۲) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: «اذا قام قائمناعلیه السلام وضع یده علی رؤوس العباد فجمع بها عقولهم و کملت بها احلامهم».

و روی الشیخ الکلینی عن سعید بن الحسن قال: «قال أبوجعفرعلیه السلام: أیجی ء أحدکم إلی أخیه فیدخل یده فی کیسه فیأخذ حاجته فلا یدفعه؟

فقلت: ما أعرف ذلک فینا.

فقال أبو جعفرعلیه السلام: فلا شی ء اذن(۳).

قلت: فالهلاک إذن.

فقال: إنَّ القوم لم یعطوا أحلامهم بعد».(۴)

و روی فی الاختصاص(۵) للشیخ المفید أنه قیل له علیه السلام: إنَّ اصحابنا بالکوفه جماعه کثیره، فلو أمرتهم لأطاعوک و اتّبعوک.

فقال: یجی ء أحدهم إلی کیس أخیه فیأخذ منه حاجته؟

فقال: لا.

قال: فهم بدمائهم أبخل.

ثم قال: إنَّ الناس فی هدنه تناکحهم و توارثهم، و یقیم علیهم الحدود، و تؤدی أماناتهم حتی إذا قام القائم جاءت المزایله، و یأتی الرجل إلی کیس أخیه فیأخذ حاجته لایمنعه».

و روی فی کمال الدین(۶) للصدوق عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال فی ضمن صفات المهدی علیه السلام: «و وضع یده علی رؤوس العباد فلا یبقی مؤمن الّا صار قلبه أشد من زبر الحدید».

و روی فی الخصال(۷) عنه علیه السلام انّه قال فی ضمن حوادث ایامه علیه السلام: «و لذهبت الشحناء من قلوب العباد».

۱- ۹۵۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۷۵.
۲- ۹۵۸. قال المؤلف (رحمه اللَّه تعالی): (یعنی لیس لهم مقام و کمال).
۳- ۹۵۹. الکافی، ج ۲، ص ۱۷۳.
۴- ۹۶۰. الاختصاص، ص ۲۴.

۵- ۹۶۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۵۳.

۶- ۹۶۲. الخصال، ص ۲۶۲.

۷- ۹۶۳. کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۷۳.

و روی فی کشف الغمه(۱) عن رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله أنه قال فی هذا المقام: «و یجعل اللّٰه الغنی فی قلوب هذه الأمه».

و الظاهر أنه عند زوال هاتین الصفتین الخبیثتین من القلوب فانه تأتی هذه الصفه المرضیه مباشرةً بلا فصل.

و روی فی کمال الدین(۲) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال لأبان بن تغلب: «سیأتی فی مسجدکم ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلًا - یعنی مسجد مکه - یعلم أهل مکه أنه لم یلدهم أباؤهم و لا أجدادهم، علیهم السیوف، مکتوب علی کل سیفٍ کلمهٌ تفتح ألف کلمه.

و بروایه النعمانی:(۳) «مکتوب علیها ألف کلمه کل کلمه مفتاح ألف کلمه».

و قد ذکر فی خطبه المخزون لأمیرالمؤمنین علیه السلام أنه فی ذلک الوقت: «یقذف فی قلوب المؤمنین العلم فلا یحتاج مؤمن إلی ما عند أخیه من العلم فیومئذٍ تأویل هذه الآیه: «یغنی اللّٰهُ کُلًّا من سعته»(۴)».(۵)

الخامس و العشرون

القوه الخارقه للعاده فی انظار و أسماع اصحابه علیه السلام کما روی فی الکافی(۶) و الخرائج(۷) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «إنَّ قائمنا إذا قام مدّ اللّٰه عزوجل لشیعتنا فی اسماعهم و أبصارهم حتی لایکون بینهم و بین القائم برید(۸) یکلّمهم فیسمعون و ینظرون الیه و هو فی مکانه»(۹).

و روی الشیخ الجلیل الفضل بن شاذان فی غیبته عنه علیه السلام أنه قال: «إنَّ المؤمن فی زمان القائم و هو بالمشرق لیری أخاه الذی فی المغرب، و کذا الذی فی المغرب یری أخاه الذی فی المشرق».(۱۰)

السادس و العشرون

طول عمر اصحابه و انصاره علیه السلام.

۱- ۹۶۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۷۱.

۲- ۹۶۵. الغیبه، ص ۳۱۵.

۳- ۹۶۶. من الآیه ۱۳۰ من سوره النساء.

۴- ۹۶۷. مختصر بصائرالدرجات، ص ۲۰۱؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۸۵.

۵- ۹۶۸. الکافی، ج ۸، ص ۲۴۱.

۶- ۹۶۹. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۸۴۰.

۷- ۹۷۰. قال المؤلف: (بقدر اربعه فراسخ).

۸- ۹۷۱. الکافی، ج ۸، ص ۲۴۱.

۹- ۹۷۲. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۹۱.

۱۰- ۹۷۳. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۱.

کما روی الشیخ المفید فی الارشاد(۱) و الفضل بن شاذان فی غیبته عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «و یعمّر الرجل فی ملکه حتی یولد له ألف ولد ذکر لا یولد فیهم أنثی .

و روی فی تفسیر العیاشی(۲) عن أمیرالمؤمنین علیه السلام أنه قال فی ضمن بیان حالات ایام ملکه علیه السلام: «والذی فلق الحبه و برأ النسمه لیعیش إذْ ذاک ملوک ناعمین، و لا یخرج الرجل منهم من الدنیا حتی یولد لصلبه الف ذکر آمنین من کل بدعةٍ و آفهٍ و التنزیل عاملین بکتاب اللّه و سنه رسوله قد اضمحلّت عنهم الآفات و الشبهات».

یعنی لا یبتلون بآفهٍ أبداً و لا یصابون بشبههٍ.

السابع و العشرون

زوال العاهات و البلایا من أبدان أنصاره علیه السلام کما ذکر فی الخبر السابق.

و روی فی الخرائج للراوندی(۳) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: «من أدرک قائم اهل بیتی من ذی عاههٍ برأ و من ذی ضعفٍ قوی».

و روی فی غیبه النعمانی(۴) عن الامام السجادعلیه السلام انّه قال: «إذا قام القائم اذهب اللّه عن کل مؤمن العاهه و ردّ الیه قوته».

و ان هذا التکریم العظیم لیس کإبراء المرضی الذی أعطی لعیسی و سائر الانبیاءعلیهم السلام حیث کان یحدث احیاناً لأجل الاعجاز و اتمام الحجه علی الجاحد أو المنافق فی موارد معدوده بشفاء الأکمه أو الأخرس أو الأبرص أو المریض بل أن زوال هذهِ الآفات و ذهاب هذهِ البلیّات عن جمیع المؤمنین و المؤمنات من آثار ظهوره الموفور السرور و طلوع طلعته الغراء، و تکریماً و احتفاءاً بقدومه و اعداد آداب لقاء و تحصیل فیض شرف حضور الامام المهدی علیه السلام کأصحاب الجنه فانهم فی البدایه یغتسلون فی عین الحیاه و العین المطهره و یطهر البدن کما طهرت الروح من کل عیب و نقص لیقدر أن یدخل فی محفل المقربین و یسمع تحیه «سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدین»(۵). فالفرق ما بین هذین الشفائین(۶) اکثر من الفرق ما بین

۱- ۹۷۴. تفسیرالعیاشی، ج ۲، ص ۲۸۲.
۲- ۹۷۵. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۸۳۹.
۳- ۹۷۶. الغیبه، ص ۳۱۷.
۴- ۹۷۷. من الآیه ۷۳ من سوره الزمر.
۵- ۹۷۸. أی الفرق بین الشفاء المعجزه الذی کان یصدر من الانبیاء(ع) لأقامه الحجه و البرهان علی الجاحد و المنافق؛ و الشفاء الذی یصیر لجمیع المؤمنین فی عصر ظهور المهدی(ع).
۶- ۹۷۹. الکافی، ج ۸، ص ۲۹۴.

الأرض و السماء.

الثامن و العشرون

اعطاء قوه اربعين رجل لكل من اعوانه و انصاره عليه السلام.

كما روى فى الكافى(۱) عن عبدالملك بن أعين قال: «قمت من عند أبى جعفرعليه السلام فاعتمدت على يدى فبكيت؛ فقال: مالَكَ؟

فقلت: كنت أرجو أن أدرك هذا الأمر و بى قوه.

فقال: أما ترضون أن عدوكم يقتل بعضهم بعضاً و أنتم آمنون فى بيوتكم، أنه لو قد كان ذلك اعطى لرجل منكم قوه اربعين رجلًا، و جعلت قلوبكم كزبر الحديد، لو قذف بها الجبال لقلعتها، و كنتم قوام الأرض و خزانها».

و روى فى كمال الدين(۲) عن الامام الصدوق عليه السلام أنه قال: «ما كان قول لوطعليه السلام لقومه: «لو أن لى بكم قوه أو آوى إلى ركن شديد»(۳) الّا تمنياً لقوه القائم عليه السلام، و لا ذكر الّا شده أصحابه، و ان الرجل منهم لَيُعطى قوه اربعين رجلًا».

و روى بهذا المضمون فى الخصال(۴) عن الامام السجادعليه السلام، و ابن قولويه فى كامل الزياره(۵).

و الفضل بن شاذان فى غيبته(۶) عن الامام الصادق عليه السلام.

و العياشى فى تفسيره، و تقدم عن كمال الدين، أن أميرالمؤمنين عليه السلام قال: «و وضع(۷) يده على رؤوس العباد فلا يبقى مؤمن الّا و صار قلبه أشد من زبر الحديد، و اعطاه اللّه تعالى قوه اربعين رجلًا».(۸)

و روى فى بصائر الدرجات للصفار(۹) عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال: «فاذا وقع أمرنا و جاء مهدينا كان الرجل من شيعتنا أجرأ من ليث، و أمضى من سنان، يطأ عدونا برجليه، و يضربه بكفيه، و ذلك عند نزول رحمهاللّه و فرجه على العباد».

فى ذكر جمله من خصائصه عليه السلام بالنسبه الى جميع الأنبياء و الأوصياء ص... (۴)

۱- ۹۸۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۷۳.

۲- ۹۸۱. هود: الآيه ۸۰.

۳- ۹۸۲. الخصال، ص ۵۴۰ - ۵۴۱.

۴- ۹۸۳. كامل الزيارات: ص ۱۲۰، باب ۴۱، ح ۵.

۵- ۹۸۴. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ۳۰۰.

۶- ۹۸۵. فى الترجمه زياده (عليه السلام).

٧- ٩٨٦. كمال الدين و تمام النعمه، ص ٦٥٣.

٨- ٩٨٧. بصائرالدرجات، ص ٤٤.

٩- ٩٨٨. من الآيه ٦٩ من سوره الزمر.

التاسع و العشرون

استغناء الخلق بنوره علیه السلام عن ضوء الشمس و نور القمر.

کما روی علی بن ابراهیم فی تفسیره عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال فی تفسیر الآیه الشریفه: «و أشرَقَت الاَرضُ بنور ربِّهَا»(۱) قال: «ربّ الأرض یعنی امام الأرض.

قلت: فاذا خرج یکون ماذا؟

قال: إذن یستغنی الناس عن ضوء الشمس و نور القمر و یجتزون بنور الامام».(۲)

و روی الشیخ المفید فی الارشاد(۳) و الشیخ الطوسی فی الغیبه(۴) عنه علیه السلام أنه قال: «إنَّ قائمنا إذا قام أشرقت الأرض بنور ربها و استغنی الناس عن ضوء الشمس، و ذهبت الظلمه».

و روی الصدوق بهذا المضمون فی کمال الدین(۵) عن الامام الرضاعلیه السلام، و قال ایضاً: «و لا یکون له ظل».

و روی الشیخ الخراز عند ذکره علیه السلام: «و هو صاحب الغیبه قبل خروجه، فاذا خرج أشرقت الأرض بنوره».(۶)

و یعلم بقرینه الخبر الاول أن المقصود منه هو النور الظاهری، و الّا فمن الممکن أن یقال إنَّ المراد من النور هو النور المعنوی الذی هو نور العلم و الحکمه و العدل.

و روی فی غیبه الفضل بن شاذان بسند صحیح عنه علیه السلام أنه قال: «إذا قام قائمنا اشرقت الأرض بنوره، و استغنی العباد عن ضوء الشمس و ذهبت الظلمه(۷) و یعمِّر الرجل فی ملکه حتی یولد له ألف ذکر لا- یولد له فیها انثی و تُظهر الأرض کنوزها حتی یراها الناس علی وجهها، و یطلب الرجل منکم من یصله بماله، و یأخذ منه زکاته، و لا یجد احداً یقبل ذلک منه، استغنی الناس بما رزقهم اللّه من فضله».(۸)

الثلاثون

إنَّ معه علیه السلام رایه رسول اللّه و لم تنشر الّا فی بدر و یوم الجمل.

۱- ۹۸۹. تفسیر القمی، ج ۲، ص ۲۵۳؛ المحجه فیما نزل فی القائم الحجه، ص ۱۸۴.

۲- ۹۹۰. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۱.

۳- ۹۹۱. الغیبه، ص ۴۶۷.

۴- ۹۹۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۲.

۵- ۹۹۳. کفایه الاثر، ص ۲۷۵.

۶- ۹۹۴. فی النسخه المخطوطه التی بأیدینا (و ذهب) بدل (و ذهبت).

۷- ۹۹۵. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۳.

۸- ۹۹۶. فی الروایه زیاده (ثم قال: یا أبا محمد ما هی واللَّه... الخ).

روی الشیخ النعمانی عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال فی خبر: «و هی رایه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله نزل بها جبرائیل یوم بدر...(۱) ما هی واللَّه قطن و لا کتان و لا قز و لا حریر.

قلت فمن أی شی ء هی؟

قال: من ورق الجنه، نشرها رسول اللَّه صلی الله علیه وآله یوم بدر، ثم لفّها و دفعها إلی علی علیه السلام، فلم تزل عند علی علیه السلام حتی إذا کان یوم البصره نشرها أمیرالمؤمنین علیه السلام، ففتح اللَّه علیه، ثم لفّها و هی عندنا هناک لا ینشرها احدٌ حتی یقوم القائم، فاذا هو قام نشرها، فلم یبق احد فی المشرق و المغرب الّا آلفها(۲)، و یسیر الرعب قدامها شهراً، و ورائها شهراً، و عن یمینها شهراً، و عن یسارها شهراً».(۳)

و روی ایضاً عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال لأبی حمزه: یا ثابت کأنّی بقائم اهل بیتی قد اشرف علی نجفکم هذا، و أو مأ بیده إلی ناحیه الکوفه.

فاذا هو أشرف علی نجفکم نشر رایه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، فاذا هو نشرها انحطت علیه ملائکه بدر.

قلت: و ما رایه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله؟

قال: عمودها من عمد عرش اللَّه و رحمته، و سایرها من نصراللَّه، لایهوی بها إلی شی ء الّا أهلکه اللَّه(۴).

و بروایه الصدوق فی کمال الدین(۵): «فاذا نشر رایه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله انحط الیه ثلاثه عشر الف ملک و ثلاثه عشر ملکاً کلهم ینتظر القائم علیه السلام...» ثم یبیّن اولئک الملائکه و یذکرهم بنحو ما تقدّم.

و روی فی غیبه النعمانی(۶) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«لمّا التقی أمیرالمؤمنین علیه السلام و أهل البصره نشر الرّایه - رایه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله -

---

۱- ۹۹۷. فی الغیبه بدل «آلفها» «لعنها» و فی البحار فی ج ۱۹، ص ۳۲۰ «آلفها» و فی ج ۵۲، ص ۳۶۰ «لعنها» و آلفها بمعنی الزمها و هو انسب الی المقصود و قد ترجم المؤلف رحمه الله «لاقاها» و هو اقرب بآلفها.

۲- ۹۹۸. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۳۰۷.

۳- ۹۹۹. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۳۰۹.

۴- ۱۰۰۰. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۷۱.

۵- ۱۰۰۱. الغیبه، ص ۳۰۷.

۶- ۱۰۰۲. بصائرالدرجات، ص ۱۹۶.

فزلزلت أقدامهم فما اصـفرّت الشـمس حتى قالوا: آمنّا يا ابن أبی طالب، فعند ذلک قال: «لا تقتلوا الأسری و لا تجهّزوا الجرحی، و لاـ تتبعوا مولّیـاً، و من ألقی سـلاحه فهو آمن، و من أغلق بـابه فهو آمن» و لمّـا کـان یوم صـفین سـألوه نشـر الرّایه فـأبی علیهم فتحمّلوا علیه الحسن و الحسین علیهمـا السـلام و عمّار بن یاسررضـی الله عنه فقال للحسن: یا بنیّ للقوم مـدّه یبلغونها، و انّ هـذه روایه لا ینشرها بعدی الّا القائم صلوات اللَّه».

الحادی و الثلاثون

لاـ یسـتوی درع رسول اللَّه صـلی الله علیه وآله الّا علیه علیه السـلام کمـا روی فی بصائر الـدرجات(۱) عن الامـام الصادق علیه السـلام أنه قـال بعـد أن ذکر جمله ممـا عنـده علیه السـلام من السـلاح و مواریث الانبیـاء: «و ان قائمنـا مَنْ لبس درع رسول اللَّه فملأها، و قد لبسها أبو جعفرعلیه السلام فخطت علیه.

فقلت له: أنت أَلحَمْ أم أبو جعفر؟

قال: کان أبو جعفر أَلحَمْ منّی، و قد لبستها أنا، فکانت و کانت».

و روی بسند آخر قریب بهذا المعنی، و فی متن آخر الخبر صعوبه فی الجمله ذکرت ما حاصلها.

و روی هناک(۲) ایضاً، و روی الراونـدی فی الخرائج(۳) عن أبی بصـیر عن أبی عبداللَّه علیه السلام قال: قلت له: جعلت فداک انّی اُرید أنْ أمسَّ صدرک.

فقال: إفعل.

فمسست صدره و مناکبه.

فقال: و لِمَ یا أبا محمد؟

فقلت: جعلت فداک انّی سمعت أباک و هو یقول: إنَّ القائم واسع الصدر مسترسل المنکبین عریض ما بینهما.

فقال: یا أبا محمد أن أبی لبس درع رسول اللَّه صـلی الله علیه وآله و کانت تستخب علی الأرض، و أنا لبستها فکانت و کانت، و انها تکون من القائم کما کانت من رسول اللَّه صلی الله علیه وآله مشمّره کأنه ترفع نطاقها بحلقتین».

و بروایه الراوندی: «و هی علی صاحب هذا الأمر مشمّره کما کانت علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله».

۱- ۱۰۰۳. بصائر الدرجات، ص ۲۰۹.

۲- ۱۰۰۴. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۶۹۱.

۳- ۱۰۰۵. بحارالانوار، ج ۲۶، ص ۲۰۳.

و بهذا المضمون اخبار عده.

و قال العلامه المجلسی فی سابع البحار: «و یظهر من الأخبار أن عندهم علیهم السلام درعین: احدهما علامه الامامه تستوی علی کل امام؛ و الاخری علامه القائم علیه السلام لاتستوی الّا علیه صلوات اللّه علیه».(۱)

الثانی و الثلاثون

خصه اللّه تعالی بسحاب ذخره له فیه رعد و برق.

کما روی الصفار فی البصائر(۲) و الشیخ المفید فی الاختصاص(۳) بأسانید متعدده عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: أما إنّ ذا القرنین قد خُیّر السحابتین فاختار الذلول، و ذخر لصاحبکم الصعب.

قلت: و ما الصعب؟

فقال: ما کان من سحاب فیه رعد أو صاعقه أو برق فصاحبکم یرکبه؛ أما أنه سیرکب السحاب، و یرقی فی الأسباب، اسباب السماوات السبع، و الأرضین السبع؛ خمس عوامر و اثنان خرابان.

و روی ایضاً عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: إنَّ اللّه خیّر ذا القرنین السحابین الذلول و الصعب فاختار الذلول، و هو ما لیس فیه برق و لا رعد، ولو اختار الصعب لم یکن له ذلک، لأنَّ اللّه ادَّخره للقائم علیه السلام.(۴)

الثالث و الثلاثون

ارتفاع التقیه و الخوف من الکفار و المشرکین و المنافقین و التمکن من عبادهاللّه تعالی و السلوک فی امور الدنیا و الدین حسب القوانین الالهیّه و الأوامر السماویه بدون حاجه إلی رفع الید عن بعضها خوفاً من الخالفین و ارتکاب اعمال غیر صحیحه تطابق سلوک الظالمین کما وعداللّه تعالی فی کلامه: «وعداللّه الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفَنَّهم فی الأرض کما استخلف الذین من قبلهم و لیمکننَّ لهم دینهم الذی ارتضی لهم و لیبدلنَّهم من بعد خوفهم أمناً یعبدوننی لایشرکون بی شیئاً»(۵).

و لا یخفی علی أیّ منصف أن وعد هذهِ الخلافه - الذی وعد به اللّه تعالی بأنّه

ص:۲۳۷

۱- ۱۰۰۶. بصائرالدرجات، ص ۴۲۹.

۲- ۱۰۰۷. الاختصاص، ص ۱۹۹.

۳- ۱۰۰۸. بصائرالدرجات، ص ۴۲۹؛ الاختصاص، ص ۳۲۶.

۴- ۱۰۰۹. من الآیه ۵۵ من سوره النور.

۵- ۱۰۱۰. تفسیر مجمع البیان، ج ۷، ص ۲۶۷.

سیعطیه لبعض مَن لهم مراتب الایمان و درجات العمل الصالح فی الدنیا بعد نبیّه صلی الله علیه وآله و ان فی عهد خلافته سیتمکن من اقامه کل الدین الذی ارتضاه اللّٰه لهم و یؤمنهم من بعد خوفٍ اصیبوا به من الخلق و تکون عبادته أو سائر خلق اللّٰه تعالی بدون تقیه. ولو أن ذلک بحسب العمل نوع من الشرک ولکنه یجب مع اجتماع شروطه، فمع طمأنینه و سکینه القلب بحقیقه الایمان لایؤاخذ علی شرک و کفر الجوارح و اللسان إذا توقف علیه حفظ النفس، لم یتحقق لحدّ الآن مثل هذا الخلیفه و الخلافه و مثل هذهِ الطمأنینه و الأمان و مثل هذا التمکن للمذهب و الأمه؛ و لم یخبر أحدٌ عن هذا العصر و لن یخبر عنه الّا ما أخبر به جمیع المسلمین بما وعد به النبی الاکرم أنه سیأتی عصر ذله و حقاره الظالمین و المنافقین و الملحدین و یوم عزه و رفعه و عباده و عبودیه المؤمنین و هو یوم ظهور الامام المهدی علیه السلام حیث لا یبقی شی ء من جمیع مراتب الدین غیر معروفه أو معروفه و لم یؤمر بها أو اُمر بها و لم یتمکن من الاتیان بها أحد، کما هو معلوم و مبیّن فی أخبار الفریقین؛ و قد قال بعض المخالفین إنَّ مصداق الآیه الشریفه هو عصر الخلفاء الأربعه.

و کلام الواسطی بأنه مخصوص بعصر الثلاثه شبیهُ بالسفسطه و انکار البدیهی کما هو مشروح فی کتب الامامیه.

و لا یخفی علی أی خبیر بأحوال السلف انّه لم یمض مثل هذا الیوم علی المسلمین تحققت فیه هذه الشروط الثلاثه فضلاً عن مرور شهر أو سنهٍ و لهذا فلقد جاء فی جمله من أخبار الامامیه أن سبب نزول هذه الآیه فی شأن القائم علیه السلام.

و قال الشیخ الطبرسی فی مجمع البیان:(۱) «و المروی عن أهل البیت علیهم السلام انها فی المهدی من آل محمدصلی الله علیه وآله، و روی العیاشی باسناده عن علی بن الحسین علیه السلام أنه قرأ الآیه و قال: «هم واللّٰه شیعتنا أهل البیت یفعل اللّٰه ذلک بهم علی یدی رجل منّا و هو مهدی هذهِ الأمه».

و روی فی کمال الدین للصدوق(۲) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال بعد أن ذکر نوحاًعلیه السلام و انتظار المؤمنین الفرج حتی اعطاهم اللّٰه تعالی الاستخلاف و التمکین: «و کذلک القائم علیه السلام فانه تمتد ایام غیبته لیصرح الحق عن محضه، و یصفو الایمان

۱- ۱۰۱۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۵۶.

۲- ۱۰۱۲. فی الترجمه بدل (الأمن) (الأمر) و قد اثبتناه کما فی المصدر المطبوع.

من الكدر بارتداد كل من كانت طينته خبيثه من الشيعه الذين يخشى عليهم النفاق إذا أحسوا بالاستخلاف و التمكين و الأمن(۱) المنتشر فى عهد القائم عليه السلام».

قال الراوی: (فقلت: یا ابن رسول اللّه فان هـذه النواصب تزعم)(۲) انّ هـذه الآیه نزلت فى (أبی بكر و عمر و عثمان) و علی علیه السلام؟

فقال: لايهدى اللّه قلوب الناصبه(۳)، متى كـان الـدين الـذى ارتضـاه اللّه و رسوله متمكنـاً بانتشـار الأمن(۴) فى الأمه و ذهاب الخوف من قلوبها و ارتفاع الشك من صـدورها فى عهـد واحـد من هؤلاء، و فى عهـد علی علیه السلام مع ارتداد المسلمین و الفتن التى تثور فى ايامهم و الحروب التى كانت تنشب بين الكفار و بينهم.

و روی عن الامام الرضاعلیه السلام أنه قال: «لا دين لمن لا ورع له، و لا ايمان لمن لا تقيه له، انّ اكرمكم عنداللّه اعملكم بالتقيه (قبل خروج قائمنا)(۵)، فمن ترك التقيه قبل خروج قائمنا فليس منّا».(۶)

الرابع و الثلاثون

انبساط ملكه علیه السلام على جميع الأرض من المشرق إلى المغرب، برّاً و بحراً، معمورةً و خراباً، و الجبل و السهل، و لا يبقى مكان لا يكون فيه ملكه و لا ينفذ امره. و الأخبار فى هذا المعنى متواتره.

روى الشيخ الصـدوق فى العلل(۷) و العيون(۸) و كمال الـدين(۹) عن رسـول اللّه صـلى الله علیه وآله فى خـبر طويـل انّه قـال: فنظرت و أنـا بين يـدى ربى الى سـاق العرش فرأيت اثنى عشـر نوراً، فى كـل نور سـطر اخضـر مكتوب عليه اسم كل وصـى من اوصيائى؛ أولهم على بن أبى طالب، و آخرهم مهدى امتى.

ص:۲۳۹

۱- ۱۰۱۳. فى الترجمه بـدل هـذه العباره (هناك من يزعم) و يبدو أن المؤلف (رحمه اللّه) عدل عن النص إلى ترجمته بما ذكر مراعاةً للتقيه.

۲- ۱۰۱۴. فى الترجمه (قلوب اولئك) للسبب المتقدم فى الحاشيه السابقه ايضاً.

۳- ۱۰۱۵. فى الترجمه بدل (الأمن) (الأمر) و اثبتناه كما فى المصدر المطبوع.

۴- ۱۰۱۶. لا توجـد هذه العباره فى النص المطبوع فى المصدر و انما العباره هكذا: «انّ اكرمكم عنداللّه اعملكم بالتقيه. فقيل له: يا ابن رسول اللّه إلى متى قال: إلى يوم الوقت المعلوم، و هو يوم خروج قائمنا اهل البيت فمن ترك التقيه... الخ».

۵- ۱۰۱۷. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۷۱.

۶- ۱۰۱۸. علل الشرايع، ج ۱، ص ۶.

۷- ۱۰۱۹. عيون اخبار الرضاعلیه السلام، ج ۲، ص ۲۳۸.

۸- ۱۰۲۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۲۵۵.

٩- ١٠٢١. قال المؤلف (رحمه اللّٰه) (يعنى طرق السماء).

فقلت: يا ربّ! أهؤلاء اوصيائی من بعدی؟

فنوديت: يا محمد! هؤلاء أوليائی و أحبائی و أصفيائی، و حججی بعدک علی بريتی و هم اوصيائک و خلفاؤک، و خير خلقی بعدک.

و عزتی و جلالی لأظهرنَّ بهم دينی، و لأعلينَّ بهم كلمتی، و لأطهرنَّ الأرض بآخرهم من اعدائی، و لأملكَّنهُ مشارق الأرض و مغاربها، و لأسخرنَّ له الرياح، و لأذللنَّ له الرقاب الصعاب، و لأرقينَّه فی الاسباب(۱)، و لأنصرنّه بجندی، و لأمدنّه بملائكتی حتی يعلن دعوتی، و يجمع الخلق علی توحيدی، ثمّ لأديمنَّ ملكه، و لأداولنَّ الأيام بين أوليائی إلی يوم القيامه...».

و روی عنه عليه السلام فی كمال الدين(۲) أنه قال بعد أن ذكر ملک ذی القرنين: «و ان اللّه تبارک و تعالی سيجری سنته فی القائم من ولدی فيبلغه شرق الأرض و غربها حتی لا يبقی منهلًا و لا موضعاً من سهل و لا جبل وطئهُ ذوالقرنين الّا وطئه».

و قد تقدّم عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال: «كأنّی باصحاب القائم و قد أحاطوا بما بين الخافقين».(۳)

و روی فی تفسير العياشی(۴) عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال فی تفسير الآيه الشريفه: «و له أسلم من فی السماوات و الأرض طوعاً و كرهاً»(۵) قال: «إذا قام القائم عليه السلام لايبقی ارض الّا نودی فيها بشهاده أنْ لا إله اللّه و أنَّ اللّه محمداً رسول اللّه».

و روی عن الامام الكاظم عليه السلام فی تفسير الآيه المذكوره قال: «انزلت فی القائم عليه السلام إذا خرج باليهود و النصاری و الصابئين و الزنادقيه و أهل الرده و الكفار فی شرق الأرض و غربها، فعرض عليهم الاسلام فمن أسلم طوعاً أمره بالصلاه و الزكاه و ما يؤمر به المسلم و يجب للّه عليه؛ و من لم يسلم ضرب عنقه حتی لا يبقی فی المشارق و المغارب الّا و حدّ اللّه.

قلت له: جعلت فداک إن الخلق اكثر من ذلک؟

۱- ۱۰۲۲. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۹۴.

۲- ۱۰۲۳. المصدر السابق، ص ۶۷۳.

۳- ۱۰۲۴. تفسيرالعياشی، ج ۱، ص ۱۸۳.

۴- ۱۰۲۵. من الآيه ۸۳ من سوره آل عمران.

۵- ۱۰۲۶. تفسيرالعياشی، ج ۱، ص ۱۸۴.

فقال: إنَّ اللّه إذا أراد أمراً قلّل الكثير و كثّر القليل».(۱)

و قد ذكر يوسف بن يحيى السلمى فى الباب التاسع من كتاب عقد الدرر اخباراً كثيره فى كيفيه فتوحاته عليه السلام و فتح القسطنطينيه و الروم و بنى الاصفر و الصين و كابل و الجزائر و غيرها مما ليس هنا محل ذكرها.

فى ذكر جمله من خصائصه عليه السلام بالنسبه الى جميع الأنبياء و الأوصياء ص... (۵)

الخامس و الثلاثون

يملأ الأرض قسطاً و عدلاً و قلما ترد الاخبار الالهيه أو النبويه الخاصه أو العامه التى ذكرت المهدى عليه السلام و لم يذكر له عليه السلام فيها هذه البشاره و هذه الفضيله.

و روى فى العيون عن الامام الرضاعليه السلام أنه قال: «فاذا خرج أشرقت الأرض بنور ربِّها(۲) و وضع ميزان العدل بين الناس فلا يظلمُ أحدٌ أحداً»(۳).

و روى فى كمال الدين عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال فى تفسير الآيه الشريفه: «سيروا فيها ليالى و ايّاماً آمنين»(۴) فقال: مع قائمنا أهل البيت»(۵).

يعنى: فى عصره عليه السلام كل من يسير ليلاً و نهاراً و الى أى مكان فهو فى أمان و محفوظ.

و روى فى تفسير العياشى(۶) عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال: «يقاتلون واللّه حتى يوحّد اللّه و لا يشرك به شيئاً، و حتى تخرج العجوز الضعيفه من المشرق تريد المغرب و لا ينهاها احدٌ».

و روى الشيخ المفيد(۷) عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال: إذا قام القائم عليه السلام حكم بالعدل، و ارتفع فى ايامه الجور، و أمنت به السبل، و اخرجت الأرض بركاتها، و رُدَّ كلُّ حق إلى أهله، و لم يبق أهل دين حتى يظهروا الاسلام و يعترفوا بالايمان».

۱- ۱۰۲۷. و فى نسخه (بنوره).
۲- ۱۰۲۸. كمال الدين و تمام النعمه، ج ۲، ص ۳۷۲، ح ۲۵ و لم نجده فى عيون اخبار الرضا، و لعله من سهو قلمه الشريف.
۳- ۱۰۲۹. من الآيه ۱۸ من سوره سبأ.
۴- ۱۰۳۰. علل الشرائع، ص ۹۱، باب ۸۱، ح ۵؛ بحارالانوار، ج ۲، ص ۲۹۴ و ج ۵۲، ص ۳۱۴؛ تفسير نورالثقلين، ج ۱، ص ۳۶۸؛ تفسير الصافى، ج ۴، ص ۱۲۸ و ليس فى كمال الدين، و لعله من سهو قلمه الشريف.
۵- ۱۰۳۱. تفسيرالعياشى، ج ۲، ص ۶۱.
۶- ۱۰۳۲. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۴.

۷- ۱۰۳۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۷۶.

و روی فی کمال الدین(۱)، عن الریان بن الصلت قال: قلت للرضاعلیه السلام: انت صاحب هذا الأمر؟

فقال: انا صاحب هذا الأمر، ولکنّی لست بالذی أملأها عدلاً کما ملئت جوراً».

السادس و الثلاثون

یحکم بین الناس بعلمه کامام، و لا یطلب بینه و شاهداً من أحد.

کما روی الصفار فی بصائر الدرجات(۲) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «لن تذهب الدنیا حتی یخرج رجل منّا اهل البیت یحکم بحکم داود و لا یسئل الناس بیّنه».

و فی روایه أخری قال علیه السلام: «یعطی کل نفس حکمها».(۳)

و روی ایضاً عنه علیه السلام أنه قال:

«اذا قام قائم آل محمد حکم بحکم داود و سلیمان لا یسئل الناس بیّنه».(۴)

و روی فی دعوات(۵) السید فضل اللّه الراوندی عن الامام العسکری علیه السلام أنه کتب فی جواب مَنْ سأله عن القائم إذا قام بم یقضی بین الناس؟: «سألت عن الامام فاذا قام یقضی بین الناس بعلمه کقضاء داودعلیه السلام لا یسأل بیّنه».

و روی فی الخرائج للراوندی(۶) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «کأنّی بطائر ابیض فوق الحجر، فیخرج من تحته رجل یحکم بین الناس بحکم آل داود و سلیمان لا یبتغی بیّنه».

و روی فی ارشاد الشیخ المفید(۷)، و غیبه الفضل(۸) عنه علیه السلام أنه قال: إذا قام قائم آل محمدعلیهم السلام حکم بین الناس بحکم داود. لایحتاج إلی بیّنه، یلهمه اللّه تعالی فیحکم بعلمه، و یُخبِرُ کلَّ قوم بما استبطنوه».

و روی فی تفسیر العیاشی أن یوم خروجه علیه السلام: «و جبرئیل علی المیزاب فی

۱- ۱۰۳۴. بصائرالدرجات، ص ۲۷۹.

۲- ۱۰۳۵. بصائر الدرجات، ص ۲۷۸.

۳- ۱۰۳۶. بصائرالدرجات، ص ۲۷۹.

۴- ۱۰۳۷. الدعوات، ص ۲۰۹.

۵- ۱۰۳۸. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۸۶۰.

۶- ۱۰۳۹. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۶.

۷- ۱۰۴۰. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۲.

۸- ۱۰۴۱. تفسیر العیاشی: ج ۲، ص ۵۷، ح ۴۹ - و عنه فی البحار: ج ۵۲، ص ۳۴۱، ح ۹۱.

صوره طائر ابيض»(۱).

و روی فی غیبه النعمانی(۲) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «ثم یأمر منادیاً ینادی: هذا المهدی یقضی بقضاء داود و سلیمان لا یسأل علی ذلک بیّنه».

و روی فی کمال الدین للصدوق(۳) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «فیبعث اللَّه تبارک و تعالی ریحاً فتنادی بکل وادٍ: هذا المهدی، یقضی بقضاء داود و سلیمان علیهما السلام لا یرید علیه بیّنه».

و روی فی غیبه الفضل بن شاذان عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: إنَّ القائم یملک ثلاثمائه و تسع سنین کما لبث اهل الکهف فی کهفهم یملأ الأرض عدلاً و قسطاً کما ملئت ظلماً و جوراً، و یفتح اللَّه له شرق الأرض و غربها، و یقتل الناس حتی لا یبقی الّا دین محمدصلی الله علیه وآله یسیر بسیره سلیمان بن داود (علیهما السلام)(۴).

یدعو الشمس و القمر فیجیبانه، و یطوی له الأرض فیوحی اللَّه الیه فیعمل بأمراللَّه»(۵).

السابع و الثلاثون

أنه یأتی بأحکام خاصه لم تظهر و لم یعمل بها احد إلی حین ظهوره علیه السلام.

روی فی الکافی(۶) و کمال الدین(۷) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «دمان فی الاسلام حلالٌ من اللَّه عزوجل لایقضی فیهما احد بحکم اللَّه حتی یبعث اللَّه عزوجل القائم(۸) من أهل البیت علیهم السلام، فاذا بعث اللَّه عزوجل قائمنا أهل البیت(۹) فیحکم(۱۰) فیهما بحکم اللَّه عزوجل(۱۱) لا یرید اللَّه علی ذلک بیّنه: الزانی المحصن

۱- ۱۰۴۲. الغیبه، ص ۳۱۳.

۲- ۱۰۴۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۷۱.

۳- ۱۰۴۴. کفایه المهتدی: ص ۲۲-۲۳۰، المخطوط. و لیس فی النسخه التی بأیدینا التکمله و انقطعت الروایه إلی هذا المقدار، نعم فیه: (ثم قال الفضل: الحدیث طویل اخذناه (کذا) موضع الحاجه).

۴- ۱۰۴۵. دلائل الامامه، ص ۲۴۲؛ حلیه الابرار، ج ۲، ص ۶۰۰؛ کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۵ - ۳۰۶.

۵- ۱۰۴۶. الکافی، ج ۳، ص ۵۰۳.

۶- ۱۰۴۷. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۷۱.

۷- ۱۰۴۸. فی الکافی بدل (القائم من أهل البیت علیهم السلام) (قائمنا أهل البیت).

۸- ۱۰۴۹.. سقطت من کمال الدین.

۹- ۱۰۵۰. فی الکافی بدل (فیحکم) (حکم).

۱۰- ۱۰۵۱. سقطت من الکافی.

۱۱- ۱۰۵۲. بدل (رقبته) (عنقه).

یرجمه، و مانع الزکاه یضرب رقبته(۱)».

و روی فی الخصال عن الامام الصادق و الامام الکاظم علیهما السلام انهما قالا: لو قد قام القائم(۲) لحکم بثلاث لم یحکم بها احدٌ قبله: یقتل الشیخ الزانی، و یقتل مانع الزکاه، و یورث الأخ أخاه فی الاظله»(۳).

یعنی: الأخوین الذی عقد بینهما عقد الاخوه هناک فانّه یورث أحدهما الآخر.

و روی فی غیبه النعمانی(۴) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «انّ علیاًعلیه السلام قال: کان لی أن أقتل المولیّ، و أجهز علی الجریح، ولکنّی ترکت ذلک للعاقه من أصحابی إنْ جرحوا لم یُقْتَلوا، و القائم له أن یقتل المولّی و یجهر علی الجریح».

و روی الشیخ الجلیل الفضل بن شاذان عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: یقضی القائم بقضایا ینکرها بعض أصحابه ممّن قد ضرب قدّامه بالسّیف و هو قضاء آدم علیه السلام فیقدّمهم فیضرب أعناقهم، ثمّ یقضی الثانیه فینکرها قوم آخرون ممّن قد ضرب قدّامه بالسّیف و هو قضاء داودعلیه السلام فیقدّمهم فیضرب أعناقهم، ثمّ یقضی الثالثه فینکرها قوم آخرو ممّن قد ضرب قدّامه بالسّیف و هو قضاء ابراهیم علیه السلام فیقدّمهم فیضرب أعناقهم ثمّ یقضی الرابعه و هو قضاء محمدصلی الله علیه وآله فلا ینکرها أحد علیه(۵).

و قد جاء فی مجموعه من الاخبار أنه علیه السلام لا یقبل الجزیه(۶)، و یکسر الصلیب، و یقتل الخنزیر.

و روی الشیخ الطبرسی فی أعلام الوری ۱۰۵۹) أنه علیه السلام: «یقتل من بلغ العشرین و لم یتفقّه فی الدین».

۱- ۱۰۵۳. فی نسخه (اذا قام القائم علیه السلام)، و فی الترجمه (اذا قام قائمنا).

۲- ۱۰۵۴. الخصال، ص ۱۶۹، ح ۲۲۳؛ باسناده عن علی بن أبی حمزه عن أبی عبداللّه و أبی الحسن علیهما السلام.

۳- ۱۰۵۵. الغیبه، ص ۲۳۱.

۴- ۱۰۵۶. اثبات الهداه (الحر العاملی): ج ۷، ص ۱۷۱-۱۷۲ (الطبعه المترجمه) - البحار (المجلسی): ج ۵۲، ص ۳۸۹، ح ۲۰۷.

۵ - ۱۰۵۷. اعلام الوری (الطبرسی): ص ۴۷۷. و فی سنن الترمذی: ج ۳، ص ۳۴۴، ابواب الفتن، باب ۴۵، ح ۲۳۳۴ (ان النبی(ص) قال: والذی نفسی بیده لیوشکنّ ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً مقسطاً فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیه...).

۶- ۱۰۵۸. اعلام الوری با علام الهدی، ج ۲، ص ۳۱۰.

و روی فی مزار محمد بن المشهدی(۱) عن أبی بصیر سأل الامام الصادق علیه السلام عن حکم من نصب العداوه لهم، فقال: لا، یا أبا محمـد، ما لمن خالفنا فی دولتنا من نصـیب، انّ اللّه قد احلّ لنا دمائهم عند قیام قائمنا، فالیوم محرّم علینا و علیکم ذلک فلا یغرّنک احدٌ، إذا قام قائمنا انتقم للّه و لرسوله و لنا أجمعین».

الثامن و الثلاثون

یخرج کل مراتب العلوم.

کما روی القطب الراوندی فی الخرائج(۲) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «العلمُ سبعةٌ و عشرون حرفاً فجمیع ما جاءت به الرسل حرفان فلم یعرف الناس حتی الیوم غیر الحرفین، فاذا قام قائمنا أخرج الخمسه و العشـرین حرفاً فبثها فی الناس، و ضم الیها الحرفین، حتی یبثها سبعه و عشرین حرفاً».

و روی الشیخ الصـفار فی البصائر(۳) عنه علیه السـلام أنه قـال: کـان فی ذوابه سـیف علیّ علیه السـلام(۴) صـحیفه صغیره و انّ علیّاًعلیه السلام دعا ابنه الحسن علیه السلام فدفعها الیه و دفع الیه سکّیناً و قال له افتحها فلم یستطع أن یفتحها ففتحها له ثمّ قال له اقرأ فقرأ الحسن الألـف و الباء و السـین و اللام و حرفاً بعـد حرف، ثمّ طواها فـدفعها إلی ابنه الحسـین فلم یقـدر علی أن یفتحها ففتحها له ثمّ قال له: اقرأ یا بنی، فقرأها کما قرأ الحسن، ثمّ طواها فدفعها إلی ابنه ابن الحنفیّه فلم یقدر علی أن یفتحها ففتحها له فقال له اقرأ فلم یستخرج منها شیئاً، فاخذها علی علیه السلام و طواها ثمّ علّقها من ذوابه السیف(۵). قال: قلت لأبی عبداللّه: و أی شی ء کان فی تلک الصحیفه، قال: هی الأحرف التی یفتح کلّ حرف الف حرف. قال أبو بصیر: قال أبوعبداللّه فما خرج منها الّا حرفان الی الساعه».

و روی بسـند آخر عن أبی بصـیر أنه سأله علیه السـلام ما کان فی ذؤابه سیف رسول اللّه صلی الله علیه وآله علی نحو ما جاء فی الخبر السابق(۶). و الظاهر أن هذین الخبرین من الشیخ انماهما خبر الراوندی.

۱- ۱۰۶۰. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۸۴۱.

۲- ۱۰۶۱. بصائرالدرجات، ص ۳۲۷.

۳- ۱۰۶۲. هکذا فی المصدر المطبوع، ولکن فی الترجمه: (سیف رسول اللّه(ص)) بدل (سیف علی علیه السلام).

۴- ۱۰۶۳. فی الترجمه (سیف رسول اللّه(ص)).

۵- ۱۰۶۴. بصائر الدرجات (الصفار): ج ۶، باب ۱۷، ح ۴ باسـناده عن أبی بصیر عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: کان فی ذؤابه سیف رسول اللّه(ص) صـحیفه صـغیره. قال: قلت لابی عبداللّه علیه السلام: أی شی ء کان فی تلک الصحیفه؟ قال: هی الاحرف التی یفتح کل حرف الف حرف. قال أبو بصیر: قال أبو عبداللّه علیه السلام: فما خرج منها الّا حرفان حتی الساعه.

۶- ۱۰۶۵. الغیبه، ص ۲۴۴.

و ان نشر بقیه حروف هذه الصحیفه النبویه انما هو من خصائص الدوله المهدویه، واللَّه العالم.

التاسع و الثلاثون

نزول السیوف السماویه لانصاره و اصحابه علیه السلام.

کما روی النعمانی فی غیبته(۱) عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال: «إذا قام القائم نزلت سیوف القتال علی کل سیف اسم الرجل و اسم أبیه».

و روی الشیخ المفید فی الاختصاص(۲) عنه علیه السلام أنه قال: «إذا قام القائم أتی رحبه الکوفه فقال(۳) برجله هکذا و أومأ بیده إلی موضع.

ثم قال: إحفروا ههنا؛ فیحفرون، فیستخرجون اثنی عشر الف درع، و اثنی عشر الف سیف، و اثنی عشر الف بیضه لکل بیضه وجهین؛ ثم یدعو اثنی عشر الف رجل من الموالی من العرب و العجم فیلبسهم ذلک؛ ثم یقول: من لم یکن علیه مثل ما علیکم فاقتلوه».

الأربعون

اطاعه الحیوانات لأنصاره علیه السلام کما تقدم عن أمیرالمؤمنین علیه السلام.

الحادی و الأربعون

ظهور نهرین من الماء و اللبن دائماً فی ظهر الکوفه التی هی مقر حکومته علیه السلام من حجر موسی علیه السلام الذی معه علیه السلام.

کما روی فی الخرائج(۴) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال:

اذا قام القائم بمکّه و أراد أن یتوجّه إلی الکوفه نادی منادیه: ألا لا یحمل أحد منکم طعاماً و لا شراباً، و یحمل حجر موسی الذی انبجست منه اثنتی عشره عیناً فلا ینزل منزلاً الّا نصبه، فانبجست منه العیون، فمن کان جائعاً شبع، و من کان ظمآن روی، فیکون زادهم حتّی ینزلوا النّجف من ظاهر الکوفه، فاذا نزلوا ظاهرها انبعث منه الماء و اللبن دائماً، فمن کان جائعاً شبع، و من کان عطشاناً روی.

الثانی و الأربعون

تمییزه علیه السلام من قبل اللَّه تبارک و تعالی فی لیله معراج نبیّه صلی الله علیه وآله بعد ظهور الاشباح النورانیه للأئمهعلیهم السلام له صلی الله علیه وآله من أمیرالمؤمنین علیه السلام و حتی حجه العصرعلیه السلام؛ إلی أن قال بروایه ابن عباس: «هذا القائم یحل حلالی و یحرم حرامی

۱- ۱۰۶۶. الاختصاص، ص ۳۳۴.

۲- ۱۰۶۷. قال برجله: أی أشار برجله.

۳- ۱۰۶۸. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۶۹۰.

۴- ۱۰۶۹. سقطت هذه العباره من الترجمه.

و ينتقم من أعدائى؛ يا محمد أحببهُ (فإنّى أحبّه)(۱) و أحبب(۲) من يحبّه»(۳).

الثلاث و الأربعون

نزول روح اللَّه عيسى بن مريم عليه السلام لنصره المهدى عليه السلام و الصلاه خلفه عليه السلام.

لا-يخفى بل لا- يبعد دعوى استقرار المذهب فى هذه العصور على أفضليه الائمه الأطهارعليهم السلام على جميع الأنبياء و المرسلين حتى أولى العزم والذين منهم عيسى ولكن:

أولًا:

ان هذه المسأله كانت فى العصور السابقه من المسائل النظريه، و كانت هناك جماعه من علمائنا تخالف ذلك، فضلًا عن أهل السنه، حيث أن قسماً منهم يحكم بتكفير من يرجّح أحداً من غير الأنبياء عليهم.

و قال الشيخ المفيد فى كتاب المقالات:(۴) «قد قطع قوم من أهل الامامه(۵) بفضل الائمهعليهم السلام من آل محمدصلى الله عليه وآله على سائر من تقدم من الرسل و الانبياء سوى نبيّنا محمدصلى الله عليه وآله، و أوجب فريق منهم لهم الفضل على جميع الانبياء سوى أولى العزم منهم عليهم السلام، و أبى القولين فريق منهم آخر و قطعوا بفضل الأنبياء كلّهم على سائر الائمهعليهم السلام، و هذا باب ليس للعقول فى ايجابه و المنع منه مجال، و لا على أحد الاقوال فيه اجماع؛ و قد جاءت آثار عن النبى صلى الله عليه وآله فى أميرالمؤمنين عليه السلام و ذريّته من الائمه، و الاخبار عن الائمه الصادقين ايضاً من بعد، و فى القرآن مواضع تقوّى العزم على ما قاله الفريق الأول فى هذا المعنى .

ثانياً:

دور الأفضليه من حيث الأدله و البراهين؛ و هو مختص بأهل الانصاف و أرباب المعرفه و النظر، و عوام أهل الحق مع انهم لا يستفيدون منها الّا الاعتقاد بها من دون دليل و على وجه التقليد.

۱- ۱۰۷۰. فى العوالم بدل (و أحبب) (و أحبّ).

۲- ۱۰۷۱. مقتضب الاثر فى النص على الائمّه الاثنى عشر، ص ۲۴، بروايه سالم بن عبداللَّه بن عمر ابن الخطاب - العوالم، النصوص على الأئمه الاثنى عشر عليهم السلام: ص ۴۴.

۳- ۱۰۷۲. اوائل المقالات، ص ۷۰.

۴- ۱۰۷۳. فى الترجمه (يعنى الاماميه).

۵- ۱۰۷۴. المحتضر، ص ۱۴۱؛ كمال الدين و تمام النعمه، ص ۱۵۱.

و أما غير اولئک؛ فامّا انهم ليس لـديهم علم أو ليس لـديهم انصاف أو ليس لـديهم معرفه؛ فان افضـليه الائمهعليهم السـلام على الرسل لكل الامه فضـلًا عن غيرهم لم تصل إلى الدرجه الأُولى من الثبوت فضـلًا على أن تكون ضـروريه و وجدانيه (بديهيه) الّا لطائفه منهم قد وصلت الى حدّ الضرورى فى بعض العصور.

و ينزول عيسـى عليه السـلام و صـلاته خلف المهدى عليه السـلام و اتباعه و اطاعته له عليه السـلام امام جميع العالم فانهم سوف يعرفونه بالمعرفه الالهيه، و يكون هذا الموضوع محسوساً و وجدانياً لكل العالمين؛ فلم يفرق احد بين اولى العزم.

و لهـذا عـدّ فى الاخبـار نزول و صـلاه عيسـى عليه السـلام من فضائله الخاصّه و المناقب المختصه به عليه السـلام، و قـد افتخروا مكرراً بـذلک فى المجـالس و المحافـل، بـل عـدّه اللَّه تعـالى من مناقبه و فضائله عليه السـلام كما روى فى كتاب المختصـر(۱) للحسن بن سـليمان الحلى فى خبر طويل إنَّ اللَّه تعالى قال لرسول اللَّه صـلى الله عليه وآله فى ليله المعراج: «و اعطيتک أن اخرج من صـلبه احد عشـر مهدياً كلّهم من ذريّتک من البكر البتول؛ و آخر رجل منهم يصلّى خلفه عيسى بن مريم، يملأ الأرض قسطاً و عـدلاً كمـا ملئـت منهـم ظلمـاً و جـوراً، أنجى بـه مـن المهلكـه، و أهـدى بـه مـن الضـلاله، و أبرى ء به من العمى و أشـفى به المريض...».

و روى فى كمال الدين(۲) عن رسول اللَّه صـلى الله عليه وآله أنه قال: «والـذى بعثنى بالحق نبياً لو لم يبق من الدنيا الّا يوم واحد لطوّل اللَّه ذلک اليوم حتى يخرج فيه ولدى المهدى فينزل روح اللَّه عيسى بن مريم فيصلّى خلفه...».

و روى ايضـاً عن أميرالمؤمنين عليه السـلام أنه قـال فى حـديث الـدجال: «يقتله اللَّه عزوجل بالشام على عقبه تعرف بعقبه أفيق... على يد من يصلّى المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام خلفه...»(۳).

و روى الشـيخ الطبرسـى فى (اعلام الورى عن الامـام الحسن المجتبى عليه السـلام أنه قـال: «مـا منّا احـدٌ الّا و يقع فى عنقه بيعه للطاغيه زمانه الّا القائم الذى يصلّى روح اللَّه

ص:۲۴۸

۱- ۱۰۷۵. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۲۸۰.

۲- ۱۰۷۶. كمال الـدين و تمام النعمه، ج ۱، ص ۵۲۷. و فى المصـدر المطبوع (بعقبه أفيق لثلاث ساعات مضت من يوم الجمعه على يد مَنْ يصلى المسيح... الخ).

۳- ۱۰۷۷. اعلام الورى بأعلام الهدى، ص ۴۲۷.

عیسی بن مریم خلفه...»(۱)

و روی فی غیبه الطوسی(۲) عنه صلی الله علیه وآله أنه قال لفاطمهعلیها السلام:

یا بنیّه إنّا أُعطینا أهل البیت سبعاً لم یُعْطَهَا أحدٌ قبلنا: نبیّنا خیر الأنبیاء و هو أبوک، و وصّینا خیر الأوصیاء و هو بعلک، و شهیدنا خیر الشهداء و هو عمّ أبیک حمزه، و منّا من له جناحان خضیبان یطیر بهما فی الجنّه و هو ابن عمّک جعفر، و منّا سبطا هذه الأئمه و هما ابناک الحسن و الحسین، و منّا واللّه الذی لا اله الّا هو مهدیُّ هذه الأمه الذی یصلّی خلفه عیسی بن مریم ثمّ ضرب بیده علی منکب الحسین علیه السلام فقال: من هذا ثلاثاً.

و روی فی الکافی(۳) عنه صلی الله علیه وآله: «خرج صلی الله علیه وآله(۴) ذات یوم و هو مستبشر یضحک مسروراً.

فقال له الناس: أضحک اللّه سنّک یا رسول اللّه، و زادک سروراً؟

فقال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: انّه لیس من یوم و لا لیله الّا ولی فیهما تحفه من اللّه، ألا و انّ ربی أتحفنی فی یومی هذا بتحفه لم یتحفنی بمثلها فیما مضی، انّ جبرئیل علیه السلام أتانی فأقرأنی من ربّی السلام و قال: یا محمد! انّ اللّه جلّ و عزّ اختار من بنی هاشم سبعه لم یخلق مثلهم فیمن مضی و لا یخلق مثلهم فیمن بقی: أنت یا رسول اللّه سید النبیّین، و علی بن أبی طالب وصیّک سید الوصیّین، و الحسن و الحسین سبطاک سیّد الأسباط، و حمزه عمّک سیدالشهداء، و جعفر ابن عمّک الطیّار فی الجنه یطیر مع الملائکه حیث یشاء، و منکم القائم یصلّی عیسی بن مریم خلفه إذا أهبطه اللّه إلی الأرض من ذرّیه علیّ و فاطمه و من ولد الحسین علیه السلام».

و روی فی کمال الدین(۵) عن الامام الباقرعلیه السلام أنه ذکر سِیَر الخلفاء الراشدین فلمّا بلغ آخرهم قال: «الثانی عشر الذی یصلّی عیسی بن مریم علیه السلام خلفه».

و روی الگنجی الشافعی عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال فی جمله أحوال المهدی علیه السلام و هوعلیه السلام یصلّی بأصحابه صلاه الصبح فی بیت المقدس: «إذ انزل علیهم عیسی بن

۱- ۱۰۷۸. الغیبه، ص ۱۹۱.

۲- ۱۰۷۹. الکافی، ج ۸، ص ۴۹.

۳- ۱۰۸۰. فی المصدر (خرج النبی(ص)).

۴- ۱۰۸۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۳۲.

۵- ۱۰۸۲. سقطت من الترجمه.

مریم علیه السلام (الصبح)(۱) فیرجع (ذلک الامام) ینکص یمشی القهقری لیتقدّم عیسی علیه السلام، فیضع عیسی یده بین کتفیه ثم یقول تقدّم».(۲)

و روی ایضاً أنه قال لأبی هریره: کیف أنتم إذا نزل ابن مریم فیکم و امامکم منکم؟».(۳)

و بهذا المضمون أخبار مکرره، و قد شرحها الگنجی و بیّن دلاله امامته علیه السلام بعیسی و افضلیّته علیه علیهما السلام باعتبار ان الامام لابد أن یکون أقْرَأ و أعلم و أفقه و أصبح... و نحن لسنا بحاجه إلی ذکره.

و روی فی عقد الدرر(۴) عنه صلی الله علیه وآله أنه قال: «یلتفت المهدی، و قد نزل عیسی ابن مریم کأنما یقطر من شعره الماء، فیقول المهدی تقدّم و صلِّ بالناس فیقول عیسی ابن مریم: انما اقیمت الصلاه لک.

فیصلّی عیسی خلف رجل من ولدی، فاذا صُلِّیَتْ قام عیسی حتی جلس فی المقام فیبایعه».

و روی ایضاً عن السدی أنه قال: یجتمع المهدی، و عیسی ابن مریم فی وقت الصلاه، فیقول المهدی لعیسی تقدّم، فیقول عیسی أنت اولی بالصلاه. فیصلّی عیسی وراءه مأموماً».(۵)

و لم أنظر هذا المضمون بأخبار الخاصه، و علی فرض صحه تقدیمه علیه السلام فهو نظیر تقدیم رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله جبرئیل فی لیله المعراج للصلاه، و رفض جبرئیل و قوله: «انّا لا نتقدّم الآدمیین منذ اُمرنا بالسجود لآدم علیه السلام».(۶)

و لعل قصده بیان أفضلیته علی عیسی علیهما السلام للخلق علی لسانه، و لیس هو مجرد التقدیم فی الصلاه، فبحسب قواعد کثیر من أهل السنه أنه لیس فیه فضل و روَوْا جواز الصلاه وراء کل برٍّ و فاجرٍ؛ و نسوا کلام نبیّهم: «لا أفلح قوم قدموا علیهم اماماً و فیهم من هو افضل منه»(۷).

فی ذکر جمله من خصائصه علیه السلام بالنسبه الی جمیع الأنبیاء و الأوصیاء ص... (۶)

ص:۲۵۰

۱- ۱۰۸۳. البیان فی اخبار صاحب الزمان، ص ۱۴۴.

۲- ۱۰۸۴. کفایه الطالب فی مناقب علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۴۹۶.

۳- ۱۰۸۵. عقدالدرر فی اخبارالمنتظر، صص ۲۲۹ - ۲۳۰.

۴- ۱۰۸۶. عقد الدرر فی اخبار المنتظر، ص ۲۳۴.

۵- ۱۰۸۷. تفسیر العیاشی، ج ۲، ص ۲۷۷؛ تفسیر نورالثقلین، ج ۳، ص ۱۲۶؛ بحارالانوار، ج ۱۸، ص ۴۰۴.

۶- ۱۰۸۸. لم نجد نص الروایه فترجمناها.

۷- ۱۰۸۹. بحارالانوار، ج ۲، ص ۲۹۲.

الرابع و الأربعون

عدم جواز التکبیر سبع مرات علی جنازه احد بعد أمیرالمؤمنین علیه السلام الّا علی جنازته علیه السلام.

کما روی فی البحار فی حدیث وفاته علیه السلام فی ضمن وصایاه للامام الحسن علیه السلام بعد أن ذکر الکفن و الحنوط و حمله الی موضع القبر الشریف؟ قال: ثمّ تقدم یا أبا محمد و صلِّ علیّ یا بنیّ یا حسن و کبر علیّ سبعاً، و اعلم أنه لا یحلّ ذلک علی احد غیری الّا علی رجل یخرج فی آخر الزمان اسمه القائم المهدی من ولد أخیک الحسین یقیم اعوجاج الحق...».(۱)

الخامس و الأربعون

قتل الدجّال اللعین الذی هو من العذاب الالهی لأهل القبله.

کما روی فی تفسیر علی بن ابراهیم عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال فی الذی فی الآیه الشریفه: «قل هو القادر علی أن یبعث علیکم عذاباً من فوقکم»(۲):

«هو الدجال و الصیحه»(۳).

و قال: «ما بعث اللّه عزوجل نبیّاً الّا و قد أنذر قومه الدجال».(۴)

کما روی فی (کمال الدین) عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله.

و کیف لا تکون فتنه و هو یخرج فی تلک الصوره و القوه فی سنه قحط شدید، و یسیر بالآفاق إلی مکه و المدینه.

و روی الحسن بن سلیمان الحلی فی مختصر البصائر(۵) عن أمیرالمؤمنین علیه السلام أنه قال:

«من أراد أن یقاتل شیعه الدجال فلیقاتل الباکی علی دم عثمان، و الباکی علی أهل النهروان؛ أن مَنْ لقی اللّه عزوجل مؤمناً بان عثمان قتل مظلوماً لقی اللّه عزوجل ساخطاً علیه، و یدرک الدجال.

فقال رجل: یا أمیرالمؤمنین، فإنْ مات قبل ذلک؟

قال: یُبعث من قبره حتی یؤمن به و ان رغم أنفه».

۱- ۱۰۹۰. من الآیه ۶۵ من سوره الأنعام.

۲- ۱۰۹۱. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۸۱-۱۸۳، ح ۴ و ج ۹، ص ۲۰۵؛ اما فی المصدر المطبوع (تفسیر علی بن ابراهیم): ج ۱، ص ۲۰۴؛ فجاء بدل (الدجال) (الدخان) واللّه العالم.

۳- ۱۰۹۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۲۹؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۴۲؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۹۶.

۴- ۱۰۹۳. مختصربصائرالدرجات، ص ۲۰.

۵- ۱۰۹۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۸۰.

و تقدّم عن کمال الدین(۱) أن الملعون یقتل فی عقبه (افیق) بالشام علی یده علیه السلام.

و روی عن الامام الصادق علیه السلام أنه قال:

«انّ اللّه تبارک و تعالی خلق أربعه عشر نوراً قبل خلق الخلق بأربعه عشر الف عام فهی أرواحنا.

فقیل له: یا ابن رسول اللّه، و من الأربعه عشر؟

فقال: محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین و الائمه من ولد الحسین، آخرهم القائم الذی یقوم بعد غیبته فیقتل الدجال، و یطهّر الأرض من کل جور و ظلم».(۲)

و قد نسب بعض العامه قتل هذا اللعین الی عیسی

و قد أعرضنا عن تفصیل أحوال الدجال لأن الهدف الأهم هو غیر هذا.

السادس و الأربعون

انقطاع سلطه الجبابره و دوله الظالمین فی الدنیا بوجوده علیه السلام، و سوف لا یحکمون علی وجه الأرض بعد ذلک، لأن دولته علیه السلام تتصل بالقیامه طبق رأی بعض العلماء؛ أو تتصل برجعه باقی الائمهعلیهم السلام طبق رأی جماعه و ظواهر اخبار کثیره، بل قد اُلِّفت فی هذا الباب تصانیف عده؛ أو انها تتصل بدوله ابنائه علیه السلام کما قال الشیخ المفید فی الارشاد:(۳) «و لیس بعد دوله القائم علیه السلام لأحد دوله الّا ما جاءت به الروایه من قیام ولده إن شاءاللّه ذلک، و لم ترد به علی القطع و الثبات، و أکثر الروایات أنه لن یمضی مهدی هذه الأمهعلیه السلام الّا قبل القیامه بأربعین یوماً... إلی آخر ما قاله».(۴)

و قد تکرر عن الامام الصادق علیه السلام أنه کان یترنّم بهذا البیت:

لکن أناس دوله یرقبونها

و دولتنا فی آخر الدهر تظهر

و روی فی غیبُ النعمانی عن الامام الباقرعلیه السلام أنه قال: «دولتنا آخر الدول، و لم یبق أهل بیت لهم دوله الّا ملکوا قبلنا لئلّا یقولوا إذا رأوا سیرتنا إذا ملکنا سرنا مثل سیره هؤلاء، و هو قول اللّه عزوجل: (والعاقبه للمتقین)(۵)»(۶).

۱- ۱۰۹۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۳۵.

۲- ۱۰۹۶. الارشاد، ج ۲، ص ۳۸۷.

۳- ۱۰۹۷. الارشاد (المفید): ج ۲، ص ۳۸۷.

۴- ۱۰۹۸. من الآیه ۱۲۸ من سوره الأعراف.

۵- ۱۰۹۹. الغیبه،الشیخ الطوسی،ص ۴۷۲ولاتوجدالروایهفی غیبهالنعمانی،ولعله من سهوقلمه الشریف،واللّه العالم.

۶- ۱۱۰۰. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۰۰ - ۳۰۱.

و روى هذا الخبر فى غيبه الفضل بن شاذان بسند صحيح عن الامام الصادق عليه السلام.(۱)

و لا يخفى أن ما ذكرناه كان نموذجاً من الخصائص و المكارم الالهيه المهدويه يعلم منه مقداراً يسيراً من مقاماته الرفيعه صلوات اللّه عليه، و عظمه دولته عليه السلام التى لم ير مثلها أحد و لم يسمع بمثلها و لن ير مثلها و يُرتفع استغراب بعض ما رد فى حقه عليه السلام.

روى الشيخ النعمانى فى غيبته:(۲) «سئل أبو عبداللّه عليه السلام: هل ولد القائم عليه السلام:

فقال: لا، ولو أدركته لخدمته أيام حياتى».

و سوف يأتى عنه عليه السلام كان يدعو للقائم عليه السلام بعد صلاه الظهر، قال الراوى: «أليس قد دعوت لنفسك جعلت فداك؟(۳)

قال: دعوت لنور آل محمدصلى الله عليه وآله و سائقهم(۴) و المنتقم بأمراللّه(۵) من اعدائهم».(۶)

و سوف يأتى عن الامام الكاظم عليه السلام أنه كان يقول مكرراً عند ذكر صفاته و احواله: «فداه أبى من كذا و كذا...».

و روى فى كامل الزياره(۷) عن الامام الصادق عليه السلام فى ضمن حوادث خروجه عليه السلام أنه قال: «و لا يبقى مؤمن ميت الّا دخلت عليه تلك الفرحه فى قبره، و ذلك حيث يتزاورون فى قبورهم، و يتباشرون بقيام القائم عليه السلام...».

و روى هذا المضمون الصدوق فى (كمال الدين)(۸) عن أميرالمؤمنين عليه السلام و فيه أن ذلك السرور يدخل على قلب ذلك المؤمن.

و روى النعمانى عن الامام الباقرعليه السلام أنه قال: «نظر موسى بن عمران فى السفر الاول إلى ما يعطى قائم آل محمدصلى الله عليه وآله من التمكين و الفضل، فقال موسى: ربّ اجعلنى قائم آل محمد؛ فقيل له: انّ ذاك من ذريه احمد.

۱- ۱۱۰۱. الغيبه، ص ۲۴۴.

۲- ۱۱۰۲. جعلت فداک) سقطت من الترجمه.

۳- ۱۱۰۳. فى الترجمه بدل (سائقهم) (سابقهم).

۴- ۱۱۰۴. سقطت من الترجمه.

۵- ۱۱۰۵. فلاح السائل، ص ۱۷۱.

۶- ۱۱۰۶. كامل الزيارات، ص ۲۳۳.

۷- ۱۱۰۷. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۵۳.

۸- ۱۱۰۸. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۲۴۰.

ثم نظر فی السفر الثانی فوجد فیه مثل ذلک.

فقال مثله؛ فقیل له مثل ذلک.

ثم نظر فی السفر الثالث فرأی مثله، فقال مثله؟ فقیل له مثله».(۱)

و روی فی (مهیج الأحزان)(۲) عن کتاب (رأی العین) أن سید الشهداءعلیه السلام قال لأصحابه لیله عاشوراء: «ان جدی أخبر إن ولدی الحسین یقتل فی صحراء کربلاء غریباً وحیداً عطشاناً فمن نصره نصرنا و نصر ولده القائم المنتظر».

و روی فی (بشاره المصطفی (۳) لعماد الدین الطبری و تحف العقول(۴) و فی بعض نسخ نهج البلاغه عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انه قال لکمیل: «ما من علم الّا و انا افتحه، و ما من سرّ الّا و القائم علیه السلام یختمه»، و فی نسخه (ما من سرّ)(۵) و فی روایه: «... و ما من شی ء الّا و القائم علیه السلام یختمه».

فأنت تعلم أن جمیع الانبیاء و الأوصیاء انما بعثوا لعماره القلوب و تحلیتها بنور الایمان و تطهیرها و تزکیتها من قذارات و أوساخ العقائد و الأخلاق المنحرقه؛ و نظراً لوجود موانع کثیره فانهم لم یتمکنوا من اظهار جمیع الافکار، و بیان الرموز و الاسرار، و ان یوعدوا و یبشروا و یرجعوا و یحبلوا الخلق دائماً الیه علیه السلام عهد حکومته و رئاسته، و بما أنه لا توجد دوله بعدها، فلا بد أن لا یبقی شی ء لا یقوله علیه السلام و لا یوصله إلی الخلق، و لا یربطهم باللّه تعالی کما اوضح اللّه تعالی بهذا النحو فی آیه وعد الاستخلاف بأنه لا خوف بعد ذلک من أحد علی الخلیفه و انصاره بما یسبب خفاء حقٍ.

و روی الشیخ الجلیل علی بن الخراز فی کفایه الأثر(۶) عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال لعلی علیه السلام: «یا علی أنت منّی و أنا منک، و أنت أخی و وزیری، فاذا متُّ ظهرت لک ضغائن فی صدور قوم، و ستکون بعدی فتنه صماء صیلم یسقط فیها کل ولیجه و بطانه، و ذلک عند فقد ان شیعتک الخامس من السابع من ولدک، یحزن لفقده الأرض و السماء، فکم مؤمن و مؤمنه متأسف متهلف حیران عند فقده.

ثم أطراق ملیّاً، ثم رفع رأسه و قال: بأبی و أمی سمّیی، و شبیهی، و شبیه موسی

۱- ۱۱۰۹. مهیج الاحزان، ص ۹۸، مجلس چهارم.

۲- ۱۱۱۰. بشاره المصطفی، ص ۵۱.

۳- ۱۱۱۱. تحف العقول، ص ۱۷۱؛ بحارالانوار، ج ۷۴، ص ۲۶۷ - ۴۱۲.

۴- ۱۱۱۲. لعل النسخه البدل المقصوده فی أول العباره هی (ما من علم) فتصیر (ما من سرّ) و الّا فالعباره واحده مع المقطع الآخر.

۵- ۱۱۱۳. کفایه الاثر، صص ۱۵۸ - ۱۵۹.

۶- ۱۱۱۴. و فی نسخه بدل (حبوب النور) و (جیوب النور).

بن عمران علیه جبوب(۱) النور – أو قال: جلابیب النور – یتوقد(۲) من شعاع القدس، کأنّی بهم آیس من کانوا، ثم نودی بنداء یسمعه من البعد کما یسمعه من القرب» إلی آخر الخبر.

نبذه من خطبه النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی غدیر خم

و روی الطبرسی فی الاحتجاج،(۳) و ابن طاووس فی الیقین(۴) خطبه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله البلیغه و الطویله فی حجه الوداع فی غدیر خم التی خطبها فی ذلک المحضر العظیم، و من جمله فقرات تلک الخطبه: «معاشر الناس! الا وانی منذر، و علیّ هاد.

معاشر الناس! انّی نبی و علی وصی؛ ألا ان خاتم الائمه منّا القائم المهدی صلوات اللَّه علیه.

ألا أنه فاتح الحصون، و هادمها... ألا أنه قاتل کل قبیله من أهل الشرک... ألا أنه المدرک بکل ثار لأولیاء اللَّه عزوجل... ألا انه الناصر لدین... ألا أنه الغراف من بحر عمیق (و بروایه السید: المبتاح من بحر عمیق الا أنه یسم... و بروایه السید: المجازی) کل ذی فضل بفضله و کل ذی جهلٍ بجهله....

ألا أنه خیره اللَّه و مختاره...

ألا أنه وارث کل علم، و المحیط به...

ألا أنه المخبر عن ربّه عزوجل، و المنبّه بأمر ایمانه...

ألا أنه الرشید السدید...

ألا أنه المفوض الیه...

ألا أنه قد بشر به مَنْ سلف بین یدیه...

ألا أنه الباقی حجه، و لا حجه بعده؛ و لا حق الّا معه، و لا نور فوز الّا عنده الّا عنده...

ألا أنه لا غالب له، و لا منصور علیه...

ألا و انه ولی اللَّه فی أرضه، و حکمه فی خلقه، و امینه فی سرّه و علانیته....

۱– ۱۱۱۵. فی نسخه بدل (متوقد).

۲– ۱۱۱۶. الاحتجاج، ج ۱، ص ۸۰.

۳- ۱۱۱۷. هکذا ذکره المؤلف (رحمه اللّه)، ولکن المطبوع اسـمه (الیقین باختصاص مولانا علی علیه السـلام بامره المؤمنین)، و امـا (کشـف الیقین) فهـو تـألیف العلامه الحلی (رحمه اللّه)؛ الیقین فی امره المـؤمنین علی بن ابی طـالب علیه السـلام ص ۳۷۵؛ الاحتجاج، ج ۱، ص ۸۰.

۴- ۱۱۱۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۹۳؛ الجـامع لاحکام القرآن (تفسـیر قرطبی)، ج ۸، ص ۱۲۱، کشـف الغمه فی معرفه الائمّه، ج ۳، ص ۲۸۵؛ تهذیب التهذیب، ج ۹، ص ۱۲۶؛ سیر اعلام النبلاء، ج ۱۲، ص ۳۵۱؛ تاریخ ابن خلدون، ج ۱، ص ۳۲۲.

الباب الرّابع: فی ذکر اختلاف المسلمین فی الوجود المبارک للامام المهدی صلوات اللّه علیه

فی ذکر اختلاف المسلمین فی الوجود المبارک للامام المهدی صلوات اللّه علیه

فی ذکر اختلاف المسلمین فی الوجود المبارک للامام المهدی صلوات اللّه علیه من عده جهات، و بیان الفرق، و نقل بعض کلماتهم علی نحو الایجاز و الاختصار.

فی رد خبر «لا مهدی الا عیسی بن مریم»

لایخفی انّه لاخلاف بین فرق المسلمین المعروفه بأنَّ رسول اللّه صلی الله علیه وآله أخبر بمجی ء شخص فی آخر الزمان یقال له (المهدی) و هو سمیّه و ینشر دینه صلی الله علیه وآله و یملأ الأرض عدلاً و قسطاً؛ و لم یخالف احد فی ذلک الّا قول ضعیف نقل من السنه: «أن لا مهدی الّا عیسی ینزل من السماء».(۱)

و نقل خبر فی هذا الباب، و ان نفس اولئک الجماعه یحکمون بضعفه و شذوذه، فضلاً عن الامامیه؛ و نظیره فی الضعف و السخافه ما نقله المیبدی فی شرح الدیوان عن بعضٍ: أن روح عیسی علیه السلام تظهر فی المهدی علیه السلام، و ان نزول عیسی عباره عن هذا الظهور فیطابق حدیث «لامهدی الّا عیسی بن مریم» انتهی

و بالجمله أنه قد اُلّفَتْ کتب کثیره عند تلک الجماعه فی اثبات وجوده و حالاته علیه السلام، مثل: (مناقب المهدی) للحافظ ابی نعیم الاصفهانی.

ص:۲۵۶

۱- ۱۱۱۹. مقتضب الأثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۴۰-۴۱.

و (صفه المهدی) له ایضاً؛ و الظاهر أنه نفسه الذی یقال له (نعوت المهدی)؛ أو أنه کتاب آخر له.

و (البیان فی اخبار صاحب الزمان علیه السلام) لأبی عبداللَّه محمد بن یوسف بن محمد الشافعی الکنجی.

و (عقد الدرر فی أخبار الامام المنتظر) لأبی بدر یوسف بن یحیی السلمی.

و (أخبار المهدی) للسید علی الهمدانی.

و (کشف المخفی فی مناقب المهدی علیه السلام) ولو أن مؤلفه شیعی، ولکن جمیع أخباره المائه و العشره مأخوذه من کتب أهل السنه.

و (الملاحم) لأبی الحسن أحمد بن جعفر بن محمد بن عبداللَّه المنادی، المعروف بابن المنادی.

و کتاب (سعد الدین الحموینی) خلیفه نجم الدین.

و (البرهان فی أخبار صاحب الزمان علیه السلام) للملّا علی التقی صاحب (کنز العمال).

و (أخبار المهدی) لعباد بن یعقوب الرواجنی.

و (العرف الوردی فی أخبار المهدی علیه السلام) لعبد الرحمن السیوطی...

و غیر ذلک؛ بل فی کثیر من الکتب السماویه المتداوله نقل عنها عبارات تطابق ما أخبر عنه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فی حقه علیه السلام؛ بل أنه معروف بین الکُهّان، و کلمات سطیح الکاهن و اخباره عن صفاته و أحداث ایامه علیه السلام معروفه، و کان معهوداً عند ملوك الفرس کما روی احمد بن محمد بن عیاش فی مقتضب الأثر أن آخر ملوك الفرس (یزدجرد) عند ما أراد أن یهرب من المدائن وقف علی أیوان کسری و قال: السلام علیک أیها الایوان ها أنذا منصرف عنک، و أرجع الیک أنا، أو رجل من ولدی لم یدن زمانه، و لا آن أوانه.

قال سلیمان الدیلمی: فدخلت علی أبی عبداللَّه علیه السلام فسألته عن ذلک، و قلت له: ما قوله: أو رجل من ولدی؟

فقال علیه السلام: ذلک صاحبکم القائم بأمراللَّه عزوجل السادس من ولدی، قد ولده یزدجرد فهو ولده»(۱).

و لا توجد فائده فی ذکر هذا النوع من الأخبار فی کتب الغیبه المتداوله الّا

ص:۲۵۷

۱- ۱۱۲۰. ذخائر العقبی، ص ۲۰۶.

الحفظ و التبرک و بعض الفوائد الجزئیه التی فیها.

کما أنه لیس بحجه علی غیر المسلمین، و لیس فیه علیه السلام خلاف حتی یکون محتاجاً إلی ذکر ذلک، و انما الخلاف فی عده جهات:

الخلاف الأول:

فی نسبه، و انه ابن مَنْ؟

و فیه عده اقوال:

الأول: أن المهدی علیه السلام من أولاد العباس بن عبدالمطلب.

و روی محب الدین الطبری فی (ذخائر العقبی (۱) عن ابن عباس عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله أنه قال للعباس: «منک المهدی فی آخر الزمان، به ینتشر الهدی و به تطفأ نیران الضلالات انّ اللّه عزوجل فتح بنا هذا الأمر و بذریتک یختم».

و روی عن أبی هریره ایضاً قریباً الی هذا المضمون.

و روی ایضاً عن عثمان، أنه صلی الله علیه وآله قال: «المهدی من ولد العباس»(۲).

و لشناعه هذا القول و مخالفه هذه الأخبار للأخبار المتواتره المرویه من طرق الفریقین فغیر خفی علی أی بصیر نقّاد کونه علیه السلام من ذریه رسول اللّه صلی الله علیه وآله غیر قابل للخلاف و النزاع؛ و لهذا اوّل ابن حجر و غیره هذه الأخبار بان للعباس أبوه له و ذلک لأنّ جدّ المهدی علیه السلام قد رضع من حلیب ام الفضل زوجه العباس، و علیه فیمکن أن یقال إنَّ المهدی علیه السلام من ولده.

ولو انهم حملوا تلک الأخبار علی الجعل و الوضع ارضاءاً لخلفاء بنی العباس کما کانت العاده هی کذلک فی ذلک الزمان، لکان أحسن من هذا التوجیه الرکیک الذی لکثره برودته اطفأ (صواعق) ابن حجر.

الثانی: أنه من اولاد أمیرالمؤمنین علیه السلام، و هو ابن محمد بن الحنفیه، و هذا هو مذهب الکیسانیه کما قال ذلک الشیخ الجلیل أبو محمد الحسن بن موسی النوبختی - ابن اخت ابی سهل النوبختی - و هو من علماء عصر الغیبه الصغری فی کتاب (الفرق و المقالات)؛(۳) أنه بعد شهاده الامام سید الشهداءعلیه السلام قالت فرقه: «أن محمد

۱- ۱۱۲۱. ذخائر العقبی ص ۲۰۶.

۲- ۱۱۲۲. فرق الشیعه، ص ۲۶ - ۲۹.

٣- ١١٢٣. هذه الزياده فى الترجمه.

بن الحنفيهرحمه الله أنه الامام (الهادی)(۱) المهدی و هو وصی علی بن أبی طالب علیه السلام؛ لیس لأحد من أهل بیته أن یخالفه، و لا یخرج عن امامته و لا یشهر سیفه الّا بأذنه «و انما خرج الحسن بن علی إلی معاویه محارباً بإذن محمد و اودعه و صالحه بإذنه»(۲) و ان الحسین انما خرج لقتال یزید بأذنه، ولو خرجا(۳) بغیر اذنه هلکا و ضلّا، و ان من خالف محمد بن الحنفیه کافر مشرک، و ان محمد استعمل المختار (بن أبی عبید) علی العراق بعد قتل الحسین و أمره بالطلب بدم الحسین علیه السلام (و ثأره) و قتل قاتلیه و طلبهم حیث کانوا و سمّاه کیسان لکیسیه و لما عرف من قیامه و مذهبه فیهم فهم یسمون المختاریه و یدعون الکیسانیه.

فلما توفی محمد بن الحنفیه بالمدینه فی المحرم سنه احدی و ثمانین...(۴) تفرق اصحابه فصاروا ثلاث فرق:

فرقه قالت: «إن محمد بن الحنفیه هو المهدی سمّاه علی علیه السلام مهدیّاً لم یمت (و لا یموت)(۵) و لا یجوز ذلک ولکنه غاب و لا یدری أین هو و سیرجع و یملک الأرض و لا امام بعد غیبته إلی رجوعه».

و بعد أن ذکر طائفه منهم قالوا بألوهیه محمد و مذاهبهم الفاسده قال:

و فرقه قالت إن محمد بن الحنفیه حی لم یمت، و أنه مقیم بجبال رضوی بین مکه و المدینه تغذوه(۶) الارام(۷) تغدو علیه و تروح فیشرب من البانها و یأکل من لحومها، و عن یمینه اسد و عن یساره اسد یحفظانه إلی أوان خروجه و قیامه.

و قال بعضهم: «عن یمینه أسد و عن یساره نمر و هو عندهم الامام المنتظر الذی بشر به النبی صلی الله علیه وآله أنه یملأ الأرض عدلاً و قسطاً، فثبتوا علی ذلک حتی فنوا و انقرضوا إلّا قلیلاً من أبنائهم و هم احدی فرق الکیسانیه».

ثم نقل سائر فرقهم، حیث قال بعضهم بموته، و ان ولده (ابو هاشم) عبداللّٰه بن محمد هو المهدی الموعود.

۱- ۱۱۲۴. هذه الزیاده فی المصدر و لا توجد فی الترجمه.

۲- ۱۱۲۵. فی الترجمه (ولو خرج...).

۳- ۱۱۲۶. فی المصدر زیاده مقطع محذوف بالترجمه، و مع أنه لم یشر المؤلف (رحمه اللّٰه) إلی قطعه للمقطع، فهو واضح أنه قطعه لعدم دخاله المقطوع بالموضوع.

۴- ۱۱۲۷. فی الترجمه (و یملأ الأرض عدلاً).

۵- ۱۱۲۸. هکذا فی المصدر المطبوع، ولکن فی الترجمه (تغذیه).

۶- ۱۱۲۹. هکذا فی المصدر المطبوع، ولکن فی الترجمه (وحوش الصحراء).

۷- ۱۱۳۰. لا توجد الروایه فی سنن الترمذی المطبوعه، و انما توجد روایه فی سنن ابی داود: ج ۴، ص ۱۰۸، کتاب المهدی: ح ۴۲۹۰ باسناده عن أبی اسحاق قال: «قال علی رضی اللّٰه عنه و نظر إلی ابنه الحسن فقال: انّ ابنی هذا سید کما سمّاه النبی صلی الله علیه وآله وسلم و سیخرج من صلبه رجل یسمّی باسم نبیکم یشبهه فی الخُلُق و لا یشبهه فی الخَلْق ثم ذکر قصه: یملأ الأرض

عـدلاً...». و أنـت خـبير بـأنّ الروايـه لم ترو عن النـبى الأـكرم صـلى الله عليه وآله وسـلم كمـا اثبت فى الـترجمه، و انمـا هى عن أميرالمؤمنين عليه السـلام. و الظـاهر أن المؤلف (رحمه اللّٰه) نقل ما فى الصواعق لابن حجر: ص ۱۶۷؛ أنه قال: «و روى أبو داود فى سـننه أنه من ولـد الحسن». و كـذلك مـا قاله المتقى الهنـدى فى (البرهان فى علامات مهـدى آخر الزمان، نقلاً عن ابن حجر الهيثمى): ص ۹۷. و روى تلك الروايه يوسف بن يحيى السـلمى فى (عقـد الـدرر): ص ۲۴، و قـال: «اخرجه الامام ابو داود فى سننه، و الامام أبو عيسـى الترمـذى فى جامعه، و الامام أبو عبـدالرحمن النسائى فى سـننه» ولكن محقق الكتاب أشار فى الحاشـيه بقوله: «لم أجد الحديث عند الترمذى و النسائى»؛ و هو يؤيد ما قلناه إنه لا توجد الّا روايه واحده و هى التى نقلناها عن سـنن أبى داود؛ و مع ذلك فانّ الروايه لم تذكر فى سـنن الترمذى، و لعل المؤلف (رحمه اللّٰه) اعتمد بالنقل عن الترمذى على كتاب (عقد الـدرر)، واللّٰه العالم. و كذلك نقل الروايه السابقه التى نقلناها السـيد صدرالدين (قدس سـره) فى كتابه (المهدى): ص ۶۷ فقال بعد أن ذكر القول بأنّه من ولد الامام الحسـين(ع): «و الأخبار بذلك مسـتفيضه و عليه اجماعنا معاشـر الشيعه الاماميه و اليه ذهب المشهور من علماء اخواننا السنه ولكن فى بعض الشواذ ما يخالفه». ثم نقل روايه أبى داود، و قول ابن حجر، ثم بيّن (قدس سره) وجوهاً سته لعدم صحه الاستناد إلى روايه أبى داود المذكوره...

و غيرهم من المـذاهب الفاسـده المنكره المنقرضه، و ان انقراضـها كـاف فى بطلانهـا، مع أن قولهم مخـالف للاجمـاع و الأخبار المتواتره، و قد مات مهديهم و لم يملأ يوماً قريه واحده من العدل عند جميع علماء الأمه من الاماميه و أهل السنه.

الثالث: أن المهدى الموعودعليه السـلام من ابناء الامام الحسن المجتبى عليه السـلام، و قد قوّى هذا القول ابن حجر و آخرون، و مستندهم روايه رواها الترمذى فى سننه أن رسول اللّه صلى الله عليه وآله قال: «المهدى من ولد الحسن».(١)

و قال ابن حجر فى الصواعق:(٢) «و كأن سـر ترك الحسن الخلافه للّه عزوجل شـفقه على الأمه، فجعل اللّه القائم بالخلافه الحق عنـد شده الحاجه اليها(٣) من ولـده ليملأـ الأرض عـدلاً، و روايه كونه من ولـد الحسـين واهيه جـداً، و مع ذلك لا حجه فيه لما زعمته الرافضه أن المهدى عليه السلام هو الامام أبوالقاسم

ص:٢٦٠

١- ١١٣١. صواعق المحرقه فى الرد على اهل البدع و الزندقه، ص ١٦٧.

٢- ١١٣٢. هذه الزياده فى المصدر المطبوع.

٣- ١١٣٣. هذه الزياده فى المصدر المطبوع.

محمد(۱) الحجه بن الحسن العسکری علیه السلام».

إلی أن یقول: «و من المجازفات و الجهالات زعم بعضهم أن روایه أنه من أولاد الحسن و هم(۲) و زعمه ایضاً أن الأمه اجتمعت علی أنه من أولاد الحسین، و انّی لهم بتوهیم الرواه بالتشهی، و نقل الاجماع بمجرد التخمین و الحدس»(۳).

انتهی

الجواب:

أما أولاً:

فان الخبر المذکور بعینه مروی فی الجمع بین الصحاح السته بلفظ الحسین، لا الحسن.

فعلی هذه الصوره یکون المتن مضطرباً، و باضطرابه سوف یسقط من درجه الحجیه، و یکون غیر قابل للتعارض.

أو تقول: إنَّ النسخه التی بلفظ (حسین) مؤیده بأخبار الخاصه و أهل السنه فتکون هی الصحیحه و المقدمه، فیصیر خبر ان المهدی من أولاد الحسین علیهما السلام متفقاً علیه؛ ففی مقام التعاریض یؤخذ به، و یطرح ما تفرد به الخصم؛ و هذا هو المراد من الاجماع الذی ادعی فی هذا المقام، و لم یفهمه ابن حجر و نسبه إلی التشهی و الحدس؛ و علیه فلا بد من حمل خبر الترمذی مراعاهً لابن حجر علی احد هذه المحامل:

الأول: خطأ النساخ، أو الراوی؛ فان هذین اللفظین متقاربان بینهما جداً، فیمکن أن یقع بینهما الاشتباه بل وقع لمرات، و قد وقع کثیر من الأسماء فی الکتب الرجالیه للفریقین محل نظر هل هو الحسن أو هو الحسین، و من الطرائف فی هذا المقام أن ابن حجر العسقلانی؛ و هو مقدم علی ابن حجر المکی - صاحب الصواعق - و هو وحید عصره فی علم الحدیث و الرجال، و معاصر لآیه اللّه العلامه الحلی؛ قال فی کتاب (الدرر الکامنه فی أحوال المائه الثامنه)(۴) فی باب (الحسن):

۱- ۱۱۳۴. فی المصدر: (من أولاد الحسن، و روایه اسم أبیه اسم أبی کل منهما و هم).

۲- ۱۱۳۵. الصواعق المحرقه، ص ۱۶۷.

۳- ۱۱۳۶. الدرر الکامنه فی اعیان المائه الثامنه، ج ۲، ص ۴۹.

۴- ۱۱۳۷. الدرر الکامنه فی اعیان المائه الثامنه، ص ۷۱.

«الحسن ابن یوسف بن مطهر الحلی جمال الدین الشهیر بابن المطهر الأسدی یأتی فی باب الحسین»... ثم قال فی باب الحسین:

«الحسین بن یوسف بن مطهر الحلی المعتزلی جمال الدین الشیعی»(۱) ثم نقل مختصراً من احواله؛ و قد اشتبه علی مثل هذا العالم النقاد فی کتاب وضعه لضبط هذه المسائل، اسم مثل هذا الشخص المعاصر الذی نقل نفسه أنه کان مشهوراً؛ فلا استبعاد باشتباه الناسخ أو الراوی لخبر لم یکن موضع حاجه، و قد مضت علیه قرون.

الثانی: حمله علی الوضع من اتباع محمد بن عبداللّه بن الحسن بن الحسین علیه السلام فانّهم کانوا یرون انّه المهدی و خرج فی المدینه و قتل کما هی مسطوره احواله فی کتب التواریخ و السیر.

الثالث: إنَّ نسبه المهدی إلی الحسن علیهما السلام مثل نسبه الحسن إلی رسول اللّه صلی الله علیه وآله فانه متصل من طرف الأم، و فی کثیر من أخبار الفریقین قد عدّصلی الله علیه وآله الحسن علیه السلام ابنه و ولده و ذرّیته، و قد سمّاه بهذا اللقب، و ان المهدی علیه السلام ینتهی من طرف الأم الیه علیه السلام فان ام الامام محمد الباقرعلیه السلام هی (ام الحسن) بنت الامام الحسن علیه السلام، فمن الجائز أن یقال أنه علیه السلام من أبنائه، و لا ـ یتعارض مع ذلک الخبر الذی یقول بأنه من أولاد الحسین علیه السلام.

و یؤیدها الاحتمال أن الحافظ (أبو نعیم احمد بن عبداللّه) قد روی فی (مناقب المهدی علیه السلام) عن علی بن هلال عن أبیه انه قال: دخلت علی رسول اللّه صلی الله علیه وآله، و هو فی الحاله التی قبض فیها، فاذا فاطمه عند رأسه، فبکت حتی ارتفع صوتها، فرفع رسول اللّه صلی الله علیه وآله طرفه الیها، فقال: حبیبتی فاطمه ما الذی یبکیک... إلی أن قال: و منّا سبطا هذه الأمه و هما ابناک الحسن و الحسین، و هما سیدا شباب أهل الجنه و أبوهما والذی بعثنی بالحق خیرٌ منهما.

یا فاطمه والذی بعثنی بالحق أن منهما مهدی هذه الأمه إذا صارت الدنیا هرجاً و مرجاً...(۲) إلی آخر الخبر و هو طویل(۳).

و من عجائب التعصبات أن ابن حجر قد جمع خبره مع الأخبار السابقه فی

۱- ۱۱۳۸. راجع: عقدالدرر فی اخبار المنتظر، ص ۱۵۱ - ۱۵۳.

۲- ۱۱۳۹. راجعه بتمامه فی (عقد الدرر): ص ۱۵۱-۱۵۳ عن کتاب (صفه المهدی) للحافظ ابی نعیم الاصفهانی.

۳- ۱۱۴۰. لاختلاف الروایات ترجمناه مما ذکره المؤلف (رحمه اللّه) راجع ترجمه الامام الحسین(ع) (لابن عساکر): ص ۱۲-۱۷؛ تهذیب الکمال، ج ۶، ص ۳۹۸ - ۳۹۷؛ العددالقویه، ص ۳۵.

أنه علیه السلام من ابناء العباس بان جده رضع من حلیب ام الفضل، و لم یرض بطرحها مع أن سندها غیر صحیح و ان قائله غیر معروف؛ و اما فی هذا المقام فلم یحاول الجمع مع ان رعایه الجمع هنا لها أولویه و ذلک:

أولاً: أن الخبر الدال علی أن المهدی یکون من أولاد الحسین علیه السلام فی نهایه الاعتبار کما یأتی.

و ثانیاً: أن القائلین به من أهل السنه کثیرون.

و ثالثاً: أنه مؤید بأخبار الامامیه المتواتره و أقوال جمیع علمائهم.

و رابعاً: أن الوجه الذی ذکره للجمع فانه هنا اقرب لأن حلیب ام الفضل قد شربه الامام الحسین علیه السلام کما روی فی المناقب من فضائل الصحابه و غیره عن ام الفضل زوجه العباس انها قالت: قلت لرسول اللَّه صلی الله علیه وآله یا رسول اللَّه صلی اللَّه علیک رأیت فی المنام کأن عضواً من أعضائک جنبی، فقال صلی الله علیه وآله: تلد فاطمهعلیها السلام ولداً أن شاء اللَّه یکون فی حجرک فترضعیه، فولدت فاطمهعلیها السلام الحسین علیه السلام و دفعه إلی أم الفضل فارضعته بلبن قثم بن العباس(۱).

الرابع: الحمل علی الجعل و الوضع فان صاحب کتاب الترمذی هو نفسه قد وضع الخبر و کتبه عناداً للامامیه؛ کما أنه قد لو حظ فی ذلک الکتاب موضوعات عدیده، و بما انها خارجه عن امکان الحمل فلذا حکم مهره الفن علی توهمه کما فی خبر سفر رسول اللَّه صلی الله علیه وآله إلی الشام و اشرافه علی بحیرا الراهب و بعد أن ذکر ما جری هناک و رؤیه الراهب لرسول اللَّه صلی الله علیه وآله فلم یناشد الراهب أبا طالب لا رجاعه صلی الله علیه وآله حتی ردّه أبوطالب و بعث معه ابوبکر بلالاً(۲).

و قد صرّح الذهبی و جماعه - و ان نقل عبارتهم یوجب التطویل - أن ابابکر فی ذلک الوقت کان طفلاً فان کان للنبی صلی الله علیه وآله فی سفره ذاک تسعه أعوام، و ان ابابکر أصغر منه صلی الله علیه وآله بسنتین، و الظاهر أن بلال لم یکن مولوداً فی ذلک الوقت، و علاوهً علی ذلک فان بلالاً لم ینتقل لأبی بکر الّا بعد ذلک السفر بأکثر من ثلاثین عاماً،

۱- ۱۱۴۱. سنن الترمذی: أبواب المناقب، باب ما جاء فی بدء نبوه النبی(ص)، رقم الحدیث ۳۶۲۴، ج ۵، ص ۲۵۰-۲۵۱، تحقیق عبدالرحمن محمد عثمان.

۲- ۱۱۴۲. راجع قول کبار علماء الحدیث من السنه حول هذا الحدیث فی الخصائص الکبری (السیوطی): ج ۱، ص ۸۴ - و عیون الأثر (لابن سید الناس): ج ۱، ص ۱۰۸.

فانه کان لبنی خلف الجمحیین، و عند ما عذب اشتراه و اعتقه(۱).

و قد صرح ابن حجر العسقلانی بان رجال سند هذا الحدیث ثقات و لیس فی المتن فکر سوی هذه اللفظه أن ابابکر بعث بلالاً(۲).

و روی ایضاً عن عائشه أن رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله قال: «لاینبغی لقوم فیهم أبوبکر أن یؤمَّهُمْ غیره»(۳).

و قد صرّح ابن الجوزی فی کتاب (الموضوعات)(۴) انّ هذا الخبر موضوع علی رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله.

و روی ایضاً عن رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله أنه قال: «اللهم اعزّ الاسلام باحبِّ هذین الرجلین الیک؛ بأبی جهل، أو بعمر بن الخطاب».

قال: و کان أحبهما الیه عمر.(۵)

و فی هذا الحدیث تحریف غریب علی فرض حجته بتصریح علمائهم؛ فقد روی السیوطی فی رساله (الدرر المنتشره فی الأحادیث المشتهره) عن عکرمه ابن أبی جهل أنه سئل عن هذا الحدیث فقال: معاذاللّٰه أن دین الاسلام اعزّ من ذلک انما قال صلی الله علیه وآله اللهم عزّ عمر بالاسلام أو أبوجهل(۶).

و روی برهان الدین الشافعی فی السیره الحلبیه عن عائشه انها قالت: «انما قال النبی صلی الله علیه وآله: اللهم عزّ عمر بالاسلام لأن الاسلام یُعِز و لا یُعَز».(۷)

و روی أیضاً: «اُتی النبی صلی الله علیه وآله بجنازه رجل لیصلّی علیه، فلم یصلّ علیه...(۸) قال:

۱- ۱۱۴۳. الاصابه (ابن حجر العسقلانی): ج ۱، ص ۱۷۷، حرف الباء، القسم الرابع، تحت رقم ۷۹۵: قال: «و قد وردت هذه القصه باسناد رجال ثقات من حدیث ابی موسی الأشعری اخرجها الترمذی و غیره و لم یسم فیها الراهب و زاد فیها لفظه منکره و هی قوله: (و اتبعه أبوبکر بلالاً) و سبب نکارتها أن ابابکر حینئذٍ لم یکن متأهلاً و لا اشتری یومئذٍ بلالاً الّا أن یحمل علی ان هذه الجمله الأخیره منقطعه من حدیث آخر ادرجت فی هذا الحدیث، و فی الجمله هی و هم من احد رواته...».
۲- ۱۱۴۴. سنن الترمذی، ج ۵، ص ۲۷۶؛ ابواب المناقب، باب ۵۹، ح ۳۷۵۵؛ الکامل فی ضعفاء الرجال، ج ۱، ص ۱۶۶.
۳- ۱۱۴۵. الموضوعات، ج ۱، ص ۳۱۸.
۴- ۱۱۴۶. سنن الترمذی، ج ۵، ص ۲۷۹؛ مسند احمد، ج ۲، ص ۹۵؛ ابواب المناقب، باب ۱۴، ح ۳۷۶۴.
۵- ۱۱۴۷. لعدم وجود الکتاب بین ایدینا حالیاً فقمنا بترجمه الروایه.
۶- ۱۱۴۸. تاریخ الخمیس فی احوال انفس نفیس، ج ۱، ص ۲۹۶.
۷- ۱۱۴۹. فی المصدر تکملته: «فقیل: یا رسول اللّٰه ما رأیناک ترکت الصلاه علی أحدٍ قبل هذا...».

٨- ١١٥٠. و تكملته كما فى المصدر: «فأبغضه اللّٰه».

انّه کان يبغض عثمان...(۱)»(۲).

و قد عدّ ابن الجوزی هذا الخبر فی کتاب (الموضوعات)(۳) من الموضوعات.

و نقل عن أحمد بن حنبل ان محمد بن زياد الذی هو أحد رواه هذا الخبر کان کذاباً خبيثاً و يضع الأحاديث، و قال يحيی بن معين: کان کذاباً خبيثاً(۴)، و قال سعدی و الدار قطنی و البخاری(۵) و النسائی(۶) و فلاسی(۷) و أبو حاتم الرازی(۸): متروک الحديث، و قال أبو حيان(۹): کان ممن يضع الحديث علی الثقات لا يحل ذکره فی الکتب الّا علی جهه القدح(۱۰).

و الأعجب من کلّ ذلک انّه روی عن أميرالمؤمنين عليه السلام انّه قال: صنع لنا عبدالرحمن بن عوف طعاماً فدعانا و سقانا من الخمر، فأخذت الخمر منّا و حضرت الصلاه، فقدّمونی، فقرأت «قل يا أيها الکافرون، لا أعبد ما تعبدون، و نحن نعبد ما تعبدون» فأنزل اللّه: «يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاه و أنتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون»(۱۱).

و نزول آيه تحريم الخمر قبل نزول هذه الآيه الشريفه و التی - و العياذ باللّه - شرب عليه السلام الخمر حينها.

و تفصيل جرح هذا الخبر لا تسعه دفاتر، ولکن العالم الجليل و الحبر النبيل سيف الشيعه و مصباح الشريعه النقّاد عديم النظير و المتبحّر الخبير سماحه مير

ص:۲۶۵

۱- ۱۱۵۱. سنن الترمذی، ج ۵، ص ۲۹۴؛ أبواب المناقب، باب ۸۰، ح ۲۷۹۳.
۲- ۱۱۵۲. الموضوعات، ج ۱، ص ۳۳۲.
۳- ۱۱۵۳. تاريخ ابن معين، الدوری، ج ۲، ص ۳۰۲.
۴- ۱۱۵۴. التاريخ الکبير، ج ۱، ص ۸۳.
۵- ۱۱۵۵. الضعفاء و المتروکين، ص ۲۳۵.
۶- ۱۱۵۶. هکذا فی المتن.
۷- ۱۱۵۷. الجرح والتعديل، ج ۷، ص ۲۵۸.
۸- ۱۱۵۸. هکذا فی المتن، و لعلّه من اشتباه النسّاخ و الّا فهو (ابن حبان)؛ المجروحين، ج ۲، ص ۲۵۰، و ج ۱، ص ۶۵.
۹- ۱۱۵۹. راجع ترجمته فی تهذيب التهذيب (ابن حجر العسقلانی): ج ۹، ص ۱۷۰-۱۷۲ تحت رقم ۲۵۱؛ «محمد بن زياد» راجع: العلل و معرفه الرجال، ج ۳، ص ۲۹۸؛ معرفه الثقات، ج ۲، ص ۲۳۸؛ الکامل فی ضعفاء الرجال، ج ۶، ص ۱۲۹؛ الضعفاء الکبير، ج ۳، ص ۴۵۸ و ج ۴، ص ۶۶؛ الضعفاء، ابی نعيم الاصبهانی، ص ۱۳۸؛ تاريخ بغداد، ج ۲، ص ۳۵۳ - ۳۵۰.
۱۰- ۱۱۶۰. سنن الترمذی، ج ۴، ص ۳۰۵؛ أبواب تفسير القرآن، ح ۵۰۱۶. و قال: «هذا حديث حسن غريب صحيح»؛ الايضاح، ص ۲۷۸؛ کنزالعمال، ج ۲، ص ۳۸۵؛ زادالمسير، ج ۲، ص ۱۲۸.
۱۱- ۱۱۶۱. عقدالدرر فی اخبار المنتظر، ص ۲۳ - ۲۴.

حامد حسین الهندی المعاصر أدی فی الجمله حق الاسلام و الایمان فی المجلّد الأول فی (کتاب استقصاء الافحام) و قد سجّل سطراً من فضایحه و شنائعه، جزاه اللَّه تعالی عنّا خیر الجزاء.

و أمّا ثانیاً:

انّ ما قاله فی روایه ان المهدی علیه السلام من أولاد الحسین علیه السلام واهیه؛ فلعلّه لم یصدر منه فی حاله الشعور، فان جمیع فرق الشیعه، و جمیع علماء و رواه الامامیّه قد نقلوه، و رواه یوسف بن یحیی السلمی فی کتاب (عقد الدرر)(۱) عن الامام أبی عبداللَّه نعیم بن حماد فی کتاب الفتن عن الأعمش عن أبی وائل(۲) قال: نظر علی إلی الحسین(۳)علیهما السلام، فقال: ان ابنی هذا سیّد، کما سمّاه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، سیخرج من صلبه رجل باسم نبیّکم، یملأ الأرض عدلاً، کما ملئت ظلماً و جوراً».

و روی قریباً منه عن ابی اسحاق(۴).

و روی شیخ حدیث أهل السنه ابوالحسن الدار قطنی و قد اعتمد علیه جماعه کثیرون ممن سوف نذکر اسمائهم. و نحن نذکر الخبر بالنحو الذی نقله الکنجی الشافعی فی کتاب (البیان).

قال هناک: الباب التاسع: فی تصریح النبی صلی الله علیه وآله بأن المهدی علیه السلام من ولد الحسین علیه السلام.

أخبرنا الحافظ أبو الحجاج یوسف بن خلیل بن عبداللَّه الدمشقی قراءه علیه و أنا اسمع بمدینه حلب.

قال: أخبرنا أبو الفتح ناصر بن محمد بن أبی الفتح اسماعیل بن الفضل السراج، أخبرنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبدالرحیم، أخبرنا الحافظ شیخ أهل الحدیث و قدوتهم فی النقل أبو الحسن علی بن عمر ابن أحمد بن مهدی بن مسعود الشافعی المعروف بالدار قطنی، حدّثنا احمد بن محمد ابن سعید، حدّثنا ابراهیم بن محمد بن

۱- ۱۱۶۲. و هو شقیق بن سلمه الأسدی.

۲- ۱۱۶۳. قال فی محقق الکتاب فی المصدر المطبوع (فی الأصل «الحسین» خطأ) فانّه خطأ الأصل تبعاً لمشتهیاته و أثبت فی المتن خلاف الأصل، و أعجب منه من وقاحه؟!!

۳- ۱۱۶۴. عقد الدرر فی أخبار المنتظر، ص ۲۴. ولکن هذه الروایه هی التی استشهد بها ابن حجر عن سنن أبی داوُد؛ و فیها (الحسن) بدل (الحسین).

۴- ۱۱۶۵. نقه: أی بری ء من المرض.

اسحاق بن یزید، حدّثنا سهل بن سلیمان عن أبی هارون العبدی قال: أتیت أبا سعید الخدری، فقلت له: هل شهدت بدراً؟ فقال: نعم، فقلت: ألا تحدّثنی بشی ء ممّا سمعته من رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فی علی علیه السلام و فضله، فقال: بلی، أخبرک ان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله مرض مرضه نقه(۱) منها فدخلت علیه فاطمهعلیها السلام تعوده و أنا جالس عن یمین رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، فلمّا رأت ما برسول اللَّه صلی الله علیه وآله من الضعف خنقتها العبره حتی بدت دموعها علی خدّها، فقال لها رسول اللَّه صلی الله علیه وآله ما یبکیک یا فاطمه؟ أما عملت ان اللَّه تعالی اطلع إلی الأرض اطلاعه فاختار منها أباک فبعثه نبیاً، ثم اطلع ثانیه فاختار بعلک، فأوحی الیّ فأنکحته واتّخذته وصیّاً، أما علمت انک بکرامه اللَّه تعالی أباک زوجک أعلمهم علماً، و أکثرهم حلماً و أقدمهم سلماً، فضحکت و استبشرت، فأراد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله أن یزیدها مزید الخیر کلّه الذی قسمه اللَّه لمحمد و آل محمدصلی الله علیه وآله فقال لها: یا فاطمه و لعلی ثمانیه اضراس - یعنی مناقب -: ایمان باللَّه و رسوله، و حکمته، و زوجته و سبطاه الحسن و الحسین، و أمره بالمعروف، و نهیه عن المنکر.

یا فاطمه انّا أهل البیت أعطینا ست خصال لم یُعطَها أحد من الأولین، و لا یدرکها أحد من الآخرین غیرنا أهل البیت، نبیّنا خیر الأنبیاء و هو أبوک، و وصیّنا خیر الأوصیاء و هو بعلک، و شهیدنا خیر الشهداء و هو حمزه عم أبیک، و منّا سبطا هذه الأمه و هما ابناک، و منّا مهدی الأمه الذی یصلی عیسی خلفه، ثم ضرب علی منکب الحسین علیه السلام، فقال: من هذا مهدی الأمه.(۲)

قال الکنجی: «هذا الخبر أخرجه بتمامه الدار قطنی صاحب الجرح و التعدیل»(۳).

یعنی انّه مقبول جرحه و تعدیله فی علماء أهل السنه فی علم الحدیث و الرجال، و متّبع، و جلاله قدر (أبو الحسن الدار قطنی) عند أهل السنه اکثر مما أشیر إلیه.

و قال الذهبی فی (العبر)(۴) فی وقائع سنه خمس و ثمانین و ثلاثمائه: الدار قطنی أبو الحسن علی بن عمر بن أحمد البغدادی الحافظ المشهور صاحب التصانیف،

۱- ۱۱۶۶. کفایه الطالب فی مناقب علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۵۰۱ - ۵۰۳.

۲ - ۱۱۶۷. فی المصدر المطبوع: «قلت: هکذا أخرجه الدار قطنی صاحب... الخ»؛ الاربعین فی الامامه الائمه الطاهرین، محمّد طاهرالقمی الشیرازی، ص ۵۰ - ۵۱؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۹۱.

۳- ۱۱۶۸. العبر فی خبر من غبر، ج ۲، ص ۱۶۷؛ شذرات الذهب، ج ۳، ص ۱۱۶.

۴- ۱۱۶۹. العبر فی خبر من غبر، ج ۲، ص ۱۶۷؛ شذرات الذهب، ج ۳، ص ۱۱۶.

روی عن البغوی و طبقته ذکره الحاکم فقال: صار أوحد عصره فی الحفظ و الفهم و الورع؛ اماماً فی القراءات و النحو، صادفته فوق ما وصف لی...

و قال الخطیب: کان فرید عصره، و قریع دهره، و نسیج وحده، و امام وقته، انتهی إلیه علم الأثر و المعرفه بالعلل و اسماء الرجال مع الصدق، و صحه الاعتقاد، و الضطلاع من علوم سوی علم الحدیث منها القراءات...».

و نقل عن القاضی ابی الطیب الطبری: «الدار قطنی أمیرالمؤمنین فی الحدیث».(۱)

انتهی ملخصاً، و نحن سوف نذکر مدح الگنجی و شواهد اُخری علی اعتبار هذا الحدیث ان شاءاللّه تعالی

و أمّا ثالثاً:

ما ذکره من سرّ ان المهدی علیه السلام من أولاد الامام الحسن علیه السلام و تعارضه مع السر الأظهر و الأتمّ و الأقوی المروی بأسانید متعدده عن أهل البیت و هو شهاده الامام سید الشهداءعلیه السلام و قد عوضه اللّه عزوجل بعده مکرمات احدها: ان جعل الائمه من ولده(۲).

و هذا الموضوع واضح و بیّن لجمیع المسلمین، فان سلسله ذریّته المتّصلهعلیه السلام من الامام السجادعلیه السلام إلی الامام الحسن العسکری علیه السلام کل منهم من العلماء الحلماء العالمین الزاهدین صاحب کرامات و مقامات و أهل للخلافه و الرئاسه العامه، و إنْ لم یتحقق لهم بحسب الظاهر.

و قد تقدّم فی باب ألقابه فی تفسیر الآیه الشریفه: «و من قُتِلَ مظلوماً فقد جعلنا لولیّه سلطاناً»(۳) ان المقصود من المظلوم الامام الحسین علیه السلام و ان ولیّه الامام

۱- ۱۱۷۰. فی البحار (المجلسی): ج ۴۴، ص ۲۲۱-۲۲۲ عدّه احادیث فی هذا المعنی منها: عن الامامین الصادقین علیهما السلام: ان اللّه تعالی عوض الحسین من قلته ان جعل الامامه فی ذریّته، و الشفاء فی تربته، و اجابه الدعاء عند قبره، و لا تعدّ أیام زائره جائیاً و راجعاً من عمره. و فی الخبر الآخر عن الامام الصادق(ع) قال: لما ولدت فاطمه الحسین(ع) أخبرها أبوها (ص) ان أمّته ستقتله من بعده. قالت: فلا حاجه لی فیه. فقال: انّ اللّه عزوجل قد أخبرنی انّه یجعل الائمه من ولده. قالت: قد رضیت یا رسول اللّه.

۲- ۱۱۷۱. من الآیه ۳۳ من سوره الإسراء.

۳- ۱۱۷۲. وردت فی عدّه روایات؛ راجع البرهان (السید هاشم البحرانی): ج ۲، ص ۴۱۸-۴۱۹ و قد نقل المؤلف الروایه عن تفسیر فرات و هی فی صفحه (۲۴۰. الطبعه المحققه، ح ۳۲۴.

المهدی علیه السلام و هو المنصور الذی یطلب بدمه علیه السلام(۱).

و روی الحاکم فی المستدرک(۲) بعده طرق - کما اعترف بذلک ابن حجر - أوحی اللّه تعالی(۳) إلی محمدصلی الله علیه وآله انّی قتلت بیحیی بن زکریا سبعین الفاً و انّی قاتل بابن ابنتک سبعین ألفاً و سبعین الفاً(۴)...».

و أمّا رابعاً:

ان ما قاله کونه علیه السلام من ولد الحسین... لا حجّه فیه للامامیه، بأنّ المهدی لابد أن یکون ابن الامام الحسن العسکری علیه السلام(۵).

إنَّ ما قاله صحیح، ولکن لحدّ الآن لم یستدل أحد من عوام الشیعه فضلاً عن علمائهم بذلک علی المدّعی و انما هو ردّ علی قول من قال بأنه علیه السلام من أولاد العباس، أو الامام الحسن؛ فعند ما یعنی شخصه علیه السلام فینتج ان اباه هو الامام العسکری علیه السلام و لهذا یکون سهلاً، و حاشا علماء الامامیه ان یتمسکوا بأدله غیر محکمه، أو یحتاجون الیها؛ و اذا کانت هذه النسبه صحیحه فلما ذا لم یُسمَّ القائل و کتابه؟ انما هو من عمله هو نفسه حیث یتمسک بکل ما لا أساس له و لیستدل به علی الدعاوی الکبیره؛ ولو لم یستلزم الخروج عن موضوع الکتاب لنقلنا قسماً منه.

القول الرابع: «انّه علیه السلام من أولاد الامام الحسین علیه السلام».

و هذا القول کما تقدّم هو مذهب جمیع الامامیّه و اکثر فرق الشیعه الأخری و قد وافق الامامیّه فی شخصه علیه السلام جماعه من أهل السنه ایضاً و سوف یذکرون، و یتّضح مستندهم من مطاوی هذا الباب و الباب الآتی.

الخلاف الثانی:

فی اسم ابی الامام المهدی علیه السلام

ص:۲۶۹

۱- ۱۱۷۳. المستدرک، ج ۲، ص ۲۹۰.

۲- ۱۱۷۴. فی الترجمه «نقل رسول اللّه(ص) عن جبرئیل ان اللّه تعالی قال...» و قد اثبتنا ما فی المصدر المطبوع.

۳- ۱۱۷۵. سقطت من الترجمه.

۴- ۱۱۷۶. قال ابن حجر: «و روایه کونه من ولد الحسین واهیه جداً و مع ذلک لا حجه فیه لما زعمته الرافضه ان المهدی هو الامام أبو القاسم محمد الحجه بن الحسن العسکری ثانی عشر الائمه الآتین فی الفصل الآتی علی اعتقاد الامامیّه» الصواعق المحرقه (ابن حجر): ص ۱۶۷.

۵- ۱۱۷۷. من جمله ذلک ما رواه یوسف بن یحیی السلمی الشافعی (عقد الدرر)، الباب الثانی: فی اسمه و خلقه و کنیته، و فیه عدّه أحادیث: ص ۲۷ و ما بعدها.

أمّا الاماميه فمذهبهم معروف و هو ما يطابق النصوص الخاصه عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و باقى الائمهعليهم السلام الثابته امـامتهم، و قولهم حجه فى مكـانه، يعتقـدون انّه الامـام الحسن بن على بن محمـدعليهم السـلام؛ و قـد روى فى اخبار العامه عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله انّه قال عن المهدى: اسمه اسمى(۱)، و فى بعضها زياده «و كنيته ككنيتى»(۲).

و جماعه من أهل السنه يقولون بأنَّ اسم أبيه عليه السلام اسم أبى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، يعنى عبداللَّه.

المأخذ الضعيف من ابن حجر

و قال ابن حجر فى الصواعق(۳) بعد كلامه السابق: «لا حجه فيه لما زعمته الرافضه... الخ».

«و ممّـا يرد عليهـم مـا صـح ان اسـم ابى المهـدى يوافـق اسـم أبى النـبى صـلى الله عليـه وآله، و اسم ابى محمـد الحجه لا ـيوافق ذلك...».

و عدّ من مجازفات و جهالات الرافضه: «زعم بعضهم ان روايه انه من اولاد الحسن، و روايه اسم ابيه اسم ابى كلّ منهما وَهمٌ».

و الجواب:

أما أولاً: ففى جميع الأحاديث النبويّه عند الاماميّه، التى أخبر بهاصـلى الله عليه وآله بمجى ء المهدى عليه السـلام، فلا توجد فيها هذه الزياده، بل ذكر فى بعضها ان كنيته كنيتى.

و كـذلك ليست هـذه الزياده فى معظم أحاديث أهل السـنه. و ان هذه الزياده زادها زائده بنص الگنجى الشافعى، و هو يزيد فى الحديث، و قد بين هذا الموضوع فى غايه التوضيـح فى كتابه (البيان) بعد أن ذكر حديثاً باسـناده عن سـنن أبى داود سـليمان بن الأشـعث السجستانى، و هو أحد(۴) الصـحاح السته عن مسدد عن يحيى بن سـعيد عن سـفيان عن عاصم عن زر بن حبيش، عن عبداللَّه يعنى: عبداللَّه بن

۱- ۱۱۷۸. من جمله ذلک ما رواه يوسف بن يحيى السـلمى الشافعى (عقـد الدرر): ص ۳۲ عن عبـداللَّه بن عمر قال: قال رسول اللَّه(ص): «يخرج فى آخر الزمـان رجـل من ولـدى اسـمه كاسـمى، و كنيته ككنيتى يملأ الأرض عـدلاً كما ملئت جوراً»؛ راجع: الرسائل العشر، ص ۹۹؛ عوالى اللئالى، ج ۴، ص ۹۱.

۲- ۱۱۷۹. صواعق المحرقه فى الرد على اهل البدع والزندقه، ص ۱۶۷.

۳- ۱۱۸۰. الضمير عائد على (سنن أبى داود).

۴- ۱۱۸۱. البيان فى اخبار صاحب الزمان، ص ۹۱.

مسعود عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قال: «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتى يواطى ء اسمه اسمى».(۱)

ثم قال: «اخبرنا(۲) الحافظ ابوالحسن محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم الأبرى(۳) فى كتاب مناقب الشافعى ذكر هذا الحديث و قال فيه: و زاد زائده فى روايته: لو لم يبق من الدنيا الّا يوم لطوّل اللَّه ذلك اليوم حتى يبعث اللَّه رجلاً منّى، أو من أهل بيتى يواطى ء اسمه اسمى، و اسم أبيه اسم أبى، يملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً».(۴)

ثم قال الكنجى: و قد ذكر الترمذى الحديث و لم يذكر قوله: و اسم أبيه اسم أبى.

و ذكره أبو داود و فى معظم روايات الحفاظ و الثقات من نقله الأخبار: «اسمه اسم أبى» فقط؛ والذى رواه: «و اسم أبيه اسم أبى» فهو زائده، و هو يزيد فى الحديث».(۵)

ثم ذكر الجواب الثانى الذى يأتى ذكره، ثم قال: «و القول الفصل فى ذلك ان الامام أحمد مع ضبطه و إتقانه روى هذا الحديث فى مسنده عدّه مواضع «و اسمه اسمى».(۶)

يعنى بدون زياده.

ثم نقل الروايه باسناده عن احمد فى مسنده عن يحيى بن سعيد عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبداللَّه عن النبى صلى الله عليه وآله قال: «لاتذهب الدنيا... إلى أن يقول: يواطى ء اسمه اسمى»(۷).

و جمع الحافظ ابو نعيم طرق هذا الحديث عن الجمّ الغفير فى (مناقب المهدى)

---

۱ – ۱۱۸۲. السند فى المصدر هكذا: «و أخبرنا الحافظ بن ابراهيم بن محمد بن الازهر الصريفينى بدمشق، و الحافظ محمد بن عبدالواحد المقدسى بجامع جبل قاسيون، قالا: أخبرنا أبو الفتح نصراللَّه ابن عبدالجامع بن عبدالرحمن الغامى بهراه، أخبرنا محمد بن عبداللَّه بن محمود الطائى، حدّثنا عيسى بن شعيب بن اسحاق السجزى، أخبرنا الحافظ أبوالحسن محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم الأبرى... الخ»

۲– ۱۱۸۳. نجد ترجمته فى تذكره الحفاظ، ج ۳، ص ۱۵۵؛ شذرات الذهب، ج ۳، ص ۴۶.

۳– ۱۱۸۴. البيان فى أخبار صاحب الزمان، ص ۹۳.

۴– ۱۱۸۵. البيان فى اخبار صاحب الزمان، صص، ۹۳ – ۹۴.

۵– ۱۱۸۶. البيان فى أخبار صاحب الزمان، ص ۹۴.

۶– ۱۱۸۷. كفايه الطالب، ص ۴۸۳.

۷– ۱۱۸۸. فى الترجمه بدل (سلام أبو المنذر) (سليمان بن المنذر).

كلّهم عن عـاصم بن أبى النجود عن زر عن عبـداللَّه عن النبى صـلى الله عليه وآله؛ فمنهم سـفيان بن عيينه، كما أخرجناه و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: قطر بن خليفه، و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: الأعمش، و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: أبو اسحاق سليمان بن فيروز الشيبانى و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: حفص بن عمر.

و منهم: سفيان الثورى، و طرقه بطرق شتى

و منهم: شعبه، و طرقه بطرق شتى

و منهم: واسط بن الحارث.

و منهم: يزيد بن معاويه أبو شيبه، له فيه طريقان.

و منهم: سليمان بن قرم، و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: جعفر الأحمر، و قيس بن الربيع، و سليمان بن قرم، و أسباط جمعهم فى سند واحد.

و منهم: سلام أبو المنذر(۱).

و منهم: أبو شهاب محمد بن ابراهيم الكنانى، و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: عمر بن عبيد الطنافسى، و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: أبوبكر بن عياش، و طرقه عنه بطرق شتى ۱۱۹۰).

و منهم: أبو الجحاف داود بن أبى العوف و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: عثمان بن شبرمه و طرقه عنه بطرق شتى

و منهم: عبدالملك بن أبى عيينه.

و منهم: محمد بن عياش عن عمرو العامرى و طرقه بطرق شتى و ذكر سنداً و قال فيه حدّثنا أبو غسان حدّثنا قيس و لم ينسبه.

و منهم: عمرو بن قيس الملائی.

و منهم: عمّار بن زريق.

و منهم: عبداللَّه بن حكيم بن جبير الأسدی.

ص:۲۷۲

۱- ۱۱۸۹. سقطت من الترجمه.

و منهم: عمر بن عبداللّه بن بشر.

و منهم: أبو الأحوص(۱).

و منهم: سعد بن الحسن بن أخت ثعلبه.

و منهم: معاذ بن هشام قال: حدّثنی ابی عن عاصم.

و منهم: یوسف بن یونس.

و منهم: غالب بن عثمان.

و منهم: حمزه الزیات.

و منهم: شیبان(۲).

و منهم الحکم بن هشام.

و رواه غیر عاصم عن زر و هو عمرو بن مرّه عن زر، کل هؤلاء رَوَوْا (اسمه اسمی) الّا ما کان من عبیداللّه بن موسی عن زائده، عن عاصم فانّه قال فیه: «و اسم أبیه اسم أبی»، و لا- یرتاب اللبیب ان هذه الزیاده لا- اعتبار بها مع اجتماع هؤلاء الائمه علی خلافها.(۳)

انتهی کلام الگنجی، و ملخّصه: هو ان سند هذا الخبر ینتهی إلی عبداللّه بن مسعود الذی هو من أعیان الصحابه، و قد رواه عنه (زر بن حبیش) و هو من فضلاء أصحاب أمیرالمؤمنین علیه السلام، و قد رواه عنه (عاصم بن ابی النجود) و هو أحد القراء السبعه المعروفین، و قد رواه عن عاصم أکثر من ثلاثین نفر بینهم المعروفین من مهره المحدّثین المتّقین عندهم، بل ان بعضهم عندنا ایضاً کالأعمش و السفیانین و أبوبکر بن عیاش و أمثالهم.

فکیف یجیز عاقل أن تسقط هذه الزیاده من قلم هؤلاء جمیعاً سهواً؛ فإمّا أن تکون قد أسقطت عمداً، أو تکون تلک الزیاده قالها عاصم لزائده فقط و لم یقلها لهذه الجماعه؟

الحق انّه کان علی ابن حجر أن یطأطیء رأسه من الخجل و الندم، أو یخفی نفسه فی حجر حیوان؛ حیث رضی لنفسه بتخطئه کل هذه الأحادیث، و یقدّم زائده علیهم

۱- ۱۱۹۱. سقطت من الترجمه.

۲- ۱۱۹۲. البیان فی اخبار صاحب الزمان، ص ۹۳ - ۹۶.

٣- ١١٩٣. لعدم وجود كتاب فصل الخطاب لخواجه محمد پارسا حالياً بين أيدينا لذا قمنا بترجمه النص.

جمیعاً، مع انّه بنص الگنجی الشافعی کانت عادته أن یزید فی الأحادیث، لمجرد ان یشکل باشکال سخیف علی الامامیه.

و نقل عن الخواجه محمد پارسا فی حاشیه کتابه (فصل الخطاب) بعد أن ذکر خبر زائده فی المتن؛ قال: «ان أهل البیت لا یصحون هذا الحدیث لأنه قد ثبت عندهم اسمه و اسم أبیه، و نقل جمهور أهل السنه ان زائده یزید فی الأحادیث، و ذکر الامام الحافظ أبو حاتم البستی رحمه الله فی کتاب المجروحین من المحدّثین؛ زائده مولی عثمان روی عنه أبو زیاد، حدیثه منکر قطعاً، و هو مدنی لا یحتج به ولو وافق الثقات، فکیف إذا انفرد.

و زائده بن أبی الرقاد الباهلی من أهل البصره یروی المنکرات من المهشورات فلا یحتج بحدیثه و لا یکتب الّا للاعتبار»(۱).

فانکشف لکل بصیر ان هذه الزیاده مختصه بزائده و لیست حجه علی احد و بالخصوص الامامیّه.

و ان الحکم برد الزائد عن المقدار المنقول المتّفق علیه معتاد بینهم، کما ان الفخر الرازی بعد أن حکم فی (نهایه العقول) یضعف حدیث الغدیر، فانّه صححه لمحض مما شاه التسلیم، ولکنه أورد: انّ صدر الحدیث هو قول النبی صلی الله علیه وآله «ألست أولی بالمؤمنین من أنفسهم» ولا یتم الاستدلال بهذا الحدیث - حسب اعتقاده - الّا اذا کان ذلک الکلام فی الصدر الذی هو من زیاده الشیعه فلا یوجد فی متون أسانید أهل السنه، فیکون ساقطاً عن درجه الاعتبار و الحجیّه.

و الغایه من نقل هذا الکلام هو مجرّد الاشاره إلی ان هذه الطریقه طبیعیه، و الّا فان کلامه مخدوش من عدّه جهات، فالمسکین ما فعل فی معقولاته التی صرف فیها عمره، حتی یتصرّف فی المنقولات و یعلم من کتب الأخبارهم ان اکثر من ثلاثین نفر من المهره و أکابر محدّثیهم قبله قد روَوْا الصدر و هو موجود فی کتبهم بحمداللّٰه.(۲)

و قد تقدّم احتمال أن تکون هذه الزیاده(۳) للدعوه إلی محمد بن عبداللّٰه بن الحسن؛ فکان المنصور قبل خلافته یمشی فی رکابه احیاناً و یقول: «هذا مهدیّنا

۱- ۱۱۹۴. راجع: اسد الغابه، ج ۴، ص ۲۸؛ سنن ابن ماجه، ج ۱، ص ۴۳، مسند احمد، ج ۱، ص ۱۱۹، ج ۴، ص ۳۷۲؛ البدایه و النهایه، ج ۵، ص ۲۲۷؛ الغدیر، ج ۱، ص ۱۸.

۲- ۱۱۹۵. یعنی: زیاده «اسم ابیه اسم ابی».

۳- ۱۱۹۶. من الآیه ۷۸ من سوره الحج.

أهل البیت»؛ أو لأجل استماله أبی حنیفه لأنه کان یدعو إلی محمد المذکور.

و أما ثانیاً: فعلی فرض صحه الحدیث، فلا بد من التصرّف فی ظاهر الحدیث للجمع بین الأخبار، و ذلک ان یکون المقصود من الأب هو الجد، کما تکرر فی القرآن اطلاق الأب علی الجد؛ فقال: «ملّه أبیکم ابراهیم»(۱)، و قال یوسف علیه السلام: «واتبعت ملّه آبائی ابراهیم و اسحاق»(۲)، و قال ابناء یعقوب لأبیهم: «نبعد الهک و اله آبائک ابراهیم و اسماعیل و اسحاق»(۳).

و فی أخبار لیله المعراج ان جبرئیل قال لرسول اللّه صلی الله علیه وآله: «هذا أبوک ابراهیم».

و المراد من الأب هنا کما قاله محمد بن طلحه الشافعی، و الگنجی انّه الامام الحسین علیه السلام.

والمراد من الاسم الکنیه فان کنیته علیه السلام هی «أبو عبداللّه»؛ فانّه یقال لها اسماً مقابل الاسم، و من الشائع أن یقال للاسم کنیه کما روی البخاری و مسلم فی صحیحیهما عن سهل الساعدی ان رسول اللّه صلی الله علیه وآله سمّی علیاً بأبی تراب، و ما کان له اسم أحبّ إلیه منه(۴).

و جاء فی أشعار العرب ایضاً.(۵)

و علی هذا الاحتمال فیمکن أن یجاب بجواب آخر و ان محذوره أقل و هو: ان المراد من الأب هو الامام الحسن العسکری علیه السلام فان کنیته ابی محمد، و کنیه عبداللّه والد رسول اللّه صلی الله علیه وآله أبی محمد ایضاً، کما ذکر فی (ضیاء العالمین).

و احتمل الگنجی احتمالاً ثالثاً؛ فلعلّ أصل (و اسم أبیه اسم ابنی) أی الحسن و

۱- ۱۱۹۷. من الآیه ۳۸ من سوره یوسف.

۲- ۱۱۹۸. من الآیه ۱۳۳ من سوره البقره.

۳- ۱۱۹۹. صحیح البخاری (البخاری): ج ۴، ص ۲۰۷-۲۰۸، باب مناقب علی ابن أبی طالب، ح ۳، و هذا ما جاء فی صحیح البخاری «انّ رجلاً جاء الی سهل بن سعد فقال هذا فلان لأمیر المدینه یدعو علیّاً عند المنبر؟ قال: فیقول ماذا؟ قال: یقول له: أبوتراب. فضحک، قال: واللّه ما سمّاه الّا النبی(ص) و ما کان له اسم أحبّ الیه منه...» الحدیث. و فی صحیح مسلم: ج ۷، ص ۱۲۳-۱۲۴، کتاب فضائل الصحابه، باب من فضائل علی(ع) عن سهل بن سعد قال: استعمل علی المدینه رجل من آل مروان. قال: «فدعا سهل بن سعد فأمره أن یشتم علیّاً، قال: فأبی سهل، فقال له: أما اذا أبیت فقل لعن اللّه أباتراب، فقال سهل: ما کان لعلیّ اسم أحبّ الیه من أبی تراب و إن کان لیفرح اذا دعی بها...».

۴- ۱۲۰۰. مناقب آل ابی طالب علیه السلام، ج ۲، ص ۳۰۰؛ بحارالانوار، ج ۳۳، ص ۱۷۸.

۵- ۱۲۰۱. سقطت هذه الجمله من الترجمه.

والد المهدی اسمه حسن فیکون الراوی(۱) قد توهّم ابنی فصحفه فقال: (أبی)، فوجب حمله علی هذا جمعاً بین الروایات.(۲)

ثم قال: «والقول الفصل...» إلی آخر ما تقدّم.

الخلاف الثالث:

بتعیین شخص المهدی علیه السلام

و من هنا یظهر خلاف آخر و هو: هل انّه ولد أم بعد لم یولد؟

أما الشیعه غیر الامامیّه فبین فرقهم آراء سخیفه و أقوال مختلفه و مذاهب غریبه کثیره و قد انقرضت أغلبها بل اکثرها بحمداللَّه، و بیان کلماتهم تفصیلاً تضییع للعمر و الوقت، و لأجل التسجیل فاننا نشیر إلی أقوالهم علی نحو الاجمال:

الأولی الکیسانیه(۳)؛ ففرقه منهم ادّعت ان محمد بن الحنفیّه هو المهدی.

و فرقه ادّعت ابنه (أبو هاشم عبداللَّه)، کما تقدّم.

و فرقه ادّعت عبداللَّه بن معاویه بن عبداللَّه بن جعفر بن أبی طالب.

الثانیه: المغیریّه، و هم أصحاب المغیره بن سعید، و قد اخترع له مذهباً بعد وفاه الامام محمد الباقرعلیه السلام، و یدّعون ان محمد بن عبداللَّه بن الحسن بن الحسن بن علی بن أبی طالب علیهما السلام هو المهدی بسبب خبر زائده المتقدّم، و یقولون هو حی و لم یمت و مقیم بجبل یقال له (العلمیه) و هو الجبل الذی فی طریق مکه و نجد(۴) الحاجز عن یسار الطریق و أنت ذاهب إلی مکه، و هو الجبل الکبیر، و هو عندهم مقیم فیه حتی یخرج(۵).

و خرج محمد فی المدینه، و قتل فیها.

الثالثه: الناووسیه؛ و قد انکروا موت الامام الصادق علیه السلام و زعموا انّه علیه السلام المهدی(۶).

الرابعه: الاسماعیلیّه الخالصه؛ و قد انکروا موت اسماعیل بن الامام الصادق علیه السلام و زعموا انّه الامام بعده علیه السلام و انه حی و انّه المهدی القائم(۷).

۱- ۱۲۰۲. البیان فی اخبار صاحب الزمان، ص ۹۴.

۲- ۱۲۰۳. الظاهر فی الأصل خطأ مطبعی ففیه بدل (الکیسانیه) (کسانیکه) بمعنی (مَنْ).

۳- ۱۲۰۴. فی الترجمه (بحد الحاجز).

۴- ۱۲۰۵. راجع: فرق الشیعه، ص ۶۲.

٥- ۱۲۰۶. راجع: فرق الشیعه، ص ۶۷.

۶- ۱۲۰۷. راجع: فرق الشیعه، ص ۶۷-۶۸.

۷- ۱۲۰۸. راجع: فرق الشیعه، ص ۷۳.

الخامسه: المبارکیه؛ و هی فرقه من الاسماعیلیه، و یقولون انّه بعد النبی صلی الله علیه وآله سبعه أئمه لا اکثر؛ أمیرالمؤمنین علیه السلام امام و نبی، و الحسن و الحسین، و علی بن الحسین، و محمد بن علی، و جعفر بن محمدعلیهم السلام، و محمد بن اسماعیل بن جعفر و هو امام العالم و النبی و المهدی، و یزعمون ان معنی القائم هو أن یبعث برساله جدیده ینسخ بها شریعه محمدصلی الله علیه وآله(۱).

السادسه: الواقفیه؛ و یقولون ان الامام موسی بن جعفرعلیهما السلام هو القائم و المهدی الموعود، ولکن بعضهم یعترف بوفاته علیه السلام و یقولون انّه یحیی و یسخر العالم؛ و یقول بعضهم انّه خرج من حبس السندی فی یومٍ و لم یره أحد، و قد شبه أصحاب هارون علی الناس بأنه مات ولکنّه لم یمت و انما غاب(۲).

السابعه: المحمدیه؛ و یزعمون ان الامام بعد الامام علی النقی علیه السلام هو محمد ابنه الذی توفی فی حیاته علیه السلام، و یقولون بأنه لم یمت و هو حی و هو القائم المهدی.

و مزار السید محمد المذکور یقع فی ثمانیه فراسخ من سامراء قرب قریه بلد، و هو من اجلاء السادات و صاحب الکرامات المتواترات حتی عند أهل السنه و أعراب البادیه و انهم یجلونه غایه الاجلال، و یخافون منه علیه السلام و لا یحلفون به کذباً و یبعثون إلیه النذور من النواحی علی الدوام، بل ان اغلب الدعاوی تحل فی سامراء و نواحیها بالقسم به علیه السلام و قد رأینا عدّه مرّات عند ما یکون البناء أن یقسم فان المنکر یرجع المال إلی صاحبه، و من یحلف به کاذباً یتأذی

و خلال أیام وجودی فی سامراء ظهرت عدّه کرامات باهرات منه علیه السلام و قد عزم بعض العلماء علی أن یجمعها و یکتب رساله فی فضله وفقه اللّه تعالی

الثامنه: الفرقه العسکریه؛ و یزعمون ان الامام الحسن العسکری علیه السلام غائب و هو القائم، و انّه لم یمت.

و بعضهم قال توفی ولکنه سوف یحیی بعد ذلک! و دلیل هذه الجماعه أما خبر ضعیف قد انفردوا فی نقله؛ أو خبر معتبر لا دلاله له علی مقصودهم أبداً، و إمّا تأویل فی أخبار معتبره و لکنها لا تصلح شاهداً و برهاناً؛ أو الحدس و التخمین الذی لا یتجاوز الوهم و الظن.

۱- ۱۲۰۹. راجع: فرق الشیعه، ص ۸۰.
۲- ۱۲۱۰. هوالعزیز، و لا یخفی ان اکثر ما نقلناه هنا من کتب أهل السنه من التراجم منقول من المجلّد الأل من کتاب (استقصاء الأفحام) و بعض مجلدات (عبقات الأنوار) لحامی الدین، و ما حی بدع الملحدین، سلطان المحدّثین، و ملاذ المتکلّمین سماحه میر حامد حسین، المعاصر الهندی دام علاه؛ فقد أخذها جمیعاً من کتبهم الصحیحه بدون تصرّف و واسطه فی النقل، جزاه اللّه عن الاسلام و المسلمین خیر جزاء المحسنین.المؤلّف رحمه الله

و كيف يجيز عاقل مثل هذا الموضوع الخطير و المنصب العظيم و يثبت لشخص زمام دين و روح و عرض و مال كل العباد بيده، و قدره القيام على حفظها و حراستها و تكميلها و قوّتها؛ معتمداً بذلك على خبر ضعيف و مستند سخيف و ان لم يكن له معارض و منافٍ؟!

التاسعه: الطائفه المحقه، و الفرقه الناجيه، و العصابه المهتديه الاماميه الاثنا عشريه أيّدهم اللّه تعالى و انهم يقولون انه بحسب النصوص المتواتره عن الرسول صلى الله عليه وآله و أميرالمؤمنين عليه السلام - كما سوف يشار إليه اجمالاً فى الباب الآتى - انّ الخلف الصالح الحجه بن الحسن العسكرى عليهم السلام هو المهدى الموعود و القائم المنتظر و الغائب عن الأنظار و السائر فى الأقطار.

و جاء من جميع الائمه الماضين عليهم السلام التصريح باسمه و وصفه و شمائله و غيبته عليه السلام و قد ثبتت قبل ولادته عليه السلام فى الكتب المعتبره لثقات أصحابهم، و ان جملةً منها موجوده لحدّ الآن.

و قد رآه ناس كثيرون على نحو من أخبروا عنه و وصفوه، و كان اسمه و نسبه و أوصافه مطابقاً لما قالوا.

فلا يبقى للمنصف العاقل ريب و شك فى ان هذا الموجود المبارك هو ذلك المهدى الموعود.

كما ان منصفى أهل الكتاب من اليهود و النصارى بمجرّد انهم رأوا ما ذكر فى الكتب السماويه عن الرسول صلى الله عليه وآله و شمائله تنطبق عليه فانهم اسلموا، مع ان تلك الخصوصيّات و المعرفات هناك عندهم أقل بمراتبٍ مما هو موجود هنا، و العمده هو بعد عصر الأنبياء هناك و قرب عصر رسول اللّه و أوصيائه صلوات اللّه عليهم اجمعين هنا، فان اكثر ما قالوه بقى محفوظاً حتى انّه نقله جمله من مخالفينا، كما يأتى فى الباب الآتى ان شاءاللّه تعالى

و قد وافقنا فى هذا المذهب و الاعتقاد جماعه من أهل السنه، و نحن مضطرون إلى ذكر اسمائهم و الاشاره إلى علو مقاماتهم عند تلك الجماعه لكى يستحوا لا محاله من علمائهم و محدّثيهم و أهل الكشف و اليقين و اقطاب الأرض عند ما يكونوا فى مقام الطعن و الاشكال، لا شى ء عنده فى المقابل و لا يظهر الّا عدم العلم و عدم المعرفه، و بعض الاستبعادات و الشبهات التى يأتى جوابها بنفى دعوه الاماميّه و سيأتى توضيح اكثر من هذا ان شاء اللّه تعالى

و أما موافقينا من أهل البدعه

۱

الأول: «أبو سالم الدين محمد بن طلحه بن محمد القرشى النصيبى» فى كتاب (مطالب السؤول) فى (الباب الثانى عشر) فانه اعتقد بهذا المطلب جازماً و أصرّ مبالغاً، و قد ذكر قسماً من شبهات المنكرين و ردّها، و مدحه عليه السلام بأبيات رائقه و عبارات مونقه، و ان نسخ هذا الكتاب شائعه و قد طبع فى طهران و كذلک فى لکنهور من بلاد الهند.(۱)

قال عبداللّه بن أسعد اليافعى(۲) المعروف فى تاريخ (مرآه الجنان)(۳) فى حوادث سنه اثنين و خمسين و ستمائه قال توفى فيها کمال الدين محمد بن طلحه النصيبى الشافعى و كان رئيساً محتشماً بارعاً فى الفقه و الخلاف، ولى الوزاره مرّه ثم زهد و جمع نفسه... ثم نقل كرامه له ليس هنا مقام ذكرها.

و قال الشيخ جمال الدين عبدالرحيم بن حسن بن على الاسنوى الفقيه الشافعى صاحب التصانيف الكثيره المعروفه، فى طبقات فقهاء الشافعيّه بعد أن ذكره على المتقدّم: «كان اماماً بارعاً فى الفقه و الخلاف، عارفاً بأصول الفقه و الكلام رئيساً كبيراً معظماً، و تراسل معه الملوک و أقام فى المدرسه الأمينيّه بدمشق و قلّده الملک الناصر الوزاره و كتب له امراً فى ذلک فتنصل و اعتذر فلم يقبل منه فتولاها يومين، ثم انسل خفيه و ترک الأموال و ذهب فلم يدر أين ذهب، سمع الحديث و رواه... الخ».

ص:۲۷۹

۱- ۱۲۱۱. قال المؤلف رحمه اللّه (اسعد بن عبداللّه اليافعى) و قال فى كشف الأستار: ص ۴۰ (ابو عبداللّه بن اسعد). و الصحيح ما اثبتناه فهو (ابو محمد عبداللّه بن اسعد بن على بن سليمان بن فلاح شيخ الحجاز اليافعى اليمنى ثم المكى الشافعى) تجد ترجمته فى شذرات الذهب (العماد الحنبلى): ج ۶، ص ۲۱۰ و ما بعدها. و فى طبقات الشافعيه (للسبكى): ج ۶، ص ۱۰۳، و فى معجم المؤلفين (عمر كحاله): ج ۶، ص ۳۴ و غيرها.

۲- ۱۲۱۲. مراهالجنان و عبره اليقظان، ج ۴، ص ۱۲۸.

۳- ۱۲۱۳. طبقات الفقهاء الشافعيه، ج ۱، صص ۴۴۰ - ۴۴۱.

و قال تقی الدین احمد بن أبی بکر بن القاضی شهبه، فی طبقات الشافعیه:(۱) محمد بن طلحه بن محمد بن الحسن الشیخ کمال الدین أبو سالم الطوسی العدوی القرشی النصیبی مصنّف کتاب العقد الفرید: کان أحد الصدور و الرؤساء المعظمین و تفقه و شارک فی العلوم و کان فقیهاً بارعاً عارفاً بالمذهب و الأصول و الخلاف - و بعد أن ذکر وزارته و تزهده، قال -: «و کان مشتغلاً بعلم الحروف و یستخرج منها اشیاء من المغیّبات».

و قال السید عزالدین: «کان أحد العلماء المشهورین و الرؤساء المعروفین و مقدماً عند الملوک و تصل إلیه المراسلات منهم ثم زهد فی آخر أمره و ترک التقدّم فی الدنیا و توجّه إلی ما ینفع، و مضی من الدنیا بالسداد و الجمیل».(۲)

و قال عبد الغفار بن ابراهیم العلوی العکی العدنانی الشافعی فی (عجاله الراکب و بلغه الطالب): کان أحد العلماء المشهورین.

و قال الکاتب الچلبی القسطنطینی فی (کشف الظنون فی اسماء الکتب و الفنون):(۳)

الدر المنظم فی السر الأعظم «المعظم» للشیخ کمال الدین ابی سالم محمد بن طلحه العدوی الجفار (الشافعی) المتوفی سنه ۶۵۲ اثنتین و خمسین و ستمائه مختصر أولّه الحمدللّه الذی اطلع من اجتباه من عباده الأبرار علی خبایا الأسرار الخ... ذکر فیه ان له اخاً صالحاً کشف له فی خلواته عن لوح شاهده فأخذه فوجده دائره و حروفاً و هو لا یعرف معناها فلمّا أصبح نام فرأی علی بن أبی طالب رضی الله عنه و هو یعظم هذا اللوح ثم قال له اشیاء لم یفهمها و أشار إلی کمال الدین انّه یشرحه فحضر ذلک الرجل عنده و عرف الواقعه و صوره الدائره فعلق هذه الرساله علیها فاشتهر بجفر ابن طلحه، و قال البونی فی شمس المعارف الکبری ان هذا الرجل الصالح قد اعتکف ببیت الخطابه بجامع حلب و کان اکثر تضرّعه إلی مولاه أن یریه الاسم الأعظم فبینما هو کذلک ذات لیله و اذا بلوح من نور فیه اشکال مصوّره فأقبل علی اللوح یتأمله و اذا هو أربعه أسطر و فی الوسط دائره و فی الداخل دائره اُخری و ذکر

۱- ۱۲۱۴. طبقات الفقهاء الشافعیه، ج ۱، ص ۴۴۱.

۲- ۱۲۱۵. کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون، ج ۱، ص ۷۳۴.

۳- ۱۲۱۶. أی کتاب مطالب السؤول.

البسطامی ان ذلک الرجل الشیخ أبو عبداللّه محمد بن الحسن الأخمیمی و ان تلمیذه ابن طلحه استنبط اشارات رموزها علی انقراض العالم لکن علی سبیل الرمز.

و ان نسبه الکتاب(۱) له من الوضوح بدرجه ان ابن تیمیه مع کل عناده و لجاجه فی منهاجه(۲) حیث ینکر احیاناً المتوترات فانه لم یتمکّن ان ینکره، و قد نسب إلیه هذا الکتاب و الحمدللّه.

و قد سجّلت جمله من مؤلفاته فی (کشف الظنون)(۳).

الثانی: أبو عبداللّه محمد بن یوسف الگنجی الشافعی، فقد کتب کتاباً مستقلاً فی ذلک مشتملاً علی اربعه و عشرین باباً، و نقل اخباراً مسنده عن الکتب المعتبره. و اثبت بنحو أتم ما علیه مذهب الامامیّه، و ردّ شبهات أصحابه.

و قال فی کشف الظنون:(۴) «البیان فی اخبار صاحب الزمان للشیخ ابی عبداللّه محمد بن یوسف الگنجی المتوفی سنه ۶۵۸».

و قال ایضاً: «کفایه الطالب فی مناقب علی بن أبی طالب للشیخ الحافظ ابی عبداللّه محمد بن یوسف بن محمد الگنجی الشافعی».(۵)

و قد عبّر عنه فی (الفصول المهمه) بالامام الحافظ.

و فی اصطلاح أهل الحدیث عند علماء أهل السنه ان الحافظ من یحیط بعلم مائه الف حدیث من حیث المتن و السند.

و عند الحقیر نسخه قدیمه من (کفایه الطالب) کتبت فی عصر المصنّف، و کتب علی ظهرها بخط بعض الأفاضل: «کتاب کفایه الطالب فی مناقب أمیرالمؤمنین علیه السلام املاء سیّدنا الشیخ الامام العالم العارف الحافظ المتبحّر فخرالدین شرف العلماء قدوه الفقهاء و مفتی الفرق فقیه الحرمین محیی السنه قامع البدعه رئیس المذاهب ابی عبداللّه محمد بن یوسف بن محمد القرشی الگنجی الشافعی جعل اللّه سعیه مرضیاً و أعلاه علی الأشیاء و الأنظار فلا یقال أی الفریقین خیر مقاماً و أحسن ندیاً».

۱- ۱۲۱۷. و هو کتاب منهاج السنه الذی ردّ به علی العلامه الحلّی (قدس سره) کتابه نهج الحق و کشف الصدق.
۲- ۱۲۱۸. راجع: کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون، ص ۳۶۰، ص ۵۹۲ و ۷۳۴ و ۹۵۴ و ۱۱۵۲ و ۱۷۶۰ و غیرها.
۳- ۱۲۱۹. کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون، ج ۱، ص ۲۶۳.
۴- ۱۲۲۰. کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون، ج ۲، ص ۱۴۹۷.
۵- ۱۲۲۱. هوالعزیز؛ قال فی اعلام الأخبار: یوسف بن قزعلی بن عبداللّه البغدادی سبط الحافظ ابی الفرج بن الجوزی الحنبلی صاحب مرآه الزمان فی التاریخ ذکره الحافظ شمس الدین فی معجم شیوخه کان والده من موالی الوزیر عون الدین بن هبیره، و یقال فی والده قزعلی بحرف القاف و بالقاف أصح ولد فی سنه ۵۸۱ ببغداد و تفقه و برع و سمع من جدّه لامه و کان حنبلیاً فتحنبل فی صغره لتربیه جدّه، ثم دخل إلی الموصل ثم رحل إلی دمشق و هو ابن نیف و عشرین سنه و سمع بها و تفقه بها علی

جمال الـدين الحصـيرى و تحوّل حنفياً لما بلغه ان قزعلى بن عبـداللّٰه كان على مذهب الحنفيه و كان اماماً عالماً فقيهاً جيداً نبيهاً يلتقط الدرر من كلمه و يتناثر الجوهر من حكمه يصـلح المذنب القاضى عند ما يلفظ و يتوب الفاسق العاصى حينما يعظ يصدع القلب بخطـابه و بجمع العظام النخره بحنابه لو اسـتمع له الضـجره لانقلق و الكافر الجحود لآمن و صـدّق، و كان طلق الوجه دائم البشـر حسن المجالسه مليح المحاوره يحكى الحكايات الحسـنه و ينشد اشـعار المليحه و كان فارساً فى البحث عديم النظير مفرد الذكاء إذا سـلك طريقاً ينقل فيه أقوالاً و يخرج أوجها، و كان من وحداء الدهر لوفور فضله وجوده قريحته و غزاره علمه و حدّه ذكائه و فطنته و له مشاريحه فى العلوم و معرفه بالتواريخ و كان من محاسن الزمان و تواريخ الأيام و له القبول التام عند العلماء و الأمراء و الخاص و العام، له تصانيف معتبره مشهوره منها: شرح للجامع الكبير، و كتاب ايثار الانصاف، و تفسير القرآن العظيم، و منتهى السؤال فى سـيره الرسول، و اللوامع فى احاديث المختصـر، و الجامع، و له كتاب التاريـخ المسـمّى بمرآه الزمان. مات ليله الثلاثاء ۲۱ من ذى الحجه سنه ۶۵۴ انتهى ما أردنا نقله منه.المؤلف رحمه الله

الثالث: العالم الفقيه الواعظ شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزعلی بن عبداللّٰه البغدادی الحنفی سبط العالم الواحد ابی الفرج عبدالرحمن ابن الجوزی المترجم فی تاریخ ابن خلکان، و مرآه الجنان للیافعی، و روضه المناظر، و کفایه المتطلّع، و کشف الظنون، و اعلام الأخبار للکفوی و غیره.(۱)

الرابع: الشیخ نور الدین علی بن محمد بن الصباغ المالکی المکی بیّن فی کتاب (الفصول المهمّه فی معرفه الائمهعلیهم السلام)(۲) احواله علیه السلام بشکل وافٍ، و اثبت امامه و مهدویه الحجه بن الحسن العسکری علیه السلام بنحو ما تقوله الامامیّه و ردّ شبهات العامه الواعیه و ما عن علماء العامه.

و قال فی ضمن احوال الامام العسکری علیه السلام: «خلف أبو محمد الحسن رضی الله عنه(۳) من الولد ابنه الحجه القائم المنتظر لدوله الحق، و کان قد أخفی مولده و ستر أمره لصعوبه الوقت و خوف السلطان، و تطلّبه للشیعه و حبسهم و القبض علیهم».

و قال احمد بن عبدالقادر العجیلی الشافعی فی (ذخیره المآل) فی مسأله الخنثی «هذه المسأله وقعت فی زماننا فی بلاد الحیره علی ما أخبرنا سیدی العلامه نور بن خلف الحیرتی و ذکر لی انّه ماتت خنثی مع ولدین احدهما کان من بطنها

۱- ۱۲۲۲. الفصول المهمه فی معرفه الاحوال الائمه، ص ۲۷۴.

۲- ۱۲۲۳. هذه الزیاده فی الترجمه.

۳- ۱۲۲۴. لعدم وجود المصدر عندنا فقمنا بترجمه النص.

و الآخر من ظهرها و خلفت ترکه کثیره، و تحيّر العلماء عندنا فی میراثها و احکامها و اختلفوا... إلی أن قال: انّه ذهب لیسأل علماء المغرب خصوصاً علماء الحرمین و بعد الحصول علی حکمها بعامین حصلت علی حکم أمیرالمؤمنین علیه السلام فی کتاب (الفصول المهمه فی فضل الائمهعلیهم السلام) تصنیف الشیخ الامام علی بن محمد المعروف بابن الصباغ من علماء المالکیه»(۱).

و الشیخ فی اصطلاح محدّثیهم یطلقونه علی الأستاذ الکامل.

و قال عبداللّه بن محمد المطیری المدنی الشافعی المذهب، الأشعری العقیده، النقشبندی الطریقه، فی خطبه کتاب (الریاض الزاهره فی فضل آل بیت النبی و عترته الطاهرهعلیهم السلام):

جمعت فی هذا الکتاب ما اطلعت علیه مما ورد فی هذا الشأن و اعتنی بنقله العلماء العاملین الأعیان، و اکثره من الفصول المهمه لابن الصباغ المالکی و من الجوهر الشفاف للخطیب... الخ.

و ینقل من الکتاب المذکور(۲) علماؤهم و یعتمدون علیه، مثل نورالدین علی بن عبداللّه السمهودی فی (جواهر العقدین)؛ و برهان الدین علی بن ابراهیم الحلبی الشافعی فی (انسان العیون فی سیره الأمین المأمون) المعروفه بالسیره الحلبیه؛ و عبدالرحمن بن عبد السلم الصفوری فی (نزهه المجالس)، و صاحب تفسیر (شاهی)، و فاضل رشید و جمله من علماء الهند حیث نقل آیه اللّه وحید عصره سماحه المولی المیر حامد حسین المعاصر دام تأییده فی المجلّد السادس من (عبقات الأنوار) عین عباراتهم، و اقتنعنا بهذا المقدار هنا خوفاً من الاطاله؛ و نقل فی المجلّد الأول من (استقصاء الافحام) عن کتاب (الضوء اللامع فی احوال القرن التاسع) تألیف شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی المصری التلمیذ الرشید لابن حجر العسقلانی صاحب فتح الباری فی شرح البخاری انه قال فی ترجمه صاحب (الفصول المهمه):

«علی بن محمد بن احمد بن عبداللّه نورالدین الاسفافسی الغری الأصل المکی المالکی المعروف بابن الصباغ، و قد ولد فی العشر الأول من ذی الحجه سنه ۷۸۴

۱- ۱۲۲۵. أی الفصول المهمه لابن الصباغ.

۲- ۱۲۲۶. لعدم وجود المصدر حالیاً بین أیدینا فقمنا بترجمه النص.

بمکه و نشأ هناک، و حفظ القرآن و رساله فی الفقه و ألفیه ابن مالک... إلی أن نقل حجر اجازه مجموعه من العلماء له، و قال:

له مؤلفات منها الفصول المهمه لمعرفه الائمه و انهم اثنی عشر نفراً و عبر فی من سفه النظر، و اجازنا، و توفی فی السابع من ذی القعده سنه ۸۸۵»(۱).

الخامس: الشیخ الأدیب أبو محمد عبداللّه بن احمد بن احمد بن الخشاب و قد صرّح فی کتاب (تاریخ موالید و وفیات أهل البیت علیهم السلام) بمذهب الامامیه، و قال هناک بعد أن ذکر الامام الحسن العسکری علیه السلام؛ ذکر الخلف الصالح؛ حدّثنا صدقه بن موسی حدّثنا ابی عن الرضاعلیه السلام انّه قال: «الخلف الصالح من ولد أبی محمد الحسن بن علی، و هو صاحب الزمان، و هو المهدی»(۲).

و حدّثنی(۳) أبو القاسم طاهر بن هارون بن موسی العلوی عن أبیه هارون، عن أبیه موسی قال: قال سیدی جعفر بن محمد: الخلف الصالح من ولدی و هو المهدی، اسمه محمد، و کنیته أبو القاسم، یخرج فی آخر الزمان، یقال لأمّه صقیل.(۴)

قال لنا أبوبکر الدارع(۵) و فی روایه اُخری بل امّه حکیمه.

و فی روایه ثالثه: یقال لها نرجس. و یقال: بل سوسن. واللّه اعلم بذلک. و یکنّی بأبی القاسم، و هو ذو الاسمین خلف، و محمد، یظهر فی آخر الزمان و علی رأسه غمامه تظلّه من الشمس تدور معه حیث دار، تنادی بصوت فصیح هذا المهدی.

حدّثنی محمد بن موسی الطوسی، قال: حدّثنا أبو السکین(۶) عن بعض أصحاب التاریخ ان اُمّ المنتظر یقال لها حکیمه.

حدّثنی محمد بن موسی الطوسی حدّثنی عبیداللّه بن محمد عن القاسم(۷) بن عدی قال: یقال کنیه الخلف الصالح ابوالقاسم، و هو ذو الاسمین(۸).

۱- ۱۲۲۷. عنه الفصول المهمه، ص ۲۹۲؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۴۳، ح ۳۱؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵؛ تاریخ موالید الائمه علیه السلام و وفیاتهم، ص ۴۴.

۲- ۱۲۲۸. فی الترجمه زیاده: «و حدّثنا الجراح بن سفیان قال حدّثنا أبوالقاسم... الخ».

۳- ۱۲۲۹. تاریخ موالید الائمه و وفیاتهم، ص ۴۴ - ۴۵.

۴- ۱۲۳۰. فی کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵ (الذراع) بدل (الدارع).

۵- ۱۲۳۱. هکذا فی الترجمه، و فی البحار و فی کشف الغمه (ابن مسکین).

۶- ۱۲۳۲. فی الترجمه (هیثم بن عدی) و فی البحار و کشف الغمه ما اثبتناه.

۷- ۱۲۳۳. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۴؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۷۵.

۸- ۱۲۳۴. فی المصدر المطبوع زیاده (بن احمد) ثالثاً.

و قال ابن خلكان فى تاريخه: «أبو محمد عبداللّه بن احمد بن احمد(۱) المعروف بابن الخشاب البغدادى، العالم المشهور فى الأدب و النحو و التفسير و الحديث و النسب و الفرائض و الحساب و حفظ الكتاب العزيز بالقراءات الكثيره، و كان متضلعاً فى العلوم، و له فيها اليد الطولى و كان خطّه فى نهايه الحسن».(۲)

و قال بعد أن ذكر مجموعه من مؤلفاته: «مولده سنه اثنتين و تسعين و أربعمائه...(۳) و كانت وفاته... سنه سبع و ستين و خسمائه»(۴).

و اثنى عليه السيوطى فى (طبقات النحاه)(۵) ثناءاً بليغاً.

السادس: محيى الدين بن(۶) محمد بن على بن محمد العربى(۷) الحاتمى(۸) الطائى الاندلسى الحنبلى؛ قال فى الباب السادس و الستين و الثلاثمائه من كتابه الفتوحات(۹) طبق ما نقله العشرانى فى اليواقيت:(۱۰)

«و اعلموا انّه لابدّ من خروج المهدى عليه السلام لكن لايخرج حتى تمتلى ء الأرض جوراً و ظلماً فيملؤها قسطاً و عدلاً، و لو لم يبق من الدنيا الّا يوم واحد طوّل اللّه

ص:۲۸۵

۱- ۱۲۳۵. وفيات الاعيان و انباء ابناء الزّمان، ج ۳، ص ۱۰۲.

۲- ۱۲۳۶. اختصر المؤلف رحمه اللّه ترجمته و بدل النقاط التى وضعناها كلام طويل فى سنه ولادته و وفاته.

۳- ۱۲۳۷. وفيات الأعيان و انباء الزمان، ج ۳، ص ۱۰۳-۱۰۴.

۴- ۱۲۳۸. راجع: كشف الاستار عن وجه الغايب عن الابصار، صص ۵۵ - ۵۴.

۵- ۱۲۳۹. اثبتها المؤلف فى الكتاب، و لعلها من اشتباه النساخ فهى زائده فان اسمه محمد و لقبه (محيى الدين).

۶- ۱۲۴۰. الأصح (عربى) بدون الألف و اللام.

۷- ۱۲۴۱. اثبتها المؤلف (الحاتم) بدون ياء النسبه و لعلها من اشتباه النساخ.

۸- ۱۲۴۲. هناک حديث حول نسخ الفتوحات من حيث الزياده و النقيصه بسبب القضايا المذهبيه فيتّهم بعضهم ان ما فى المفتوحات من العقائد السنيه انما هى من زياده اتباع تلك المذاهب، و يتّهم فى المقابل اولئک ان الزياده فى ما مؤيد المذهب الشيعى انما هى من النسّاخ الشيعه. و مهما كان فان النسخه المطبوعه فى أربعه مجلدات من الفتوحات المكيه ناقصه المقطع من هذا النص الذى يذكر فيه نسب الامام المهدى(ع)، ولكنّ العشرانى نقل النص عن الفتوحات فى يواقيت الجواهر، ثمّ نقله المؤلف رحمه اللّه عن كتاب يواقيت الجواهر. و قد نقل هذا المقطع المؤلف رحمه اللّه فى كتابه كشف الأستار، و قد اعتمدنا ترجمه لمقطع الذى نقله فى كشف الأستار على ما فيه و ان خالف النسخه المطبوعه، ولكن بما انّه نقل قسماً من المقطع فلزمنا ان نراجع المصدر المطبوع و ننقل منه الباقى و نشير فى الحاشيه إلى وجه الاختلاف مهما امكن و قد نترک البعض لكثره الحواشى التى تملل القارى ء الكريم. الفتوحات المكيه، ج ۶، صص ۵۱ - ۵۲.

۹- ۱۲۴۳. اليواقيت و الجواهر فى بيان عقايد الاكابر، صص ۵۶۳ - ۵۶۲.

۱۰- ۱۲۴۴. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى يقتل كثير فيأكل منهم الطيور و السباع».

تعالی ذلک الیوم حتی یلی ذلک الخلیفه، و هو من عتره رسول اللَّه صلی الله علیه وآله من ولد فاطمه رضی اللَّه عنها، جدّه الحسین بن علی بن أبی طالب علیهما السلام، و والده الحسن العسکری ابن الامام علی النقی - بالنون - ابن الامام محمد التقی - بالتاء - ابن الامام علی الرضا ابن الامام موسی الکاظم ابن الامام جعفر الصادق ابن الامام محمد الباقر ابن الامام زین العابدین علی بن الامام الحسین ابن الامام علی بن أبی طالب رضی الله عنه یواطی ء اسمه اسم رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، یبایعه المسلمون ما بین الرکن و المقام، یشبه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فی الخَلْق (بفتح الخاء) و ینزل عنه فی الخُلُق - بضمّها - إذ لا یکون أحد مثل رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فی أخلاقه واللَّه تعالی یقول: «و انّک لعلی خُلُقٍ عظیم».

هو أجلی الجبهه أقنی الأنف أسعد الناس به أهل الکوفه، یقسم المال بالسویّه و یعدل فی الرعیه، یأتیه الرجل فیقول: یا مهدی أعطنی و بین یدیه المال فیحثی له فی ثوبه ما استطاع أن یحمله، یخرج علی فتره من الدین یزع اللَّه به ما لا یزع بالقرآن، یمسی الرجل جاهلاً و جباناً و بخیلاً فیصبح عالماً شجاعاً کریماً، یمشی النصر بین یدیه، یعیش خمساً أو سبعاً و تسعاً یقفو أثر رسول اللَّه صلی الله علیه وآله لا یخطی ء له ملک یسدده من حیث لا یراه، یحمل الکل و یعین الضعیف و یساعد علی نوائب الحق، یفعل ما یقول و یقول ما یفعل و یعلم ما یشهد.

یصلحه اللَّه فی لیله یفتح المدینه الرومیه بالتکبیر مع سبعین ألف من المسلمین من ولد اسحاق، یشهد الملحمه العظمی مأدبه اللَّه بمرج عکا(۱)، یبید الظلم و أهله و یقیم الدین و أهله و ینفخ الروح فی الاسلام، یعزّ اللَّه الاسلام بعد ذلّه و یحییه بعد موته، یضع الجزیه و یدعو إلی اللَّه بالسیف، فمن أبی قُتل و من نازعه خُذل.

یظهر من الدین ما هو علیه فی نفسه، حتی لو کان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله حیاً لحکم به، فلا یبقی فی زمانه الّا الدین الخالص عن الرأی یخالف فی غالب أحکامه مذاهب العلماء فینقبضون منه لذلک لظنّهم أن اللَّه تعالی لا یحدث بعد أئمتهم مجتهداً».

و قال بعد کلمات فی ذکر وقائعه مع العلماء:

«یفرح به عامه المسلمین اکثر من خواصهم(۲)...(۳) من أهل الحقائق عن شهود

ص:۲۸۶

۱- ۱۲۴۵. فی الترجمه: «یفرح به کل المسلمین خاصه و عامه» و اثبتنا ما فی المصدر لأنه یطابق النصوص المروّیه.
۲- ۱۲۴۶. هنا مقطع حذفه المؤلف رحمه اللَّه و سوف یحذف مقاطعاً اخری فلم نجد فائده من التنبیه، فلذلک تابعنا المؤلف رحمه اللَّه فی الحذف مع عدم الاشاره، و قد نترک الکلمه و ما شاکلها لما قد تخل بالسیاق و غیره.
۳- ۱۲۴۷. هکذا فی المصدر المطبوع.

و كشف بتعريف الهى له رجال الهيون يقيمون دعوته و ينصرونه هم الوزراء يحملون أثقال المملكه و يعينونه على ما قلّده اللَّه، ينزل عليه عيسى ابن مريم بالمناره البيضاء بشرقى دمشق بين مهر و دتين متكى ء على ملكين ملك عن يمينه و ملك عن يساره يقطر رأسه ماءً مثل الجمان يتحدر كأنّما خرج من ديماس(۱) و الناس فى صلاه العصر فيتنحى له الامام من مقامه فيتقدّم فيصلى بالناس، يؤم الناس بسنه محمدصلى الله عليه وآله يكسر الصليب و يقتل الخنزير، و يقبض اللَّه المهدى إليه طاهراً مطهراً، و فى زمانه يقتل السفيانى عند شجره بغوطه دمشق و يخسف بجيشه فى البيداء بين المدينه و مكه حتى لا يبقى من الجيش الّا رجل واحد من جهينه يستبيح هذا الجيش مدينه الرسول صلى الله عليه وآله ثلاثه أيام ثم يرحل يطلب مكه فيخسف اللَّه به فى البيداء(۲) فمن كان مجبوراً من ذلك الجيش مكرها يحشر على نيّته...

و قد جاءكم زمانه و أظلكم أوانه و ظهر فى القرن الرابع اللاحق بالقرون الثلاثه الماضيه قرن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و هو قرن الصحابه ثم الذى يليه ثم الذى يلى الثانى ثم جاء بينهما فترات و حدثت أمور و انتشرت أهواء و سفكت دماء و عاءَت الذئاب فى البلاد و كثر الفساد إلى أن طم الجور و طمى سيله و أدبر نهار العدل بالظلم حين أقبل ليله(۳) فشهداؤه خير الشهداء و أمناؤه أفضل الأمناء، و ان اللَّه يستوزر له طائفه خبأهم له فى مكنون غيبه أطلعهم كشفاً و شهوداً على الحقائق و ما هو أمراللَّه عليه فى عباده فمبشاورتهم يفصل ما يفصل... و هم على أقدام رجال من الصحابه صدقوا ما عاهدوا اللَّه عليه و هم من الأعاجم ما فيهم عربى لكن لا يتكلّمون الّا بالعربيّه لهم حافظ ليس من جنسهم ما عصى اللَّه قط هو أخص الوزراء و أفضل الأمناء.(۴)

و شرح كيفيه حكم المهدى عليه السلام و عصمته و حرمه القياس عليه و تسديده بملك، و غير ذلك مما يوجب التطويل.

ص:۲۸۷

۱- ۱۲۴۸. هذا المقطع مثبت فى المطبوع.

۲- ۱۲۴۹. هذا المقطع مثبت فى المطبوع.

۳- ۱۲۵۰. اليواقيت و الجواهر فى بيان عقائد الاكابر، ص ۵۳۶؛ الفتوحات المكيّه، ج ۳، ص ۳۲۶-۳۲۷.

۴- ۱۲۵۱. قال المؤلف رحمه الله فى الهامش: لا- يخفى ان عبارات الفتوحات مختلفه بحسب اختلاف نسخها، كما صرح به العلامه الشعرانى فى لواقح الانوار القدسيه و المنتقاه من الفتوحات المكيه و ما نُقِل عنه من كتاب كشف الظنون ج ۲، ص ۱۲۳۸ فى باب الفاء: «وقد توقفت حال الاختصار فى مواضع كثيره منها لم يظهر لى موافقها لما عليه اهل السنه والجماعه فحذفتها من هذا المختصر و ربما سهوت فتتبعتها فى الكتاب كما وقع للبيضاوى مع الزمخشرى ثم لم ازل كذلك اظن ان المواضع التى حذفت ثابته عن الشيخ محيى الدين حتى قدم علينا الاخ العالم الشريف شمس الدين السيد محمد بن السيد ابى الطيب المدنى المتوفى سنه ۹۵۵ فذاكرته فى ذلك فاخرج الى نسخه من الفتوحات التى قابلها على النسخه التى عليها خط الشيخ محيى الدين نفسه بقونيه فلم أر فيها شيئاً مما توقفت فيه و حذفته فعلمت ان النسخ التى فى مصر الان كتب من النسخه التى دسّوها على الشيخ...» الى آخر ما قاله.

و علو مقام و جلاله قدر ابن عربی عند أهل السنه فوق ما یسعه الوصف، و غالباً ما یعبّرون عنه بالشیخ الأکبر.(۱)

۲

قال الشیخ عبد الوهاب الشعرانی فی لواقح الأخبار فی طبقات الأخیار:(۲)

«أجمع المحقّقون من أهل اللّه عزوجل علی رفعته فی جمیع العلوم، و وصفه صفی الدین بن منصور و غیره بالولایه الکبری و الصلاح و العلم و العرفان.

و قال: هو الشیخ الامام المحقق رأس اجلاء العارفین و المقرّبین، صاحب الاشارات الملکوتیّه، و النفحات القدسیّه، و الأنفاس الروحانیّه، و الفتح الموفق، و الکشف المشرق، و البصائر الخارقه، و الحقائق الزاهره، له المحل الأرفع من مقام القرب فی منازل الأنس، و المورد العذب من مناهل الوصل، و الطول الأعلی من مدارج الدنو، و القدم الراسخ فی التمکین من أحوال النهایه، و البارع الطویل بالتصرّف فی احکام الولایه، و هو احد أرکان هذه الطائفه».

و قال الصفدی فی الوافی بالوفیات:(۳) «و کأن المنقول و المعقول ممثلان بین عینیه فی صوره محصوره یشاهدها متی أراد».

و ذکر ایضاً: «فرأیتها(۴) من أولها إلی آخرها عقیده الشیخ أبی الحسن الأشعری لیس فیها یخالف رأیه» و نقل المیبدی(۵) عن شرح الفصوص للجندی انه جلس فی اوّل المحرم فی اشبیلیه من بلاد الاندلس إلی الخلوه لا یأکل طعاماً تسعه أشهر و أمر

۱- ۱۲۵۲. لواقح الانوار فی طبقات الاخیار (الطبقات الکبری)، ص ۲۶۵.

۲- ۱۲۵۳. الوافی بالوفیات، ج ۴، ص ۱۷۴.

۳- ۱۲۵۴. هکذا فی المصدر المطبوع، و الهاء یعود علی العقیده حیث قال قبل هذه الجمله (و قد ذکر فیه «یشیر إلی کتاب الفتوحات المکیه» فی المجلده الأولی عقیدته... الخ) و فی الترجمه: «فرأیت عقیدته توافق عقیده الشیخ أبی الحسن... الخ».

۴- ۱۲۵۵. شرح الدیوان المنسوب بامیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۱۴۲.

۵- ۱۲۵۶. هکذا ذکر هذا الکتاب المؤلف رحمه اللّه.

فی أول العیـد أن یخرج و بُشـر بختم الولاـیه المحمـدیّه و قال: من دلائله الحتمیه کانت بین کتفیه علامه فی الموضع التی کانت للنبی صـلی الله علیه وآله مثـل تلـک العلاـمه ولکن فی عمق العضو، و لیس کمـا فی المقـدمات الظاهره اشاره إلی علامه ختمیه النبوه الظاهریّه الفعلیه، و ختمیه الولا یه الباطنیه الانفعالیه.

و غیر ذلک من الکلمات و العبارات، و لأن عناده و تعصبه ضـد الطائفه الامامیه اکثر فلـذلک کان مـدحه بین تلک الطائفه اکثر من غیره.

و قد صرح فی کتاب (سامِره)(۱) ان الرافضه بصوره الخنزیر، و ان عمر معصوم.

بل قال فی الفتوحات ذلک، و اکثر ما ظهر من الضـلاله بحسب الأصل الصـحیح عنـد الشـیعه لا سـیما الامامیه منهم فأدخل فیهم الشیاطین حبّ أهل البیت و اسـتفرغ المحبه منهم، و اعتقدوا انها من أحسن القربات إلی اللّه تعالی و الرسول، و هکذا إذا وقفت عند محبه أهل البیت و لا تتعدی إلی بغض الصحابه و سبّهم(۲).

ص:۲۸۹

۱- ۱۲۵۷. لایمکن الاسـتدلال بما فی الفتوحات المطبوع علی مـذهب (ابن عربی) لأن الزیادات المـذهبیه فی الکتاب متهمه من قبـل الطرفین فالعرفـاء الشیعه یـدّعون ان ما فیه مما یخالف المـذهب الحق انما هو موضوع من قبل متصوّفه اهل السـنه، و یشـهد لـذلک ما فی کشف الظنون حیث قال الشـعرانی عنـد اختصاره الفتوحات: «و قد توقفت حال الاختصار فی مواضع کثیره منها لم یظهر لی موافقتهـا لمـا علیه أهـل السـنه و الجمـاعه، فخـذ منهـا من هـذا المختصـر و ربما سـهوت فتتبعت ما فی الکتاب کما وقع للبیضاوی مع الزمخشری... الخ» کشف الظنون: ج ۲، ص ۱۲۳۸. و عند تتّبع کلمات ابن عربی فی فتوحاته التی سها المتصوّفه من الزیـاده و النقیصه فیهـا کمـا تقـدّم عـن الشـعرانی - نجـد انّه یقـول بعصـمه المعصـومین الأـربعه عشـر و بالولاـیه العظمی لأـمیرالمؤمنین(ع) و بعقیـدته بالمهـدی(ع) و غیر ذلـک من عقائـد الامامیه، مع انّه کتبه فی جو التقیّه و البعـد عن جوامع الشـیعه أعلی اللّه تعـالی کلمتهم. ولکن للأسف الشدیـد ان موقف مشـرب بین علمائنا یرفض المشـرب الـذی سـلکه العرفاء فلـذلک لم یتبعوا صـحه النسـبه إلیه، بل تحاموا علیه روماً لاخراجه عن ربقه التشیّع و نسـبته إلی الغیر لیسهل ردّ مشربه و الطعن فیه. و هذا ما وجـدته فی کلمات شـیخنا المؤلف قـدّس اللّه تعالی سرّه بالتحامل علیه و نسبه حبّ أهل البیت(ع) إلی قلب ابن عربی من القاء الشیاطین - اعوذ باللّه تعالی - لأنه وجـد فی نسـخ الفتوحات ما منطوقه تبجیل اعدائهم. مع ان المؤلف رحمه اللّه یقول بعد قلیل بأنَّ نسخ الکتاب غیر سـلیمه من التحریف ثم ینقل کلام الشـعرانی فی ذلک. و البحث العلمی یوصـلنا إلی حقیقه عدم الاحتجاج بمـا فی الفتوحـات علی مـذهب صـاحبه، اولاًـ لوجود التعـارض و الاجمـاع من الطرفین علی الزیـاده و النقیصه فیه. ولو ان تهمه التحریف قـد أقرت بلسـان الطرف الآخر حیث صـرّح بأنَّه قام بهـذا العمل فیکون ذلک مرجحاً لـدعوی الطرف الأول، و علیه فلا یمکن نسـبه ابن عربی إلی غیرنا مع وجود قرائن الترجیـح، فاذا لم یقطع الباحث بتشـیعه فلا مناحی من التوقف و عـدم نسـبته الی غیرهم کما دلّ علیه الدلیل، فضلاً عن رمیه بالفضائل کنسبه الخلافه الباطنه إلی اولئک ما عدا أصحابها.

۲- ۱۲۵۸. تاریخ الخلفا، صص ۲۶۴ - ۲۶۵.

و قال فی مقام حالات الأقطاب: «و منهم من یکون ظاهر الحکم، و یجوز الخلافه الظاهره کما جاز الخلافه الباطنه من جهه المقام لأبی بکر و عمر و عثمان و علی و الحسن و معاویه بن یزید و عمر بن عبدالعزیز و المتوکّل».

و هذا المتوکل الذی یدّعی انه الخلیفه الظاهر و قطب العالم هو الذی ذکره السیوطی فی (تاریخ الخلفاء)(۱) و قال:

«و فی سنه ست و ثلاثین(۲) أمر بهدم قبر الحسین، و هدم ما حوله من الدور، و ان یعمل مزارع، و منع الناس من زیارته، و خُرِّب و بقی صحراء، و کان المتوکّل معروفاً بالتعصّب(۳)... و هجاء الشعراء فما قیل فی ذلک:

باللّه ان کانت أمیه قد أتت

قبل ابن بنت نبیّها مظلوماً

فلقد أتاه بنو أبیه بمثله

هذا لعمری قبره مهدوماً

اسفوا علی أن لا یکونوا شارکوا

فی قتله فتتبعوه رمیماً»

و قال ایضاً فی محلّ آخر ما ملخّصه: ان شخصین من الشافعیه کانا ظاهری الصلاح؛ قال أحد الأولیاء انه رآهما فی صوره خنزیر، و قد تعجبت لذلک ثم علمت انها کانا رافضین فی الباطن.

و لیس هنا مقام الزیاده.

«و لا یخفی ان عباره الفتوحات التی ذکرها فی هذا المقام مختلفه، و ذلک لاختلاف نسخ الفتوحات کما صرّح الشعرانی فی لواقح الأنوار القدسیّه المنتقات من الفتوحات المکیه.

و نقل فی کشف الظنون فی باب الفاء عنه انّه قال هناک: انه اختصر الفتوحات و حذف بعضاً منها:

«حتی قدم علینا الأخ العالم الشریف شمس الدین السید محمد بن السید ابی الطیب المدنی المتوفی سنه ۹۵۵ خمس و خمسین و تسعمائه، فذاکرته فی ذلک

---

۱ – ۱۲۵۹. و هی سنه مائتین و ثلاثین حیث بویع للمتوکل فی ذی الحجه سنه اثنتین و ثلاثین و مائتین ولکن فی الترجمه بدل (سنه مائتین و ست و ثلاثین) (سنه ثلاثمائه و ست).

۲- ۱۲۶۰. فی الترجمه بدل بالتعصّب، (بالنصب) ثم قال المؤلف رحمه اللّٰه: «یعنی بالعداوه إلی علی و أولاده(ع)».
۳- ۱۲۶۱. کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون، ج ۲، ص ۱۲۳۸-۱۲۳۹.

فأخرج الى نسخه من الفتوحات التی قابلها علی النسخه التی علیها خط الشیخ محیی الدین نفسه بقونیه فلم أرَ فیها شیئاً مما توقّفت فیه و حذفته، فعلمت أنَّ النسخ التی فی مصر الآن کلّها کتبت من النسخه التی دسّوا علی الشیخ فیها... إلی ما قاله هناک...»(۱).

السابع: الشیخ عبدالوهاب بن احمد بن علی الشعرانی العارف المشهور صاحب التصانیف المنثوره؛ له کتاب الیواقیت و الجواهر فی عقائد الأکابر(۲) فی المبحث السادس و الستین، قال:

فی بیان ان جمیع اشراط الساعه التی أخبرنا بها الشارع حق لابد أن تقع کلّها قبل قیام الساعه، و ذلک کخروج المهدی ثم الدجال ثم نزول عیسی و خروج الدابه و طلوع الشمس من مغربها و رفع القرآن و فتح سد یأجوج و مأجوج حتی لو لم یبقَ من الدنیا الّا مقدار یوم واحد لوقع ذلک کلّه.

قال الشیخ تقی الدین بن أبی منصور فی عقیدته: و کل هذه الآیات تقع فی المائه الأخیره من الیوم الذی وعد به رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله أمته بقوله: إنْ صلحت أمتی فلها یوم، و إنْ فسدت فلها نصف یوم. یعنی من ایام الرب المشار الیها بقوله تعالی «و إنَّ یوماً عند ربّک کألفِ سنهٍ مما تعدون». قال بعض العارفین: و أول ألف محسوب من وفاه علی بن أبی طالب رضی الله عنه آخر الخلفاء، فان تلک المدّه کانت من جمله ایام نبوه رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و رسالته فمهد اللّٰه تعالی بالخلفاء الأربعه البلاد، و مراده صلی الله علیه وآله ان شاءاللّٰه بالألف قوه سلطان شریعته إلی انتهاء الألف، ثم تأخذ فی ابتداء الاضمحلال إلی أن یصیر الدین غریباً کما بدأ و ذلک الاضمحلال یکون بدایته من مضی ثلاثین سنه من القرن الحادی عشر فهناک یترقّب خروج المهدی علیه السلام و هو من أولاد الامام الحسن العسکری علیه السلام و مولده علیه السلام لیله النصف من شعبان سنه خمس و خمسین و مائتین و هو باق إلی أن یجتمع بعیسی بن مریم علیه السلام فیکون عمره إلی وقتنا هذا و هی سنه ثمان و خمسین و تسعمائه، ست و سبعمائه سنه. هکذا أخبرنی الشیخ حسن العراقی المدفون فوق کوم الریش المطل علی برکه رطلی بمصر المحروسه عن الامام المهدی علیه السلام

۱- ۱۲۶۲. الیواقیت و الجواهر فی بیان عقائدالاکابر، ص ۵۳۶.

۲- ۱۲۶۳. کشف الأستار (الشیخ النوری): ص ۴۸-۴۹.

حین اجتمع به، و وافقه علی ذلک شیخنا سیدی علی الخواص رحمهما اللّٰه تعالی(۱).

و نحن قد نقلنا قصه لقاء الشیخ حسن العراقی به علیه السلام عن کتاب لواقح الأنوار للشعرانی المذکور فی أواخر الباب السابع فی ذیل احوال المعمّرین، مع نقل ثناء جماعه من علماء اهل السنه لکتاب الیواقیت حتی قال شهاب الدین الرملی الشافعی لا یختلف اثنان بأنه ما صُنف مثله»(۲).

و قال آخر: «لا یقدح فی معانی هذا الکتاب الّا معاند مرتاب، أو حامد کذّاب»(۳).

الثامن: الشیخ حسن العراقی.

و قد وصفه الشعرانی المذکور فی کتاب اللواقح: «الشیخ الصالح العابد الزاهد ذو الکشف الصحیح و الحال العظیم»(۴) و بعد ذلک نقل قصه لقائه تلک بالامام المهدی علیه السلام کما سیأتی.

التاسع: السید علی الخواص: استاذ و ملاذ عبد الوهاب الشعرانی کما صرّح فی اللواقح و الیواقیت انّه صدق دعوی الشیخ حسن العراقی فی لقائه الامام المهدی علیه السلام، و مقدار عمره علیه السلام إلی ذلک التاریخ.

و قال فی لواقح الأنوار القدسیّه فی مدح العلماء و الصوفیّه: «و منهم شیخی و استاذی (الکامل الراسخ الأمی المحمدی)(۵) سیدی علی الخواص البراسی (صاحب الکشوف التی لا تخطأ)(۶) و کان امیّاً لا یکتب و لا یقرأ (الّا من لوح قلبه)(۷)، یتکلّم علی معانی القرآن العظیم و السنّه المشرقه کلاماً نفیساً (تحیّر فیه العلماء)(۸) و کان محل کشفه اللوح المحفوظ عن المحو (و الاثبات)(۹) کما حدّثنا بذلک الشیخ محمد بن داوُد الذی کان قد صاحبه عشرین عاماً(۱۰)؛ و کان مطّلعاً علی خواطر الناس

۱- ۱۲۶۴. کشف الأستار (الشیخ النوری): ص ۴۷.
۲- ۱۲۶۵. کشف الأستار: ص ۴۷، عن شیخ الاسلام الفتوحی الحنبلی.
۳- ۱۲۶۶. کشف الأستار: ص ۵۱.
۴- ۱۲۶۷. هکذا فی الترجمه، و لا توجد هذه الزیاده فی الکشف.
۵- ۱۲۶۸. المصدر السابق.
۶- ۱۲۶۹. المصدر السابق.
۷- ۱۲۷۰. هذه الزیاده فی الکشف و لا توجد فی الترجمه.
۸- ۱۲۷۱. زیاده فی الکشف.
۹- ۱۲۷۲. هذه الزیاده الترجمه، و لا توجد فی الکشف.
۱۰- ۱۲۷۳. هکذا فی الترجمه.

و کنت أُرسـل له (الأخوه غالباً)(۱) یشـاورونه فی احوالهم، (فما کان قط یحوجهم إلی کلام بل کان یخبر الشـخص بواقعته التی أتی لأجلها قبل أن یتکلّم)(۲) فیقول: سافر... تزوج، أو لا تفعل... إلی آخر ما قال من الفضائل و الکرامات(۳).

و قـال فی آخر کلامه: توفّی فی جمادی الأخری ۹۳۹ و دفن فی زاویه الشـیخ برکات خارج باب النصـر مقابل حوض الطیّار فی مصر.(۴)

العاشـر: نورالـدین عبدالرحمن بن احمد بن قوام الدین محمد الدشتی الجامی الحنفی المعروف بالملّا جامی، والذی ینتهی نسـبه إلی محمـد بن الحسن الشـیبانی تلمیـذ ابی حنیفه و السـابق بعنـاده و تعصّبه ضـدّ الامـامیّه حتی انه یعتبر جرح أمیرالمؤمنین علیه السـلام بسـیف اللسان مثل جرح عبدالرحمن بن ملجم له علیه السلام بالسیف القاطع، و مع ذلک ففی کتاب (شواهد النبوّه) عدّه علیه السـلام الامام الثانی عشـر - و اعتبر العالم المشـهور القاضی حسین بن محمد بن حسن الدیار بکری المالکی فی أول کتاب (تاریـخ الخمیس فی أحوال أنفس النفیس) ذلک الکتاب من الکتب المعتبره - و نقل مفصـلًا غرائب ولادته علیه السـلام مطابقاً لأخبار الامامیّه مع جمله من الأخبار المصرّحه لخلافته و مهدویّته علیه السلام کما یأتی بعضها.

و قال محمود بن سـلیمان الکفوی فی (أعلام الأخیار من فقهاء مـذهب النعمان المختار): الشـیخ العارف باللّه، و المتوجه بالکلیّه إلی اللّه، دلیـل الطریقه، ترجمـان الحقیقه، و المنسـلخ عن الهیاکـل الناسوتیّه، و المتوسّل إلی السـبحات اللاهوتیّه، شـمس سـماء التحقیق، بـدر فلک التدقیق، معدن عوارف المعارف، مسـتجمع الفضائل، جامع اللطائف، المولی جامی نورالدین... إلی آخره، و لا حاجه لنقله و نقل غیره بعد وضوح جلاله قدره عند تلک الجماعه.(۵)

الحادی عشـر: محمد بن محمد بن محمود الحافظ البخاری المعروف بخواجه پارسا الذی صـرّح فی کتاب (فصل الخطاب) کما سوف تأتی عبارته فی آخر الباب السابع، و فی حاشیه ذلک الکتاب نقل ذلک سماحه المولی میر حامد حسین (دام

۱- ۱۲۷۴. هکذا فی الکشف، و أما فی الترجمه (ففی أوّل لقاء له بأحدهم یقول... الخ).

۲- ۱۲۷۵. لعدم وجود المصدر لدینا، و لعدم تطابق ما فی کشف الأسرار مع ما هو مترجم فی الکتاب فقد قمنا بالتلفیق بینهما.

۳- ۱۲۷۶. راجع: کشف الاستار عن وجه الغایب عن الابصار، ص ۳۵.

۴- ۱۲۷۷. راجع: کشف الاستار عن وجه الغایب عن الابصار، ص ۳۶.

۵- ۱۲۷۸. کشف الأستار: ص ۵۹، و فی آخره (و یدعو إلی ملّته التی هو علیها، و النبی(ص) صاحب الملّه).

تأييده) من نسخه معتبره بعد أن ذكر خبراً معتبراً حكايه المعتضد باللّه العباسی علی النحو الذی سوف ننقله فی الباب القادم عن کتاب (شواهد النبوّه)، قال: و الأخبار فی ذلک أكثر من أن تحصی و مناقب المهدی رضی الله عنه صاحب الزمان الغائب عن الأعيان الموجود فی کل زمان كثيره، و قد تظافرت الأخبار علی ظهوره و إشراق نوره، يجدد الشريعه المحمديه، و يجاهد فی اللّه حقّ جهاده، و يطهّر من الأدناس أقطار البلاد، زمانه زمان المتّقين، و أصحاب خلصوا من الريب، و سلموا من العيب، و أخذوا بهديه، و طريقه، و اهتدوا من الحق إلی تحقيقه، به ختمت الخلافه و الامامه، و هو الامام من لدن مات أبوه إلی يوم القيامه، و عيسی عليه السلام يصلّی خلفه، و يصدّقه علی دعواه و يدعو إلی ملّته التی هو عليها (و هی ملّه النبی صلی الله عليه وآله)(1).

و قال الكفوی السابق الذكر فی (أعلام الأخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار): محمد بن محمد بن محمود الحافظ البخاری المعروف بخواجه محمد پارسا أعز خلفاء الشيخ الكبير الخواجه بهاءالدين النقشبندی، من نسل حافظ الدين الكبير تلميذ شمس الائمه الكرّودی، ولد سنه ۷۵۶، و قرأ العلوم علی علماء عصره، وفاق علی أقرانه فی دهره، و حصل الفروع و الأصول، و برع فی المعقول و المنقول...الخ.

و من مؤلفات ملا عبدالرحمن الجامی شرح كلمات الخواجه پارسا(2).

الثانی عشر: الشيخ عبدالحق الدهلوی صاحب المؤلفات المعتبره و المشهوره بين أهل السنه فی فن الرجال و الحديث و غيره، و مؤلف كتاب (جذب القلوب إلی ديار المحبوب) و هو فی تاريخ المدينه الطيّبه و قد طبع مراراً حتی الآن.

قال فی رساله (مناقب و أحوال الائمه الأطهارعليهم السلام): «و أبو محمد الحسن العسكری ولده (م ح م د) رضی الله عنه معلوم عند خواص اصحابه و ثقات أهله.

و يروی ان حكيمه بنت أبی جعفر محمد الجوادرضی الله عنه عمه أبی محمد الحسن العسكری كانت تحبّه و تدعو له و تتضرّع أن تری له ولداً و كان أبو محمد الحسن العسكری اصطفی جاريه يقال لها نرجس، فلما كان ليله النصف من شعبان سنه خمس و خمسين و مائتين دخلت حكيمه فعت لأبی محمد الحسن العسكری عليه السلام فقال لها: يا عمّه كونی الليله عندنا لأمر فأقامت كما رسم، فلما كان وقت الفجر

۱- ۱۲۷۹. راجع كشف الأستار: ص ۵۷.

۲- ۱۲۸۰. كشف الأستار: ص ۵۸.

اضطربت نرجس فقامت اليها حكيمه، فلمّا رأت المولود أتت به أبا محمد الحسن العسكرى رضى الله عنه و هو مختون مفروغ منه فأخذه و أمرّ يده على ظهره و عينيه و أدخل لسانه فى فمه و أذّن فى أذنه اليمنى و أقام فى الأخرى. ثم قال: يا عمّه اذهبى به إلى أمّه، فذهبت به ورددته إلى أمه.

قالت حكيمه: فجئت إلى أبى محمد الحسن العسكرى رضى الله عنه فاذا المولود بين يديه فى ثياب صفر و عليه من البهاء و النور ما أخذ بمجامع قلبى، فقلت: سيدى! هل عندك من علم فى هذا المولود المبارك فتلقيه إلىّ. فقال أى عمّه هذا المنتظر، هذا الذى بشرنا به. فقالت حكيمه: فخررت للّٰه تعالى ساجده شكراً على ذلك. قالت: ثم كنت أتردّد إلى أبى محمد الحسن العسكرى رضى الله عنه فلما لم أره فقلت له يوماً: يا مولاى ما فعلت بسيّدنا و منتظرنا؟ قال: استودعناه الذى استودعته أم موسى ابنها(۱).

و عبدالحق المذكور هو من معتبرى أهل السنه و دائماً يستشهد علماء الهند بكتب احاديثه و رجاله و يعتمدون عليه، و ان شرح حاله موجود فى (سبحه المرجان فى آثار هندوستان) و قيل هناك ان مؤلفاته وصلت إلى مائه مجلّد، و توفى فى سنه ۱۰۵۲.

الثالث عشر: السيد جمال الدين الحسينى المحدّث مؤلف كتاب (روضه الأحباب) الذى هو من الكتب المعروفه المشهوره عند أهل السنه، و عدّه القاضى حسين الديار بكرى فى أول تاريخ الخميس من الكتب المعتمده.

و نقل فى الاستقصاء: ان الملّا على القارى فى المرقاه شرح المشكاه، و عبدالحق الدهلوى فى (مدارج النبوه) و (شرح رجال المشكاه)، و شاه ولى اللّٰه الدهلوى والد شاه صاحب عبدالعزيز المعروف فى (إزاله الخفاء) قد نقلوا مكرراً من هذا الكتاب، و استدلّوا به و احتجّوا به؛ و قد كتب فى ذلك الكتاب:

«كلام فى بيان الامام الثانى عشر المؤتمن محمد بن الحسن عليهما السلام كانت ولادته المباركه فى درج الولايه، و جوهر معدن الهدايه بقول اكثر الروايات فى منتصف شعبان سنه ثمان و خمسين و مائتين، و كانت امّه الجليله ام ولد و تسمّى بصيقل، أو سوسن، و قيل نرجس، و قيل حكيمه.

و هذا الامام ذو الاكرم يواطى ء فى كنيته و اسمه خير الأنام عليه و آله تحف الصلاه و السلام، و قد انتظم فى ألقابه: المهدى المنتظر، و الخلف الصالح، و صاحب الزمان عليه السلام.

و كان له فى حياه أبيه عليه السلام بالروايه الأولى و هى أقرب إلى الصحه خمس سنوات.

۱- ۱۲۸۱. الأبيات ترجمناها عن الفارسيّه و هى: بيا اى امام هدايت شعار كه بگذشت حد از غم انتظار ز روى همايون بيفكن نقاب عيان ساز رخسار چون آفتاب برون آى از منزل اختفا نمايان كن آثار مهر و وفا

و بـالقول الثانى سـنتان، و قـد كرّم واهب العطايا ذلك النور الأيهـج مثل يحيى و زكريّا سـلام اللّه عليهما فى حاله الطفوله، و قد وصل فى وقت الصبا إلى مرتبه الامامه الرفيعه. و قـد غاب صاحب الزمان – يعنى المهـدى – فى عصـر المعتمـد الخليفه فى سـنه خمس أو ست و ستين و مائتين على اختلاف القولين فى السرداب فى سرّ من رأى عن خرق البرايا».

و ذكر عـدّه كلمـات فى الاختلاـف فى حقه عليه السـلام و بعض الروايـات الصـريحه فى ان المهـدى عليه السـلام هو الحجه بن الحسن العسكرى عليهما السلام.

قـال: يقول كـاتب هـذه الحروف: و عنـد مـا وصـل الكلاـم إلى هنا أوجب جواد حسن الـدلال طى قماش بساط الانبساط برجاء الواثق و وثوق الصـادق، حيث وصـلت ليـالى هجره محبى البيت المصـطفوى و أيام صبر مخلصـى الآل المرتضوى إلى النهايه؛ و تشرق شمس طلعه صاحب الزمان البهيّه بأسرع وقت من مطلع النصر و التأييد، حتى تأتى رايه الهدايه التى هى مظهر أنوار الفضل و الاحسـان بالاُـمنيه من المشـرق؛ يجلى سـحب الحجـاب عن وجه عالم النور، فترفع و تمتـد بيمن همه ذلك السـيّد عظيم الشأن أسـس أبنيه الأمه البيضاء كاسـتواء ايوان الفلك الأخضر، و تنخفض و تنعدم بحسن جهد و اجتهاد ذلك السيّد ذو الجلال قواعد ابنيه الظلم و الظلام و اثره فى وسيع الغبراء، و أهل الاسلام فى ظلال أعلام الظفر، اعلامهم من ضياء الشمس حوادث الأمان.

و الخوارج أشقياء العاقبه تلقوها باصابه حسام سفكهم جزاء أعمالهم يُهوى بهم إلى قعر جهنم.

واللّه درّ من قال الأبيات:

أقدم أيها الامام يا من شعارك الهدايه

فقد وصل إلى حدّه غم الانتظار

و اكشف النقاب عن وجه السعاده

و اجعل الطلعه مكشوفه للعيان كالشمس

اظهر من منزل الاختفاء

۳

و أظهر آثار المحبّه و الوفاء(۱)

ص:۲۹۶

۱– ۱۲۸۲. شواهد النبوه، صص ۴۰۴ – ۴۰۵.

و هـذه الكلمـات صـريحه فی ان عقيـدته مثـل عقيـده الامـاميّه بوجوده عليه السـلام و غيبته و اختفائه عليه السـلام، و انه منتظر و مترقّب ظهوره عليه السلام.

و نقـل فی حواشـی كتاب (الاسـتقصاء) انه ينقل عبارات علماء أهل السـنه من الكتاب المـذكور علی نحو الاعتماد عليه، و ذكره موجب للاطناب.

و يظهر من رساله الأصول لعبد العزيز الدهلوی صاحب (تحفه الاثنی عشـريه) ان جمال الدين المذكور من مشايخ الاجازه، و هو السيد جمال الدين عطاءاللَّه بن السيد غياث الدين فضل اللَّه بن السيد عبدالرحمن.

الرابع عشر: عبدالرحمن الصوفی الذی يقول فی (مرآه الأسرار):

ذِكْرُ شـمس الـدين و دولته الهـاديه لجميع الأـمم، و أمته القـائمه مقام الطهاره الأحمـديّه، الامام علی الحق أبو القاسم محمـد بن الحسن المهدی رضـی الله عنه. و هو الامام الثانی عشر من ائمه أهل البيت. أمّه أمّ ولد اسمها نرجس، و كانت ولادته ليله الجمعه الخـامس عشـر من شـهر شـعبان سـنه خمس و خمسـين و مائتين؛ و بروايه (الشواهـد النبويّه) بتاريـخ الثالث و العشـرين من شـهر رمضان سنه ثمان و خمسين و مائتين، فی سرّ منْ رأی و تعرف بسامراء.

و الامام الثانی عشـر يواطی ء فی كنيته و اسـمه خاتم الرسل صـلی الله عليه وآله. و ألقابه الشريفه: المهدی، و الحجه، و القائم، و المنتظر، و صاحب الزمان، و خاتم الاثنی عشر.

و كـان لصـاحب الزمان حين وفاه أبيه الامام الحسن العسـكری عليه السـلام خمس سـنين، فجلس علی مسـند الامامه، كما أكرم الحق تعالی يحيی بن زكريا الحكمه فی الطفوله، و أوصل عيسـی بن مريم حين صـباه إلی المرتبه الرفيعه؛ و هكذا جعله اماماً فی صغر سـنّه، و ان كمالاـته و معـاجزه الخـارقه للعـاده لاـ يمكن احصاؤها فی هـذا المختصـر، و روی الملّا عبـدالرحمن الجامی فی (شواهد النبوّه)(۱) عن حليمه أخت الامام علی النقی عمّه الامام الحسن العسكری... الخ.

و اعتمد الشاه ولی اللَّه الدهلوی فی كتاب (الانتباه فی سلاسل أولياءاللَّه) علی

۱- ۱۲۸۳. راجع: كشف الاستار عن وجه الغايب عن الابصار، ص ۷۰ - ۷۳.

کتاب (مرآه الأسرار) المذكور، و نقل منه.

و ننقل ايضاً عن عبدالرحمن المذكور حكايه عجيبه فى أواخر الباب السابع فى كتاب (الرساله المداريه) يقول:

«يقول الشيخ محيى الدين بن عربى فى الباب الثامن و الستين و ثلاثمائه من كتاب الفتوحات المكيه: و اعلموا ايها المسلمون انّه لابدّ من خروج المهدى الذى والده الحسن العسكرى ابن الامام على النقى بن الامام محمد التقى... إلى آخره.

اسعد الناس به أهل الكوفه.

و يدعو إلى اللّه بالسيف فمن أبى قتل، و من نازعه خذل...».

كما بيّن مفصلاً فى الكتاب المذكور فى هذا المكان جميع احوال الامام المهدى عليه السلام فمن اراده فليراجعه هناك.

و روى مولانا عبدالرحمن الجامى و هو رجل صوفى الطريقه و شافعى المذهب جميع أحوال و كمالات و حقيقه ولاده و اختفاء الامام محمد بن الحسن العسكرى عليه السلام مفصلاً فى كتاب (شواهد النبوّه) ألّفه على أحسن وجه عن ائمه أهل بيت العتره و أرباب السيره.

و كتب صاحب كتاب (المقصد الأقصى (۱) ان الشيخ سعد الدين الحموى خليفه الشيخ نجم الدين صنّف كتاباً فى حق الامام المهدى.

و تكون معه اشياء اُخرى كثيره. و لا يمكن أن تكون لمخلوق آخر تلك الأقوال و الأفعال التى تكون له عند ما يظهر، و تظهر الولايه المطلقه عياناً، و يرتفع اختلاف المذاهب و الظلم، و الجور، كما وردت اوصافه الحميده فى الأحاديث النبويّه؛ ان المهدى يظهر فى آخر الزمان و يطهّر جميع الربع المسكون من الجور و الظلم، و يأتى بمذهب واحد.

فبالجمله: «إذا كان الدجال الظالم موجوداً و حياً و مختفياً، و ان عيسى عليه السلام قد وجد و اختفى عن الخلق، فليس بعجيب ان يختفى ابن رسول اللّه صلى الله عليه وآله الامام محمد المهدى ابن الحسن العسكرى عليهما السلام ايضاً عن نظر العامه، و يظهر بوقته، مثل عيسى عليه السلام و الدجال بما يتّفق و التقدير الالهى. و ان انكار ما فى أقوال عدّه من الأجلّه و أقوال ائمه أهل بيت رسول اللّه صلى الله عليه وآله انما هو بسبب التعصّب، و ليس ضرورياً».

۱- ۱۲۸۴. راجع: كشف الاستار عن وجه الغايب عن الابصار، ص ۶۸ - ۷۰.

الخامس عشر: علی اکبر بن أسداللَّه المودودی من متأخری علماء أهل السنه، قال فی کتاب (المکاشفات) الذی جعله کالحواشی علی کتاب (نفحات الانس) للملّا عبدالرحمن الجامی، فی ترجمه علی بن سهل بن الأزهر الاصفهانی، و قد صرّح بوجود المهدی الموعودعلیه السلام و قطبیته بعد ابیه الامام الحسن العسکری علیه السلام الذی کان قطباً ایضاً.

و سوف ننقل مقدار الحاجه من عبارته فی آخر الباب السابع، و جمیعها موجوده فی (الاستقصاء) و قد صدق هناک الشعرانی و حکایه الشیخ حسن العراقی و ملاقاته معه علیه السلام و عمره علیه السلام.(۱)

السادس عشر: احمد بن محمد بن هاشم البلاذری، و هو من أجلّه و أکابر علماء أهل السنه و محدّثیهم، و قد نقل عن امام العصرعلیه السلام حدیثاً مسلسلاً، و قد صرّح فیه بامامته و غیبته علیه السلام.

و قد نقل هذا الخبر الشریف شاه ولی اللَّه الدهلوی الذی وصفه صاحب (التحفه الاثنا عشریه) ب (خاتم العارفین و قاصم المخالفین و سید المحدّثین و سند المتکلّمین و حجهاللَّه علی العالمین)؛ قال فی کتاب (المسلسلات) المشهور ب (الفضل المبین):

قلت: شافهنی ابن عقله باجازه جمیع ما یکون له روایته، و وجدت فی مسلسلاته حدیثاً مسلسلاً بانفراد کل راوٍ من رواته بصفه عظیمه تفرد بها.

قال: اخبرنی فرید عصره الشیخ حسن بن علی العجمی(۲)، اخبرنا حافظ عصره جمال الدین الباهلی(۳)، اخبرنا مسند وقته محمد الحجازی الواعظ، اخبرنا صوفی زمانه الشیخ عبد الوهاب الشعرانی(۴)، اخبرنا مجتهد عصره السیوطی، اخبرنا حافظ عصره ابو نعیم رضوان العقبی اخبرنا مقری ء زمانه الشمس محمد ابن الجزری، اخبرنا الامام جمال الدین محمد بن محمد الجمّال زاهد عصره...

اخبرنا الامام محمد ابن مسعود محدّث بلاد فارس فی زمانه...

اخبرنا شیخنا اسماعیل بن مظفر الشیرازی عالم وقته...

۱- ۱۲۸۵. فی الترجمه (العجیمی) بدل (العجمی) و اثبتنا ما فی کشف الأستار.

۲- ۱۲۸۶. فی الترجمه (البابلی) بدل (الباهلی) و اثبتا ما فی کشف الأستار.

۳- ۱۲۸۷. فی الترجمه (الشعراوی) بدل (الشعرانی) و اثبتنا ما فی کشف الأستار.

۴- ۱۲۸۸. یقصد به الامام المنتظر المحجوب عن الأبصار عجل اللَّه تعالی فرجه الشریف.

اخبرنا عبدالسلام بن أبی الربیع الحنفی محدّث زمانه...

اخبرنا أبوبکر عبداللّه بن محمد بن شابور القلانسی شیخ عصره...

اخبرنا عبدالعزیز؛ حدّثنا محمد الآدمی امام أوانه...

اخبرنا سلیمان بن ابراهیم بن محمد بن سلیمان نادره عصره...

حدّثنا أحمد بن محمد بن هاشم البلاذری حافظ زمانه...

حدّثنا محمد بن الحسن بن علی المحجوب امام عصره(۱)... حدّثنا الحسن بن علی، عن أبیه، عن جدّه، عن أبی جدّه علی بن موسی الرضاعلیهم السلام...

حدّثنا موسی الکاظم، قال: حدّثنا ابی جعفر الصادق، حدّثنا أبی محمد الباقر بن علی... حدّثنا أبی علی بن الحسین زین العابدین السجاد... حدّثنا ابی الحسین سید الشهداء... حدّثنا أبی علی بن أبی طالب علیهم السلام سید الأولیاء...

قال: اخبرنا سید الأنبیاء محمد بن عبداللّه صلی الله علیه وآله قال: اخبرنی سید الملائکه جبرئیل؛ قال: قال اللّه تعالی سید السادات: «إنّی أنا اللّه لا إله الّا أنا مَنْ أقرّ لی بالتوحید دخل حصنی أمِنَ من عذابی».

قال الشمس ابن الجزری: کذا وقع الحدیث من المسلسلات السعیده، و العهده فیه علی البلاذری.

و قال الشاه ولی اللّه المذکور فی رساله (النوادر من حدیث سید الأوائل و الأواخر) ایضاً: حدیث محمد بن الحسن الذی یعتقد الشیعه انّه المهدی، عن آبائه ابو طاهر أقوی اهل عصره سنداً، اجازهً لجمیع ما تصح له روایته، قال: اخبرنا فرید عصره الشیخ حسن بن العجیمی...(۲) إلی آخره.

و ذکر فی الأنساب للسمعانی(۳): «أبو محمد احمد بن ابراهیم بن هاشم المذکور الطوسی البلاذری الحافظ من أهل طوس، کان حافظاً، فهماً، عارفاً بالحدیث...» و بعد أن ذکر جمله من مشایخه قال: سمع منه الحاکم أبو عبداللّه الحافظ.

و أبو محمد البلاذری الواعظ الطوسی کان واحد عصره فی الحفظ و الوعظ، و من احسن الناس عشره، و اکثرهم فائده، و کان یکثر المقام بنیسابور و یکون له فی

۱- ۱۲۸۹. راجع: کشف الاستار عن وجه الغایب عن الابصار، ص ۵۱ - ۵۴.

۲- ۱۲۹۰. الانساب، ج ۱، ص ۴۲۳.

۳- ۱۲۹۱. کشف الأستار: ص ۶۶. أقول: و قال العماد الحنبلی فی (شذرات الذهب): ج ۲، ص ۳۴۹ فی حوادث سنه تسع و

ثلاثين و ثلاثمائه: «و فيها توفى الحافظ أبو محمد احمد بن محمد بن ابراهيم الطوسى البلاذرى الصغير، روى عن ابن الضريس و طبقته، قال الحاكم: كان واحد عصره فى الحفظ و الوعظ خرج صحيحاً على وضع مسلم و هو ثقه». و قال الذهبى فى (تذكره الحفاظ): ج ۳، ص ۸۹۲، تحت رقم (۸۶۰: «الامام الحافظ البارع أبو محمد احمد بن محمد بن ابراهيم الطوسى البلاذرى الواعظ. قال أبو عبداللّٰه الحاكم: كان واحد عصره فى الحفظ و الوعظ كان شيخنا أبو على الحافظ و مشايخنا يحضرون مجلس وعظه يفرحون بما يذكره على رؤوس الملأ من الأسانيد و لم أرهم قط غمزوه فى اسناد، أو اسم، أو حديث، سمع محمد بن ايوب البجلى و تميم بن محمد الحافظ و عبداللّٰه ابن محمد بن شيرويه و طبقتهم بخراسان و العراق، و خرج صحيحاً على كتاب مسلم... الخ».

کل اسبوع مجلسان عند شیخی البلد أبی الحسین المحمی، و أبی نصر العبدی.

و کان أبو علی الحافظ، و مشایخنا یحضرون مجالسه و یفرحون بما یذکره علی الملأ من الأسانید، و لم أرهم غمزوه قط فی اسناد، أو اسم، أو حدیث.

و کتب بمکه عن امام الأهل البیت علیهم السلام أبی محمد الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی الرضاعلیهم السلام(۱)... إلی آخر ما قاله هو و الآخرون فی مدح البلاذری.

السابع عشر: ملک العلماء و شهاب الدین بن شمس الدین بن عمر الدوله آبادی، صاحب تفسیر (البحر الموّاج)، و هو من عظماء أهل السنه و معروف بلقب (ملک العلماء) و مشهور به.

قال فی کتاب (هدایه السعداء)(۲): «و یقول أهل السنه ان خلافه الخلفاء الأربعه ثابته بالنص کذا فی عقیده الحافظیه.

و قال النبی صلی الله علیه وآله: خلافتی ثلاثون سنه»، و قد تمت بعلی.

و کذلک خلافه الائمه الاثنی عشر؛ اولهم: الامام علی کرم اللَّه وجهه، و فی خلافته و رد حدیث الخلافه ثلاثون سنه.

و الثانی: الامام الشاه حسن رضی الله عنه قال صلی الله علیه وآله: انّ ابنی هذا سید و سیصلح بین المسلمین.

الثالث: الشاه حسین رضی الله عنه قال صلی الله علیه وآله: ان ابنی هذا سید و ستقتله الفئه الباغیه.

و تسعه من ولد الشاه حسین رضی الله عنه، ابن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

قال صلی الله علیه وآله: بعد الحسین بن علی تسعه ائمه من ذریّته آخرهم القائم علیهم السلام.

۱- ۱۲۹۲. راجع: صحیح ابن حبّان، ج ۱۵، ص ۳۷؛ تفسیر قرطبی، ج ۱۲، ص ۲۹۸.

۲- ۱۲۹۳. جراءاً: جمع جرو، صغیر کلّ شی ء و غلب علی ولد الکلب و الأسد.

و قال جابر بن عبداللّٰه الأنصاری: دخلت علی فاطمه بنت رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و بین یدیها ألواح و فیها أسماء الائمه من ولدها، فعددت أحد عشر اسماً منهم القائم علیهم السلام.

سؤال: ما هی الحکمه بعدم ادعاء الشاه زین العابدین الخلافه؟

الجواب: لمّا کتبت الفتوی علی الخطأ فی عصر الصحابه عائشه و معاویه و الزبیر و طلحه، و قامت طائفه البغاه تحارب علیاً.

و فی عصر التابعین قتل الشاه حسین قتلاً فجیعاً مثلما اخبر المصطفی صلی الله علیه وآله، و قد غلب و قهر أهله الف شهر و غلبهم و قهرهم الأشرار کما جاء فی الخزانه الجلالیّه: ان المصطفی صلی الله علیه وآله رأی فی المنام جراءاً(۱) علی منبره تعوی و قد عبّر عنه صلی الله علیه وآله انه یتغلّب فلان و فلان الیزیدیّه و یلعنون علی المنبر أهل البیت.

و فی روضه العلماء قال: عند ما نزلت الآیه (خیر من ألف شهر) قال جبرئیل: یا محمد! ألف شهر تلک التی تکون ملک الیزیدیین، و یلعنون آل البیت و هو یوم غلبه أهل البیت.

فوضع فرسان الدین و ابطال الدیانه حدّ العزم و عنان اولویه الاختیار بکمّ القضاء و القدر، و وضعوا اصبع رخصه العجز فی فم الضرورات تبیح المحظورات لتخلیص أنفسهم، فعند ما رأی الشاه زین العابدین ان هذا النوع باق إلی الامام المهدی فی کل مرآه، فلذلک سکت عن دعوی الامامه، و صحّت إلی أن یحین وقت ظهور الامام المهدی السید محمد بن عبداللّٰه ابوالقاسم.(۲)

فتصیب مضحی بیت العلم الغلبه، و تقرع نقاره الأولویه، و یکونون جمیعاً هاجرین حدّ الاختیار غرباء عن الدنیا (إلی أن یظهرعلیه السلام)(۳) «فیملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً» و هم تسعه أبناء:

الأول: زین العابدین.

الثانی: الامام محمد الباقر.

۱- ۱۲۹۴. یستفاد من هذا الکلام ان من اسماء الامام الحسن العسکری علیه السلام (عبداللّٰه). و قد ضعفنا سابقاً خبر الجامی المعروف علی فرض صحّه حمله علی الظاهر و هو اسم أبی المهدی علیه السلام اسم أبی رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و لا یمکن حمله علی ما قاله ابن حجر و أمثاله، قال ذیل الخبر صریح علی ما یقوله الامامیّه بل ان صدره کذلک غیر خفی علی المتأمل». المؤلف رحمه الله

۲- ۱۲۹۵. جئنا بهذه الزیاده لتستقیم الجمله.

۳- ۱۲۹۶. قال المؤلف رحمه الله فی الهامش: قال فی (سبحه المرجان): «القاضی شهاب الدین بن شمس الدین بن عمر الزاولی الدولت آبادی نوّراللّٰه ضریحه، ولد القاضی بدولت آباد دهلی، و تتلمذ علی القاضی عبد المقتدر الدهلوی، و مولانا خوجکی الدهلوی؛ و هو من تلامذه مولانا معین الدین العمرانی، وفاق اقرانه، و سبق اخوانه. و کان القاضی المقتدر یقول فی حقه: یأتینی

من الطلبه مَنْ جلده علم، و عَظْمه علم... إلى أن قال: و الّف كتباً سارت بها ركبان العرب و العجم؛ و أزكى سرجاً أهدى من النار الموقده على العلم منها: البحر الموّاج تفسير القرآن العظيم بالفارسيه. و الحواشى على كافيه النحو، و هى اشهر تصانيفه. و الارشاد و هو متن فى النحو التزم فيه تمثيل المسأله فى ضمن تعريفها. و بديع الميزان؛ و هو متن فى فنّ البلاغه بعبارات مسجعه. و شرح البزدوى فى اصول الفقه إلى بحث الأمر. و شرح بسيط على قصيده بانت سعاد. و رساله فى تفسير العلوم بالعباره الفارسيه. و مناقب السادات، بتلك العباره، و غيرها. توفى الخمس بقين من رجب المرجب سنه تسع و اربعين و ثمانمائه، و دفن بحونفور فى الجانب الجنوبى من مسجد سلطان ابراهيم الأشتر» انتهى منه نوّراللّٰه قلبه.

الثالث: الامام جعفر الصادق.

الرابع: الامام موسى الكاظم.

الخامس: الامام على الرضا، ابنه.

السادس: الامام محمد التقى، ابنه.

السابع: الامام على النقى، ابنه.

الثامن: الامام الحسن العسكرى، ابنه.

التاسع: الامام حجه اللّه القائم الامام المهدى ابنه و هو غائب، و عمره طويل، كما بين المؤمنين عيسى و الياس و الخضر؛ و بين الكفار الدجال و السامرى، و بلعم، و شمر قاتل الشاه حسين، و امثالهم، واللّه اعلم بالأصواب.

و تظهر المحامد العليّه و المناقب السنيّه للدولت آبادى المذكور من كتاب (أخبار الأخيار) لعبد الحق الدهلوى، (سبحه المرجان فى آثار هندوستان) لغلام على آزاد بلكرامى، و كان قريباً إلى عصر الصفويه.

و قد نقل الفاضل الألمعى المير محمد أشرف فى (فضائل السادات) عن (هدايه السعداء) المعروف ب (مناقب السادات) مكرراً(۱).

الثامن عشر: نصر بن على الجهضمى النصرى و هو من ثقات أهل السنه، و قد

۱- ۱۲۹۷. تاريخ بغداد، ج ۱۳، ص ۲۸۷.

مدحه الخطیب البغدادی فی تاریخه(۱)، و قال الگنجی فی الباب الثامن من مناقبه: «شیخ الامامین البخاری و مسلم».(۲)

قال فی تاریخ موالید الائمهعلیهم السلام فی ذکر اولاد الحسن بن علی علیهما السلام: «ولد محمد، و موسی، و فاطمه، و عائشه»(۳).

و قال: «جاء عن الحسن بن علی العسکری علیهما السلام عند ولاده محمد بن الحسن علیه السلام فی کلام کثیر: «زعمت الظلمه انهم یقتلوننی لیقطعوا هذا النسل، کیف رأوا قدره القادر، و سمّاه المؤمل»(۴).

و قال فی باب أمّهات الائمهعلیهم السلام: «أمّ القائم علیه السلام صغیر(۵) و یقال: حکیمه. و یقال: نرجس. و یقال: سوسن.

قال ابن همام: حکیمه هی عمه ابی محمد، و لها حدیث بولاده صاحب الزمان، و هی روت انّ أمّ الخلف اسمها نرجس»(۶).

و قال فی باب ألقاب الائمهعلیهم السلام: «القائم علیه السلام: الهادی و المهدی»(۷).

و قال فی باب (أبواب الائمهعلیهم السلام):

«القائم صلوات اللّه علیه بابه عثمان بن سعید، فلما حضرته الوفاه أوصی إلی ابنه ابی جعفر محمد بن عثمان بعهد عهده إلیه أبو محمد الحسن بن علی علیه السلام، روی عنه ثقات الشیعه انّه قال: هذا وکیلی، و ابنه وکیل ابنی، یعنی ابا جعفر محمد بن عثمان العمری.

۴

و لما حضرته الوفاه فأوصی إلی ابی القاسم الحسین بن روح النمیری.

ثم أُمِرَ أبو القاسم ابن روح ان یعقد لأبی الحسن السمری. ثم بطن الباب»(۸) یعنی سدّ الباب.

و یحتمل ان ذکر الأبواب من کلام احمد بن محمد الفاریابی أو أبیه، أو کلام أبی

۱- ۱۲۹۸. کفایه الطالب فی مناقب امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۶.

۲- ۱۲۹۹. تاریخ أهل البیت: ص ۱۱۲.

۳- ۱۳۰۰. تاریخ أهل البیت: ص ۱۱۲-۱۱۳.

۴- ۱۳۰۱. و فی المحققه: (صقیله) خ. ل (صغیره).

۵- ۱۳۰۲. تاریخ اهل البیت: ص ۱۲۴-۱۲۵.

۶- ۱۳۰۳. تاریخ اهل البیت: ص ۱۳۳.

۷- ۱۳۰۴. تاریخ اهل البیت: ص ۱۵۰-۱۵۱.

٨- ١٣٠٥. هذه الزياده فی المصدر.

بکر محمـد بن احمـد بن محمد بن عبداللّه بن اسـماعیل المعروف بابن ابی الثلج، لأن نصـر لم یروِ عن الامام الرضاعلیه السـلام، فإنَّ کل الأبواب التی ذکرت تظهر مع القرائن الأخری انها من نفس التاریخ.

و نقل الشهید الاول انّه روی نصر المذکور عند المتوکل العباسی:

إنَّ النبی صلی الله علیه وآله أخذ بید الحسن و الحسین فقال: من أحبنی و أحبّ هذین و أباهما(۱) و أمهما کان معی فی درجتی فی الجنه یوم القیامه(۲).

فأمر المتوکّل أن یضرب ألف سوط.

فقال أبو جعفر بن عبدالواحد: انّه شخص سنی. فعفی عنه(۳).

التاسع عشر: المحدث الفاضل الملا علی القاری ء(۴).

و یعدونه من أکابر محدثیهم.

قال فی شـرح المشـکاه بعد ذکر الحدیث النبوی سـیکون بعده اثنا عشر خلیفه: «و قد حمل الشیعه الاثنا عشریه علی انهم من اهل النبوه متوالین اعم من ان تکون لهم خلافه حقیقه، یعنی ظاهراً أو استحقاقاً».

أولهم علی، و عدّهم إلی المهدی علی ما ذکرهم زبده الأولیاء الخواجه محمد پارسا فی کتاب (فصل الخطاب)(۵) مفصلاً، و قد تابعه مولانا نورالدین عبدالرحمن الجامی فی أواخر (شواه النبوه).

و قـد ذکر فضـائلهم و منـاقبهم و کرامـاتهم، و فیه ردّ عـل الروافض حیث یزعمون انّ اهـل السـنه یبغضون اهـل البیت باعتقادهم الفاسد و وهمهم الکاسد.

العشـرون: القاضـی جواد الساباطی، و کان نصـرانیاً و تسنن، نقل فی کتاب (البراهین السـاباطیه) و هو ردّ علی النصاری عن کتاب (اشعیا)(۶) قوله: «اند ذیر شل

۱- ۱۳۰۶. نقلنـا الروایه من البحار: ج ۴۳، ص ۲۸۰. نقلها عن مناقب ابن شـهر آشوب و نقلها الشـیخ ابن شـهر آشوب عن جامع الترمذی و فضائل احمد و شرف المصطفی و فضائل السمعانی و امالی ابن شریح، و ابانه ابن بطه.

۲- ۱۳۰۷. لم نعثر علی الحکایه فترجمناها.

۳- ۱۳۰۸. هو الشـیخ المحدث علی المتقی بن حسام الدین بن القاضی عبدالملک ابن قاضی خان القرشی صاحب کنز العمال و غیره.

۴- ۱۳۰۹. فصل الخطاب، ص ۶۲۰.

۵- ۱۳۱۰. راجع: کشف الاستار عن وجه الغایب عن الابصار، صص ۷۴ - ۷۵.

۶ - ۱۳۱۱. اثبتناه بما هو موجود فی النسخه التی ترجمناها من الکتاب. و فیها اختلافات عما هو موجود فی کتاب (کشف الاستار) للمؤلف (رحمه اللّه) و لم نشر إلی الفروقات لأنها - کما نبّه علیها سابقاً المؤلف رحمه اللّه - لا یمکن ضبطها لعدم اجاده تلک اللغه.

كم قورث اراداوت آف ذى ستم آف حيى انـدا برنـج شل كر داوت آف هز دوقس اند ذى سيرت آف كوسل اند سبت ذى سيرت آف نالـج انـداف مير آب ذى لا رد انـد شل سيـك هم اكوك انـدر ستيـذان ذى فير اب لا رداند شل مات حج افتر ذى سيت آف هزاپس نيزرز بروف افتر ذى بيريك آف هزير بس»(۱).

و ترجمته(۲): «و سيخرج من (قنس الاسى غصن، و ينبت من عروقه غصن، و سوف يستقر عليه روح الرب، اعنى روح الحكمه و المعرفه، و روح الشورى و العدل، و روح العلم و خشيه اللّٰه، و يجعله صاحب فكر وقّادٍ مستقيم فى خشيه الرب، فلا يحكم على الظاهر و السمع(۳)...».

و قال بعد ابطاله قول اليهود و النصارى فى تأويل هذا الكلام: «و هذا نص صريح فى المهدى عليه السلام حيث اجمع المسلمون انّه رضـى الله عنه لاـ يحكم بمجرد السـمع و الظـاهر، و مجرد البينه بـل لاـ يلاحظ الّا الباطن، و لم يتفق ذلك لأحـد من الانبياء و الاولياء»(۴).

إلى أن يقول: «و قـد اختلف المسـلمون فى المهـدى، فأما أصـحابنا من أهل السـنه، و جماعه قالوا: انّه رجل من اولاد فاطمهعليها السلام، اسمه محمد، و اسم ابيه عبداللّٰه و اسم اُمّه آمنه(۵).

و قال الاماميون: بل هو محمد بن الحسن العسـكرى الذى ولد سنه خمس و خمسين و مائتين من جاريه للحسن العسكرى اسمها نرجس فى سرّ مَنْ رأى فى

۱- ۱۳۱۲. قد ترجمناه من الفارسـيه على ما فى الكتاب، و قد ترجمه المؤلف (رحمه اللّٰه) إلى العربيه فى (كشف الاستار) ولكنه فاتته بعض العبارات فآلينا بتثبيت ما ذكرناه.

۲- ۱۳۱۳. العباره الفارسـيه هى: (پس حكم نمى كند از روى ظاهر و مجرد شـنيدن). والظاهر ان مقصوده من (و مجرد شـنيدن) هى (البيّنه) يعنى (فلاـ يحكم على الظـاهر و البينه) ولكنّا ترجمناها بالسـمع مراعاه للمؤلف (رحمه اللّٰه) فى كشف الأسـتار حيث قال: (فلا يقضـى كـذا بلجاجات الوجوه و لا يدين بالسـمع). و لا أدرى كيف كانت الترجمه هكذا إذا كانت العباره هى ما أثبته هو نفسه (رحمه اللّٰه) فى (النجم الثاقب).

۳- ۱۳۱۴. و كذلك قرأت فيما مضى انّه اتفق سابقاً لنبى اللّٰه داود كما وردت فى اخبارنا، و فى بعضها و سليمان.

۴- ۱۳۱۵. لايوجد قول للسنه بان اسم اُمّه آمنه، و لا أدرى من أين جاء به.

۵- ۱۳۱۶. و أنت خبير ان فى هذا الكلام عدّه اشتباهات منها (ثم غاب سنه) و الآخر (ثم ظهر) و ما تضمنه هذا الكلام، فتأمّل.

عصر المعتمد، ثم غاب سنه، ثم ظهر(۱)، ثم غاب، و هی الغیبه الکبری و لا یرجع بعدها الّا حین یرید اللَّه تعالی

و لمّا کان قولهم اقرب لما یتناوله هـذا النص و ان هدفی هو الدفاع عن امّه محمدصلی الله علیه وآله مع قطع النظر عن التعصب لمذهب، لذلک ذکرت لک ان ما یدعیه الامامیون یتطابق مع هذا النص» انتهی.

و قـد طبع هـذا الکتـاب قبل مـده طویله، و کان صاحبه فی عصـر المحقق صاحب القوانین، و صاحب الریاض رضوان اللَّه تعالی علیهما.

و لا یخفی ان هذه الجماعه کما علمت هم علماء و محدثون و عرفاء أهل السـنه و معروفوهم، و المعتمدون علیهم، و لم احصـل فی وقت تألیف هذا الکتاب علی اکثر من هذا الذی ذکرته ممّن یوافقون الامامیه فی هذا المدعی ۱۳۱۸).

و قالت طائفه أُخری من أهل السـنه بولادته بل وصوله إلی المقامات العالیه ولکنه توفی؛ مثل احمد بن محمد السمنانی المعروف بعلاء الدوله السمنانی کما فی تاریخ الخمیس و غیره، فنقل عنه انّه قال: فی ذکر الأبدال و أقطابهم؛ و قد وصل إلی الرتبه القطبیه محمـد بن الحسن العسـکری و هو لمّا اختفی دخل فی دائره الابدال و ترقی متدرجاً طبقه طبقه إلی أن صار سـید الأفذاذ، و کان القطب حینئذٍ علی بن الحسـین البغـدادی فلمّا جـاد بنفسه و دفن فی الشونیزیه صـلّی علیه محمـد بن الحسن العسـکری و جلس مجلسه و بقی فی الرتبه القطبیه تسع عشره سنه، ثم توفّاه اللَّه بروح و ریحان، و أقام مقامه عثمان بن یعقوب الجوینی الخراسانی و صلّی علیه هو و جمیع اصـحابه و دفنوه فی مدینه الرسول(۲) صـلی الله علیه وآله .. إلی آخر المزخرفات التی لابد للقلم و الورق ان یجلّ عنها.

و قال الملّا حسـین المیبدی شارح الدیوان قریباً من هذه الکلمات فی شرح الدیوان، و لعلّه اخذه من علاء الدوله فهو من الأقاویل الکثیره المردوده لدی الطرفین.

---

۱ – ۱۳۱۷. ذکر المؤلف(رحمه اللَّه) فی کشف الاسـتار بعضـاً ممـا فـاته هنـا، و فی ملحقات احقاق الحق لآیه اللَّه العظمی السـید شهـاب الـدین المرعشـی بعض آخر و قـد عـدّه مقـدّم کتاب کشف الاسـتار بطبعته الحـدیثه ثلاثه و أربعین من علمائهم غیر من ذکرهم المؤلف (رحمه اللَّه)، و نقل فی کتاب (من هو المهدی) مجموعه من أقوالهم.
۲ – ۱۳۱۹. راجع تمام الکلام بالفارسی فی (مجالس المؤمنین): ج ۲، ص ۱۳۶–۱۳۷. و فیه تکلمه اعرضنا عنها لا کتفاء المؤلف (رحمه اللَّه) بما نقله عنه.

و يقولون ان جميع الأمه من أهل الجنه؛ اما بالشفاعه، و أما الفرقه الناجيه و هى منحصره فى واحده و هى التى تدخل الجنه بلا شفاعه.

بل فى اصل مذهبهم اضطراب كما نقل فى الرياض عن بعض رسائلهم انّه قال: «نحن نقول فى بعض المسائل بقول الشيعه و فى بعضها بقول أهل السنه، و نثنى على عائشه و باقى زوجات النبى، فيلومنا الشيعه، و نلعن يزيد و نظائره فيوبخنا أهل السنه و يشتموننا».

و جاء فى اعتذار القاضى نوراللّه رحمهم الله من سلامه الفطره عن هذا السمنانى:

يمكن أن يقال بأن محمد بن الحسن العسكرى هذا الذى اتخذه شيخاً له هو غير محمد بن الحسن العسكرى الذى ولد فى سامراء بغداد بل هو (محمد بن الحسن) آخر كان فى عسكر الاهواز، أو فى عسكر مصر، و لم يتوضح حاله للشيخ، مع ان ما فى تلك الرساله المنسوبه إليه يتعارض مع ما فى (فصل النبوات و ما يضاف اليها) من رساله (بيان الاحسان لأهل العرفان) عند ما ذكره و قال: «المهدى عليه السلام جدّه خاتم النبيين صلى الله عليه وآله كان له من النطف الثلاث يعنى الصلبيه، و القلبيه، و الحقيقه، النصيب الاكمل، و الحظ الأوفر من حيث الاعتدال؛ لا غالباً و لا مغلوباً، و إذا كان فى حياته؛ و عند ما غاب فكان سبب غيبته تكميل هذه الصفات لتكون كذلك فى الحدّ الأوسط و يأمن من الافراط و التفريط و يثبت على الحق، و إذا لم يتحقق لحدّ الآن، فبدون شك انّه سوف يتحقق، و يصل إلى الكمال الذى بشأن المصطفى صلى الله عليه وآله و تشمل دعوته أهل العالم، و يكون هو قطب دهره فى مقام السلطنه بعد أميرالمؤمنين على عليه السلام» انتهى.

و بالجمله: ولو انّ صدق الشرطيه الجزئيه لا يستلزم صدق المقدم. ولكنه يعطى الاحتمال بوجوده و غيبته عليه السلام. و تقديم هذا الاحتمال على احتمال العدم ناظر إلى ترجيحه، فمن يحكم جزماً ولو لمره واحده بوفاه المهدى عليه السلام لا يسوق الكلام بهذا الأسلوب، كما لا يخفى على العارف بأساليب الكلام» تمّ كلام القاضى نوراللّه قلبه(۱).

و لا ثمره لهذا القول السخيف للاماميه الّا لرد أبى محمد على بن احمد بن سعيد

ص:۳۰۸

۱- ۱۳۲۰. تاريخ الاسلام و وفيات المشاهير والاعلام، ج ۲۰، ص ۱۶۱. (حوادث سال ۲۶۱ - ۲۷۱.

بن حزم الاموی الذی نقل عنه الذهبی فی تاریخ الاسلام(۱) ان الامام العسکری علیه السلام توفی و لم یعقب.

و قال ابن خلکان فی احوال ابن حزم:

«و کان کثیر الوقوع فی العلماء المتقدّمین، لا یکاد احدٌ یسلم من لسانه فنفرت عنه القلوب و استهدف لفقهاء وقته، فتمالأوا علی بغضه و ردوا قوله و أجمعوا علی تضلیله و شنعوا علیه و حذروا سلاطینهم من فتنته و نهوا عوامهم عن الدنوّ إلیه و الأخذ عنه، فأقصته الملوک، و شردته عن بلاده حتی انتهی إلی لبلبه فتوفی بها... سنه ست و خمسین و أربعمائه...»(۲).

و علی هذا نقول: إذا کان مراده، العقب و الخلف ان یکون ظاهراً بین الخلق، فلم یدع احد ذلک، و إذا کان مراده نفی الخلف مطلقاً حتی بنحو ما تقوله الامامیه و جماعه انّه کان مقرراً من یوم ولادته الاختفاء و الستر عن الاجانب و لا یراه احد الّا الثقات و الخواص احیاناً.

و کانت الاسباب المتعارفه لاختفائه موجوده فضلًا عن الاسباب الخفیّه الالهیّه.

فیکفی لرد ابن حزم فی هذا المقام شهادته علی نفیه فان طریق علمه مسدود علی مثله و أمثاله.

فمع کثره خدم و حاشیه الامام العسکری علیه السلام و کثره خواصه و ثقاته الذین یقدمون ارواحهم تلبیه الأوامره علیه السلام، و مع کثره زوجاته و جواریه فانّه إذا کان یولد من احداهنّ ولد کان یأمر بکتمانه.

و فی روایه المسعودی انّه أرسله مع جدّته فی سنه وفاته، و لم یذکر فی المحافل اسم أحد من تلک الجماعه و الأعوان الذین رافقوه(۳)، فضلًا عن اظهار سائر المطالب.

---

۱ – ۱۳۲۱. راجع وفیات الأعیان (لابن خلکان): ج ۳، ص ۳۲۷–۳۲۸، و قد ترجمه المؤلف (رحمه اللّه) باختصار، و نقلنا النص بما هو فی المطبوع.

۲ – ۱۳۲۲. قال المسعودی فی (اثبات الوصیه) ص ۲۱۷: «ثم أمر أبو محمد علیه السلام والدته بالحج فی سنه تسع و خمسین و مائتین و عرفها ما یناله فی سنه الستین، و أحضر الصاحب علیه السلام فأوصی الیه و سلّم الاسم الأعظم و المواریث و السلاح إلیه. و خرجت أم ابی محمد مع الصاحب علیه السلام جمیعاً إلی مکه؛ و کان احمد بن محمد بن مطهر ابو علی المتولی لما یحتاج إلیه الوکیل، فلما بلغوا بعض المنازل من طریق مکه تلقی الاعراب القوافل فأخبروهم بشدّه الخوف، و قله الماء، فرجع اکثر الناس الّا مَنْ کان فی الناحیه فانهم نفذوا و سلموا. و روی انّه ورد علیهم (علیه السلام) بالنفوذ».

۳– ۱۳۲۳. من الآیه ۲۸ من سوره النجم: «و ان الظنّ لا یغنی من الحق شیئاً».

فمن أی طریق یمکنه لابن حزم ان یحصل علی النفی الّا طریق التخمین و الظن، و انّه: «لایغنی من الحق شیئاً»(۱).

قال الذهبی فی تاریخ الاسلام(۲) فی احوال الامام العسکری علیه السلام: أمّا ابنه محمد بن الحسن الذی تدّعی الرافضه انّه القائم و الخلف و الحجه، فقد ولد سنه ثمان و خمسین و مائتین، و قال بعض: سنه ست و خمسین و مائتین، و عاش بعد ابیه سنتین و عُدم و لم یعرف کیف توفی... الخ.

فصل: اقوال العامّه فی المهدی

اقوال العامّه فی المهدی(۱)

و لم یعین جمهور اهل السنه المهدی الموعود فی شخص، و قالوا حدساً انّه لم یولد، و نفوا ان یکون المهدی علیه السلام هو من یدّعیه الامامیه و سخروا منهم و استهزؤا بهم، و عدّوا هذه الدعوی من الخرافات و الجهل، بل عابوا علیهم ذلک فی المنظوم و المنثور، و هجوهم، و لم یکتفوا بذلک حتی الصق علماؤهم الذین یدّعون لهم الفهم التتبع و الانصاف الافتراءات فی هذا المقام علی الامامیه، و انهم یذکرون کلماتهم عند نقلها لردها و توهینها بالبشاعه و التوبیخ، و لسنا محتاجین إلیه؟ مثل ما نسبه ابن خلدون و الذهبی فی تاریخ الاسلام(۳) و ابن حجر فی الصواعق(۴) و غیرهم انّه غاب فی ذلک السرداب و ما زال هناک فی طول هذا الزمان، و انّه یخرج من هناک، و نسب ابن حجر انهم یحضرون الخیل علی ذلک السرداب و یصیحون بأنْ یخرج الیهم من السرداب.

بل صرّح البعض منهم ان هذا السرداب فی الحله، و هکذا یفعلون الشیعه یوم الجمعه.

و نقل قطب الدین الاشکوری فی محبوب القلوب عن کتاب (عجائب البلدان):

«کان عند باب السرداب الذی غاب فیه مولانا صاحب الأمر سلام اللّه علیه فرس اصفر اللون، سرجه و لجامه من الذهب إلی زمان السلطان سنجر بن ملک شاه فجاء یوم الجمعه للصلاه، فقال: ما سبب وقوف هذا الفرس هنا؟

قالوا: سیخرج من هذا الموضع خیر الخلق و یرکب علیه.

۱- ۱۳۲۴. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر و الاعلام، ج ۱۹، ص ۱۱۳ (حوادث ۲۵۱ - ۲۶۰)..

۲- ۱۳۲۵. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر و الاعلام، ج ۲۰، ص ۱۶۱.

۳- ۱۳۲۶. الصواعق المحرقه فی الرد علی اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۴- ۱۳۲۷. راجع کشف الاستار: ص ۲۳۲.

فقال: لايخرج منها خير منّى فركبه.

و زعم الشيعه ان هذا الركوب لم يكن له مباركاً فسلط عليه طائفه الغز فأخذوا الملك منه»(۱).

و عباره الصواعق(۲) هى: «و لقد صاروا بذلك و بوقوفهم بالخيل على ذلك السرداب و صياحهم بأنْ يخرج اليهم ضحكه لأولى الألباب و لقد أحسن القائل:

ما آن للسرداب ان يلد الذى

كلمتموه بجهلكم ما آنا

فعلى عقولِكُمُ العفاء فانّكم

ثلثتمُ العنقاء و الغيلانا»

والحق ان مكان التعجب المخجل لتلك الجماعه مَنْ ينثر الشعير ليالى الجمع فى حضائر الحيوانات التى بنوها على سطوح مساجدهم و بيوتهم لحماراللّه، لأنه ينزل من العرش، و حتى لا يبقى الحيوان جائعاً.

فمن الطبيعى أن يعترضوا بهذا النوع من الاعتراضات على غيرهم.

والجواب: انّه لم يُرَ و لم يُسمع لحدّ الآن فى أى كتاب من كتب الشيعه من المتقدمين و المتأخرين، و الفقهاء، و المحدثين، و المؤمنين، و المنتحلين، الاماميه بأنّ المهدى عليه السلام بقى فى السرداب منذ غيبته، و سوف يوضح الجواب فى اواخر الباب السابع بشكل اكثر عن هذا الافتراء، و يُعلم مَنْ هو الجاهل والذى يقول جزافاً، و على مَنْ لابد أن يُضحك؟

فالحله بنيت سنه ثمان و تسعين و اربعمائه كما صرح بذلك ابن خلكان فى احوال صدقه بن منصور الملقب بسيف الدوله، و غيره من المؤرخين، و لذلك فهى معروفه بالحله السيفيه.

و ان اكثر مؤرخيهم نسبوا سرداب الغيبه إلى هناك، و لم يكن وقت الولاده حتى اسمها، كما يقول الشهرستانى فى الملل و النحل مع ادعائه طول الباع و كثره الاطلاع ان قبر الامام على النقى عليه السلام فى قم.

و لا ادرى إذا كانت منقولاته فى اللغه و النحو و الصرف هكذا بلا اساس فوا ويلاه بحال تلك العلوم و بما ان موضوع الكتاب خارج عن هذا النوع من العبارات لهذا يسد الباب، و نرجع إلى الاصل فنقول:

ص:۳۱۱

۱- ۱۳۲۸. صواعق المحرقه فى الرد على اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۱۳۲۹. الضمير يعود على الغيبه.

انّ هـذه الجمـاعه بـاقرارهم و اعترافهم بـل ان اجماعهم انعقـد على اخبار رسول اللّه صـلى الله عليه وآله بخروج ولـد منه يقال له المهـدى، و اعترفوا بأنّه لم يعين ذلك الشـخص، فحينئـذٍ ان يقال على كل سـيد حسـينى تنطبق عليه هـذه الأوصاف بأنّه المهدى الموعود إذْ لا يوجد مانع فى البين.

و لا طريق لهـذه الجماعه لنفى من تسـميه الاماميه بالمهـدى بالنص و المعجزه مع وجود الامكان و الجواز الّا عدم العلم، و احياناً تكون بعض الشبهات مانعاً للاعتراف و القبول.

اما عدم علمهم فلا ينافى علم الآخرين، غايه ان يطلبوا الدليل من الاماميه: ما هو طريق علمكم إلى امامته و مهدويته عليه السلام؟

فيقول الاماميه: انّ بكل دليل اثبتم نبوه خاتم النبيين صـلى الله عليه وآله لليهود و النصارى، فنحن نثبت مـدعانا بنفس تلك الادله و الطريق، و نفس اجوبتكم تلك التى أجبتم بها على اشكالاتهم و اعتراضاتهم فهى جوابنا على اشكالاتكم على تلك الادله.

كما هو مفصل فى كتب الاماميه خصوصاً كتاب (الابانه) للكراچكى الذى رتبه على هذا النسق.

ولو كان لـديهم اطلاع بمقـدار ما عنـد الاماميه من أخبارهم و أحاديثهم لما سـقطوا فى هـذا الوادى... و سوف تأتى الاشاره إلى جمله من النصوص و المعجزات؛ فى الباب الآتى.

و اما شـبهات هذه الطائفه فقد اجيب عليها بما تقدم و ما يأتى و بقيت بعضـها، و نحن نذكر جميعها على شكل السؤال و الجواب بنحو الاختصار، حيث يكون تسجيلها اسهل، و ليرجع إلى الكتب المبسوطه الشائعه و الرائجه فقد فصل ذلك فيها.

السؤال الأوّل

انّ هذا الذى تقولونه انتم الاماميه بأنّه المهدى من اولاد الحسين عليه السلام، بينما المهدى الموعود حسنى.

الجواب:

قد اتّضح فى هذا الباب بحمداللّه بطلان هذا السؤال بالنحو الأوفى

السؤال الثانى

ان اسم ابى المهدى الموعودعليه السلام عبداللّه، بينما اسم ابى مهديّكم (الحسن)عليهما السلام.

الجواب:

انّ هـذا قد تقدم ایضاً، و ان سـند هذه الدعوی ینتهی إلی زائده و هو مجروح و وضاع عندهم... مع انّه یتعارض مع روایات خلق کثیر من معتبریهم الذین تقدم ذکرهم.

السؤال الثالث

انکم تدّعون انّه علیه السـلام غاب منذ سـنین طویله و لم تتحقق مثل هذه الغیبه لأحد لحدّ الآن، فلما ذا لم یُشِرْ رسول اللّٰه صـلی الله علیه وآله إلی وصـفه بهـذا الوصف و الحال عند ما ذکر المهدی علیه السـلام بالاسم و الوصف، بل ذکرها(۱) کان اولی من ذکر باقی الصفات، فانّ الغیبه بهذه الطول من خوارق العادات؟

و هذه الشبهه لابن حجر فی الصواعق(۲).

الجواب:

أمّا أولاً: ان السـکوت عن وصف و انْ کان اولی بـذکره من سائر الاوصاف الاخری لا یضـرّ فی صـحه انطباق سائر الاوصاف، و وجود تلک الاوصاف یدلّ علی انّه هو المقصود، فلیس هو الّا مجرد اسـتبعاد... و لعلّ المصـلحه قائمه فی ترک ذلک الوصف و انْ کنّا لا نعرفها.

و أما ثانیاً: انّ عـدم الحصول علی هـذا الوصف فی الأخبار المنقوله فی هذا الباب لا یدل علی أنّ رسول اللّٰه صـلی الله علیه وآله لم یذکر هذا الوصف؛ فانّ ذلک متوقف علی اثبات ان کل ما قاله صـلی الله علیه وآله قد سـجّل و ثبت عند طبقه الصحابه، و قد تناقل جمیع ذلک الرواه الناقلون یداً بید بدون اسقاط و تغییر و سهو و خطأ.

و فی کـل ذلـک نظر، بـل قطع علی خلافه، فکثیراً مـا رؤی انّه نقل فی خبر ما لم ینقل فی الآخر، أو ان فیه مضـمون و فی النقل الآخر خلافه.

و ظهـور التغییر و التحریـف و الزیـاده و النقیصـه العمـدیه و السـهویه فـوق الاحصـاء، حـتی انّه قـد ألّفت کتب فی ذکر الأخبـار الموضوعه و کتب فی ردّها. و قد جمعت فی

۱- ۱۳۳۰. قال ابن حجر فی ضمن ردّه علی معاشر الامامیه فی غیبه المهدی(ع): «و ان الجمهور غیر الامامیه علی ان المهدی غیر الحجه هذا إذ تغیّب شـخص هذه المدّه المدیده من خوارق العادات فلو کان هو لکان وصفه (ص) و آله و سلم بذلک اظهر من وصفه بغیر ذلک ممّا مرّ». صواعق المحرقه فی الرد علی اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۱۳۳۱. فی المطبوع (الحمقی بدل (الحمقاء).

کتب الدرایه کثیر من الأخبار المصحفه و المحرقه.

فالـذی لا یتخوف من وضع الخبر أو تغییره لنصـره مـذهبه أو توهین المـذهب الذی یخالفه، فما هو رادعه فی اسـقاط ما لا یوافق مذهبه؟

و قد جُمع فی کتب الامامیه المطوله کثیر من ذلک عن أهل السنه بما یرتبط بهم.

و أما ثالثاً: فدعوی عدم الورود امّا عن جهل أو تجاهل.

فقـد نقـل الامامیه عنه صـلی الله علیه وآله و عن أمیرالمؤمنین علیه السـلام بما یفیـد التواتر، و فیهم جماعه من أهل السـنه الـذین مدحوهم و أثنوا علیهم و حکموا علیهم بالصدق و الدیانه.

و أما اصـحاب ابن حجر فانّهم نقلوا ایضاً اخباراً صـریحه بغیبه المهدی علیه السـلام، و کذلک بالضـمن فرووا نصّه صلی الله علیه وآله علی أنّ ابن الامام الحسین علیه السلام التاسع هو المهدی.

و روَوْا ایضاً انّه علیه السلام یخرج فی آخر الزمان.

و لا یمکن الجمع بین الروایات الّا بالقول بوجوده و غیبته علیه السـلام. و سوف یشار إلی هـذه الأخبار فی الباب الآتی ان شاءاللّه تعالی

اقوال العامّه فی المهدی(۲)

السؤال الرابع

انه قرر فی الشـریعه المطهره ان الصـغیر لاـ تصـح ولایته، و لا یسـلط طفل علی مال و روح و عرض محترم، و انتم معشـر الامامیه تدّعون الامامه و الرئاسه الکبری لمهدیکم الذی عمره اربع أو خمس سنوات، و هذا لا یتفق مع الشرع.

و کذلک لم یوصـفه النبی صـلی الله علیه وآله بانّه یؤتی الحکمه و الامامه فی صـباه فی ضـمن صـفات المهدی علیه السلام، مع انها من الصفات الجمیله و الجلیله.

و لا بد من نقل عباره ابن حجر فی الصواعق لتکون عبره للناظرین، و هی:

«ثم المقرر فی الشـریعه المطهره ان الصـغیر لاـ تصـح ولاـیته فکیف ساغ لهؤلاء الحمقاء(۱) المغفلین ان یزعمـوا امـامه من عمره خمس سنین و انّه اوتی الحکم صبیاً مع انّه صلی الله علیه وآله لم یخبر به؟ ما ذلک الّا مجازفه و جرأه علی الشریعه الغراء».(۲)

و قال فی موضع آخر: «و کذا کان اللازم توصیفه بأنّه یؤتی الحکم صبیاً و لم یخبر به النبی صلی الله علیه وآله».

و من ظرائف المقولات التی ترتبط بهذا الموضوع ما قاله ابن عربی فی

۱- ۱۳۳۲. صواعق المحرقه فی الرد علی اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۱۳۳۳. الفتوحات المکیه، ج ۶، ص ۵۱.

الفتوحات[1] فی ضمن حالات الامام المهدی علیه السلام:

«یقسم المال بالسویه، و یعدل فی الرعیه، یأتیه الرجل فیقول یا مهدی اعطنی، و بین یدیه المال فیجی ء له ما استطاع أن یحمله؛ یخرج علی فتره من الدین، یزع اللّه به ما لا یزع بالقرآن، یمسی الرجل جاهلاً، و جباناً و بخیلاً فیصبح عالماً شجاعاً کریماً...» إلی آخر ما ترجمناه سابقاً.

و ان مضمون الفقره الأخیره ان برکاته و فیوضاته تصل فی زمانه إلی حدّ ان الانسان یمسی جاهلاً، و جباناً و بخیلاً، فیصبح ببرکه فیوضه علیه السلام عالماً و شجاعاً و کریماً.

و ظاهر هذه العباره غیر خفی علی ادنی طلبه.

قال المولوی عبدالعلی الهندی - الملقب عند العلماء هناک ببحر العلوم - فی رساله (فتح الرحمن)، بعد کلام فی ذکر المهدی علیه السلام: «و قال الشیخ قدس سره: «یمسی جاهلاً بخیلاً فیصبح اعلم الناس اکرم الناس، یعنی حینما یتصف بهذه الصفات کان لیلتها جباناً و کان بخیلاً و بعد مرور لیله واحده صار فی وقت الصبح اعلم الناس و صار اشجع الناس و صار اکرم الناس، یعنی یکون معدوم النظیر فی العلم و الشجاعه و الجود».

و مقصود هذا الکلام هو: ان اللّه تعالی یکرم هذا الخلیفه فی لیله واحده بکل هذه المراتب و المنازل، و اکثر من ذلک فانّه یتصف بالاضداد، کما یقال الشیعه ان الامام المهدی علیه السلام معصوم من ایّام طفولته مثل عصمه الانبیاءعلیهم السلام، انتهی.

الانصاف هو ان مثل هذا الفهم علی طرفی نقیض بین ان یکون له هذا اللقب الجلیل و هذا الاعتقاد و بین مذهب الامامیه.

فانّه یوصف فی حال رجولته بثلاث صفات حسنه و بثلاث صفات رذیله خبیثه التی هی اقبح من کل أو اکثر الصفات القبیحه، و تتشعب منها مثل الحرص و الطمع و الحقد و الحسد و حبّ الدنیا و جمیع الشهوات و اللذائذ و امثال ذلک، و هی نادراً ما تجتمع فی شخص واحد، بینما هی اجتمعت فی هذا الخلیفه الالهی سنیناً، و ما وجد مثل هذا الشخص الجاهل المبتلی بأنواع المعاصی.

ص:۳۱۵

۱- ۱۳۳۴. کما فی قوله تعالی «و لتصنع علی عینی» - من الآیه ۳۹، سوره طه.

الجواب:

و باللّه التوفيق؛ ان حفظ النفس و المال و عرض النفس المحترمه متوقف على

مقدار من العلم الذى يعلم به كيف يحفظها من الحوادث و الآفات.

و من القدره بحيث يتمكن ان يعمل بما علم.

و من الدين و التقوى ليعمل بما علمه و يقدر عليه؛ حتى لا يماطل و لا يخالف.

و لهذا قرر الشارع المقدس انّه لابد من توفر شروط فى اولئك، و عين طرقاً لمعرفه و احراز تلك الشروط فيهم، و الزم أن لا تتخطّاها زياده و لا يجوز ان تنقص، لأن الطرفين يسببان اختلال النظام فى أمور المعاش و المعاد، و بذلك نقض الغرض لبعثه الانبياء.

و امّا الامامه التى هى الرئاسه الكبرى، و النيابه الخاصه عن النبى المرسل على جميع العباد، بل ان جميع الأشياء من المكلفين و غيرهم و زمام الدين و الروح و العرض جميعاً بكف كفايته.

و لصاحب ذلك المقام شروط و اوصاف اُخرى لابد أن تكون متوفره فيه ليتمكن ان يقوم بعهده تلك الرئاسه و الولايه.

و حسب مذهب الاماميه فان جمله من تلك الشروط موهوبيه، و انها لا تحصل بالكسب و التعب و المشقه و الرياضات و العباده و تحصيل العلوم حتى لو انفق عمر الدنيا كلّه.

فانّه يتميز عن سنخ الرعيه من عالم الطينه إلى اصل النطفه و انعقادها و ولادته و نشؤوه و تربيته يخالفهم و يغايرهم فى العقل و النفس و الروح و الجسد.

و لا طريق لمعرفه الشخص الذى فيه هذه الشروط و احرازها فيه الّا من طريق النصف الالهى، و صدور المعجز منه مقارناً لدعواه كما هو ثابت فى محلّه.

و ان ولايه أولئك ليس هى كولايه الولي و الوصى و المتولي و القيم و الوكيل و أمثالهم، فان وجود هؤلاء و عدمهم بيد المكلفين فانهم يعطونها إلى من يشاؤون، و تكون لها شروط فاذا اجتمعت بشخص قادر طُوّقت رقبته بطوق الولايه الّا بزعم ابن حجر و اصحابه فانهم يدّعون ان اساس غايه و عمل الامامه هو السياسه و اجراء الحدود و حفظ الثغور، فمن كان فيه ذلك امكنه ان يكون اماماً ولو كان فاسقاً! كما صرح بذلك الغزالى الشافعى فى مبحث الامامه من (الاحياء) فى ضمن الاصول

التسعه التی ذکرها، و علیه فانّه یکون طریق ولایه الامام من سنخ ولایه متولی الاوقاف و القیم علی الایتام، و من جهه ادنی

فیمکن لکل جماعه لها وجود سیاسی ان تجعل ملکاً اماماً ولو کان مثل (شیر شخص القزوینی) لم یتحلّی بأی صفه من صفات الانسانیه فضلاً عن الوصول إلی کمالات اهل الصفوه و الخله؛ ولو کان مثل معاویه الغدار و یزید الخمار القمار و الولید الجبار و مروان الحمار؛ فانهم و حسب اصول هذه الجماعه کانوا من أهل الامامه الحقه و نواب النبی صلی الله علیه وآله، و اولواالامر الواجبی الاتباع.

و علی هذا یأتی اشکال ابن حجر علی الامامیه، فکیف جمع ذلک - و العقل غیر قادر علی القیام بأمور السیاسه و حفظ الثغور - فکان اماماً للمسلمین؟

و اما الامامیه فیقولون: ان تعیین المام من اللّه عزوجل فمن اراده صنعه(۱) و آتاه الحکمه(۲) و جعله اهلاً للرئاسه و الامامه، و عنداللّه تعالی یتساوی الصغیر و الکبیر و الأسود و الأبیض، فیمکن ان یهبها لکل احد و علی ایه حال کان وصفه.

و جمیع الأشاعره یقولون - و ابن حجر منهم: انّه من الممکن ان یری الانسان أو یسمع و یفهم و یحفظ بیده أو رجله کما یکون ذلک بأذنه و عینه و حواسّه الباطنیه!

فلا کلام اذن فی امکان أن یؤتی اللّه تعالی الحکمه إلی طفل، و ان ذلک ینطبق علی قواعدهم، و لا یکون محلاً للاعتراض.

و امّا وقوعه فیکفیه قصه عیسی علیه السلام حینما اعترض الیهود علی مریم باعتراض ابن حجر: «کَیْفَ نُکَلِّمُ مَنْ کانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیّاً»(۳).

فکیف یعلّم العاقل الفاهم طفلاً فی المهد لایعرف شیئاً و لا یقدر ان یتکلم؟

قال عیسی علیه السلام: «انّی عبداللّه».

انّی عبد الذات الاحدیه الذی له جمیع الصفات الجمیله و القدره التامه التی اعطی لطفل کما اعطاه إلی کلیمه و خلیله.

«آتانی الکتاب».

و قد اعطانی الکتاب الذی اعطاه لرسله و جعله علامه لنبوتهم.

۱- ۱۳۳۵. کما فی قوله تعالی «و آتیناه الحکم صبیاً» - من الآیه ۱۲، سوره مریم.

۲- ۱۳۳۶. الآیه ۲۹، سوره مریم.

۳- ۱۳۳۷. اشاره إلی قوله تعالی «الّا من أتی اللّه بقلب سلیم» الآیه ۸۹ - سوره الشعراء. و من هذا المعنی قوله تعالی «و ان من

شيعته لابراهيم إذ جاء ربّه بقلب سليم» الآيات ۸۳ و ۸۴ – سوره الصافات.

«و جعلنی نبیاً».

و شرفنی بخلعه النبوه و رفعنی بمنصب الرساله و السفاره.

«و جعلنی مبارکاً اینما کنت».

و حیثما کنت فانّه فتح ابواب خیراتی الدینیه و الدنیویه و البرزخیه و الاُخرویه و الظاهریه و الباطنیه إلی عباده، و قد أجری عیون الفیوضات و المنافع و البرکات من قلبی و لسانی و عملی لعباده.

«و أوصانی بالصلاه و الزکاه ما دمت حیاً».

و دعانی فی جمیع حیاتی إلی الصلاه التی هی المعراج إلی حضرته المقدسه، و امرنی بحبس النفس عن اللذائذ و الشهوات و المنهیات.

«و براً بوالدتی و لم یجعلنی جباراً شقیاً».

و احسن الیّ إذ عرفنی حق نعمه و احسان و تربیه والدتی فاقوم بشکر و حمد مشقتها و تعبها، و لم یجعلنی عاصیاً و شقیاً أری نفسی مستحقاً لکل احسان و خدمه و لا اری لأحد حقاً علی نفسی.

«والسلام علیّ یوم ولدت و یوم أموت و یوم أبعث حیّاً».

و سلام و أمان اللّه لی من شرور و فتنه شیاطین الجنّ و الانس، و من البلاء و العذاب البرزخی، و من اهوال و شدائد یوم البعث إذ کنت من یوم الولاده و حتی ذلک الیوم فی أمن و أمان من الآفات الدینیه و الامراض القلبیه حتی آتی فی محضر القرب الالهی بقلب سلیم(۱).

فمع التأمل و التدبّر فی الجمله یظهر ان جمیع اصول الشرائع و خصائص النبوه قد بینها هذا النبی المرسل ابن الاربعین یوماً مع اصول اعمال الجوارح لاُمّته.

فلم یر و لم یسمع بهذه الآیات، الجاهل الغافلر ابن حجر، أو انّه اصاب القدره الکامله نقص. أو انّه زال القابل(۲) لهذه النعمه من العباد.

۱- ۱۳۳۸. القابل محل نزول العله، فلو لم یکن القابل لما امکن تحقق العله لعدم المحل الذی تهبط فیه... مثاله لا یمکن للحجر ان یکون عالماً لعدم وجود القابل للعلم. و أما الطفل فعدم صلاحیته للعلم من جهه العاده و لیست بالاستحاله العقلیه، و الامتناع العادی یمکن ان ینقض ببعض الافراد فیکون التحقق نادر مما یصلح ان یتحقق خلاف القاعده ببعض الافراد و هو کاف للنقص.

٢- ١٣٣٩. كتاب الفتن، ص ٣٤٧.

و انهم لا يشترطون الاستعداد و القابليه لشی ء.

و روی نعیم بن حماد فی کتاب (الفتن)(۱) ان عیسی یقول للمهدی علیه السلام: «انما بعثت وزیراً و لم ابعث امیراً».

و لا شک ان الأمیر أفضل من الوزیر؛ و کیف یمکن مع الوزیر هکذا، بینما یبقی الأمیر المده المدیده فی وادی الجهل و الخطأ، و مع ذلک فهو افضل منه؟!

و نظیر عیسی علیه السلام یحیی علیه السلام فانه تعالی اخبر باننا فعلنا به من صباه ذلک: «یا یحیی خذ الکتاب بقوه و آتیناه الحکم صبیاً».

و قد اجری اللّه تعالی علی قلم ابن حجر هذه الآیه اقتبسها فی جوابه عند ما قال فی مقام الطعن علی الامامیه انّهم یقولون فی حق المهدی علیه السلام: «آتیناه الحکم صبیاً» و هذا مجازفه و جرأه علی الشریعه الغراء(۲).

و الحمدللّه الذی ظهر من هو المتجرأ.

و من الطرائف ان علماء اهل السنه ادّعوا لبعض اطفالهم مقامات عالیه، ولکنهم استغربوا ذلک لابن رسول اللّه صلی الله علیه وآله.

یقول ابن عربی فی الفتوحات:(۳) «اعلم ان الناس لا ـ یستغربون من الحکمه الّا من الطفل الصغیر لانها غیر متعارفه بینهم الّا الحکمه الظاهره التی هی من الفکر و التدبر، و لیس الصبی عادهً محلاً ـ لها، فیقال ان ذلک الصبی نطق بالحکمه. و تظهر رعایه اللّه تعالی بهذا المحل ظاهراً و زاده فی یحیی و عیسی علیهما السلام فانهم نطقوا بالحکمه یعنی علموا بما قالوه، لا انّه اجری علی ألسنتهم، و ذلک علم ذوقی لأنه لا یصح مثل هذا التکلم فی مثل هذا الزمان و العمر الّا ان یکون عن ذوق، فاعطاهم اللّه تعالی الحکمه فی حال الصغر، و هذه الحکمه هی النبوه و لا تکون الّا بالذوق... إلی أن یقول:

«و قد نطق فی المهد جماعه اعنی فی حال الرضاعه، و قد رأینا اعظم من هذا، رأینا من تکلّم فی بطن اُمّه و أدی واجباً، و ذلک ان اُمّه عطست و هی حامل به،

۱- ۱۳۴۰. راجع: الصواعق المحرقه فی الرد علی اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۱۳۴۱. الفتوحات المکیه، ج ۷، صص ۱۷۲ - ۱۷۳.

۳- ۱۳۴۲. نقلنا هذا المقطع من النص من کتاب الشیخ الاکبر محیی الدین ابن عربی ترجمه حیاته من کلامه (محمود محمود الغراب): ص ۱۵۵-۱۵۶.

فحمدت اللّه، فقال لها من بطنها: يرحمك اللّه؛ بكلام سمعه الحاضرون!

و امّيا ما يناسب الكلام فان ابنتى زينب سألتها كالملاعب لها و هى فى سنّ الرضاعه و كان عمرها فى ذلك الوقت سنه، أو قريباً منها؛ فقلت لها بحضور امّها و جدتها: يا بنيه ما تقولين فى الرجل يجامع أهله، و لا ينزل؟

فقال: يجب عليه الغسل!

فتعجب الحاضرون من ذلك و غشى على جدّتها من نطقها، و فارقت هذه البنت فى تلك السنه و تركتها عند امّها، و غبت عنها، و اذنت لأمها فى الحج فى تلك السنه، و مشيت انا على العراق إلى مكه، فلما جئنا المعرف خرجت فى جماعه معى أطلب أهلى فى الركب الشامى، فرأتنى و هى ترضع ثدى امها، فقالت: يا أمّى هذا أبى قد جاء!

فنظرت الأم حتى رأتنى مقبلاً على بُعْدٍ و هى تقول: هذا أبى، هذا أبى.

فنادانى خالها، فاقبلت، فعند ما رأتنى ضحكت و رمت بنفسها علىّ، و صارت تقول لى يا أبت يا أبت...(۱).

و هذا و أمثاله من هذا الباب.

يقول المؤلف:

ان هـذه المسـأله التى سألهـا ابن عربى ابنته هى نفس المسـأله التى ابتلى بها فى عصـر الخليفه الثانى و لم يتمكن الخليفه عليها، و يحكى جميع الصحابه عنها و اجاب أميرالمؤمنين عليه السلام الطفله التى ترضع فبيض وجوه ائمتهم...

و نقل ايضاً ابن الصلاح فى (علوم الحديث)(۲)، و الخطيب فى (الكفايه)(۳) عن ابراهيم بن سعيد الجوهرى انّه قال: «رأيت صبياً ابن اربع سنين قد حُمل الى المأمون قد قرأ القرآن، و نظر فى الرأى غير انّه إذا جاع يبكى».

و هناك حكايات من هـذا النوع فى تراجم جمله من عرفائهم، و ان ذكرها يوجب التطويل؛ حتى انهم قالوا ان الشيخ عبـدالقادر كان لا يرضع من ثدى اُمّه فى شهر رمضان، و انهم رجعوا إليه فى سنه اشتبهوا فيها.

۱- ۱۳۴۳. علوم الحديث، ص ۱۳۱.

۲- ۱۳۴۴. كتاب الكفايه فى علم الروايه، ص ۶۴.

۳- ۱۳۴۵. مناقب آل أبى طالب (ابن شهر آشوب): ج ۳، ص ۳۶۷؛ بحارالأنوار، ج ۴۳، ص ۲۷۸؛ الطرائف، ص ۱۹۶؛ تذكره الفقهاء، ج ۱، ص ۲۵۴.

امّیا ما قیل أنّه لما ذا لم یذکر النبی صلی الله علیه وآله هذه المنقبه فی ضمن اوصافه علیه السلام فیجاب علیه، انّه یعرف من الجواب السابق، و بالاضافه إلی ذلک نقول: ان هذا الوصف فی أهل بیته کان شائعاً و مرتکزاً فی الاذهان فکانوا من طفولتهم اصحاب العلم و الحکمه و الکمال بدون أی تردد، و لم یتعلموا عند احدٍ، و هو ثابت و مبیت فی محلّه؛ و ان الحسنین داخلان فی آیه التطهیر، و لیس هناک رجس اقبح من الجهل و عدم العلم؛ و فی الأخبار المشهوره عند الفریقین ان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله اشار الیهماعلیهما السلام و قال: «هذان ولدای امامان قاما أو قعدا»(۱).

یعنی قاما إلی الجهاد، أو سکتا و قعدا؛ سواءاً دعیا الناس إلی انفسهما، ام لم یدعوا.

أو انّه کنایه عن ثبوت هذا المنصب لهما علی کل حال.

و ظاهر العباره، بل صریحها ان هذا المنصب ثابت لهما من ذلک الوقت - فانّه من المستهجن جداً أن یقول أحد ان هذا الشخص الحاضر عالم أو شجاع أو کریم، و یقصد به انّه یکون کذلک بعد ثلاثین سنه أو بعد أربعین سنه! - و ان عمر هذین الامامین لم یتجاوز السبع أو الثمان سنین حین وفاه الرسول الاکرم صلی الله علیه وآله، واللَّه أعلم فی أی وقت قال رسول اللَّه صلی الله علیه وآله هذه العباره.

روی یوسف السلمی فی عقد الدرر(۲) عن الحاظ ابی عبداللَّه نعیم بن حماد انّه روی عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال: یکون هذا الأمر فی اصغرنا سناً، و اجملنا ذکراً، و یورثه اللَّه علماً، و لا یکِلُهُ إلی نفسه».

السؤال الخامس

ان عمراً بهذا الطول من خوارق العاده، و لم یحدث لحدّ الآن فی هذه الأمه مثله.

و سیأتی جوابه فی آخر الباب السابع مفصلاً، و لا فائده هنا فی تکراره.

اقوال العامّه فی المهدی(۳)

السؤال السادس

تقولون معاشر الامامیه ان المهدی دخل سرداب بیت أبیه، و أمّه تنظر إلیه، و ما زال هناک و ینتظر حتی یخرج من هناک، و لم یره احد هناک، و هذا بعید من جهتین:

۱- ۱۳۴۶. عقدالدرر فی اخبار المنتظر، ص ۴۲.

۲- ۱۳۴۷. لعدم وجود المصدر بین ایدینا قمنا بترجمه النص الفارسی.

أولاهما: عدم وجود الطعام و الشراب، و لازمه ان يعيش انسان بدون غذاء.

و الأُخرى عدم رؤيته فى ذلک المكان مع توفر شروط الرؤيه.

و يظهر من الگنجى و غيره ان هذه النسبه مسلّمه عند علمائهم، و هذه عباره الذهبى فى تاريخ الاسلام: «محمد ابن الحسن العسكرى بن علىّ الهادى بن الجواد بن على الرضا؛ أبو القاسم العلوى الحسينى خاتم الاثنى عشر اماماً للشيعه و هو منتظر الرافضه الذين يزعمون انّه المهدى، و انّه صاحب الزمان، و انه الخلف الحجه، و هو صاحب السرداب بسامراء»... إلى أن يقول:

«و لهم اربعمائه سنه و خمسون سنه ينتظرون ظهوره، و يدّعون انّه دخل سرداباً فى البيت الذى لوالده و أمّه تنظر إليه، و لم يخرج منه إلى الآن، فدخل السرداب و عدم و هو ابن تسع سنين».

و قال فى أحوال الامام العسكرى عليه السلام بعد أن ذكر انه والد الامام الحجه:

«وهم – أى الرافضه – يدّعون بقاءهُ فى السرداب من أربعمائه سنه، و انّه صاحب الزمان، و انّه حىّ يعلم علم الاولين و الآخرين، و يعترفون انّه لم يره احدٌ.

و بالجمله جهل الرافضه عليه مزيد فنسأل اللَّه ان يثبت عقولنا و ايماننا».

و سيأتى الجواب مفصلاً فى الباب السابع، مع انّه لم يدّعِ أحد من علماء الاماميه مثل هذا الادّعاء فى أى كتاب فضلاً عن نسبه ذلک اليهم جميعاً؛ و مع هذا الافتراء العظيم فانّه يدعو اللَّه ان يثبت عقله و ايمانه.

و على فرض التسليم؛ فقد اجبنا على الاستبعاد الاول هناک كما أجاب به الگنجى ايضاً.

و قد أجبنا على الاستبعاد الثانى على النحو الاوفى هناک فى ذيل الحكايه الثانيه قصه مدن اولاده عليه السلام، و الحكايه السابعه و الثلاثين قصه الجزيره الخضراء، و نكتفى بنقل عباره الميبدى فى شرح الديوان؛ روى عن عبداللَّه بن مسعود عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله انّه قال:

«انّ للَّه تبارک و تعالى ثلاثمائه شخص قلوبهم على قلب آدم عليه السلام، و له أربعون شخص قلوبهم على قلب موسى عليه السلام، و له سبعه اشخاص قلوبهم على قلب ابراهيم عليه السلام، و له خمسه اشخاص قلوبهم على قلب جبرئيل عليه السلام، و له ثلاثه اشخاص قلوبهم على قلب ميكائيل، و له شخص واحد قلبه على قلب اسرافيل كلما مات

واحد جعل اللّه تعالی محلّه واحداً من الثلاثه، و کلما مات واحد من الثلاثه جعل اللّه تعالی مکانه واحداً من الخمسه، و کلما مات واحداً من الخمسه جعل اللّه مکانه واحداً من السبعه، و کلما مات واحد من السبعه جعل اللّه تعالی مکانه واحداً من الاربعین، و کلما مات واحد من الاربعین جعل اللّه تعالی مکانه واحداً من الثلاثمائه، و کلما مات واحد من الثلاثمائه جعل اللّه تعالی مکانه واحداً من العامه؛ بهم یدفع اللّه تعالی البلاء عن هذه الامه»(۱).

و قال الشیخ علاء الدوله فی العروه:

«یطوی لهم الأرض و یمشون علی الماء، و یتسترون عن أعین الناس، و یجتمعون فی مکان ضیق مملوء من أهل الشهاده و لا یکون بدنهم غیر ممسوس، و لا یری لهم ظل، و یرتلون القرآن عالیاً و ینشدون الشعر و یبکون و تأخذهم الوجد و الرقص و لا یسمع احد انشادهم؛ و یمکن ان یجعلون من الخسیس نفیساً، و من النفیس خسیساً و یؤثرون علی المحتاجین، و یمشون فی البلاد الربع المسکون، و یجتمعون بالسنه مرّتین، مره فی یوم عرفه بعرفات، و مره فی رجب فی المکان الذی یؤمرون به».

و ملّا حسین المیبدی من علمائهم المعروفین و هو من الذین یستشهدون بکلامه و قد ذکر جمله من مؤلفاته الکاتب الچلبی فی (کشف الظنون)(۲)، مثل (شرح هدایه الحکمه) و (شرح الکافیه) و (جام گیتی نما) و (شرح الدیوان) المذکور.

و ما قیل بأنهم یثبتون له علم الاولین و الآخرین فهو قول صحیح، ولکن من غیر المعلوم ان ما یقوله جمهور الامامیه فی حقه علیه السلام اکثر مما یقوله اهل السنه لأقطابهم و مشایخهم.

نقل الشیخ عبدالوهاب الشعرانی فی المبحث الخامس و الأربعین من (الیواقیت)(۳) عن أبی الحسن الشاذلی: ان للقطب خمس عشره علامه؛ ان یمدّ بمدد

۱- ۱۳۴۸. راجع: کشف الظنون، ج ۱، ص ۸۰۲.
۲- ۱۳۴۹. الیواقیت و الجواهر فی بیان عقائد الاکابر، ص ۴۴۶؛ راجع ایضاً کشف الاستار، ص ۱۵۰؛ و تکملته: (و یکرم بکرامه الحلم و الفضل بین الموجودین، و انفصال عن الاول، و ما انفصل عنه الی منتهاه، و ما ثبت فیه و حکم من قبل و ما بعد، و حکم ما لا قبل له و لا بعد، و علم الاحاطه بکل معلوم ما بدا من السر الاول إلی منتهاه ثم یعود الیه) انتهی.
۳- ۱۳۵۰. فرق الشیعه، صص ۱۰۹ - ۱۱۰.

العصـمه و الرحمه و الخلافه و النيـابه، و مـدد حمله العرش، و يكشـف له عن حقيقه الـذات - يعنى ذات الحق جـلّ و علاـ - و احاطه الصفات... الخ.

و بحسب أصولهم و قواعدهم فلا يمكن ان تنكشف حقيقه الذات و يبقى شى ء من الممكن فى ستر الخفاء.

و نقل الميبدى فى شـرح الفصوص عن الجندى: «انه نقل الشيخ صدرالدين عن ابن عربى: عند ما وصلت إلى بحر الروم من بلاد الاندلس قررت فى نفسـى حينها ان لا أجلس فى السفينه فانكشفت لى تفاصيل احوالى الظاهره و الباطنه إلى آخر عمرى، و التى ظهرت كلها بعد التوجه التام و المراقبه الكامله حتى صـحبه ابيك اسـحاق بن محمد و جميع أحوالك و اتباعك من الولاده إلى الموت و أحوالكم فى البرزخ، و كان ثابتاً حينها ان منشأ هذا الاطلاع هو معدن العلم الالهى» انتهى.

و مع تمكن الاطلاع على المعدن المذكور فلا يبقى فرق بين الماضـى و المستقبل، و القله و الكثره، و العلوم الظاهره و الباطنه، و امـا مـا قـاله و قـد اعترف به انّه لاـ يمكن لأحـد ان يرى ذلك، فهو ايضاً كـذب لم يخجل من ارتكابه، مع تلك الجلاله و الشأن الذى اعطوه له.

أما فى الغيبه الصـغرى و هى حدود سبعين سنه فقد وصل إلى خدمته عليه السلام خلق كثير، و قد ثبتت اسماؤهم فى اغلب كتب الامـاميه، و قـد ألّفت بعضـها فى ايـام ولاـدته، و بعضـها فى الغيبه الصـغرى، و قريب منهـا، و هى موجوده إلى الآـن، و الظاهر ان الـذهبى لم ير شـيئاً منها... بل قد تقدّم ان البلاذرى الحافظ المعتبر عندهم قد روى عنه عليه السـلام فى الحديث المسـلسل الذى جميع سلسـلته من المعروفين و كل واحد منهم يوصف بصـفه متفرد بها فى عصـره مثل السيوطى و الجزرى و نظائرهما؛ و سوف يأتى انه تشـرف بخدمته عليه السـلام جماعه فى الغيبه الكبرى ايضاً، حتى ان منهم من تشـرّف إلى لقائه عليه السـلام و قد أشـرنا إلى اسمائهم سابقاً.

السؤال السابع

ما هى الحكمه فى غيبه هذا الامام، فانّه مع هذا العمر الطويل قد تجنب الخلق خائفاً على الدوام، و لم ير احد من الخاصه و العامه شيئاً منه؛ يقول ابن تميميه الحنبلى - مؤسـس الطريقه و بانى طائفه الوهابيه الخبيثه فى نجـد، و قـد أخذ الشـيخ عبدالوهاب تلك المذاهب الفاسده من كتبه - فى كتاب (منهاج السنه) الذى كتبه

رداً على (منهاج الكرامه) لآيه اللّه العلامه الحلى: (مهدى الرافضه لا خير فيه إذْ لا نفع دينى و لا دينوى لغيبه).

الجواب:

بعد الاعتراف بامامه الحجه بن الحسن عليه السلام و بقائه بالنصوص و المعجزات و قاعده اللطف، فكيف يترك العباد الى انفسهم مع كل هذا الجهل و الحسد و التباغض و التكالب و التقارب و التضاد و اتّباع الهوى بدون رئيس و بلا اضطرار يبين لهم الصلاح و الفساد و النفع و الضرر الدينى و الدنيوى فى دينهم و عقلهم و روحهم و بدنهم و عرضهم و مالهم، و يحركهم الى ذلك و يفعلون ما يقول لهم و يحفظهم و يؤمنهم من الخطأ و النسيان و السهو و المعصيه، فانّ ذلك سيكون نقضاً لغرض التكليف و بعثه النبى صلى الله عليه وآله، لأنهم عليهم أن يطيعوا و ينقادوا و يسمعوا لكلامه و يطيعوا لأوامره بلا استثناء لأنّ الحجه قد تمّت عليهم به و خرس لسان عذرهم، كما هو مفصل فى الكتب الكلاميه.

أو انّهم يعترفون و يسلمون بهذا المدّعى مما شاه مع الخصم، لأن هناك مسائل اُخرى فلا موقع لهذا السؤال، حتى من معاشر الاماميه.

أمّا من ناحيه اهل السنه؛ أولاً:

ان طول عمر المهدى عليه السلام و اخفاؤه عن الخلق انما هو من الافعال الالهيه، و هم لا يرون لأفعاله تعالى علّه، فلا يفعل الّا اذا كان فى الفعل صلاح و خير و انّما كل ما يفعل فهو خير فانّنا لا نعرف الصالح و الأصلح، و لا يجب على اللّه فعل ما نراه صالحاً أو أصلح، و ليس قبيحاً أن يدخل جميع الأنبياء جهنم، أو يدخل الكفار و الشياطين الجنه؛ بل ان فى ذلك الخير و الحكمه و الصلاح.

و عليه لا يحق لأهل السنه أن يسألوا عن وجه الحكمه لهذا الفعل الالهى و باقى افعاله.

و ثانياً: لا ضرر من عدم العلم بوجه الحكمه فى فعل الهى على وجوب الاعتقاد بصدور ذلك الفعل، كما قد خفيت الحكمه عن الأمه فى أكثر أحكام الدين و اسرار العبادات، و خفيت اغلب مفاسد كثير من النواهى.

و كذلك لم تكن جمله من أفعال و أوامر رسول اللّه صلى الله عليه وآله الّا من جهه الوحى و الأمر الالهى، و لم يكن هذا الجهل سبباً لضعف العقيده بالصدور أو رفع اليد عمّا كان محلاً للتكليف بالضروره.

ص:٣٢٥

و ثالثاً: النقض بالدجال؛ بانّه موجود فی خبر بل فی اخبار فی کتب صحاحهم، و یأتی فی آخر الباب السابع، انّه کان موجوداً قبل مدّه من رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و هو محبوس فی جزیره فی اطراف الجزائر المغربیه و عالمٌ بفتن آخر الزمان و ما سوف یفعله بنفسه، و سوف یبقی حیّاً إلی أن یقتل بید المهدی علیه السلام أو عیسی علیه السلام.

و هو شریکه علیه السلام فی طول العمر و الغیبه؛ فاذا کانوا لعدم علمهم بحکمه وجوده و غیبته رفعوا ایدیهم عن الدجال؛ فنحن - نعوذباللّٰه - نسحب أیدینا عن مهدینا صلوات اللّٰه علیه.

و للگنجی الشافعی هناک کلام ذکرناه فی الباب المذکور.

و رابعاً: و فی الأخبار الصحیحه عند الفریقین - و نحن قد سجلنا اکثر من خمسین طریق فی کتاب فصل الخطاب - و جاء فی جمله من صحاحهم ما مضمونه: إن کل ما وقع للاُمم السابقه و خصوصاً بنی اسرائیل فسوف یقع لهذه الأمه، حتی لو کانوا قد دخلوا فی جحر حیوان، فهذه الامه تدخل ذلک ایضاً.

و کان لأکثر الانبیاءعلیهم السلام غیبات طویله و غیر طویله ابتعدوا فیها عن اممهم بأمرٍ الهی و لم یکن لأحد علم عنهم.

ذکر شیخ المؤرخین علی بن الحسین المسعودی (الذی ینقل أهل السنه من کتبه، مثل مروج الذهب و اخبار الزمان، و یعتمدون علیه، و قد مدحه محمد بن شاکر الکتبی فی فوات الوفیات و ذکر کتبه) غیبات للأنبیاء و الاوصیاء فی کتاب (اثبات الوصیه).

و إذا لم یکن فی هذه الامه غیبه للحجه - الذی باعترافهم افضل من عیسی علیه السلام، و انّه افضل من جمیع الانبیاء و المرسلین غیر اولی العزم منهم، و انّه لا یأتی حجه غیره بعد ذلک إلی یوم القیامه - فیلزم تکذیب تلک الأخبار الصریحه المتواتره بحسب المضمون.

و لا فرق بین طول و قصر زمان الغیبه لأن هذا الاختلاف کان موجوداً هناک ایضاً.

و أما من ناحیه معاشر الامامیه فانهم یعترفون ان لغیبته علیه السلام حکمه طبعاً، بل حِکَم؛ ولکنهم ممنوعون من ائمتهم علیهم السلام عن البحث و التفتیش فی فهم سرّها.

بل ان بعض العلماء حرّم ذلک؛ قال الشیخ المقدم ابو محمد الحسن بن موسی

النوبختی فی کتاب (الفرق و المقالات)(۱) بعد أن ذکر مذهب الامامیه فی حق المهدی صلوات اللَّه علیه و غیبته علیه السلام:

«لأنه لیس للعباد أن یبحثوا عن اموراللَّه و یقضوا بلا علم لهم، و یطلبوا آثار ما ستر عنهم، و لا یجوز ذکر اسمه، و لا السؤال عن مکانه حتی یؤمر بذلک، إذ هوعلیه السلام مغمود خائف، مستور بستر اللَّه، و لیس علینا البحث عن امره، بل الحیث عن ذلک و طلبه محرم لا یحل و لا یجوز... الخ».

و المروی فی علل الشرائع(۲)، و اکمال الدین(۳) انّه قال علیه السلام(۴): «ان لصاحب هذا الامر غیبه لابدّ منها، یرتاب فیها کل مبطل.

فقلت له: و لِمَ جعلت فداک؟

قال: لأمر لم یؤذن لنا فی کشفه لکم.

قلت: فما وجه الحکمه فی غیبته؟

قال: وجه الحکمه فی غیبته، وجه الحکمه فی غیبات من تقدمه من حجج اللَّه تعالی ذکره؛ ان وجه الحکمه فی ذلک لا ینکشف الّا بعد ظهوره، کما لا ینکشف وجه الحکمه لما أتاه الخضرعلیه السلام من خرق السفینه، و قتل الغلام، و اقامه الجدار، لموسی علیه السلام الّا وقت افتراقهما.

یا ابن الفضل! ان هذا الأمر امرٌ من اللَّه، و سرٌّ من سرّ اللَّه، و غیب من غیب اللَّه، و متی علمنا انّه عزوجل حکیم صدّقنا بأن أفعاله کلّها حکمه، و ان کان وجهها غیر منکشف لنا».

و مع ذلک فقد ورد ان بعض الرواه عند ما یسألون عن حکمه الغیبه فانهم علیهم السلام یجیبون بما یسکت الراوی، و یظهر من الخبر المتقدم ان ما یقولونه علیهم السلام لیس هو السرّ الحقیقی و لیس هو تمام وجه الحکمه، کما ورد فی اخبار کثیره ان سبب غیبته علیه السلام هو خوف القتل.

و قد اعتمد الشیخ الطوسی رحمه الله فی کتاب الغیبه علی هذا السبب، و انّه لا عله تمنع من ظهوره الّا خوفه، و ان منع اللَّه تعالی الظالمین من قتله علیه السلام من غیر طریق النهی بل

۱- ۱۳۵۱. علل الشرایع، ج ۱، ص ۲۴۶.
۲- ۱۳۵۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۸۲.
۳- ۱۳۵۳. عن الامام الصادق علیه السلام.
۴- ۱۳۵۴. نقله (رحمه اللَّه) بالمعنی متصرفاً. و راجع النص فی الغیبه (الطوسی): فصل فی ذکر العله المانعه لصاحب الامر(ع) من الظهور، ص ۳۲۹ - و ما بعدها من الطبعه المحققه.

بأسباب الالهيه يوجب الجبر و ينافى التكليف و ينقض الغرض به باستحقاق الثواب!

و الفرق بينه عليه السلام و بين آبائه الطاهرين عليهم السلام فقد كانوا ظاهرين بين الناس و كان سلاطين الجور فى كل عصر و اكثر الناس يخالفونهم و يعادوهم، بخلافه عليه السلام فانّه صار مستوراًعليه السلام. و أما سبب ستره دونهم عليهم السلام لأنّ السلاطين و الولاه كانوا مطمئنين انهم عليهم السلام لا يرون الخروج عليهم، و لا يعتقدون انّهم يقومون بالسيف.

و ليس لذلك صاحب الزمان، لأنّ المعلوم منه انّه يقوم بالسيف و يزيل الممالك و يقهر كل سلطان و يبسط العدل على جميع وجه الأرض، فمن كانت هذه صفته فهو يعارض و يضاد الملك فبالطبع يكون خائفاً، و يسعون جاهدين فى قلع جذوره و قمعه.

و بما انّه آخر الحجج فان قتله يكون ابطالاً للوعد الالهى، لأنه لا يوجد أحدٌ يأتى مكانه، فلذلك أمن بحسب الامر الالهى من القتل الى ذلك الزمان الذى يظهر فيه.

فكانت غيبته و استتاره بملاحظه هذا الخوف واجبه بالحكمه(۱).

و روى فى العلل(۲) و كمال الدين(۳) وجه آخر للحكمه من الغيبه:

قال الراوى: قلت له: ما بال أميرالمؤمنين عليه السلام لم يقاتل فلاناً و فلاناً و فلاناً؟(۴)

قال: لآيه فى كتاب اللّه عزوجل: «لو تزيلو لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً اليماً»(۵).

قال: قلت: و ما يعنى بتزايلهم؟

قال: ودائع مؤمنين فى أصلاب قوم كافرين، و كذلك القائم عليه السلام لن يظهر أبداً حتى تخرج ودائع اللّه تعالى فاذا خرجت ظهر على مَنْ ظهر من اعداءاللّه فقتلهم».

و نتيجه هذا الخبر الشريف هى ان وجه الغيبه لاستخلاص النطف التى يكون

۱– ۱۳۵۵. علل الشرايع، ج ۱، ص ۱۴۷.
۲– ۱۳۵۶. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۴۱.
۳– ۱۳۵۷. فى الترجمه بدل (فلاناً... الخ) (المخالفين له).
۴– ۱۳۵۸. من الآيه ۲۵: سوره الفتح.
۵– ۱۳۵۹. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۸۰.

منها أهل الايمان من اهل النفاق؛ لأنّ بسط اليـد بسـبب الظهور يوجب قتل أهل الخلاف، و بقتلهم تـذهب هـذه الـذريه الصالحه الذين هم فى اصلابهم.

و فى الحكمه البالغه ان هذا امرٌ مطلوب و كان هو علّه صبر و سكوت و ترك أميرالمؤمنين عليه السلام جهاد الذين تقدموه، لأنه كان عليه السلام يعلم ان فى اصلاب أهل الردّه نطف المؤمنين كما هو مشاهد و محسوس بكثره.

و ان صـبره و قعـوده عليه السـلام عن طلب حقّه هـو مثـل اختفـاء امـام العصـرعليه السـلام بـل روى الفاضـل الخـبير قطب الـدين الاشـكورى تلميذ المحقق الداماد فى (محبوب القلوب) عن سيدالشـهداءعليه السـلام عند ما حمل يوم عاشوراء على معسكر ابن زياد فكان يقتل بعضاً و يترك آخرين مع وضوح تمكنه من قتلهم، فسـئل عليه السلام عن سبب ذلك، فقال: رفع الحجاب الذى امـام عينى فرأيت نطفاً فى اصـلابهم فعرفت اولئك الـذين يخرج من نطفهم اهل الايمان فتركت قتلهم، و رأيت الـذين لايخرج منهم صالح فقتلتهم.

و أمثـال هـذه الاعمـال التى هى عمل أهل الولايه فى تـدبير امور الخلق بنحو لا يلفت، اذن لا يصـح ان يعترض على افعالهم، بل يجب حملها على الحكمه الاجماليه و المصالح العامه بدون حاجه للعلم التفصيلى بها.

و روى فى كمال الدين(١) ايضاً عن سدير عنه عليه السلام انّه قال: «انّ للقائم منّا غيبه يطول امدها.

فقلت له: يا ابن رسول اللّه و لِمَ ذلك؟

قـال: لأـنّ اللّه عزوجـلّ أبى الّـا ان تجرى فيه سـنن الانبيـاءعليهم السـلام فى غيباتهم، و انّه لابـدّ له - يا سـدير - من استيفاء مـدد غيباتهم، قال اللّه تعالى: «لَتَرْكَبُنَّ طبقاً عن طبق»(٢) أى سنن مَنْ كان قبلكم».

و هذا اشاره إلى ذلك الوجه الذى ذكرناه سابقاً.

اقوال العامّه فى المهدى(۴)

السؤال الثامن

مع كـل هـذه الاختلافـات التى ظهرت بين الشـيعه فى الفروع و الاـصول، فلمـا ذا لم يظهر لعـده من مخلصـى الشـيعه المسـموعه أقوالهم و يرفع به الاختلاف الذى صار سبباً لتفسيق و تضليل و تكفير بعضهم لبعض، فهو الأمان الذى لا خوف فيه.

١- ١٣۶٠. الانشقاق: الآيه ١٩.

٢ - ١٣۶١. لعلّ الواو العاطفه عطف بيان فالتوحيـد هو توحيـد الـذات، و توحيـد الصـفات، و توحيـد العباده بتفصـيل مـذكور فى الكتب العقائديه و لعلّ المقصود من توحيد الافعال هنا هو توحيد الفاعل و العلّه الفاعليّه، واللّه أعلم.

الجواب:

ان اكثر البشر على وجه الأرض ينكرون وجود الذات الأحديه المقدسه جلّ ثناؤه، يعترفون انّ كلّ ذلک الاختلاف مراتب توحيده و صفاته و أفعاله(۱) باطل و قائله ضال و يسبب الخلود فى النار لأكثرهم الّا طريقه واحده و فى كل ذلك، فلم يحذر اللّه تعالى أبداً من أى شىء، و لم يستخدم قدرته فى رفع الاختلاف الموجود و حلّ الخصام المتنازع فيه، و ايجاد المعرفه الضروريه و العلم الوجدانى فى النفوس و القلوب بما لا يبقى فى القلب شىء الّا الحق... و هذا(۲) أهم باضعاف غير متناهيه و وليّه و نائبه و خليفته فى الأرض.

و كل عذر يقال الترک اللّه عزوجل ذلک، فان وليّه اولى بذلک العذر لتركه رفع الاختلاف.

السؤال التاسع

تقولون انتم الاماميه بامامه امام سُلِبت منه جميع لوازم الامامه و ذاتيات الرئاسه العامه و النيابه الالهيه و الخلافه النبويه مثل بيان الأحكام و حلّ الخصومات و اجراء الحدود و حفظ الثغور و اخذ الحقوق، و عانه المظلوم، و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر و دفع الظالم و تجهيز العساكر و امثال ذلک الذى هو الغرض من نصب الامام سواء كان بالنص أو بالاجماع. ......Xeالقيام بالأمور المذكوره و تنظيم القظايا الشرعيّه و اصلاح المفاسد الدينيّه و الدنيويّه للمسلمين.

و مع انتفاء هذه الواجبات المذكوره عنه بسبب عدم تمكّنه من القيام بها فانّه يسقط عن الامامه، و لا يبقى شىء صار من اجله امام، والذى يليق بهذا المنصب من هو جدير بهذا اللقب. و أما مهديكم فهو من قال عنه ابن تيميه فى منهاج السنه: «لا خير فيه إذ لا نفع دينى و لا دنيوى لغيبته».

الجواب:

امّا على طريقه أهل السنه؛ فأولاً:

فينقض بغيبه أغلب الأنبياءعليهم السلام مع ان الغرض من بعثتهم هو انفاذ الاحكام

ص:۳۳۰

۱- ۱۳۶۲. يعنى و ايجاد هذه الحاله للاعتقاد بتوحيده أهم بأضعاف المرّات من الاعتقاد بوليّه... الخ.

۲- ۱۳۶۳. زدنا هذه العباره لتصحيح سياق الجمله.

المذكوره و اجراء الواجبات المعروفه اصالهً؛ و اما الامام فهو مكلف بذلك بالنيابه عنهم.

و غيبه اولئك مذكوره فى كتب السير و التواريخ و الأخبار النبويه عند الفريقين، و لا تقبل الانكار، و يكفى لاثبات هذا المدعى غيبه يونس عليه السلام عن قومه، بل عن كل متحرك فى الأرض، بل تحت الأرض الّا ذلك الحوت الذى كان فيه بطنه، بنص القرآن المجيد.

و لا يمكن لأى مسلم ان يسلب النبوه عنه بسبب هذه الغيبه، و انّه لم يكن نبيّاً فى كل هذه المده التى فارق بها الامه و سار فى السفينه و فى بطن الحوت إلى حين عودته إلى قومه، و ان نبوته و نبوه غيره تدور فى دائره حضوره و سلطته التى تذهب احياناً و تعود اُخرى و يكون النبى فى بعض الاحيان رعيه و تابعاً.

فانه من البديهى ان الخلق لا يخلون عن هذين الصنفين.

و لم يحتمل احد لحدّ الآن هذا الاحتمال السخيف و القول البديهى البطلان.

و ايضاً فان وقت اعتزالهم يكون عند ما يراد هلاك اُمتهم؛ كما روى الثعلبى و غيره يؤمر النبى يراد عذاب امّته بهلاكهم أن يأتى إلى مكه المكرمه و يبقى فيه يعبداللّه تعالى إلى ان يحين اجله.

و أوضح و اعجب من كل ذلك اختفاء و غيبه النبى الأكرم صلى الله عليه وآله، كما فى السيره الحلبيه لبرهان الدين الشافعى، و غيرها؛ فقد روى عن ابن اسحاق انّه صلى الله عليه وآله اختفى ثلاث سنين بعد نزول السوره المباركه: «يا أيها المدّثر، قم فأنذر» فى بيت الأرقم؛ فاذا أراد الصلاه، ذهب مع جماعه ممن آمن إلى شعب من شعاب مكه و صلّوا.

و قوّى هناك ان مده الاختفاء فى بيت الأرقم استمرت حتى ظهرت الدعوه و هى أربع سنوات؛ و هكذا فى المده التى حوصروا فيها بشعب أبى طالب بل حبسوا فيها به.

و هكذا فى الغار، و مده من بعدها. بل فى جميع ايام البعثه لم يكن له قوه و سلطه لانفاذ تلك الامور الّا الدعوه إلى التوحيد و الرساله و قليل من اعمال الجوارح.

و طبق سياق السؤال فلا بد من سلب النبوه عنه صلى الله عليه وآله – و العياذ باللّه – فى تلك المده المذكوره.

ص:٣٣١

و مثل هذا الشخص – الذی یقول هذه المقاله(۱) – خارج عن دائره الاسلام.

و ثانیاً: صرح علماء أهل السنه علی ان القوه و السلطنه الفعلیه لیست شرطاً فی النبوه و الامامه حیث إذا فقدت ذهبت النبوه و الامامه.

قال الشیخ ابو مشکور السلمی الحنفی؛ محمد بن عبدالرشید بن شعیب الکشی – و یعدونه مجدد الالف الثانی – فی کتاب (التمهید فی بیان التوحید) و نقل العباره الاولی، فلعل العلماء رأوا عدم الحاجه فی نقلها فی الکتب العربیه:

«قال: قال بعض الناس بانّ الامام إذا لم یکن مطاعاً فانّه لا یکون اماماً؛ لأنه إذا لم یکن القهر و الغلبه له فلا یکون اماماً.

قلنا: لیس کذلک؛ لان طاعه الامام فرض علی الناس، فان لم یکن القهر فذلک یکون من تمرد الناس؛ و هو لا یعزله عن الامامه.

فلو لم یُطَع الامام فالعصیان حصل منهم، و عصیانهم لا یضرّ بالامامه، ألا تری انّ النبی ما کان مطاعاً فی اول الاسلام، و ما کان له القهر علی اعدائه من طریق العاده و الکفره(۲)، و قد تمردوا عن أمره و دینه، و قد کان هذا لا یضرّه و لا یعزله عن النبوه.

و کذا الامام خلیفه النبی لا محاله.

و کذلک علی علیه السلام ما کان مطاعاً من جمیع المسلمین، و مع ذلک ما کان معزولاً، فصحّ ما قلنا؛ ولو ان الناس کلهم ارتدوا عن الاسلام – و العیاذ باللّه تعالی – فانّ الامام لا ینعزل(۳) عن الامامه، فکذلک بالعصیان»(۴).

و خلاصه العباره هو ما ذکر بان النبوه و الامامه من المناصب الالهیه و لیست کالسلطنه و الحکومه العرفیه فاذا وصل القهر و الغلبه و امکان اجراء الأوامر و النواهی الی مقام العفلیه فهی باقیه و الّا فیکون مثله مثل السلطان بلا مُلک و لا عسکر و لا یقال له حینئذٍ سلطان.

و قد ورد فی اخبار أهل السنه ایضاً ان الائمه من قریش.

و فی جمله منها ان الخلافه تبقی فی قریش دائماً(۵)، کما فی صحیح البخاری عن

۱- ۱۳۶۴. فی الکشف (والکفره قد) باسقاط الواو العاطفه من (قد).

۲- ۱۳۶۵. هکذا فی الکشف، و فی الترجمه (لم ینعزل) بدل (لاینعزل).

۳- ۱۳۶۶. راجع کشف الاستار: ص ۱۴۱-۱۴۲.

۴- ۱۳۶۷. فی صحیح البخاری: ج ۸، ص ۱۰۵ – کتاب الاحکام: باب الامراء من قریش، ح ۱، عن الرسول(ص): «ان هذا الامر فی قریش...» – و فی المقدمه لابن خلدون: ص ۱۹۴ (و ثبت ایضاً فی الصحیح لا یزال هذا الامر فی هذا الحی من قریش).

۵- ۱۳۶۸. راجع فتح الباری (ابن حجر العسقلانی): ج ۱۳، ص ۱۰۰ و ما بعدها.

رسول اللّه صلی الله علیه وآله انّه قال: «لایزال هذا الامر (الخلافه، کما صرّح الشراح)(۱) فی قریش ما بقی منهم اثنان»(۲).

و فی روایه اُخری ما بقی من الناس احدٌ.

و قال الشیخ شمس الدین محمد بن العلقمی الشافعی تلمیذ السیوطی فی الکوکب المنیر، و هو شرح للجامع الصغیر لأُستاذه، بعد ذکر ما تقدم:

«و لأنَّ الناس کانوا یتبعون قریش فی الجاهلیه، و کانوا رؤساء العرب، فصاروا تبعاً لهم فی الاسلام، و هم اصحاب الخلافه، و هذه الخلافه مستمره لهم إلی آخر الدنیا ما بقی فی الناس اثنان»(۳).

و قد ظهر ما قاله صلی الله علیه وآله فمن زمنه إلی الآن لم تزل الخلافه فی قریش من غیر مزاحمه لهم علی ذلک، و من تغلب علی الملک لاینکر ان الخلافه فی قریش(۴)، فاسم الخلافه باق لهم ولو انه بقی مجرد اسم.

و قد احتمل ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری الذی هو شرح علی صحیح البخاری، هذا المعنی وعدّه احد احتمالات الخبر المذکور.

و احتمل ایضاً انّه لم یقصد منه الإخبار بل انّه امر جاء به بصوره الخبر، یعنی علیکم ان تتخذوا خلیفه من قریش دائماً(۵).

و علی طریقتهم فان الرعیه هی التی تصنع الخلیفه و من ثمّ یأتّمون به.

و أجاب الکرمانی علی الاشکال ان الحکم فی زماننا فی غیر قریش:

بانّ الخلیفه فی بلاد المغرب و مصر من قریش(۶).

و قال فی فتح الباری: «ان هذا صحیح ولکنه غیر مبسوط الید و لیس له من

۱- ۱۳۶۹. صحیح البخاری: ج ۸، ص ۱۰۵ - کتاب الاحکام: باب الامراء من قریش، ج ۲.
۲- ۱۳۷۰. راجع فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۰.
۳- ۱۳۷۱. راجع: فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۱.
۴- ۱۳۷۲. قال ابن حجر العسقلانی فی (فتح الباری): ج ۱۳، ص ۱۰۱: «والحدیث و ان کان بلفظ الخبر فهو بمعنی الأمر کأنه قال ائتمّوا بقریش خاصه...».
۵- ۱۳۷۳. فی فتح الباری: ج ۱۳، ص ۱۰۱: (و قال الکرمانی: لم یخلُ الزمان من وجود خلیفه من قریش إذ فی المغرب خلیفه منهم علی ما قیل و کذا فی مصر).
۶- ۱۳۷۴. لم نجده هذه العباره فی فتح الباری.

الخلافه الّا الاسم فقط»(۱).

و هذه العباره صریحه فی ان التسلط و الحکومه لیستا شرطاً للخلافه و الامامه، بل ان الخلیفه و الامام مَنْ قال اللَّه تعالی و الرسول صلی الله علیه وآله بانّه خلیفه و امام و ان لم یمکّنه الغاصبون و المتغلبون.

و فی هذا المعنی فلا فرق حینئذٍ بین الحضور و الغیاب و الظهور و الاختفاء.

و قال ملک العلماء شهاب الدین بن عمر الدولت آبادی فی کتاب (مناقب السادات) المسمّی ب (هدایه السعداء): «ان یزید باغٍ متغلب خارجی، و ان الخروج علی الامام حرام فی جمیع الادیان، و ان یزید اللعین خرج علی الحسین علیه السلام بدون تأویل و قتله محاربه».

و قال هناک ایضاً: «عند ما قُتل علی بن ابی طالب علیه السلام کانت الخلافه منه إلی الحسن بن علی علیهما السلام ثم منه إلی الحسین بن علی علیهما السلام، و بغی فی عهد الحسین یزیدُ بن معاویه بغیاً صار مسلطاً به».

و یکفی لاثبات هذا المدّعی و جواب ذلک السؤال الذی لا اساس له هذا المقدار من العباره ان شاءاللَّه.

و لا فائده من جمع کل کلماتهم و تناقضاتهم و هفواتهم فان هذا المقدار کاف و شاف للمنصف، و ان المعاند لایقتنع باضعاف ذلک.

و اما علی طریقه معاشر الامامیه ایدهم اللَّه تعالی فانهم یقولون:

ان اللَّه إذا اراد أن یخلق الامام انزل قطره من ماء المزن فتقع علی ثمره من ثمرات الأرض فیأکل منها حجه ذلک العصر فتنعقد نطفه الامام منها(۲).

فاذا مضی له أربعون لیله سمع الصوت(۳).

۱- ۱۳۷۵. فی البحار: ج ۲۵، ص ۳۸، عن بصائر الصفار باسناده عن الصادق(ع): «ان اللَّه إذا أراد ان یخلق الامام انزل قطره من ماء المزن فیقع علی کل شجره فیأکل منه ثم یواقع فیخلق اللَّه منه الامام فیسمع الصوت فی بطن اُمّه فاذا وقع علی الأرض رفع له منار من نور یری اعمال العباد... الحدیث».

۲- ۱۳۷۶. فی البحار: ج ۲۵، ص ۳۹، باسناده عن الصادق علیه السلام: «إذا اراداللَّه ان یقبض روح امام و یخلق من بعده اماماً انزل قطره من ماء تحت العرش إلی الأرض فیلقیها علی ثمره أو علی بقله فیأکل تلک الثمره أو تلک البقله الامام الذی یخلق اللَّه منه نطفه الامام الذی یقوم من بعده. قال: فیخلق اللَّه من تلک القطره نطفه فی الصلب ثم یصیر إلی الرحمن فیمکث فیها اربعین لیله، فاذا مضی له اربعون لیله سمع الصوت... الحدیث».

۳- ۱۳۷۷. فی البحار: ج ۲۵، ص ۳۹، ح ۸.

فاذا مضى له اربعه أشهر كتب على عضده الأيمن: «و تمت كلمه ربّك صدقاً و عدلاً لا مبدّل لكلماته و هو السميع العليم»(۱).

فاذا ولد رُفع له عمود يشرف به على الخلائق يرى اعمال العباد(۲).

و ينزل عليه امر اللّٰه فى ذلك العمود، و ان ذلك العمود نصب عينه فى كل مكان ذهب(۳).

و نظر و ملأاللّٰه وليه من محبته بحيث لا يمكن أن يقبل ذلك غيره، و ملأه ايضاً من خوفه بحيث لا يخاف من شى ء غيره، و ملأه من الزهد فلا يرغب فى شى ء من الدنيا و غير الدنيا الّا ما يأمره به، و ملأه من الكرم و الجود بحيث انّه فى ايثاره لا يرغب بنفسه عن بذلها فى طريقه.

و ملأه من الشجاعه حتى لا يهاب من اى مخلوق.

و ملأه من التوكل فانّه لايعرف و لا يرى شيئاً غيره يضرّ أو ينفع.

و على هذا المنوال فانّ جميع الصفات الحسنه مستقره و محفوظه فى قلبه.

و بعكس ذلك فلم يظهر على مرآه قلبه شى ء من رجس الأخلاق الذميمه، و تظهر بها حقيقه الأشياء، و يعرف و يرى قبائح بواطن المعاصى فينفر منها بالطبع، و يوكل به روح القدس فيؤيده و يسدده و لا يفارقه.

و ليس يعتريه غفله أو سهو أو نسيان.

و قلبه مثل البيت المعمور و العرش فهو محل نزول الملائكه و طوافها و عروجها دائماً.

و قد اعطى انواعاً من ابواب العلوم.

و هو عله حركه الفلك و ايجاد الخلائق من الفلك إلى الأفلاك، فكلّها كانت به و وحدت لأجله.

و يحيى من طفوله وجوده يأكل و يشرب، و يعبداللّٰه كما يريده اللّٰه تعالى و يفعل ما يشاءه و يسبّح و يمجّد و يهلّل و يكبّر و يصلّى و يصوم و يحجّ و يفعل كلّ ذلك.

و بعد أن ألطفه من ألطافه و احسانه و نعمه غير المتناهيه و أوصله إلى الكمال

۱- ۱۳۷۸. فى البحار: ج ۲۵، ص ۳۸، مع ۵، ح ۶ و غيرهما.
۲- ۱۳۷۹. راجع الروايات فى البحار: ج ۲۶، ص ۱۳۲-۱۳۶ (باب ان اللّٰه تعالى يرفع للامام عموداً ينظر به إلى اعمال العباد).
۳- ۱۳۸۰. المفسده بمعنى الضرر.

الذی یمکن للممکن أن یصله؛ زینه بأمر ارشاد و هدایه خلقه بما لا یخرجه عن اختیاره و رغبته و یکون قابلًا لاستحقاق الثواب و المکرمه.

و انه علیه السلام یُظهِر الدعوه مع عدم وجود مفسده(۱) فی اظهارها، فمن سمع أحسن لنفسه؛ الا(۲) جلس فی فلک کبریائه سکت أو غاب. و ان جمیع مراتب هدایته و ارشاده للخلق التی هی من مناصبه انما هی بالنسبه إلی مقاماته علیه السلام بنسبه القطره الی البحر، و کلّما کان ممکناً فانّه لایظهر فیه نقص و لا ینقص من مقاماته الّا ما شاءاللّه بمضمون قوله: «و لئن شئنا لنذهبنّ بالذی اوحینا الیک»(۳) یأخذ کل ما اعطاه.

فلو ان عالماً عابداً زاهداً متبحراً یسقط عن مقامه لو حبس فی مطموره و یذهب منه علمه و زهده، و لا یقال له عالم زاهد، فکذلک الامام فیسقط من مقام الامامه بغیبته عن الخلق، مع ان الفرق بینهما اکثر من ما بین الثری و الثریّا.

و یقولون ثانیاً: ان کل اقسام الخیر و النعم و البرکه قد وصلت منه علیه السلام إلی جمیع الخلائق، و دفع بوجوده علیه السلام کل انواع البلاء و العذاب علی اختلافه الذی استحقوه بأعمالهم القبیحه و افعالهم السیئه، بینما فنت الاُمم السابقه بارتکاب عشر معشار ذلک و انتهت بالمسخ و الخسف و الغرق و الحرق.

و انّه علیه السلام قائم مقام جدّه الاکرم صلی الله علیه وآله فی دفع العذاب لوجوده بین الخلق، بمضمون: «ما کان اللّه لیعذبهم و انت فیهم»(۴).

و یقولون: لو لم یکن الامام ولو یوماً واحداً فی الأرض لتلاشت جمیع اجزاء وجود الخلق منها.

فبسببه ینزل المطر إلی الأرض، و تخضر و تثمر الاشجار و یدرّ الحیوان لبناً، و یدرک العقل، و تبصر العین، و تسمع الاذن، و یتکلم اللسان.

له الطاف خاصه لمحبیه و یتلطف علیهم بأنواع الألطاف و الاحسان یدرکوها احیاناً و لا یدرکوها احیاناً اُخری بل ان بوجوده و بقاءه بقاء الشریعه و حفظ قوانینها من التغییر و التبدیل، و هو اصل ثبت به وجوب نصب الامام و الحاجه إلی

۱- ۱۳۸۱. أی و مع وجود مفسده فی اظهار دعوته فانّه یجلس... الخ.

۲- ۱۳۸۲. الاسراء: الآیه ۸۶.

۳- ۱۳۸۳. الأنفال: الآیه ۳۳.

۴- ۱۳۸۴. نقله المؤلف (رحمه اللّه) فی کشف الاستار: ص ۱۳۵، عن أبی عمر مسدد و ابن ابی شیبه و أبو یعلی فی مسانیدهم و الطبرانی. و فی الترجمه (اهل بیتی امان لأهل الأرض کما ان النجوم امان لأهل السماء). و فی کشف الأستار زیاده (من أمتی) بعد (لأهل الأرض) أقول و فی مستدرک الحاکم: ج ۳، ص ۱۶۲ - کتاب معرفه الصاحب - ۴۷۱۵/۳۱۳ باسناده عن ابن عباس عن رسول اللّه(ص) قال: (النجوم امان لأهل الأرض من الغرق و اهل بیتی امان لأمتی من الاختلاف فاذا خالفتها قبیله من العرب

اختلفوا فصاروا حزب ابلیس). و فی الکشف عن مناقب احمد باسناده عن علی(ع) قال: قال رسول اللّه(ص): (النجوم امان لأهل الأرض، فاذا ذهب اهل بیتی ذهب اهل الأرض). کامل الزیارات، ص ۸۶؛ مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، صص ۱۵ - ۱۶؛ العمده، ص ۳۰۸؛ الطرائف، ص ۱۳۱.

وجوده. فلا يلزم من تعذّر تصرّفه فی الاحکام الجزئيه أی ضرر مع حفظ الاصول و القوانين الکليّه.

فامتناع تنفيذ الامور الجزئيه لعارض خارجی لايمنع ثبوت اصل الولايه و لا فی تحققها باعتبارها من الامور الکليّه المهمّه، و کذلک فانّ ذلک المانع لا يمکن ان يردها أو يعطّلها.

و روی ايضاً فی اخبار الفريقين ان رسول اللَّه صلی الله عليه وآله قال: «النجوم أمان لأهل السماء و اهل بيتی أمان لأهل الأرض...»(۱).

و سوف يأتی فی الباب السابع و العاشر توضيح اکثر ان شاءاللَّه تعالی لاثبات خيره و نفعه عليه السلام فی الغيبه الکبری.

و يقولون ثالثاً: انّ الامام الذی نقول به و نعترف بامامته هو حجه من اللَّه تبارک و تعالی علی الملائکه و الانس و جميع انواع الحيوانات و الجن و مخلوقات جميع العوالم، و البلدان و المدن التی هی خارج سلطه الجبارين مثل (جابلسا و جابلقا) و غيرها مما سوف يشار اليها فی قصه الجزيره الخضراء، و انها جميعاً فی دائره قدرته و سلطته الفعليهعليه السلام و يأتمرون بأمره و انهم لا يعصونه و يطيعونه بکل ما يقوله لهم و يعملون بأمره الّا هذا لنوع من بنی آدم وجهی الأرض الذين لا وجود لهم بالنسبه إلی اولئک.

و علی فرض التسليم ان من شروط الامامه القدره الفعليه، فاننا لانسلم انها يجب ان تکون له القدره الفعليه علی کل من يبعث اليهم و الّا لزم سقوط جميع الانبياء و الخلفاء عن مرتبه النبوه و الخلافه، لأنّه لم يتحقق الاقتدار الکامل لأحد منهم.

اقوال العامّه فی المهدی(۵)

۱- ۱۳۸۵. يعنی اجابوا علی اشکالات الوارده علی اجوبتهم التی اجابوا بها علی تلک الشبهات.

السؤال العاشر

إذا أراد سلاطين الجور ان يتوبوا و يرجعوا حقه إليه فلا طريق لهم إليه ليسلموا إليه حقه و يفرغوا ذمتهم، فلا يمكن قبول توبتهم ابداً.

الجواب:

يكفى لتوبتهم برفع أيديهم عن ما هم مشغولون به، و يندمون على جلوسهم فى مقام لم يجز لهم ان يجلسوا فيه، و يعزمون على عدم العود إليه.

و هوعليه السلام و حسب الأمر الالهى اعلم بتكليفه فى ان يظهر حينئذٍ أو لا يظهر.

و غير ذلك من الشبهات التى هى شبيهه ببيت العنكبوت و صاحبها كالغريق يتشبث بكل قشه، كما قال بعضهم: من أين له أن يطمئن بأنّه إذا ظهر لم يُقتَل؟

و ان ذكرها و الجواب عليها مضيعه للوقت و الورق و القلم و وقت القراء.

و لا يخفى ان جمله من الشبهات المذكوره تعرض اليها علماؤنا المتكلمون فى الكتب الكلاميه و كتب الامامه و اجابوا عليها طبق الاصول الاماميه و القواعد الكلاميه، و كذلك عن الاشكالات الوارده عليها(۱).

و بما انه لم يكن مبنى المؤلف استقصاء جميع المطالب المتعلقه به عليه السلام، بل كان بنائه جمع نوادر و مستطرفات الحالات التى قلّما جمعت فى كتاب، بالاضافه إلى ذلك فان الطرف المقابل ليس له ذلك المقدار من المعرفه بالادله العقليه؛ فلذلك اقتنعت بالنقض و نقل اخبار و كلمات علمائهم فانّه احسن طريق لاسكاتهم، و ليس المقصود الّا هذا؛ و الّا فانّهم لا يرجعون عن سيرتهم بهذه الأجوبه أبداً.

و أما استبصار بعض علمائهم أو عامتهم فانما يكون من طرق اخرى(۲).

نعم انها تنفع(۳) أهل العلم خاصه بأنْ لا يقعوا بتلك الشبهات، و ليس للعوام حظّ منها، و انهم ينتفعون بصوره أحسن بأمثال ما ذكرناه.

و بما ان هدف هذا الكتاب هو نفع العامه المتكلمين باللغه الفارسيه فلذلك لاحظنا حالهم عند نقل تلك الكلمات، و بحمداللّه تعالى فهى موجوده فى كثير من الكتب الفارسيه و منتشره فى كل البلاد، و أملى بالألطاف الالهيه ان لا يكون انتفاعهم من هذا الكتاب أقل من الانتفاع من كثير من الكتب المؤلفه فى هذا الباب و الحمدللّه.

۱- ۱۳۸۶. یعنی تمّ استبصارهم غالباً بغیر الطرق العقلیه.

۲- ۱۳۸۷. أی الاستدلال بالادله العقلیه.

۳- ۱۳۸۸. کشف الاستار، ص ۱۱۳، عن (الجمع بین الصحیحین) للحمیدی و غیره. و راجعه فی مسند الطیالسی: ص ۲۵۹، طبعه حیدرآباد الدکن. و راجعه فی ینابیع الموده (القندوزی الحنفی): ص ۱۱۷؛ بدائع الصنائع، ج ۴، ص ۶۷؛ العمده، ص ۴۷۱.

الباب الخامس: فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام

:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام ۱)

فی ذکر اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه المتفق علیه بین المسلمین هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام بنص رسول اللّه صلی الله علیه وآله و أمیرالمؤمنین علیه السلام و بعض الائمه الذین لا خلاف فی فضلهم و علمهم و تدیّنهم و زهدهم و تقواهم؛ من طرق أهل السنه و من طرق الخاصه بدون استیفاء لتمام متن اخبارهم لما یوجب التطویل، بل الهدف ایصال هذا المقدار من المدّعی و هو ان هذا الشخص المخصوص هو نفسه الموعود المنتظر بنص رسول اللّه و الائمه صلوات اللّه علیهم نصاً متواتراً بالتواتر اللفظی أو المعنوی المورث للقطع للمنصف الخالی من العناد و الشبهه.

و لیس لجمیع أحادیث و أخبار أهل السنه المعتبره معارض، فأنت تدری انّ جمهورهم لا یدّعی المهدویه لشخص مخصوص، و یسمحون لکل وضیع ان یکون محلاً للمهدویه فیکون هو المهدی!

فباب تأویل تلک الأخبار مسدود بالمرّه، فضلًا عن عدم المعارض العقلی کما ظهر فی الباب السابق، و عن المعارض النقلی حیث اعترفوا هم انفسهم بذلک. و بعد وضوح ضعف و بطلان عده من الأخبار المتقدمه، فلا یجوز التصرف و التأویل فی النص الصحیح القطعی و کلام النبی الصریح المؤید فی هذا المقام بالخبر المتفق علیه بین الفریقین فی «انّ مَنْ مات و لم یعرف امام زمانه مات میته جاهلیه»(۱).

۱- ۱۳۸۹. تاریخ الخلفا، صص ۱۴ - ۱۵.

یعنی یخرج من الدنیا علی غیر فطره الاسلام.

روی السیوطی فی تاریخ الخلفاء(۱) بعده طرق عن البخاری، و مسلم، و احمد، و ابی داوُد، و البزاز و غیرهم بألفاظ مختلفه ان رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله قال: «یمضی اثنا عشر خلیفه کلّهم من قریش».

و بروایه احمد و البزاز: «اثنا عشر کعدّه نقباء بنی اسرائیل».

و بروایه المسدد فی المسند الکبیر: «... اثنی عشر خلیفه کلهم یعمل بالهدی و دین الحق...».

ثم نقل عن القاضی عیاض المالکی انّه قال:

«لعلّ المراد بالاثنی عشر فی هذه الاحادیث و ما شابهها انهم یکونون فی مده عزّه الخلافه و قوّه الاسلام، و استقامه اموره، و الاجتماع علی مَنْ یقوم بالخلافه، و قد وجد هذا فیمن اجتمع علیه الناس إلی ان اضطرب أمر بنی امیه و وقعت بینهم الفتنه زمن الولید بن یزید، فاتصلت بینهم إلی أن قامت الدوله العباسیه فاستأصلوا أمرهم.

قال شیخ الاسلام ابن حجر فی شرح البخاری:(۲) کلام القاضی عیاض أحسن ما قیل فی الحدیث...» إلی أن یقول: «والذی وقع أن الناس اجتمعوا علی أبی بکر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علی، إلی أن وقع أمر الحکمین فی صفّین فتسمی معاویه یومئذٍ بالخلافه، ثم اجتمع الناس علی معاویه عند صلح الحسن، ثم اجتمعوا علی ولده یزید، و لم ینتظم للحسین امر بل قُتِلَ قبل ذلک، ثم لما مات یزید وقع الاختلاف إلی أن اجتمعوا علی عبدالملک بن مروان بعد قتل ابن الزبیر، ثم اجتمعوا علی أولاده الأربعه الولید ثم سلیمان ثم یزید ثم هشام، و تخلل بین سلیمان و یزید عمر بن عبدالعزیز، فهؤلاء سبعه بعد الخلفاء الراشدین، و الثانی عشر هو الولید بن یزید بن عبدالملک اجتمع الناس علیه لما مات عمّه هشام فوُلّی نحو أربع سنین، ثم قاموا علیه فقتلوه، و انتشرت الفتن و تغیّرت الأحوال من یومئذٍ، و لم ینفق أن یجتمع الناس علی خلیفه بعد ذلک» انتهی.

ص:۳۴۰

۱- ۱۳۹۰. فتح الباری فی شرح صحیح البخاری، ج ۱۳، ص ۱۸۴.

۲- ۱۳۹۱. یعنی التی من الکبائر التی لا خلاف فیها عند أهل الاسلام کشرب الخمر و الزّنا و الکذب و أکل أموال الناس بالباطل و غیرها.

و یظهر من هذا الکلام ان یزید بن معاویه من الخلفاء الاثنی عشر الذین اخبر عنهم صلی الله علیه وآله انهم هداه و العلماء الذین هم بین الحق و الخلق، و هم علی الحق، و من یخرج علیهم باغٍ و خارج علی امام زمانه، و هذا من الشواهد الواضحه علی ماتدّعیه الامامیه ان سیدالشهداءعلیه السلام بقواعد اهل السنه خارج علی امام زمانه.

و الأدله و البراهین و الشواهد علی هذا المدّعی کثیره، و لا یسع المقام اکثر من هذا؛ و من ذلک صرّح ان حجر المذکور فی کتاب (التقریب) ان عمر بن سعد ثقه و ان ارتکاب ذلک الامر العظیم لاینافی عدالته.

و قد وقع علماء أهل السنه فی حرج – و أی حرج – من هذا الخبر الشریف کما ارادوا ان یتخلصوا منه لم یتمکنوا بحمداللّه، و اعطوا احتمالات افتضحوا فیها، فهم یقولون احیاناً انهم خلفاء بنی اُمیه و بنی العباس الارجاس، و من لم یقتدِ بأولئک المتجاهرین باکثر الکبائر الضروریّه(۱) المقطوع علیها عند أهل الاسلام و لم یجعلهم اماماً مات کافراً و علی هذا النسق سائر السلاطین.

و أحیاناً اخذوا القرآن اماماً لکل زمان.

و هذا الخبر واضح و بیّن طبق طریقه، و هو مؤید أیضاً بعده انواع من الأخبار الاخری فی باب اثبات امامه الائمه الاثنی عشرعلیهم السلام الثابته بأسانید معتبره و لیس هنا محل ذکرها.

أمّا من طریق أهل السنه، فیذکر عده اخبار:

روایه السیوطی عن البخاری

الاول: روی السیوطی فی تاریخ الخلفا بطرق شتی عن البخاری و المسلم و احمد و ابی داود و البزاز و غیره عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم بالفاظ مختلفه: «یکون اثنی عشر امیراً کلهم من قریش».

و علی روایه احمد و البزاز: «اثنی عشر نقیباً کعدد نقباء بنی اسرائیل».

و علی روایه المسدد فی المسند الکبیر: «اثنی عشر خلیفه کلهم یعمل بالهدی و دین الحق».

۱- ۱۳۹۲. فی کشف الاستار: (احمد بن نافع البصری).

ثم نقل عن القاضی عیاض انه قال: لعل المراد من الاثنی عشر فی مثل هذه الاحادیث ان یکونوا فی زمن عزه الاسلام و قوام الدین و اجتماع الناس علیهم و الامر هذا حتی صار دوله ولید بن یزید ففیه اضطراب الامویون و جاء العباسیون و تم الامر.

و قال ابن حجر عسقلانی فی شرح البخاری: «و ینتظم من مجموع ما ذکرناه اوجه، ارجهها الثالث من اوجه القاضی لتأییده بقوله فی بعض طرق الحدیث الصحیحه کلهم یجتمع علیه الناس و ایضاح ذلک أن المراد بالاجتماع انقیادهم لبیعته و الذی وقع ان الناس اجتمعوا علی ابی بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی الی وقع امر الحکمین فی صفین فسمی معاویه یومئذ بالخلافه قم اجتمع الناس علی معاویه عند صلح الحسن ثم اجتمعوا علی ولده یزید و لم ینتظم للحسین أمر بل قتل قبل ذلک ثم لما مات یزید وقع الاختلاف الی ان اجتمعوا علی عبدالملک بن مروان بعد قتل ابن الزبیر ثم اجتمعوا علی أولاده الاربعه الولید ثم سلیمان ثم یزید ثم هشام ثم و تخلل بین سلیمان و یزید عمر بن عبدالعزیز فهولاء سبعه بعد الخلفاء الراشدین و الثانی عشر هو الولید بن یزید بن عبدالملک و اجتمع الناس علیه لما مات عمه هشام فولی نحو أربع سنین ثم قاموا علیه فقتلوه و انتشرت الفتن و تغیرت الاحوال من یومئذ و لم یتفق ان یجتمع الناس علی خلیفه بعد ذلک».

و یعرف من هذا الکلام ان یزید بن معاویه من خلفاء الاثنی عشر التی قال فیهم رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم (کلهم یعمل بالهدی و دین الحق)!!

فالطاغی علیه هو الباغی و یعتد من جمله الخوارج علی امام زمانه و من هذا شهد الامامیه علی اهل السنه فعلی مذهبهم یخرج السید الشهداء علی امام زمانه و الادله فی هذا المقام کثیره لا مقتضی المقام لذکرها.

و من هنا صرح ابن حجر المذکور فی کتابه التقریب بان عمر بن سعد ثقه و لایبال بارتکابه الجنایه الکبیره فی عدم الاطمینان به.

روایه ابی الفوارس عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم

الثانی: روی العالم الحافظ منتخب الدین محمد بن مسلم بن ابی الفوارس فی

کتاب اربعینه باسناده عن احمد بن أبی رافع البصری(۱) قال:

قال: حدثنی أبی و کان خادماً للامام أبی الحسن علی بن موسی الرضاعلیه السلام، قال: حدّثنی ابی العبد الصالح موسی بن جعفر، قال: حدّثنی أبی سید العابدین علی بن الحسین، قال: حدّثنی ابی سیدالشهداء الحسین بن علی، قال: حدثنی ابی سید الاوصیاء علی بن أبی طالب علیهم السلام، انّه قال: قال لی اخی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله: من أحبّ أن یلقی اللَّه عزوجل و هو مقبل علیه غیر معرض عنه فلیوالِ علیاًعلیه السلام، و من سره أن یلقی اللَّه عزوجل و هو راضٍ عنه فلیوالِ ابنک الحسن علیه السلام، و من أحبّ أن یلقی اللَّه و لاخوف علیه فلیوالِ ابنک الحسین، و من أحبّ أن یلقی اللَّه و هو تمحص عنه(۲) ذنوبه فلیوالِ علی بن الحسین علیهما السلام فانّه کما قال اللَّه تعالی «سیماهم فی وجوههم من أثر السجود»، و من أحبّ أن یلقی اللَّه عزوجل و هو قریر العین فلیوالِ محمد بن علی علیهما السلام، و من أحبّ أن یلقی اللَّه عزوجل فیعطیه کتابه بیمینه فلیوالِ جعفر بن محمدعلیهما السلام، و من أحبّ أن یلقی اللَّه طاهراً مطهراً فلیوالِ موسی بن جعفر النور الکاظم علیهما السلام، و من أحبّ أن یلقی اللَّه و هو ضاحک فلیوالِ علی بن موسی الرضاعلیهما السلام، و من أحبّ أن یلقی اللَّه و قد رفعت درجاته و بدّلت سیئاته حسنات فلیوالِ ابنه محمد، و من أحبّ أن یلقی اللَّه عزوجل فیحاسبه حساباً یسیراً و یدخله جنه عرضها السماوات و الأرض فلیوالِ ابنه علی، و من أحبّ أن یلقی اللَّه و هو من الفائزین فلیوالِ ابنه الحسن العسکری، و من أحبّ أن یلقی اللَّه عزوجل و قد کمل ایمانه و حسن اسلامه فلیوالِ ابنه صاحب الزمان المهدی، فهؤلاء مصابیح الدجی و ائمه الهدی و اعلام التقی فمن أحبّهم و تولّاهم کنت ضامناً له علی اللَّه الجنه(۳).

روایه ابی سلیمان راعی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله وسلم

الثالث: روی اخطب خطباء خوارزم ابو المؤید موفق بن احمد المکی فی مناقبه عن ابی سلیمان(۴) راعی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال: سمعت رسول اللَّه صلی الله علیه وآله یقول: لیله أسری بی إلی السماء، قال لی الجلیل جل و علا: «آمن الرسول بما انزل إلیه من ربّه» قلت:

۱- ۱۳۹۳. هکذا فی المصدر ما فی کشف الأستار و ان کان الصّواب (و قد حطت عنه ذنوبه) واللَّه العالم.

۲- ۱۳۹۴. راجع کشف الاستار: ص ۶۰-۶۱.

۳- ۱۳۹۵. و فی المصدر و فی مقتضب الأثر و غیرهما اسم الراوی (ابی سلمی).

۴- ۱۳۹۶. أقول لم نجده فی مناقب الخوارزمی فی النسخه المطبوعه، و انما وجدناه فی (مقتل الحسین(ع)) للخوارزمی نفسه: ص ۹۵-۹۶.

و المؤمنون قال: صدقت یا محمد، من خلفت فی امتک قلت: خیرها، قال: علی بن ابی طالب، قلت: نعم یا رب، قال یا محمد انّی اطلعت إلی الأرض اطلاعه فاخترتک منها فشققت لک اسماً من أسمائی فلا اُذکر فی موضع الّا ذُکِرْتَ معی فأنا المحمود و أنت محمد، ثم اطلعت الثانیه فاخترت علیاً و شققت له اسماً من أسمائی فأنا الأعلی و هو علی. یا محمد! انّی خلقتک و خلقت علیاً و فاطمه و الحسن و الحسین و الائمه من ولده من سنخ نور من نوری و عرضت ولایتکم علی أهل السماوات و أهل الأرض فمن قَبِلَها کان عندی من المؤمنین، و من جحدها کان عندی من الکافرین. یا محمد! لو ان عبداً من عبیدی عبدنی حتی ینقطع أو یصیر کالشن البالی، ثم أتانی جاحداً لولایتکم ما غفرت له حتی یقرَّ بولایتکم. یا محمد! أتحبّ أن تراهم، قلت: نعم یا رب، فقال لی: التفت عن یمین العرش، فالتفتُ فاذا أنا بعلی و فاطمه و الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد ابن علی و علی بن محمد و الحسن بن علی و المهدی فی ضحضاح من نور قیاماً یصلون و هو فی وسطهم «یعنی المهدی» کأنّه کوکب دری، قال: یا محمد! هؤلاء الحجج و هو الثائر من عترتک، و عزّتی و جلالی انّه الحجه الواجبه لأولیائی و المنتقم من أعدائی.

یقول المؤلف:(۱)

نقل هذا الخبر الشریف ابن شاذان فی (المناقب المائه)(۲) بسند الخوارزمی هذا، و کذلک ابن عیاش فی (مقتضب الأثر)(۳) بنفس السند، نقلوه جمیعاً عن رواته.

و فی نسخه مناقب الخوارزمی و المناقب المائه التی عند الحقیر، و کذلک نقله المیر لوحی فی کفایه المهتدی:(۴) (عن أبی سلیمان راعی رسول اللّه صلی الله علیه وآله).

و فی المقتضب، و غیبه الشیخ الطوسی: (ابو سلمی ، و الظاهر انّه هو الصحیح کما قال ابن اثیر الجزری فی (اسد الغابه)(۵) فی باب الکنی: «أبو سلمی راعی رسول اللّه صلی الله علیه وآله قیل:

۱- ۱۳۹۷. مائه منقبه من مناقب امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب و الائمه من ولده ص ۶۴ - ۶۶.

۲- ۱۳۹۸. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۱۰.

۳- ۱۳۹۹. کفایه المهتدی التلخیص صص ۵۳ - ۵۴.

۴- ۱۴۰۰. اسدالغابه، ج ۶، صص ۱۵۳ - ۱۵۴.

۵- ۱۴۰۱. راجع: مقتل الحسین(ع)، الخوارزمی، ج ۱، ص ۹۴-۹۵؛ الاستبصار، ص ۲۳؛ الطرائف، ص ۱۷۴؛ العددالقویه، ص ۸۸؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۲۷۰.

اسمه حريث كوفى. و قيل: شامى.

روى عنه ابو سلام الأسود، و أبو معمر عباد بن عبدالصمد... إلى آخر ما قاله...».

و نقل عن الاستيعاب و ابى نعيم و أبى موسى و صرح انّه بالسين المضمومه.

و راوى هذا الخبر الشريف عنه هو ابو سلام الذى عدّ من رواه أبى سلمى

روايه صاحب المناقب عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله وسلم

الرابع: و نقل هناك بسنده عن على بن ابى طالب عليه السلام انّه قال: قال رسول اللَّه صلى الله عليه وآله.

«أنا واردكم على الحوض، و انت يا على الساقى، و الحسن الذائد، و الحسين الآمر، و على بن الحسين الفارط، و محمد بن على الناشر، و جعفر بن محمد السائق، و موسى بن جعفر محصى المحبين و المبغضين و قامع المنافقين، و على بن موسى مزين المؤمنين، و محمد بن على منزل أهل الجنه درجاتهم، و على بن محمد خطيب شيعته و مزوجهم الحور العين، و الحسن بن على سراج أهل الجنه يستضيئون به، و المهدى شفيعهم يوم القيامه حتى لا يأذن اللَّه الّا لمن يشاء و يرضى (۱).

و نقله ابن شاذان فى (المناقب المائه)(۲) بنفس اسناد الخوارزمى، و كذلك رواه ابراهيم بن محمد الحموينى شيخ الاسلام فى (فرائد السمطين)(۳) مسنداً.

خبر ابن عياش حول المعراج

الخامس: روى أبو عبداللَّه احمد بن محمد بن عياش فى (مقتضب الأثر) عن أبى الحسن ثوابه بن احمد الموصلى الوراق الحافظ من علماء العامه بسنده عن أبى جعفر محمد بن على عليهما السلام عن سالم بن عبداللَّه بن عمر(۴) انّه قال: قال رسول اللَّه صلى الله عليه وآله: ان اللَّه تعالى أوحى الىّ ليله اُسرى بى: يا محمد:... إلى آخر ما تقدم مختصراً فى باب الخصائص.

و قال أبو عبداللَّه بن عياش بعد ان ذكر الخبر: و قد كنت قبل كتبى هذا الحديث

۱- ۱۴۰۲. مائه منقبه من مناقب اميرالمؤمنين على بن ابى طالب و الائمّه من ولده عليه السلام، ص ۴۷ - ۴۸.

۲- ۱۴۰۳. مائه منقبه من مناقب اميرالمؤمنين على بن ابى طالب و الائمّه من ولده عليه السلام، ص ۴۷ - ۴۸.

۳- ۱۴۰۴. لايخفى ان سالم يروى عن أبيه كما فى المصدر - عن رسول اللَّه(ص).

۴- ۱۴۰۵. مائه منقبه من مناقب اميرالمؤمنين على بن ابى طالب و الائمّه من ولده عليه السلام، ص ۲۴.

عن ثوابه الموصلی رأیته فی نسخه و کیع بن الجراح التی کانت عند أبی بکر محمد بن عبداللّٰه بن عتاب، حدّثنا بها عن ابراهیم بن عیسی القصار الکوفی عن وکیع بن الجراح رأیتها فی أصل کتابه(۱)، فسألت أن یحدّثنی به فأبی(۲)، و قال: لست أحدث بهذا الحدیث عداوه و نصباً، و حدّثنا بما سواه، و من فروع کتاب أخرج فیه احادیث وکیع بن الجراح، ثم حدثنی به بعد ذلک ثوابه، و روایه ابن عتاب أعلی لو کان حدّثنی».(۳)

یقول المؤلف:

انظر إلی مقدار ما کانوا یهتمون بنقل الأخبار خصوصاً إذا نقلوها عن أهل السنه، فمع انّه رأی الخبر فی کتاب وکیع بن الجراح فانه لم ینقله عنه لأنه لم یأذن له بذلک؛ و ان نقل الخبر فی ذلک العصر بهذه الصوره کان سبباً لضعفه و عدم اعتباره و یسمونه (و جاده).

و کذلک فهو یتأسف حیث ذهب من یده سند (وکیع) لأنّه کان اعلی یعنی ان واسطته أقل، و بذلک تکون قوه الخبر اکثر.

و (وکیع) المذکور، و الموجود هذا الخبر فی کتابه من العلماء المعروفین؛ و هو (وکیع بن الجراح بن ملیح بن عدی) و ینتهی نسبه الی عامر بن صعصعه الرواسی.

نقل فی (عبقات الانوار) عن کتاب (الثقات) لمحمد بن حیان البستی: انّه کان حافظاً متقناً.

و یقول الفیاض ابن زهیر: ما رأینا فی ید وکیع کتاباً، یقرأ کتابه من حفظه.

و توفی سنه ۱۹۷.(۴)

و عن النووی فی (تهذیب الاسماء) بعد ان ذکر مشایخه مثل الاعمش و السفیانین و الاوزاعی و امثالهم، و رواته مثل ابن حنبل و ابن راهویه، و الحمیدی، و ابن المبارک، و ابن معین، و ابن المدائنی و نظائرهم من اعیان المحدثین، قال: و اجمعوا علی جلالته و وفور علمه و حفظه و اتقانه و ورعه و صلاحه و عبادته و توفیقه و اعتماده.

۱- ۱۴۰۶. قال المؤلف(رحمه اللّٰه): (یعنی: اقرئه علیّ، أو اقرأه علیه و هو یسمع، أو یجیزنی بحیث اتمکن من نقله عنه).

۲- ۱۴۰۷. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، صص ۲۴ - ۲۵.

۳- ۱۴۰۸. خلاصه عبقات الانوار، ج ۷، ص ۳۶.

۴- ۱۴۰۹. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۲۳.

و قال أحمد بن حنبل: ما رأيت اَعْرَفَ بالعلوم و اَحْفَظَ من وكيع.

و قال ابن عمار: لم يكن فى الكوفه فى زمان وكيع أفقه و أعلم بالحديث منه.

و غير ذلك مما اثبته اهل الرجال فى حقّه من المناقب و الثناء.

روايته عن سيد الشهداءعليه السلام

السادس: نقل أبو عبداللّه احمد بن عياش فى (المقتضب)(۱) باسناده إلى وكيع بن الجراح المذكور عن الربيع بن سعد بن عبدالرحمن بن سليط(۲) قال: قال الحسين بن على عليه السلام: منّا اثناعشر مهديّاً اولهم أميرالمؤمنين على بن ابى طالب عليه السلام و آخرهم التاسع من ولدى و هو القائم بالحق، يحيى اللّه به الأرض بعد موتها، و يُظهر به الدين على الدين كله ولو كره المشركون، له غيبه، يرتد فيها قوم و يثبت على الدين فيها آخرون، فيؤذَوْن و يقال لهم: متى هذا الوعد ان كنتم صادقين(۳) اما ان الصابر فى غيبته على الاذى و التكذيب، بمنزله المجاهد بالسيف بين يدى رسول اللّه صلى الله عليه وآله.

روايته عن سلمان المحمدى

السابع: و روى هناك عن عبدالرحمن بن صالح بن رعيده قال:

حدثنى الحسين بن حميد بن الربيع، قال: حدّثنا الاعمش، عن محمد بن خلف الطاطرى، عن زاذان عن سلمان قال: دخلت على رسول اللّه صلى الله عليه وآله يوماً فلما نظر الىّ قال: يا سلمان! ان اللّه عزوجل لم يبعث نبياً و لا رسولاً الّا جعل له اثنى عشر نقيباً، قال:

قلت له: يا رسول اللّه! لقد عرفت هذا من أهل الكتابين، قال: يا سلمان! فهل عرفت مَنْ نقبائى الاثنا عشر الذين اختارهم اللّه للامامه من بعدى، فقلت: اللّه و رسوله أعلم، فقال: يا سلمان خلقنى اللّه من صفوه نوره، و دعانى فأطعته و خلق من نورى نور على عليه السلام فدعاه إلى طاعته فأطاعه، و خلق من نورى و نور على فاطمه فدعاها فأطاعته، و خلق منّى و من على و فاطمه الحسن و الحسين فدعاهما

۱- ۱۴۱۰. فى الترجمه (ساويط) بدل (سليط).

۲- ۱۴۱۱. سقطت من الترجمه.

۳- ۱۴۱۲. سقطت هذه الجمله من الترجمه. و قد أشار المؤلف (رحمه اللّه) إلى ذلك فى تعقيبه على الخبر، و اثبتنا ما فى المصدر المطبوع مع التنبيه.

فأطاعاه، فسمانا اللّٰه عزوجل بخمسه اسماء من أسمائه، فاللّٰه محمود و انا محمد، واللّٰه العلىّ و هذا علىّ، واللّٰه فاطر و هذه فاطمه، واللّٰه ذوالاحسان و هذا الحسن واللّٰه المحسن و هذا الحسين، ثم خلق منّا و من نور الحسين تسعه ائمه فدعاهم فأطاعوه قبل أن يخلق اللّٰه عزوجل سماءاً مبنيه، أو أرضاً مدحيه، أو هواءاً و ماءاً و ملكاً أو بشراً، و كنّا بعلمه أنواراً نسبّحه و نسمع له و نطيع. فقال سلمان: قلت: يا رسول اللّٰه! بأبى أنت و أمى ما لمن عرف هؤلاء؟ فقال: يا سلمان! من عرفهم حق معرفتهم و اقتدى بهم، فوالى وليّهم و تبرّأ من عدوهم فهو واللّٰه منّا، يرد حيث نرد و يسكن حيث نسكن. قال: قلت: يا رسول اللّٰه فهل يكون ايمان بهم بغير معرفه بأسمائهم و أنسابهم؟ فقال: لا- يا سلمان، فقلت: يا رسول اللّٰه فأنّى لى لجنابهم؟ قال قد عرفت الحسين، قال: ثم سيد العابدين: على بن الحسين؛ ثم ولده: محمد بن على باقر علم الأولين و الآخرين من النبيين و المرسلين، ثم جعفر بن محمد لسان اللّٰه الصادق، ثم موسى بن جعفر الكاظم غيظه صبراً فى اللّٰه، ثم على بن موسى الرضا لأمر اللّٰه، ثم محمد بن على الجوا المختار من خلق اللّٰه، ثم على بن محمد الهادى إلى اللّٰه، ثم الحسن بن على الصامت الامين على دين اللّٰه العسكرى(۱)، ثم ابنه حجهاللّٰه فلان سمّاه باسمه ابن الحسن المهدى، و الناطق القائم بحق اللّٰه(۲).

و فى بعض النسخ (الصامت الامين العسكرى ثم حجهاللّٰه ابن الحسن المهدى) إلى آخر الحديث و هو طويل.

و قال ابن عياش بعد ان ذكر الخبر بكامله:

سألت أبابكر محمد بن عمر الجعابى الحافظ عن محمد بن خلف الطاطرى؟

۱- ۱۴۱۳. اخرجه المحدّث النورى فى نفس الرحمن عن هذا الكتاب مع اختلاف فى بعض العبارات، و قال: و فى الباب التاسع و الستين من مصباح الشريعه للصادق روى باسناده صحيح عن سلمان، و اخرجه على بن محمد بن يونس العاملى النباطى البياضى المتوفى ۸۷۷ فى الصراط المستقيم فى الباب العاشر فى القطب الثانى مختصراً، و البحرانى فى بهجه النظر فى اثبات الوصيه و الامامه للأئمه الاثنى عشر بسنده إلى سلمان و أخرجه حسن بن سليمان الحلى تلميذ الشهيد الاول فى المختصر: ص ۱۰۶ و ابن جرير الطبرى فى دلائل الامامه بسنده عن زاذان و اخرجه فى اثبات الهداه مختصراً: ج ۳، ص ۱۹۷ و أخرجه فى البحار: ج ۱۳، ص ۲۳۶ عن هذا الكتاب و غيره. راجع ايضاً: مقتضب الاثر فى النص على الائمه الاثنى عشر، ص ۷-۶.

۲- ۱۴۱۴. قال فى الترجمه (ساحل من سواحل) كما هو معناه فى اللغه العربيه.

فقال: هو محمـد بن خلف بن موهب الطاطری ثقه مأمون، و طاطر سیف(۱) من اسیاف البحر تنسج فیها الثیاب تسمّی الطاطریه کانت تنسب الیها(۲).

و من هذا الکلام یظهر ان باقی رجال السند من الثقات المعروفین عند اهل السنه.

ما روی ابن حوشب عن سلمان

الثامن: و روی ایضاً عن أبی محمد عبداللّه بن اسحاق بن عبدالعزیز الخراسانی المعدل - و هو من رجال أهل السنه - عن شهر بن حوشب عن سلمان الفارسی قال: کنّا مع رسول اللّه صلی الله علیه وآله و الحسین بن علی علیهما السلام علی فخذه، إذ تفرس فی وجهه، و قال له: یا أبا عبداللّه أنت سید من الساده، و انت امام ابن امام، أخو امام، أبو ائمه تسعه تاسعهم قائمهم، امامهم اعلمهم احکمهم افضلهم(۳).

:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام(۲)

روایه جابر عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم

التاسع: و روی عن محمـد بن عثمان بن محمـد الصیدانی و غیره بطریق معتبر عن جابر بن عبداللّه الانصاری قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: انّ اللّه اختار من الایام یوم الجمعه، و من اللیالی لیله القدر، و من الشهور شهر رمضان، و اختارنی و علیّاً، و اختار من علیّ الحسن و الحسین، و اختار من الحسین حجه العالمین تاسعهم قائمهم اعلمهم احکمهم.

الکتیبه القدیمه فی اساس الکعبه

العاشر: و روی عن أبی الحسن محمد بن احمد بن عبداللّه بن احمد بن عیسی المنصوری الهاشمی باسناده خبراً طویلاً انّه عثر فی عهد عبداللّه بن الزبیر علی کتاب قدیم کتب فیه احوال و صفات رسول اللّه صلی الله علیه وآله و کذلک واحداً واحداً من الائمه بالاسم و الوصف(۴)، و قد ذکرنا ما هو متعلق بالامام المهدی علیه السلام فی باب الالقاب فی اللقب السادس عشر.

۱- ۱۴۱۵. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۷-۸.

۲- ۱۴۱۶. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۸-۹.

۳- ۱۴۱۷. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۱۲ - ۱۴.

۴- ۱۴۱۸. العقوه: الساحه و اسره الرجل: أهله المعروفون بالعائله.

خبر ام سليم صاحبه الحصاه

الحادى عشر: و روى ايضاً هناك خبراً شريفاً عجيباً يكفى ان يقال انّه يوازى كل ما رواه أهل السنه.

و الخبر الـذى رواه هو خبر ام سـليم صاحبه الحصاه و ليست بحبابه الوالبيه و لا بأم غانم صاحبتى الحصاه هذه ام سـليم غيرهما و أقدم منهما، من طريق العامه حدثّنا أبو صالح سهل بن محمد الطرطوسى القاضى – قدم علينا من الشام فى سنه أربعين و ثلاثمائه – قال: حـدّثنا أبو فروه زيـد بن محمد الرهاوى قال: حدّثنا عمار بن مطر، قال: حدّثنا أبو عوانه عن خالد بن علقمه، عن عبيده بن عمرو السـلمانى، قال: سـمعت عبـداللّه بن خباب بن الأرت قتيل الخوارج يقول: حـدّثنى سـلمان الفارسـى و البراء بن عازب قالا: قالت ام سليم.

و من طريق أصـحابنا حـدّثنى أبوالقـاسم على بن حبشـى بن قونى، قال: حـدّثنا جعفر بن محمـد بن ملك الفزارى، قال: حـدّثنى الحسـين بن أحمـد المنقرى التميمى، قال: حدّثنى الحسن بن محبوب، قال: حدّثنى أبو حمزه الثمالى عن زر بن حبيش الاسدى، عن عبداللّه بن خباب بن الأرت قتيل الخوارج عن سـلمان الفارسـى و البراء بن عازب، قالا: قالت ام سليم و بين الحديثين خلاف فى الالفاظ و ليس فى عدد الاثنى عشر خلاف الّا انى سقت حديث العامه لما شرطناه فى هذا الكتاب، قالت ام سليم: كنت امرأه قـد قرأ التوراه و الانجيل، فعرفت اوصـياء الانبياء و أحببت ان أعرف وصـى محمدصـلى الله عليه وآله، فلما قدمت ركابنا المدينه أتيت رسول اللّه صـلى الله عليه وآله و خلفت الركـاب مع الحى فقلت له: يـا رسول اللّه مـا من نـبى الّا و كـان له خليفتـان خليفه يموت قبله وخليفه يبقى بعده؛ وكان خليفه موسى عليه السلام فى حياته هارون فقبض قبل موسى، ثمّ كان وصيّه بعد موته يوشع بن نون، و كان وصـى عيسـى فى حياته كالب بن يوقنا فتوفى كالب فى حياه عيسـى و وصـيّه بعد وفاته شمعون بن حمون الصفا ابن عمّه مريم. و قد نظرت فى الكتب الاولى فما وجدت لك الّا وصـياً واحداً فى حياتك و بعد وفاتك؛ فبيّن لى – بنفسـى أنت يا رسول اللّه! – من وصـيّك؟ فقال رسول اللّه: انّ لى وصـياً واحـداً فى حياتى و بعـد وفاتى؛ قلت له: من هو؟ فقال ايتنى بحصاه، فرفعت إليه حصاه من الأرض فوضـعها بين كفّيه ثم فركها بيـده كسـحيق الـدقيق، ثم عجنها فجعلها ياقوته حمراء ختمها بخاتمه، فبد النقش فيها للناظرين، ثم أعطانيها

و قال: یا أمّ سلیم من استطاع مثل هذا فهو و صیّی، قالت: ثم قال لی: یا اُمّ سلیم وصیی من یستغنی بنفسه فی جمیع حالاته کما أنا مستغن. فنظرت إلی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و قد ضرب بیده الیمنی الی السقف و بیده الیسری إلی الأرض قائماً لا ینحنی فی حاله واحده إلی الأرض؛ و لا یرفع نفسه بطرف قدمیه، قالت: فخرجت فرأیت سلمان یکنف علیاً و یلوذ بعَقْوَتِهِ(۱) دون من سواه من أسره محمدصلی الله علیه وآله و صحابته علی حداثه من سنه، فقلت فی نفسی: هذا سلمان صاحب الکتب الاولی قبلی صاحب الاوصیاء و عنده من العلم ما لم یبلغنی، فیوشک أن یکون صاحبی، فأتیت علیاً فقلت: انت وصی محمد؟ قال: نعم، و ما تریدین؟ قلت له: و ما علامه ذلک؟ فقال: ایتینی بحصاه؛ قالت: فرفعت إلیه حصاه من الأرض فوضعها بین کفیه؛ ثم فرکها بیده، فجعلها کسحیق الدقیق؛ ثم عجنها فجعلها یاقوته حمراء، ثم ختمها فبدا النقش فیها للناظرین، ثم مشی نحو بیته فاتبعته لأسأله عن الذی صنع رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، فالتفت الیّ ففعل مثل الذی فعله، فقلت: من وصیک یا أبا الحسن؟ فقال: من یفعل مثل هذا، قالت ام سلیم: فلقیت الحسن بن علی علیه السلام فقلت: أنت وصی ابیک؟ هذا و أنا أعجب من صغره و سؤالی ایّاه، مع انّی کنت عرفت صفتهم الاثنی عشر اماماً و أبوهم سیّدهم و أفضلهم، فوجدت ذلک فی الکتب الاولی، فقال لی: نعم أنا وصی أبی فقلت: و ما علامه ذلک؟ فقال ایتینی بحصاه، قالت: فرفعت إلیه حصاه من الأرض فوضعها بین کفیه ثم سحقها کسحیق الدقیق ثم عجنها فجعلها یاقوته من الأرض فوضعها بین کفیه ثم سحقها کسحیق الدقیق ثم عجنها فجعلها یاقوته حمراء، ثم ختمها فبدا النقش فیها ثم دفعها الیّ فقلت له: فمن وصیّک؟ فقال: من یفعل مثل هذا الذی فعلت، ثم مدّ یده الیمنی حتی جاوزت سطوح المدینه و هو قائم، ثم طأطأ یده الیسری فضرب بها الأرض من غیر أن ینحنی أو یتصعد، فقلت فی نفسی: من یری وصیّه؟ فخرجت من عنده فلقیت الحسین علیه السلام و کنت عرفت نعته من الکتب السالفه بصفته و تسعه من ولده أوصیاء بصفاتهم، غیر أبی انکرت حلیته لصغر سنّه، فدنوت منه و هو علی کسره رحبه المسجد(۲) فقلت له: من أنت یا سیدی؟ قال: أنا طلبتک یا أم سلیم انا وصی الاوصیاء و أنا أبو التسعه الائمه الهادیه؛ أنا وصی أخی الحسن

ص:۳۵۱

۱- ۱۴۱۹. الکسر: جانب البیت.

۲- ۱۴۲۰. ذبل النبات: قل ماؤه و ذهبت نضارته.

و أخي وصيّ أبي عليّ و عليّ وصي جدّى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله فعجبت من قوله، فقلت: ما علامه ذلك؟ فقال: ايتينى بحصاه، فرفعت إليه حصاه من الأرض، قالت ام سليم: فلقد نظرت إليه و قد وضعها بين كفيه؛ فجعلها كهيئه السحيق من الدقيق ثم عجنها فجعلها ياقوته حمراء فختمها بخاتمه فثبت النقش فيها ثم دفعها اليّ و قال لى: انظرى فيها يا اُمّ سليم، فهل ترين فيها شيئاً؟ قالت ام سليم: فنظرت فاذا فيها رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و على و الحسن و الحسين و تسعه ائمه صلوات اللَّه عليهم أوصياء من ولد الحسين عليه السلام، قد تواطأت أسماؤهم الاّ اثنين منهم أحدهما جعفر و الآخر موسى. و هكذا قرأت فى الانجيل فعجبت ثم قلت فى نفسى: قد أعطانى اللَّه الدلائل و لم يعطها من كان قبلى؛ فقلت: يا سيدى أعد على علامه اُخرى! قالت: فتبسم و هو قاعد ثم قام فمدّ يده اليمنى إلى السماء فواللَّه لكأنها عمود من نار تخرق الهواء حتى توارى عن عينى و هو قائم لايعبأ بذلك و لا يتحفز؛ فأسقطت و صعقت فما أفقت الّا به، و رأيت فى يده طاقه من آس يضرب بها منخرى، فقلت فى نفسى: ماذا أقول له بعد هذا؟ و قمت و أنا واللَّه أجدالى ساعتى رائحه هذه الطاقه من الآس، و هى واللَّه عندى لم تذو و لم تذيل(۱) و لا تنقص من ريحها شى ء. و أوصيت أهلى ان يضعوها فى كفنى، فقلت: يا سيدى من وصيك؟ قال: من فعل مثل فعلى، قالت: فعشت إلى أيام على بن الحسين عليه السلام.

«قال زر بن حبيش خاصه دون غيره، و حدّثنى جماعه من التابعين سمعوا هذا الكلام من تمام حديثها، منهم: مينا مولى عبداللَّه بن عوف و سعيد بن جبير مولى بنى اسد، سمعاها تقول هذا، و حدّثنى سعيد بن المسيب المخزومى ببعضه عنها».

قالت: فجئت إلى على بن الحسين عليه السلام و هو فى منزله قائماً يصلّى، و كان يطول فيها و لا يتحوز(۲) فيها، و كان يصلى ألف ركعه فى اليوم و الليله فجلست مليّاً فلم ينصرف من صلواته، فأردت القيام فلمّا هممت به حانت منّى التفاته إلى خاتم فى اصبعه، عليه فص حبشى، فاذا هو مكتوب مكانك يا اُمّ سليم انبؤك بما جئتنى له قالت: فأسرع فى صلاته فلمّا سلّم قال لى: يا أم سليم! ايتينى بحصاه - من غير ان

ص:۳۵۲

۱- ۱۴۲۱. تحوز: تنحى و قال المجلسى(رحمه اللَّه) لعلّه كنايه عن عدم الفصل بين الصوات و كثره التشاغل بها.
۲- ۱۴۲۲. قال المؤلف (رحمه اللَّه): (يعنى: رأت رسول اللَّه(ص) و روت عنه).

أسأله عمّا جئت له - فدفعت إليه حصاه من الأرض فأخذها فجعلها بين كفيه فجعلها كهيئه الدقيق السحيق ثم عجنها فجعلها ياقوته حمراء ثم ختمها فثبت فيها النقش، فنظرت واللَّه إلى القوم بأعيانهم كما كنت رأيتهم يوم الحسين عليه السلام، فقلت له: فمن وصيك جعلنى اللَّه فداك؟ قال: الذى يفعل مثل ما فعلت و لا تدركين من بعدى مثلى، قالت اُمّ سليم: فأُنسيت ان أسأله أن يفعل مثل ما كان قبله من رسول اللَّه و على و الحسن و الحسين صلوات اللَّه عليهم، فلما خرجت من البيت و مشيت شوطاً، نادانى يا ام سليم! قلت: لبيك؛ قال: ارجعى؛ فرجعت فاذا هو واقف فى صرحه داره وسطاً، ثم مشى فدخل البيت و هو يتبسّم، ثم قال: اجلسى يا اُمّ سليم فجلست، فمدّ يده اليمنى فانخرقت الدور و الحيطان و سكك المدينه، و غابت يده عنى، ثم قال: خذى يا ام سليم! فناولنى واللَّه كيساً فيه دنانير و قرطان من ذهب و فصوص كانت لى! من جزع فى حق لى كانت فى منزلى، فقلت: يا سيدى اما الحق فأعرفه، و أما ما فيه فلا أدرى ما فيه غير انّى أجدها ثقيلاً، قال: خذيها و امضى لسبيلك، قالت: فخرجت من عنده فدخلت منزلى و قصدت نحو الحق فلم أجد الحق فى موضعه، فاذا الحق حقّى، قالت: فعرفتهم حق معرفتهم بالبصيره و الهدايه فيهم من ذلك اليوم والحمدللَّه ربّ العالمين.

قال الشيخ أبو عبداللَّه: سألت أبابكر محمد بن عمر الجعانى عن هذه ام سليم؛ و قرأت عليه اسناد الحديث للعامه و استحسن طريقها و طريق أصحابنا فيه، فما عرفت أبا صالح الطرطوسى القاضى فقال: كان ثقه عدلاً حافظاً؛ و أما أم سليم فهى امرأه من النمر بن قاسط، معروفه من النساء اللاتى روين عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، قال: و ليست أم سليم الانصاريه ام انس بن مالک، و لا ام سليم الدوسيه، فانها لها صحبه و روايه(۱)؛ و لا ـ أم سليم انما الخافضه التى كانت تخفض الجوارى على عهد رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و لا أمّ سليم الثقفيه و هى بنت مسعود اخت عروه بن مسعود الثقفى فانها اسلمت و حسن اسلامها و روت الحديث(۲) انتهى.

ولو ان كل الحديث لا يناسب الموضوع ولكنّا تبرّكنا بنقله كلّه لشرفه و قلّه وجوده و اتقان سنده.

ص:۳۵۳

۱- ۱۴۲۳. مقتضب الاثر فى النص على الائمّه الاثنى عشر، ص ۱۸ - ۲۲؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۲۰۰.

۲- ۱۴۲۴. الذنوب من الخيل: الوافر الذنب.

روایه الرقی عن ابی عبداللَّه علیه السلام

الثانی عشر: و روی هناک عن طریق أهل السنه عن داود بن کثیر الرقی؛ قال: دخلت علی جعفر بن محمد، فقال لی: ما الذی أبطأ بک عنّا یا داود؟ فقلت له: حاجه عرضت لی بالکوفه هی التی أبطأت بی عنک جعلت فداک، فقال لی: ماذا رأیت بها؟ قلت: رأیت عمک زیداً علی فرس ذَنُوب(۱) قد تقلّد مصحفاً و قد حفّ به فقهاء الکوفه و هو یقول: یا أهل الکوفه انّی العلم بینکم و بین اللَّه تعالی قد عرفت ما فی کتاب اللَّه من ناسخه و منسوخه، فقال أبو عبداللَّه: یا سماعه بن مهران ایتنی بتلک الصحیفه؛ فأتاه بصحیفه بیضاء فدفعها الیّ و قال لی: اقرأ هذه مما أخرج الینا أهل البیت یرثه کابر عن کابر منّا من لدن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، فقرأتها فاذا فیها سطران: السطر الاول لا اله الّا اللَّه محمد رسول اللَّه، و السطر الثانی: ان عده الشهور عنداللَّه اثنا عشر شهراً فی کتاب اللَّه یوم خلق السماوات و الأرض منها أربعه حرم ذلک الدین القیم علی علی بن أبی طالب؛ و الحسن بن علی، و الحسین بن علی، و علی بن الحسین، و محمد بن علی، و جعفر بن محمد، و موسی بن جعفر، و علی بن موسی، و محمد بن علی، و علی بن محمد، و الحسن بن علی، و الخلف منهم الحجه للَّه. ثم قال لی: یا داود أتدری أین کان و متی کان مکتوباً؟ قلت: یا ابن رسول اللَّه! اللَّه أعلم و رسوله و أنتم! قال: قبل أن یُخلق آدم بألفی عام، فأین یتاه بزید و یذهب به.(۲)

مَن ابن خیره الاماء؟

الثالث عشر: و روی ایضاً عن الشیخ ابوالحسین عبدالصمد بن علی و أخرجه الیّ من أصل کتابه و تاریخه فی سنه و ثمانین و مائتین سماعه من عبید بن کثیر ابی سعد العامری قال: حدّثنی نوح بن دراج(۳) عن یحیی ابن الاعمش عن زید بن وهب عن ابن أبی جحیفه السوائی(۴) - من سواه بن عامر - و الحرب بن عبداللَّه الحارثی الهمدانی، و الحرث بن شرب، کل حدّثنا انهم کانوا عند علی بن أبی طالب علیه السلام، فکان

۱- ۱۴۲۵. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۳۰ - ۳۱؛ بحارالانوار، ج ۴۶، صص ۱۷۳ - ۱۷۴.

۲- ۱۴۲۶. فی الترجمه (نوح ابن جراح).

۳- ۱۴۲۷. فی الترجمه (ابن جحیفه السوای).

۴- ۱۴۲۸. مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۳۱.

إذا أقبل ابنه الحسن علیه السـلام یقول: مرحباً یا ابن رسول اللّه صـلی الله علیه وآله، و إذا أقبل الحسـین یقول: بأبی أنت و أمّی یا أبـا ابن خیر الاماء فقیل له: یا أمیرالمؤمنین ما بالک تقول هـذا للحسن و تقول هـذا للحسـین؟ و من ابن خیره الاماء؟ فقال: ذلک الفقیـد الطریـد الشـرید: محمـد بن الحسن بن علی بن محمـد بن علی بن موسـی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسـین علیهم السلام هذا و وضع یده علی رأس الحسین علیه السلام.(۱)

فی احوالات قسّ بن ساعده

الرابع عشر: و قال هناک:

و من اتقن الأخبـار المأثوره و غریبها و عجیبها و من المصون المکنون فی اعـداد الائمه و أسـمائهم من طریق العامه مرفوعاً و هو خبر الجـارود بن المنـذر و اخبـاره عن قس بن ساعـده مـا حـدّثنا به ابوجعفر محمـد بن لاـحق بن سـابق بن قرین الانبـاری، قال: حدّثنی جدّی ابو النصـر سابق بن قرین فی سـنه ثمان و سـبعین و مائتین بالانبار فی دارنا، قال: حدّثنی أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الکلبی، قال: حدّثنی أبی، عن الشرقی بن القطامی، عن تمیم بن وهله المری قال: حدّثنی الجارود بن المنذر العبدی و کان نصرانیاً فأسلم عام الحدیبیه و حسن اسلامه، و کان قارئاً للکتب، عالماً بتأویلها بصیراً بالفلسفه و الطب، ذا رأی أصیل و وجه جمیل أنشأ یحـدثنا فی اماره عمر بن الخطاب قال... ثم نقل مفصـلاً خبر وفوده مع قبیلته من عبد القیس إلی رسول اللّه صـلی الله علیه وآله و کیفیه لقائه معه صلی الله علیه وآله و سؤاله صلی الله علیه وآله لهم عن قس بن ساعده الایادی و شرح الجارود لحاله و انّه عمّر خمسـمائه عـام ادرک رأس الحـواریین شـمعون و ادرک(۲) لوقـا و یوحنـا... و ذکر جملـه من مـواعظه، و نصـائحه و أشعاره إلی أن قال:

ثم اقبلت علی اصـحابه فقلت: علی علم به آمنتم به قبل مبعثه کما آمنت به أنا؟ فنصت إلی رجل منهم و أشارت إلیه و قالوا: هذا صاحبه و طالبه علی وجه الدهر و سالف العصر، و لیس فینا خیر منه و لا أفضل فبصرت به أغر أبلج قد وفذته

۱- ۱۴۲۹. سقطت هذه العباره من الترجمه.

۲- ۱۴۳۰. اسایر وجهه: یعنی تقاطیع و خطوط وجهه.

الحکمه أعرف ذلک فی أسایر وجهه(۱) و ان لم أحط علماً بکنهه قلت: و من هو؟ قالوا: هذا سلمان الفارسی ذو البرهان العظیم، و الشأن القدیم فقال سلمان: عرفته یا أخا عبد القیس من قبل اتیانه، فأقبلت علی رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و هو یتلألأ و یشرق وجهه نوراً و سروراً، فقلت: یا رسول اللّٰه ان قساً کان ینتظر زمانک و یتوکف ابّانک(۲) و یهتف باسمک و اسم أبیک و أمک، و بأسماء لست اصیبها معک و لا أراها فیمن اتبعک، قال سلمان: فأخبرنا فأنشأت أحدّثهم و رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله یسمع و القوم سامعون واعون، قلت: یا رسول اللّٰه لقد شهدت قسّاً خرج من نادٍ من أندیه ایاد إلی صحصح(۳) ذی قتاد و سمره و عتاد(۴)، و هو مشتمل بنجاد، فوقف فی أضحیان لیل کالشمس(۵) رافعاً إلی السماء وجهه و اصبعه، فدنوت منه و سمعته یقول: اللهم ربّ هذه السبعه الارقعه(۶) و الارضین الممرعه(۷) و بمحمّد و الثلاثه المحامده معه، و العلیّین الاربعه، و سبطیه النبعه و الارفعه الفرعه(۸) و السری اللامعه(۹) و سمی الکلیم الضرعه، و الحسن ذی الرفعه اولئک النقباء الشفعه و الطریق المهیعه(۱۰) درسه الانجیل و حفظه التنزیل، علی عدد النقباء من بنی اسرائیل، محاه الاضالیل و نفاه الاباطیل، الصادقو القیل، علیهم تقوم الساعه و بهم تنال الشفاعه، و لهم من اللّٰه تعالی فرض الطاعه. ثم قال: اللهم لیتنی مدرکهم ولو بعد لأی(۱۱) من عمری و محیای ثم أنشأ أبیاتاً، ثمّ آب یکفکف دمعه و یرن رنین البکره و قد برئت ببراه.

و أنشد ابیاتاً؛ ثم سأل الجارود رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله عن اسمائهم؛ فقال رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله ما رآه لیله المعراج من الاشباح النورانیه للائمهعلیهم السلام و ذکر اللّٰه تعالی اسمائهم واحداً

۱- ۱۴۳۱. توکف الخبر: انتظر ظهوره، إبان الشی ء: أوله.

۲- ۱۴۳۲. الصحصح: ما استوی من الأرض و کان أجرد.

۳- ۱۴۳۳. القتاد: شجر صلب له شوک کالابر. و السمره: بالضم شجر الطلع و هی اشجار عظیمه کثیره الشوک. و العتاد بالفتح: کل ما اعدّ من سلاح و خیل و آله حرب.

۴- ۱۴۳۴. أضحیان لیل: و هی اللیالی المضیئه.

۵- ۱۴۳۵. الارقعه: جمع رقیع و هی السماء.

۶- ۱۴۳۶. الممرعه: المخصبه.

۷- ۱۴۳۷. قال المؤلف (رحمه اللّٰه): (و فی روایه الکراچکی بعد السبطین، و الحسن صاحب الرفعه).

۸- ۱۴۳۸. قال المؤلف (رحمه اللّٰه): (والنهر اللامع، یعنی جعفر(ع) لأنّ أحد معانی جعفر النهر).

۹- ۱۴۳۹. المهیع: الطریق الواسع البیّن.

۱۰- ۱۴۴۰. بعد لأی: أی بعد شدّه و محنه.

۱۱- ۱۴۴۱. فی المصدر: (قال الجارود: فقال لی سلمان: یا جارود هؤلاء المذکورون... الخ).

واحداً إلى المهدی علیه السلام کما تقدم فی باب الالقاب فی لقب المنتقم؛ ثم قال الجارود:(۱) هؤلاء المذکورون فی التوراه و الانجیل و الزبور.(۲)

و هذا الخبر طویل و کلماته فصیحه و اشاراته ملیحه و قد اختصرناه خوف التطویل.

:فی اثبات ان المهدی الموعود صلوات اللّه علیه هو الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام ۳)

روایه الدوله آبادی عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله وسلم

الخامس عشر: روی ملک العلماء شهاب الدین بن عمر الدولت آبادی فی هدایه السعداء عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله انّه قال: بعد الحسین بن علی علیهما السلام تسعه من ابنائه ائمه آخرهم القائم علیه السلام(۳).

روایته عن جابر

السادس عشر: و روی هناک ایضاً عن جابر بن عبداللّه الانصاری انّه قال: دخلت علی فاطمه بنت رسول اللّه صلی الله علیه وآله و بین یدیها الواح و فیها أسماء الائمه من ولدها فعددت أحد عشر اسماً آخرهم القائم علیه السلام(۴).

روایه الجامی فی شواهد النبوه

السابع عشر: روی العالم العارف المشهور عند أهل السنه الملّا عبدالرحمن الجامی فی کتاب (شواهد النبوه):(۵)

و روی عن آخر قال: دخلت علی أبی محمدعلیه السلام فقلت: یا ابن رسول اللّه من الخلف و الامام بعدک؟ فدخل الدار ثم خرج و قد حمل طفلًا کأنّه البدر فی لیله تمامه فی سن ثلاث سنین فقال: یا فلان لولا کرامتک علی اللّه لما أریتک هذا الولد اسمه اسم رسول اللّه صلی الله علیه وآله و کنیته کنیته هو الذی یملأ الأرض عدلاً و قسطاً کما مُلئت جوراً و ظلماً(۶).

۱- ۱۴۴۲. مقتضب الاثر فی النص علی الائمّه الاثنی عشر، ص ۳۸ - ۳۱؛ راجع ایضاً: کنزالفوائد، ص ۲۵۶.

۲- ۱۴۴۳. نظراً لکون کتاب (هدایه السعداء) بالفارسیه فترجمنا النص.

۳- ۱۴۴۴. نظراً لکون کتاب (هدایه السعداء) بالفارسیه فترجمنا النص.

۴- ۱۴۴۵. شواهدالنبوه، ص ۴۰۶.

۵- ۱۴۴۶. کشف الاستار: ص ۵۵.

۶- ۱۴۴۷. کشف الاستا، ص ۵۵؛ شواهدالنبوه، ص ۴۰۶.

روایه اخری عنه

الثامن عشر: و روی هناک:

و روی عن آخر قال: دخلت یوماً علی أبی محمدعلیه السلام و رأیت علی طرفه الأیمن بیتاً اسبل علیه ستراً، فقلت: یا سیدی من صاحب هذا الامر بعد هذا، فقال: ارفع الستر فرفعت الستر فخرج صبی فی غایه من الطهاره و النظافه علی خدّه الایمن خال و له ذوائب فجلس فی حجر أبی محمدعلیه السلام، فقال أبو محمد: هذا صاحبکم ثم قام من حجره، فقال أبو محمدعلیه السلام: یا بنی أدخل إلی الوقت المعلوم، فدخل البیت و کنت أنظر إلیه ثم قال لی أبو محمدعلیه السلام: قم و انظر من فی هذا البیت فدخلت البیت فلم أرَ فیه أحداً(۱).

روایه ابن الخشاب عن الرضاعلیه السلام

التاسع عشر: روی أبو محمد عبداللّه بن احمد المعروف بابن الخشاب البغدادی فی کتاب موالید الائمهعلیهم السلام بسنده عن الامام الرضاعلیه السلام انه قال: الخلف الصالح من ولد أبی محمد الحسن بن علی و هو صاحب الزمان و هو المهدی.(۲)

روایته عن الصادق علیه السلام

العشرون: و روی قریباً منه عن الامام الصادق علیه السلام.

و قد ذکر الخبران سابقاً فی ضمن احواله.

روایه ابن صباغ المالکی عن العسکری علیه السلام

الحادی و العشرون: روی نور الدین علی بن محمد المکی المالکی المشهور بابن الصباغ فی (الفصول المهمه)؛(۳) عن محمد بن علی بن بلال قال: خرج الیّ أبی محمد الحسن بن علی العسکری قبل مضیه بسنتین(۴) یخبرنی بالخلف مِنْ بعده ثم خرج الیّ قبل مضیّه بثلاثه أیام یخبرنی بالخلف بانه ابنه من بعده.

۱- ۱۴۴۸. راجع: الفصول المهمه، ص ۲۷۴.

۲- ۱۴۴۹. فصول المهمه، ص ۲۷۴.

۳- ۱۴۵۰. فی المطبوع (سنین) بالجمع.

۴- ۱۴۵۱. الفصول المهمه، ص ۲۷۴.

روایه ابی هاشم الجعفری عنه علیه السلام

الثانی و العشرون: و روی ایضاً عن أبی هاشم الجعفری قال: «قلت لأبی محمد الحسن بن علی: جلالتک تمنعی من مُساءلتک، فتأذن أن أسألک؟ فقال: سَلْ.

فقلت: یا سیدی! هل لک ولد؟ قال: نعم.

قلت: فإنْ حدث حادث فأین اسأل عنه؟ قال: بالمدینه».(۱)

خبر جابر بن یزید الجعفی عن جابر بن عبداللّه

الثالث و العشرون: و روی السید جمال الدین عطاءاللّه بن سید غیاث الدین فضل اللّه بن سید عبدالرحمن المحدث المعروف فی کتاب (روضه الاحباب)(۲) والذی بیّن فی الباب السابق اعتباره و اعتبار کتابه... بعد أن ذکر الاختلاف فیه علیه السلام و انطباق اخبار و صحاح و مسانید کتب أهل السنه فی حق المهدی علیه السلام الذی تقول به الامامیه... عن جابر بن یزید الجعفی قال:

سمعت جابر بن عبداللّه الأنصاری رضی الله عنه یقول: لمّا انزل اللّه عزّوجلّ علی نبیّه صلی الله علیه وآله: «یَا أَیُّهَا الَّذینَ آمَنُوا اَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطیعُوا الرَّسُولَ وَ اُولِی الأَمْرِ مِنْکُمْ»(۳) قلت: یا رسول اللّه عرفنا اللّه و رسوله، فمن أولو الأمر الذین قرن اللّه طاعتهم بطاعتک؟ فقال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: هم خلفائی من بعدی أوّلهم علی بن أبی طالب، ثم الحسن ثم الحسین، ثمّ علی بن الحسین، ثم محمد بن علی المعروف فی التوراه بالباقر، و ستدرکه یا جابر، فاذا لقیته فأقرأه منّی السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم موسی ابن جعفر، ثم علی بن موسی، ثم محمد بن علی، ثم علی بن محمد، ثم الحسن بن علی، ثم حجه اللّه فی أرضه، و بقیّته فی عباده محمد ابن الحسن بن علی، ذاک الذی یفتح اللّه عزوجل علی یدیه مشارق الأرض و مغاربها، ذاک الذی یغیب عن شیعته و أولیائه غیبه لا یثبت فیها علی القول بامامته الّا من امتحن اللّه قبله للایمان، قال جابر: فقلت له: یا رسول اللّه! فهل یقع لشیعته الانتفاع به فی غیبته؟ فقال علیه السلام: ای

۱- ۱۴۵۲. ر.ک: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۲۵۳؛ کفایه الاثر، ص ۵۳ - ۵۵؛ اعلام الوری باعلام الهدی، ج ۲، ص ۱۸۱ - ۱۸۳؛ تفسیر نور الثقلین، ج ۱، ص ۴۹۹، تفسیر کنز الدقائق، ج ۲، ص ۵۰۶.

۲- ۱۴۵۳. من الآیه ۵۹ من سوره النساء.

۳- ۱۴۵۴. فی کمال الدین (فی غیبته).

والذی بعثنی بالنبوّه انهم یستضیئون بنوره و ینتفعون بولایته بولایته(۱) کانتفاع الناس بالشمس و ان تجلّلها سحاب، یا جابر هذا من مکنون سرّاللّه، و مخزون علمه، فاکتمه الّا عن أهله(۲).

بیان فصل الخطاب عن میلاده(عج)

الرابع و العشرون: قال الحافظ البخاری الحنفی محمد بن محمد المعروف بالخواجه پارسا فی کتاب (فصل الخطاب)(۳) بعد أن ذکر روایه ولاده الامام المهدی علیه السلام مختصراً عن السیده حکیمه: قالت حکیمه: فجئت إلی أبی محمد الحسن العسکری رضی الله عنه فاذا المولود بین یدیه فی ثیاب صفر و علیه من البهاء و النور ما أخذ بمجامع قلبی، فقلت: سیدی هل عندک من علم فی هذا المولود المبارک فتلقیه الیّ. فقال أی عمّه هذا المنتظر هذا الذی بشّرنا به. فقالت حکیمه: فخررت للّه تعالی ساجده شکراً علی ذلک. قالت: ثم کنت أتردد إلی أبی محمد الحسن العسکری رضی الله عنه فلما لم أره فقلت له یوماً: یا مولای ما فعلت بسیدنا و منتظرنا؟ قال: استودعناه الذی استودعته ام موسی ابنها(۴).

روایه الایضاح عن طریق العامه

الخامس و العشرون: روی أبو الحسن محمد بن احمد بن شاذان فی (ایضاح دفائن النواصب) عن طریق أهل السنه عن الامام الصادق جعفر بن محمّد عن آبائه علیهم السلام، قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: حدّثنی جبرئیل عن ربّ العزّه جلّ جلاله انّه قال: من علم أنْ لا اله الّا أنا وحدی و أنَّ محمداً عبدی و رسولی و أنَّ علی بن أبی طالب

ص:۳۶۰

---

۱ - ۱۴۵۵. نظراً لأن المصدر (روضه الأحباب) بالفارسیه فقد نقلنا الروایه عن (کمال الدین) للصدوق رحمه اللّه و اثبتنا فی الاختلاف ما هو موجود فی (روضه الأحباب) لأمانه النقل. و رویت هذه الروایه فی کمال الدین (الصدوق): ص ۲۵۳، ح ۳ - و فی کفایه الأثر (الخزاز): ص ۵۳ - و فی اعلام الوری (الطبرسی): ص ۳۹۷ - و فی تأویل الآیات (لشرف الدین): ج ۱، ص ۱۳۵، ح ۱۳ - و فی المناقب (لابن شهر آشوب): ج ۱، ص ۲۴۲ - و فی البحار (المجلسی): ج ۲۳، ص ۲۸۹، ح ۱۶ - و فی البرهان فی تفسیر القرآن (للسید هاشم البحرانی): ج ۱، ص ۳۸۱ - و فی العوالم (الشیخ عبداللّه البحرانی): مجلد النصوص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۱۱ و ۱۲.

۲- ۱۴۵۶. فصل الخطاب، صص ۵۹۸ - ۵۹۹.

۳- ۱۴۵۷. کشف الأستار: ص ۵۸.

۴ - ۱۴۵۸. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، صص ۲۵۸ - ۲۵۹؛ کفایه الاثر، صص ۱۴۴ - ۱۴۵. مائه منقبه من مناقب امیرالمؤمنین علیه السلام، صص ۱۶۷ - ۱۶۸؛ الاحتجاج، ج ۱، صص ۸۷ - ۸۸؛ بحارالانوار، ج ۲۷، صص ۱۱۹ - ۱۲۰.

خلیفتی و أنَّ الائمه من ولـده حججی أدخلته الجنّه برحمتی، و نجّیته من النار بعفوی، و أبحت له جواری، و أوجبت له کرامتی، و أتممـت علیـه نعمـتی و جعلته من خـاصّتی و خـالصتی، إن نـادانی لـبیته و إن دعـانی أجبته، و إن سـألنی أعطیته، و إن سـکت ابتدأته، و إن أساء رحمته، و إن فرّ منّی دعوته، و إن رجع إلیّ قبلته، و إن قرع بابی فتحته.

و من لم یشـهد أن لا اله الّا أنا وحدی أو شهد بذلک و لم یشهد أنَّ محمداً عبدی و رسولی، أو شهد بذلک و لم یشهد أنَّ علی بن أبی طالب خلیفتی، أو شـهد بـذلک و لم یشـهد أنَّ الأئمه من ولده حججی فقد جحد نعمتی و صـغّر عظمتی و کفر بآیاتی و کتبی و رسلی إن قصـدنی حجبته و إن سألنی حرمته و إن نادانی لم أسـمع نـداءه، و إن دعانی لم أسـتجب دعاءه، و إن رجانی خیّبته، و ذلک جزاؤه منّی، و ما أنا بظلّام للعبید.

فقام جابر بن عبـداللّه الأنصاری فقال: یا رسول اللّه و من الائمه من ولد علی بن أبی طالب؟ قال: الحسن و الحسـین سـیّدا شـباب اهـل الجنّه، ثم سـید العابـدین فی زمـانه علی بن الحسـین، ثم البـاقر محمـد بن علی، و سـتدرکه یا جابر، فاذا أدرکته فاقرأه منّی السـلام، ثم الصـادق جعفر بن محمـد، ثم الکاظم موسـی بن جعفر، ثم الرضا علی بن موسـی ثم التقی محمـد بن علی، ثم النقی علی بن محمـد، ثمّ الزکی الحسن بن علی، ثمّ ابنه القائم بالحق مهـدی اُمّتی الـذی یملأ الأرض قسـطاً و عـدلاً کما مُلئت ظلماً و جوراً.

هؤلاء یا جابر خلفائی و أوصـیائی و أولادی و عترتی، من أطاعهم فقد أطاعنی و من عصاهم فقد عصانی، و من أنکرهم أو أنکر واحداً منهم فقد أنکرنی، و بهم یمسک اللّه السماء أن تقع علی الأرض الّا باذنه، و بهم یحفظ اللّه الأرض أن تمید بأهلها.(۱)

روایه الحموینی عن الرضاعلیه السلام

السادس و العشرون: روی شیخ الاسلام ابراهیم بن محمد الحموینی فی فرائد

۱- ۱۴۵۹. فرائد السمطین فی فضائل المرتضی و البتول و السبطین، ج ۲، صص ۳۳۶ – ۳۳۷.

السمطين(۱) عن الامام الرضاعليه السلام، قيل له: يا ابن رسول اللَّه، و مَن القائم منكم أهل البيت؟

قال: الرابع من ولدى ابن سيده الاماء يطهّر اللَّه به الأرض من كل جور، و يقدّسها من كل ظلم.

و هو الذى يشك الناس فى ولادته، و هو صاحب الغيبه قبل خروجه....

روايته ايضاً عن الرضاعليه السلام

السابع و العشرون: و روى هناك عنه عليه السلام انه قال لدعبل: «يا دعبل الامام بعدى محم ابنى، و بعد محمد ابنه علىّ، و بعد علىّ ابنه الحسن، و بعد الحسن ابنه الحجه القائم المنتظر فى غيبته المطاع فى ظهوره...».(۲)

روايه الخوارزمى عن سلمان المحمدى

الثامن و العشرون: روى الموفق بن احمد الخوارزمى فى مناقبه عن سلمان المحمدى قال: «دخلت على النبى صلى الله عليه وآله و اذا الحسين على فخذه، و هو يقبل عينيه، و يلثم فاه و يقول: انک سيد ابن سيد(۳) أبو ساده، انک امام ابن امام أبو ائمه، انک حجه ابن حجه اخو حجه(۴) ابو حجج تسعه من صلبک تاسعهم قائمهم»(۵).

روايه ابن شهر آشوب عن رسول اللَّه صلى الله عليه وآله وسلم

التاسع و العشرون: روى ابن شهر آشوب فى (المناقب)(۶) من طريق أهل السنه عن عبداللَّه بن مسعود قال: «سمعت رسول اللَّه صلى الله عليه وآله يقول: الائمه بعدى اثنا عشر، تسعه من صلب الحسين و التاسع مهديهم».

:فى اثبات ان المهدى الموعود صلوات اللَّه عليه هو الحجه بن الحسن العسكرى عليهما السلام(۴)

ص:۳۶۲

۱- ۱۴۶۰. فرائد السمطين فى فضائل المرتضى و البتول والسبطين، ج ۲، صص ۳۳۷ - ۳۳۸.

۲- ۱۴۶۱. سقطت من الترجمه.

۳- ۱۴۶۲. هذه الزياده فى الترجمه.

۴- ۱۴۶۳. مقتل الحسين(ع) (الخوارزمى): ج ۱، ص ۱۴۶.

۵- ۱۴۶۴. مناقب آل ابى طالب عليه السلام، ج ۱، ص ۲۵۴.

۶- ۱۴۶۵. الآيه ۷۵ من سوره الحجر.

روایه اخری عنه

الثلاثون: و روی هناک عن عبـداللّه بن محمد البغویّ، عن علی بن الجعد، عن احمد بن وهب بن منصور، عن أبی قبیصه شـریح بن محمد العنبری، عن نافع، عن عبداللّه بن عمر قال: قال النبی صلی الله علیه وآله:

(یا علی أنا نذیر اُمتی، و أنت هادیها، و الحسن قائدها، و الحسـین سائقها، و علی بن الحسین جامعها، و محمد بن علی عارفها، و جعفر بن محمد کتابها، و موسی بن جعفر محصیها، و علی بن موسی معبّرها و منجیها و طارد مبغضیها و مُدنی مؤمنیها، و محمد بن علی قائدها و سائقها، و علی بن محمد سائرها و عالمها، و الحسن بن علی نادبها و معطیها، و القائم الخلف ساقیها و ناشدها و شاهدها «ان فی ذلک لآیات للمتوسّمین»(۱)).(۲)

روایه صاحب الاربعین عن الرضاعلیه السلام

الحادی و الثلاثون: روی الشـیخ اسعد بن ابراهیم بن حسن بن علی الأربلی الحنبلی فی اربعینه باسناده عن محمد النوفلی انه قال: حـدّثنی أبی و کان خادماً لعلی بن موسـی الرضا عنه قال: حدّثنی ابی الکاظم، قال: حدّثنی أبی الصادق، قال: حدّثنی أبی الباقر، قال: حدّثنی أبی زین العابدین قال: حدّثنی أبی سـید الشهداء، قال: حدّثنی أبی سید الأوصیاء، قال: حدّثنی أخی و حبیبی رسول اللّه و سـید الأنبیـاء صـلوات اللّه علیه و علیهم قـال: یا علی من أحبّ ان یلقی اللّه عزوجل و هو مقبل علیه راضٍ علیه، فلْیوالِکَ و یوالِ ذریّتک إلی من اسمه اسمی و کنیته کنیتی و یختم الائمه به علیهم السلام(۳).

التنبیه علی امور

یقول المؤلف:

الظاهر انّه کان فی هذا الخبر اسم کل امام ولکن حذفها للاختصار أو خوفاً من

ص:۳۶۳

۱- ۱۴۶۶. مناقب آل ابی طالب علیه السلام، ج ۱، ص ۲۵۱.

۲- ۱۴۶۷. نظراً لعدم توفّر المصدر فقد ترجمنا النص.

۳- ۱۴۶۸. میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۵۷۴.

اتّهامه بالتشيّع، و بالتأمل يتّضح انه هو الخبر الأول الذى نقلناه من أربعين محمد بن أبى الفوارس.

و هذا الخبر فى الاثنين هو الرابع من الأربعين.

و بهذ الترتيب يطابق اكثر، و حتى الباقى منه فانه يطابقه غالباً، ولكن فى الغالب يختصر تلك الأخبار، و فى بعضها يسقط اكثر المتن.

و لقله البضاعه و ضيق المجال اقتنعنا بهذا المقدار و ننبه على عدّه امور:

الأول:

فى انّ بعض هذه الأخبار و إنْ لم تكن صريحه فى المدعى ولكن مضمونها لا يتطابق الّا مع مذهب الاماميّه الاثنى عشريه، فلا ضروره من دخولها فى سلك الأخبار المنصوصه و عليه فلا محاله من بقائها مؤيده و مقويه ولو انه يكفينا فى هذا المقام أقل من ذلك فلا مجال للخصم من قبول الخبر المعتبر عندهم مع عدم المعارض له بل انه مؤيد بالأخبار المتواتره فى طرق الاماميه.

بل فى صوره التعارض يقدم ايضاً لأن مضمونه متّفق عليه والذى يرجع إليه عند النزاع، و لا يمكن للخصم أن يأتى بالخبر الذى ينفرد به فى هذا المقام لأنه ليس حجه عند الخصم، مع ان المعارض مفقود و للّه الحمد.

الثانى:

كثيراً ما يتوهّم ان هذه الجماعه مع نقلهم هذه الأخبار الصريحه فى مذهب الاماميّه، فكيف انهم يختارون مذهباً آخراً فى الأصول: الأشعرى، أو المعتزلى؛ و فى الفروع: المالكى، أو الحنفى، أو الشافعى، أو الحنبلى؛ و اخذوا أصولهم و فروعهم من اولئك، و انهم لم يأخذوا من تلك الجماعه الذين يعلمون أنهم ائمه، و لا يقتدرون بهم؟

الجواب:

و جواب هذه الشبهه هو ان اكابر علمائهم فى هذا المقام و نظائره سلكوا عدّه مسالك سدّوا بمسلك التخيل على الآخرين الاستدلال بها و دلاله تلك الأخبار على مذهب الاماميّه:

الأول: بتضعيف اسانيد تلك الأخبار و نسبه بعض رواتها إلى الوضع و الكذب و التدليس و التشيّع حتى المشهورين من محدّثيهم حيث ان كتبهم مملوءه من تلك الأخبار.

فانّهم ینسبون الیهم ذلک احیاناً؛ مثل:

(الف): أبو مطیع الحکم بن عبداللّه البلخی الفقیه صاحب أبی حنیفه.

قال الذهبی فی المیزان(۱) انه «علامه کبیر».

و قال أبو حاتم: کان مرجئاً کذاباً.(۲)

و قال الجوزقانی: «ممن یضع الحدیث».(۳)

و قال ابن الجوزی: انه وضّاع(۴).

و قال احمد بن حنبل: «لاینبغی أن یُروی عنه بشی ء».(۵)

(ب): ذو النون المصری، من أکابر صوفیتهم.

اتهمه ابن الجوزی بالوضع، و قال الجوزقانی انه وضاع، کما قیل فی (مختصر تنزیه الشریعه).

(ج): احمد بن صالح.

قال الذهبی فی المیزان: «الحافظ الثبت، احد الأعلام».(۶)

و مدحه آخرون.

و یقول أبو داوُد: لیس بثقه و لا مأمون(۷).

و یقول یحیی کذّاب(۸).

(د): محمد بن عمر الواقدی.

۱- ۱۴۶۹. الموضوعات (ابن الجوزی)، ج ۱، ص ۱۳۱؛ لسان المیزان (ابن حجر)، ج ۲، ص ۳۳۵.

۲- ۱۴۷۰. لسان المیزان، ج ۲، ص ۳۳۵.

۳- ۱۴۷۱. هکذا فی الترجمه، ولکن فی المصدر، و قال ابن الجوزی فی الضعفاء الحکم بن عبداللّه... الخ. لسان المیزان: ج ۲، ص ۴۰۷ - میزان الاعتدال: ج ۱، ص ۵۷۴.

۴- ۱۴۷۲. الجرح و التعدیل، ج ۳، ص ۱۲۱ و ج ۹، ص ۲۰۱؛ الموضوعات، ج ۳، ص ۴۳.

۵- ۱۴۷۳. میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۱۰۳.

۶- ۱۴۷۴. الظاهر ان نسخه المؤلف رحمه اللّٰه فيها سقط و انما الموجود فی (الميزان الاعتدال): ج ۱، ص ۱۰۴ «و قال أبو داود: كان يقوّم كلّ لحن فی الحديث، و قال النسائی: ليس بثقه و لا مأمون».

۷- ۱۴۷۵. ميزان الاعتدال: ج ۱، ص ۱۰۴ «و قال معاويه بن صالح، عن ابن معين: احمد بن صالح كذاب يتفلسف، رأيته يخطر فی جامع مصر». و قال ابن حجر فی (لسان الميزان): ج ۱، ص ۱۹۸-۱۹۹؛ «و قال فی تاريخ الثقات (لابن حبان) فی ترجمه احمد بن صالح المصری: والذی روی معاويه بن صالح عن ابن معين ابن احمد بن صالح كذاب فانّ ذلك هو احمد بن صالح الشمومی، كان بمكه يضع الحديث، و سأل معاويه بن صالح يحيی بن معين عنه، فأمّا هذا - يعنی احمد بن صالح المصری الحافظ - فهو يقارب يحيی بن معين فی الحفظ و الاتقان...».

۸- ۱۴۷۶. ميزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۶۵.

و قد ادّعوا: انّه عالم دهره.

و انّه «امين الناس على الاسلام».

و ادّعى بعضهم انه: «أميرالمؤمنين فى الحديث».(۱)

و مع ذلک فقد نقل الخوارزمى فى مسند ابى حنيفه عن يحيى بن معين انّه قال: وضع الواقدى على رسول اللّه صلى الله عليه وآله عشرين الف حديث.

و عن احمد بن حنبل قال: الواقدى يركب الأسانيد(۲).

و قال ابن المدينى: لا يكتب حديثه(۳).

و قال الشافعى: كتبه كذب.

(ه): محمد بن اسحاق. صاحب السير و المغازى.

قال الشافعى: كل متبحر فى السير محتاج إليه.

و قال سعيد بن الحجاج: ابن اسحاق أميرالمؤمنين فى الحديث(۴).

ولكنه معروف عند مالک بالكذب، و يعدّه من الكذّابين كما فى ميزان الاعتدال للذهبى(۵).

(و): نعيم بن حماد صاحب كتاب الفتن و غيره.

نقل فى الميزان عن الأزدى: «كان ممن يضع الحديث فى تقويه السنه و حكايات مزوّره فى ثلب النعمان كلها كذب»(۶).

(ز): الحافظ محمد بن عثمان ابن أبى شيبه و هو من أكابر العلماء و مدحه السمعانى فى الأنساب(۷) مدحاً بليغاً.

۱- ۱۴۷۷. فى ميزان الاعتدال: ج ۳، ص ۶۶۳: «قال احمد بن حنبل: هو كذاب، يقلب الأحاديث، يلقى حديث ابن اخى الزهرى على معمر و نحو ذا، و قال ابن معين: ليس بثقه».

۲- ۱۴۷۸. فى ميزان الاعتدال: ج ۳، ص ۶۶۳؛ «و قال ابن معين: ليس بثقه، و قال - مره -: لا-يكتب حديثه». «... سمعت ابن المدينى يقول: الواقدى يضع الحديث».

۳- ۱۴۷۹. فى ميزان الاعتدال: ج ۳، ص ۴۶۹ «و قال يحيى بن كثير و غيره: سمعنا شعبه يقول: ابن اسحاق... الخ».

۴- ۱۴۸۰. فقال مالک: انظروا إلى دجال من الدجاجله» ميزان الاعتدال (الذهبى): ج ۳، ص ۴۶۹ - و فى ص ۴۷۱.

۵- ۱۴۸۱. میزان الاعتدال، ج ۴، ص ۲۶۹.

۶- ۱۴۸۲. الانساب، ج ۴، ص ۱۴۱.

۷- ۱۴۸۳. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۲.

و قال الذهبی فی المیزان:(۱) «العالم(۲) الحافظ و کان(۳) بصیراً بالحدیث و الرجال»(۴).

مع ذلک یقول عبداللّه بن احمد بن حنبل: کذاب(۵).

و قال ابن خراش: «کان یضع الحدیث»(۶).

و نقل عن عبداللّه بن اسامه الکلبی، و ابراهیم بن اسحاق الصواف، و داود بن یحیی یقولون: محمد بن عثمان(۷) کذاب(۸).

و قال داود: قد وضع اشیاء علی قوم ما حدّثوا بها قط(۹).

(ح): الزبیر بن بکار المعروف و هو من أکابر العلماء و الأستاذ فی فنّ التاریخ و النسب و کان قاضی مکه، و قد أثنوا علیه بمناقب جلیله؛ عدّه الشیخ الحافظ أبو الفضل احمد بن علی بن عنبر السلیمانی کما فی المیزان فی عداد وضّاعی الحدیث و قال: منکر(۱۰).

(ط): عبداللّه بن مسلم بن قتیبه الدینوری اللغوی النحوی صاحب کتاب المعارف، و قد مدحه ابن خلکان و غیره.

و نقل فی المیزان عن الحاکم: أجمعت الأمه علی ان القتیبی کذّاب(۱۱).

(ی): اسد بن عمر(۱۲)، من أعاظم العلماء و کان التلمیذ المقدم لابی حنیفه و ولی القضاء فی بغداد و واسط.

۱- ۱۴۸۴. لا توجد هذه الزیاده فی المصدر المطبوع.

۲- ۱۴۸۵. هذه الزیاده فی المصدر.

۳- ۱۴۸۶. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۲.

۴- ۱۴۸۷. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۲.

۵- ۱۴۸۸. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۲.

۶- ۱۴۸۹. هذه الزیاده فی المصدر.

۷- ۱۴۹۰. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۳.

۸- ۱۴۹۱. میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۶۴۳.

۹- ۱۴۹۲. قال الذهبی فی میزان الاعتدال: ج ۲، ص ۶۶؛ «الزبیر بن بکار الامام صاحب النسب قاضی مکه. ثقه من اوعیه العلم، لایلتفت إلی قول احمد بن علی السلیمانی حیث ذکره فی عداد مَنْ یضع الحدیث، و قال مرّه: منکر الحدیث».

۱۰- ۱۴۹۳. میزان الاعتدال (الذهبی): ج ۲، ص ۵۰۳.

۱۱- ۱۴۹۴. اصل: عمر و در میزان در پاورقی «عامر» ذکر کرده است.

۱۲- ۱۴۹۵. راجع: میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۲۰۶-۲۰۷، و لیس فیه توثیق من الخطیب.

و فى الميزان بعد توثيقه عن الخطيب و غيره(۱). نقل عن يحيى بن معين: «كذوب ليس بشى ء»(۲).

و قال ابن حبان: «كان يسوى الحديث على مذهب ابى حنيفه»(۳)

و لأجل المثال لابدّ أن يقتنع بهذه العشره المنذره.

الثاني: نسبه صاحب الكتاب إلى التشيّع و الرفض كما قال ذلك بعض فى حق ابن طلحه.

الثالث: انكار أن يكون ذلك الكتاب الذى أخذ منه ذلك الخبر إلى مؤلفه و نسبته إلى تدليس الشيعه فانهم هم الذين ألفوا ذلك الكتاب و نسبوه إلى علمائنا.

و ليس موضوع هذا الكتاب شرح هذا المطلب ليتّضح من هو المدلس المفترى الغريق المتشبّث بكل قشّه.

الرابع: حملها على المطالب الباطنيّه و الرئاسه القلبيه، و ليست هى الرئاسه الظاهريه، و الرئاسه فى السياسه، و بيان الأحكام الظاهريه؛ فلا تضاد اذن بين امامه كل واحد منهم و فى كل عصر و ظهور الكرامات منهم مع الخلافه الظاهره مثل يزيد و مروان مثلاً فى ذلك الزمان.

قال شاه ولى اللّه الهندى - الذى هو من أكابر علماء أهل السنه - فى المقاله (الوضعيه):

«فظهر لهذا الحقير ان الائمه الاثنى عشر رضى اللّه عنهم كانوا اقطاباً نَسَبِيين (من النسب) و ظهر انتشار التصوف مقارناً لانقراضهم؛ ولكن العقيده و الشرع لايمكن أن يؤخذ الّا من حديث النبى صلى الله عليه وآله. و أما قطبيتهم فهى أمر باطنى لا دخل له بالتكليف الشرعى؛ و ان نص و اشاره كل منهم على المتأخر بلحاظ هذه القطبيه، و ان اُمور الأمامه التى يقولون بها راجعه إلى هذا المعنى الذى أطْلعوا بعض خلص أصحابهم عليها؛ و بعد فتره تعمق قوم و حملوا قولهم على محمل آخر» انتهى.

فمع هذه الشبهات و الاحتمالات فليس هو بعيد أبداً أن لا يحتملوا صحه مذهب الاماميّه حتى مع رؤيه اكثر هذه الأخبار الواضحه الصحيحه فى كتبهم؛ كما رأيت ان

۱- ۱۴۹۶. ميزان الاعتدال، ج ۱، ص ۲۰۶.

۲- ۱۴۹۷. ميزان الاعتدال، ج ۱، ص ۲۰۶.

۳- ۱۴۹۸. أى كتب اصحاب المقامات العاليه بالتقوى .. الخ.

محیی الدین یقول بامامه کل امام من الائمهعلیهم السلام فی الفتوحات و یصرّح بکل الائمه الاثنی عشر، ولکنّه یعتقد ان الامامیّه هم اصل الضلاله، و ضلال أیّه فرقه من فرق المسلمین عند ما تمیل الیهم.

و لیس هذا الّا أنّه یعتقد ان الامامه من سنخ القطبیّه.

و لهذا کان مبنی جمیع اقطابهم إلی ذلک الوقت أن یرجعوا بالأحکام الظاهریّه إلی أحد الائمه الأربعه: مالک، و أبو حنیفه، و الشافعی، و ابن حنبل.

الثالث:

انّنا نقلنا بعض تلک الأخبار المتقدّمه بواسطه بعض العلماء الأعلام، و لا شبهه فی صحه نقلهم عن اولئک فهم علاوه علی علوّ مقامهم و تقواهم و صدقهم و دیانتهم؛ فانّهم کانوا غالباً فی الأزمنه السابقه تحت سلطه تلک الجماعه بلحاظ سلاطین تلک العصور؛ و من غیر الممکن عادهً أن ینقل خبر عن کتاب لهم معروف أو عن عالم معتبر منهم فی کتبهم(۱) و یحتجون به و ینشر کتابهم، و هو غیر موجود فی ذلک الکتاب(۲) و ان ذلک العالم لم یقله(۳).

و قد ذکروا جمله من علمائنا بالعلم و الصدق و التقوی فی کتبهم مثل الشیخ المفید و السید المرتضی و الکراچکی و ابن شهر آشوب و نظائرهم(۴) کما هو مذکور فی محلّه.

فصل: نصوص الامامیه عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله وسلم و الائمهعلیهما السلام

نصوص الامامیه عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله وسلم و الائمهعلیهما السلام

و أما نصوص الامامیّه عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و الائمهعلیهم السلام علی ان المهدی الموعود هو الامام الثانی عشر الحجه بن الحسن العسکری علیهما السلام فهی اکثر من أن تحصی و ذکر جمیع ما موجود الاطاله، و هی موجوده بحمداللَّه فی کثیر من کتب الأحادیث العربیه و الفارسیه خصوصاً المجلّد التاسع من البحار(۵) و ترجمته؛ ولکنّا اقتنعنا هنا

۱- ۱۴۹۹. أی الذی ینقلون منه.

۲- ۱۵۰۰. أی لم یقل ذلک الکلام الذی نقلوه عنه.

۳- ۱۵۰۱. و قد ذکرنا جمله من کلمات القوم فی مدائح علمائنا و الرواه الشیعه فی بحث (الامامه فی النص السنی).

۴- ۱۵۰۲. الطبعه الحجریّه، و هو یقال المجلّد ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ من الطبعه الحدیثه فی تاریخ أمیرالمؤمنین(ع).

۵- ۱۵۰۳. یقول النعمانی فی غیبته: و لیس بین جمیع الشیعه ممن حمل العلم و رواه عن الائمه علیهم السلام خلاف فی انّ کتاب سلیم بن قیس الهلالی أصل من اکبر کتب الأصول التی رواها أهل العلم من حمله حدیث اهل البیت(ع) و أقدمها». الغیبه (النعمانی): ص ۱۰۱-۱۰۲، قد ذکر المؤلف رحمه اللَّه کلام الشیخ النعمانی رحمه اللَّه فی المتن و رأینا الأنسب وضعه فی

الحاشيه. و ما سقط من نقله رحمه اللَّه للنص وضعناه بين قوسين.

بذكر عدّه اخبار من كتاب سليم و بعض الأخبار الكتب التى لم تكن عند العلّامه المجلسی:

ما روى عن سليم بن قيس

الأول: سليم بن قيس الهلالى - و كان من اصحاب أميرالمؤمنين عليه السلام - فى كتابه(۱) عنه عليه السلام انه سمع من رسول اللَّه صلى الله عليه وآله تبيين أولى الأمر:

«أنت يا على أوّلهم... ثم عدّهم الى الامام الحسن العسكرى عليه السلام ثم قال: ثم ابنه الحجه القائم خاتم اوصيائى و خلفائى و المنتقم من اعدائى الذى يملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً...»(۲).

الثانى: و روى هناك ايضاً عنه عليه السلام؛ ان رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قال: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ليس لهم معى أمر، و على من بعدى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ليس لهم معه أمر».

ثم ذكرهم إلى الامام الباقرعليه السلام على هذا المنوال، و قال:

«... ثم يكون فى عقب محمد رجال واحد بعد واحد ليس منهم أحد الّا و هو أولى بالمؤمنين منهم بأنفسهم ليس لهم معه أمر، كلّهم هادن مهتدون...»(۳) إلى أن يذكر جنّه عدن فيقول: «و معى ثلاثه عشر(۴) من أهل بيتى اخى على و ابنتى فاطمه(۵) و ابناى الحسن و الحسين و تسعه من ولد الحسين...».

ثم ذكر جمله من أوصافهم من العصمه و التبليغ و الهدايه و غير ذلك.

الثالث: و روى هناك ايضاً عنه عليه السلام انه قال:

«يا سليم! ان أوصيائى أحد عشر رجلاً من ولدى ائمه كلّهم(۶) محدّثون.

ص:۳۷۰

۱- ۱۵۰۴. لم نجده فى كتابه المطبوع و لا فى المصادر التى نقلت عنه. و انما هو موجود فى (كفايه المهتدى) عن غيبه الفضل بن شاذان: ص ۱۳ - مخطوط. راجع ايضاً: الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۱۰۱ - ۱۰۲.
۲- ۱۵۰۵. كتاب سليم بن قيس هلالى، صص ۳۶۳ - ۳۶۴.
۳- ۱۵۰۶. فى الترجمه: «و معى هناك اثنا عشر من أهل بيتى... الخ».
۴- ۱۵۰۷. سقطت من الترجمه.
۵- ۱۵۰۸. فى الترجمه زياده (كلّهم هادون مهديون محدّثون...).
۶ - ۱۵۰۹. اختصر المؤلف رحمه اللَّه الحديث و تكملته: «هم الذين اقسم اللَّه بهم فقال: «و والد و ما ولد» فالوالد رسول اللَّه(ص) و انا و ما ولد يعنى هؤلاء... الحديث».

قلت: یا أمیرالمؤمنین مَنْ هم؟

قال: ابنی الحسن، ثم ابنی هـذا الحسـین ثم ابنی هذا و أخذ بیده ابن ابنه علی بن الحسـین و هو رضـیع، ثم ثمانیه من ولده واحداً بعد واحد... الی ۱۵۱۰): هؤلاء الأحد عشر(۱) أوصیاء»(۲).

الرابع: و قال ایضاً:

أقبلنا من صفین مع أمیرالمؤمنین علیه السلام فنزل العسکر قریباً من دیر نصرانی...

و بعد أن ذکر خروج راهب من الدیر اسمه شمعون بن حمون من ذریه شمعون من حواری عیسی علیه السلام و معه کتاب بخط شمعـون و املاء عیسـی علیه السـلام و قـد ذکر فیه اوصـاف رسـول اللّٰه صـلی الله علیه وآله و وزاره و خلافه أمیرالمؤمنین علیه السـلام و انه ولی کل مؤمن بعده، ثم أحد عشـر من ولده و ولد ولده، أولهم شبر، و الثانی شبیر، و تسعه من ولد شبیر واحداً بعد واحد آخرهم الذی یصلّی عیسی علیه السلام خلفه فیه تسمیه کل من یملک منهم، و من یستقر بدینه و من یظهر.

فأول من یظهر منهم یملأ جمیع بلاد اللّٰه قسطاً و عدلاً و یملک ما بین المشرق و المغرب حتی یظهره اللّٰه علی الأدیان کلّها...

ثم بیّن احوال جمله من ائمه الضلال...

و فی آخر الخبر یقول سـلیم: «فقـال علی علیه السـلام لرجـل من أصـحابه قم مع الرجل فانظر ترجماناً یفهم کلامه فلینسـخه لک بـالعربیّه؛ فلمّـا أتـاه به، قال لابنه الحسن: یا بنی ائتنی بالکتاب الـذی دفعته الیک یا بنی اقرأه، و انظر أنت یا فلان فی نسـخه هـذا الکتـاب فـانه خطی بیـدی و املاء رسول اللّٰه صـلی الله علیه وآله، فقرأه، فما خالف حرفاً واحـداً لیس فیه تقـدیم و لا تأخیر کأنّه املاء واحد(۳).

۱- ۱۵۱۱. کتاب سلیم بن قیس، ص ۳۵۲.

۲- ۱۵۱۲. نقلهـا المؤلف باختصار، و هی فی کتاب سـلیم: ص ۱۵۲ - ۱۵۵. و نظراً لمـا فی الروایه من اشـارات نری الأفضل فی نقلهـا جمیعهـا فی الهـامش: (ابـان عن سـلیم) قـال أقبلنا من صـفین مع أمیرالمؤمنین صـلوات اللّٰه علیه فنزل العسـکر قریباً من دیر نصـرانی إذ خرج علینا من الدیر شـیخ کبیر جمیل حسن الوجه حسن الهیئه و السمت و معه کتاب فی یده حتی أتی أمیرالمؤمنین صلوات اللّٰه علیه فسلّم علیه بالخلافه، فقال له علی(ع) مرحباً یا أخی شـمعون ابن حمون، کیف حالک رحمک اللّٰه؟ فقال: بخیر یا أمیرالمؤمنین و سید المسلمین و وصی رسول رب العالمین، انّی من نسل حواری اخیک عیسی بن مریم(ع) (و فی روایه اُخری انا من نسل حواری اخیک عیسـی بن مریم صـلوات اللّٰه علیه) من نسل شـمعون بن یوحنا، و کان أفضل حواری عیسـی بن مریم الاثنی عشـر و أحبّهـم إلیـه و آثرهـم عنـه، و إلیـه أوصـی عیسـی و إلیـه دفـع کتبه و علمه و حکمته فلم یزل أهـل بیته علی دینه متمسّکین بملته لم یکفروا و لم یبدلوا یغیروا، و تلک الکتب عندی املاء عیسـی بن مریم و خط أبینا بیده و فیه کل شی ء یفعل النـاس من بعـده ملک ملک و ما یملک و ما یکون فی زمان کل ملک منهم حتی یبعث اللّٰه رجلاً من العرب من ولـد اسماعیل

بن ابراهيم خليل اللّٰه من أرض تدعى تهامه من قريه يقال لها مكه يقال له احمد الأنجل العينين المقرون الحاجبين، صاحب الناقه و الحمار، و القضيب و التاج – يعنى العمامه – له اثنا عشر اسماً ثم ذكر مبعثه و مولده و هجرته و من يقاتله و من ينصره و من يعاديه و كم يعيش و ما تلقى اُمّته بعده إلى أن ينزل اللّٰه عيسى بن مريم من السماء، فذكر فى الكتاب ثلاثه عشر رجلاً من ولد اسماعيل بن ابراهيم خليل اللّٰه(ص) هم خير من خلق اللّٰه و أحب من خلق اللّٰه إلى اللّٰه، و إن اللّٰه ولى من والاهم و عدو من عاداهم، من أطاعهم اهتدى و من عصاهم ضل، طاعتهم للّٰه طاعه و معصيتهم للّٰه معصيه مكتوبه فيه أسماؤهم و أنسابهم و نعتهم و كم يعيش كل رجال منهم واحداً بعد واحد و كم رجل منهم يستتر بدينه و يكتمه من قومه و من يظهر حتى ينزل اللّٰه عيسى صلى اللّٰه عليه على آخرهم فيصلّى عيسى خلفه، و يقول: إنكم ائمه لا ينبغى لأحد أن يتقدّمكم فيتقدم فيصلّى بالناس و عيسى خلفه إلى الصف الأول أولهم و أفضلهم و خيرهم له مثل أجورهم و أحور من أطاعهم و اهتدى بهداهم: أحمد رسول اللّٰه(ص)، و اسمه محمد و ياسين و الفتاح و الخاتم و الحاشر و العاقب و الماحى (و فى نسخه اُخرى مكان الماحى الفتاح و القائد) و هو نبى اللّٰه و خليل اللّٰه و حبيب اللّٰه و صفيّه و أمينه و خيرته يرى تقلبه فى الساجدين (و فى نسخه اُخرى يراه تقلبه فى الساجدين)، يعنى فى أصلاب النبيين، و يكلّمه برحمته فيُذكر إذا ذُكر، و هو أكرم خلق اللّٰه على اللّٰه و أحبّهم إلى اللّٰه، لم يخلق اللّٰه خلقاً ملكاً مقرباً و لا نبياً مرسلاً آدم فمن سواء خيراً عنداللّٰه و لا أحب إلى اللّٰه منه، يقعده يوم القيامه على عرشه و يشفعه فى كل من شفع فيه، باسمه جرى القلم فى اللوح المحفوظ فى أم الكتاب، ثم أخوه صاحب اللواء إلى يوم المحشر الأكبر و وصيّه و خليفته فى أمّته و أحبّ خلق اللّٰه إلى اللّٰه بعده على بن أبى طالب ولى كل مؤمن بعده، ثم أحد عشر اماماً من ولد محمد و ولد أول الاثنى عشر، اثنان سميا ابنى هارون شبر و شبير (و فى نسخه اُخرى ثم احد عشر من ولده و ولد ولده أولهم شبر و الثانى شبير و تسعه من شبير واحداً بعد واحد)، (و فى النسخه الأولى و تسعه من ولد اصغرهما و هو الحسين واحداً بعد واحد) آخرهم الذى يصلّى عيسى بن مريم خلفه، فيه تسميه كل من يملك منهم و من يستتر بدينه و من يظهر، فأول من يظهر منهم يملأ جميع بلاد اللّٰه قسطاً و عدلاً و يملك ما بين المشرق و المغرب حتى يظهره اللّٰه على الأديان كلّها، فلما بعث النبى(ص) و أبى حىٌّ صدّق به و آمن به و شهد أنّه رسول اللّٰه، و كان شيخاً كبيراً و لم يكن به شخوص فمات و قال: يا بنى ان وصى محمد و خليفته الذى اسمه فى الكتاب و نعته سيمر بك إذا مضى ثلاثه من ائمه الضلاله يسمون بأسمائهم و قبائلهم فلان و فلان و فلان و نعتهم و كم يملك كل واحد منهم، فاذا مرّ بك فاخرج إليه و بايعه و قاتل معه عدوّه فإنّ الجهاد معه كالجهاد مع محمد و المولى له كالموالى لمحمد و المعادى له كالمعادى لمحمد، و فى هذا الكتاب: يا أميرالمؤمنين! ان اثنى عشر اماماً من قريش و من قومه معه من ائمه الضلاله يعادون أهل بيته و يمنعونهم حقهم و يطردونهم و يحرمونهم و يتبرؤن منهم و يخيفونهم، مسمون واحداً واحداً بأسمائهم و نعتهم، و كم يملك كل واحد منهم و ما يلقى منهم ولدك و انصارك و شيعتك من القتل و الحرب و البلاء و الخوف، و كيف يديلكم اللّٰه منهم و من اوليائهم و انصارهم و ما يلقون من الذل و الحرب و البلاء و الخزى و القتل و الخوف منكم اهل البيت. يا أميرالمؤمنين ابسط يدك أبايعك فانّى أشهد أن لا اله الّا اللّٰه، و أشهد ان محمداً عبده و رسوله، و أشهد أنّك خليفه رسول اللّٰه فى أمته و وصيّه و شاهده على خلقه و حجته فى أرضه، و ان الاسلام دين اللّٰه، و انّى أبرأ من كل دين خالف دين الاسلام فانه دين اللّٰه الذى اصطفاه لنفسه و رضيه لأوليائه و انّه دين عيسى بن مريم و من كان قبله من انبياء اللّٰه و رسله و هو الذى دان به من مضى من آبائى، و انى أتولاك و أتولى أولياءك و أبرء من عدوّك و أتولى الائمه من ولدك و أبرء من عدوّهم و ممن خالفهم و برى ء منهم و ادّعى حقّهم و ظلمهم من الأولين و الآخرين، ثم تناول يده و بايعه، ثم قال له أميرالمؤمنين(ع) ناولنى كتابك فناوله اياه فقال على عليه السلام لرجل من اصحابه: قم مع الرجل فانظر ترجماناً يفهم كلامه فلينسخه لك بالعربيّه، فلمّا أتاه به قال لابنه الحسن: يا بنى ائتنى بالكتاب الذى دفعته اليك، يا بنى اقرأه و انظر أنت يا فلان فى

نسخه هذا الكتاب فانه خطی بيدی و املاء رسول اللّه صلی الله عليه وآله، فقرأه فما خالف حرفاً واحداً، ليس فيه تقديم و لا تأخير كأنه املاء واحد علی رجلين، فحمداللّه و أثنی عليه و قال: الحمدللّه الذی لو شاء لم تختلف الأمه و لم تفترق، والحمدللّه الذی لم ينسنی و لم يضع امری و لم يخمل ذكری عنده و عند أوليائه إذ صغر و خمل ذكر اولياء الشيطان و حزبه....

۳- ۱۵۱۳. كشف الارتياب: ص ۲۲۱.

ما روی عن فضل بن شاذان

۱

الخامس: روی الشیخ الثقه الجلیل القدر العظیم الشأن ابو محمد الفضل بن شاذان النیشابوری – (و قد ألّف مائه و ثمانین کتاباً، و روی عن الامام الرضاعلیه السلام و الامام الجوادعلیه السلام و قد توفّی فی آخر حیاه الامام العسکری و قد ترحّم علیه علیه السلام) – فی کتاب غیبته المسمّی ب (اثبات الرجعه) عن الحسن بن محبوب عن علی بن رباب انه قال: حدّثنا ابو عبداللَّه علیه السلام حدیثاً طویلاً ـ عن أمیرالمؤمنین علیه السلام (و قد بیّن علیه السلام فی آخره جمله من فتن آخر الزمان و حتی خروج الدجال) فقال: ثم یظهر أمیر الأمره و قاتل الکفره السلطان المأمول، الذی تحیّر فی غیبته العقول، و هو التاسع من ولدک یا حسین.

یظهر بین الرکنین، یظهر علی الثقلین و لا یترک فی الأرض الأدنین، طوبی للمؤمنین الذین ادرکوا زمانه و لحقوا أوانه و شهدوا أیامه و لا قوا أقوامه...(۱).

السادس: و روی عن أبی عمیر عن حماد بن عیسی عن أبی شعبه الحلبی عن أبی عبداللَّه علیه السلام عن أبیه محمد بن علی عن أبیه علی بن الحسین عن عمّه الحسن بن علی بن أبی طالب علیهم السلام قال: سألت جدّی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله عن الائمه بعده:

فقال: الائمه بعدی عدد نقباء بنی اسرائیل اثناعشر اعطاهم اللَّه علمی و فهمی، و أنت منهم یا حسن.

فقلت: یا رسول اللَّه! فمتی یخرج قائمنا أهل البیت؟

قال: یا حسن مثله مثل الساعه اخفی اللَّه علمها علی أهل السماوات و الأرض

۱– ۱۵۱۴. راجع: کفایه المهتدی، التلخیص ص ۲۸.

لاتأتی الّا بغته.(۱)

السابع: و روی عن عبدالرحمن بن أبی نجران عن عاصم بن حمید عن ابی حمزه الثمالی(۲) عن أبی جعفرعلیه السلام قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله لأمیرالمؤمنین علیه السلام: یا علی! انّ قریشاً ستظهر علیک ما استبطنته، و تجمع کلمتهم علی ظلمک و قهرک، فإنْ وجدت اعواناً فجاهدهم، و إنْ لم تجد اعواناً فکفّ یدک، و احقن دمک، فإنّ الشهاده من ورائک، فاعلم ان ابنی ینتقم من ظالمیک، و ظالمی اولادک، و شیعتک فی الدنیا، و یعذّبهم اللّه فی الآخره عذاباً شدیداً.

فقال سلمان الفارسی: مَنْ هو یا رسول اللّه؟

قال: التاسع من ولد ابنی الحسین الذی یظهر بعد غیبته الطویله(۳)، فیعلن أمر اللّه، و یظهر دین اللّه، و ینتقم من اعداءاللّه، و یملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً.

قال: متی یظهر یا رسول اللّه؟

قال صلی الله علیه وآله: لایعلم ذلک الّا اللّه، ولکن لذلک علامات، منها نداء فی السماء، و خسف بالمشرق، و خسف بالمغرب، و خسف بالبیداء.(۴)

الثامن: و روی عن صفوان بن یحیی عن أبی أیوب ابراهیم بن أبی زیاد الخراز عن أبی حمزه الثمالی عن أبی خالد الکابلی، قال: دخلت علی مولای علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام فرأیت فی یده صحیفه کان ینظر الیها و یبکی بکاءاً شدیداً، فقلت: فداک أبی و أمی یا ابن رسول اللّه، ما هذه الصحیفه؟

قال علیه السلام: هذه النسخه اللوح الذی اهداه اللّه تعالی إلی رسوله صلی الله علیه وآله، الذی کان فیه اسم اللّه تعالی و رسوله، و أمیرالمؤمنین، و عمّی الحسن بن علی، و أبی علیهم السلام، و اسمی، و اسم ابنی محمد الباقر، و ابنه جعفر الصادق، و ابنه موسی الکاظم، و ابنه علی الرضا، و ابنه محمد التقی، و ابنه علی النقی، و ابنه الحسن الزکی، و ابنه حجهاللّه القائم بأمراللّه المنتقم من اعداء اللّه الذی یغیب غیبه طویله ثم یظهر فیملأ الأرض

۱- ۱۵۱۵. سقطت من الترجمه.

۲- ۱۵۱۶. یحتمل فی العباره (بعد غیبه طویله).

۳- ۱۵۱۷. راجع: کفایه المهتدی التلخیص صص ۳۲ - ۳۳.

۴- ۱۵۱۸. کفایه المهتدی التلخیص ص ۴۳.

قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً(۱).

التاسع: و روی ایضاً عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر بن جابر بن یزید الجعفی سعید بن المسیب عن عبدالرحمن بن سمره قال: قال رسول اللَّه صلی الله علیه وآله: لما خلق اللَّه تعالی ابراهیم الخلیل علیه السلام کشف عن بصره فرأی نوراً إلی جنب العرش، فقال: الهی ما هذا النور؟ قال: یا ابراهیم! هذا نور محمد صفوتی من خلقی.

و رأی نوراً إلی جنبه، فقال: الهی ما هذا النور؟

قال: نور علی ناصر دینی.

و رأی فی جنبه ثلاثه أنوار، فقال: الهی ما هذه الأنوار؟

فقال: نور فاطمه بنت محمد، و الحسن و الحسین ابنیها و ابنی علی.

قال: الهی! انّی أری تسعه انوار قد أحدقوا بالخمسه؟

قال: هذه أنوار علی بن الحسین، و محمد بن علی، و جعفر بن محمد، و موسی بن جعفر، و علی بن محمد، و محمد بن علی، و الحسن بن علی، و الحجه بن الحسن الذی یظهر بعد غیبه عن شیعته و أولیائه.

فقال ابراهیم: انّی أری أنواراً قد احدقوا بهم، لایحصی عددهم الّا أنت؟

قال: یا ابراهیم! هذه أنوار شیعتهم، شیعه علی بن أبی طالب علیه السلام.

فقال ابراهیم: فبِمَ تعرف شیعه أمیرالمؤمنین علیه السلام؟

قال: بصلاه احدی و خمسین، و الجهر ببسم اللَّه الرحمن الرحیم، و القنوت قبل الرکوع، و تعفیر الجبین، و التختم بالیمین.

فقال ابراهیم: اللهم اجعلنی من شیعه أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام.

قال تبارک و تعالی یا ابراهیم! قد جعلتک منهم.

فلهذا أنزل اللَّه فیه فی کتابه الکریم: «وَ اِنَّ مِنْ شیعَتِهِ لِاِبْراهِیم»(۲).

قال المفضل بن عمر: «مروی لنا(۳) ان ابراهیم علیه السلام لما أحس بالموت روی هذا الخبر لأصحابه، و سجد، و قبض فی سجدته صلوات اللَّه و سلامه علیه(۴)».(۵)

١- ١٥١٩. الآيه ٨٣ من سوره الصافات.

٢- ١٥٢٠. و يحتمل ان العباره (فروينا).

٣- ١٥٢١. ثُبتت فى المخطوط.

٤- ١٥٢٢. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ٤٩ - ٥٠.

٥- ١٥٢٣. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ٥٧ - ٥٨.

العاشر: و روی عن عبدالرحمن بن أبی نجران عن عاصم بن حمید عن أبی حمزه الثمالی.

و روی ایضاً عن الحسن بن محبوب عن أبی حمزه الثمالی عن سعید بن جبیر عن عبداللّه بن عباس انّه قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله:

لمّا عرج بی إلی السماء بلغت سدره المنتهی نادانی ربّی جلّ جلاله فقال: یا محمد!

فقلت: لبیک لبیک یا ربّ.

قال: ما أرسلت رسولاً فانقضت ایامه الّا أقام بالأمر بعده وصیّه، فأنا جعلت علی بن أبی طالب خلیفتک و امام أمتک، ثم الحسن، ثم الحسین، ثم علی بن الحسین، ثم محمد بن علی، ثم جعفر بن محمد، ثم موسی بن جعفر، ثم علی بن موسی الرضا، ثم محمد بن علی، ثم علی بن محمد، ثم الحسن بن علی، ثم الحجه بن الحسن، یا محمد ارفع أرسلک!

فرفعت رأسی، فاذا بأنوار علی و الحسن و الحسین و تسعه أولاد الحسین و الحجه فی وسطهم یتلألأ کأنه کوکب درّی.

فقال اللّه تعالی یا محمد! هؤلاء خلفائی، و حججی فی الأرض، و خلفاؤک و أوصیاؤک من بعدک، فطوبی لمن أحبّهم، و الویل لمن أبغضهم.(۱)

الحادی عشر: و روی عن محمد بن ابی عمیر و احمد بن محمد بن أبی نصر عن أبان بن عثمان الأحمر عن أبان بن تغلب عن عکرمه عن عبداللّه بن عباس قال:

قدم یهودی إلی رسول اللّه صلی الله علیه وآله یقال له نعثل، فقال: یا محمد! انّی أسئلک عن أشیاء تلجلج فی صدری منذ حین فإنْ أجبتنی عنها اسلمت علی یدک.

قال علیه السلام: سل یا أبا عماره. قال: یا محمد! صف لی ربّک.

فقال صلوات اللّه علیه ان الخالق لایوصف الّا بما وصف به نفسه. کیف یوصف الخالق الواحد الذی تعجز الحواس أن تدرکه، و الأوهام أن تناله، و الخطرات أن تحدّه، و البصائر أن تحیط قدرته، جلّ عن ما یصفه الواصفون، نأی فی قربه، و قرب فی نأیه، کیّف الکیف فلا یقال کیف، و أیّن الأین فلا یقال أین تنقطع الأفکار عن

۱- ۱۵۲۴. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی لا یتصوّر الکثره فی وحدانیه ذاته، و خالٍ عن التبعیض و الاجزاء».

معرفته، و ليعلم ان الكيفيه منه، و الاينونيه، فهو اللَّه الأحد(۱) الصمد(۲) كما وصف الواصفون، لايبلغون نعته «لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد».

قال: صدقت يا محمد، فأخبرنى عن قولك انّه واحد لاشبيه له؛ أليس اللَّه واحد و الأنسان واحد، و وحدانيّته قد اشبهت(۳) وحدانيه الانسان.

فقال صلى الله عليه وآله: اللَّه واحد، واحد المعنى ۱۵۲۸)، و الانسان واحد ثنوى(۴) جسم و عرض و روح، و انما التشبيه فى المعانى لاغير(۵).

قال: صدقت يا محمد! فأخبرنى عن وصيّك من هو؟ فما من نبى الّا وله وصى، و انّ نبيّنا موسى بن عمران أوصى إلى يوشع بن نون.

فقال: نعم؛ او وصيى و الخليفه من بعدى على بن أبى طالب عليه السلام، و بعده سبطاى الحسن و الحسين يتلوه تسعه من صلب الحسين ائمه ابرار.

قال: سمّهم لى يا محمد.

قال: نعم، إذا مضى الحسين، فابنه على، فاذا مضى على فابنه محمد، فاذا مضى محمد فابنه جعفر، فاذا مضى جعفر فابنه موسى فاذا مضى موسى فابنه على، فاذا مضى على فابنه محمد، فاذا مضى محمد فابنه على، فاذا مضى على فابنه الحسن، و بعد الحسن الحجه بن الحسن بن على. فهذه(۶) اثنا عشر اماماً على عدد نقباء بنى اسرائيل.

قال: فأين مكانهم فى الجنّه؟

قال: معى فى درجتى.

قال: اشهد أن لا اله الّا اللَّه، و انك لرسول اللَّه، و اشهد انهم الأوصياء بعدك، و لقد

۱- ۱۵۲۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى ليس بجسم حتى يمكن أن يقال بأنه مجوف داخله فارغ؛ و يتوجّه كل الخلائق فى حوائجهم فى حوائجهم و رغباتهم إلى اللَّه تعالى و يطلبون منه حاجاتهم».

۲- ۱۵۲۶. فى المخطوط (اشتبهت وحدانيه) و الظاهر انّه أخطأ النساخ فى العباره، و رأينا الأقرب إلى المعنى و العباره ما ثبتناه واللَّه تعالى أعلم.

۳- ۱۵۲۷. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى انه احد سرمدى و لم يكن معه شى ء و لا يحد و لا عرض له و هكذا فى الأزل».

۴- ۱۵۲۹. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى ان التشبيه فى المعانى و ليس فى غير المعانى؛ يعنى ليس هناك شريك له فى معنى الوحدانيه».

۵- ۱۵۳۰. هکذا فی المخطوط، و لعلّه اشتباه من النساخ فالعباره (هؤلاء) واللّٰه تعالی أعلم.

۶- ۱۵۳۱. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۶۱ - ۶۳.

وجدت هذا فی الکتب المتقدّمه، فأخبرنی یا رسول اللَّه عن الثانی عشر من أوصیائک.

قال صلی الله علیه وآله: یغیب حتی لا یری و یأتی علی أمتی زمان لا یبقی من الاسلام الاّ اسمه و من القرآن الّا رسمه، فحینئذٍ یأذن اللَّه له بالخروج.

فانتفض نعثل و قام بین یدی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و یقول: صلوات اللَّه علیک یا سید المرسلین، و علی أوصیائک الطاهرین و الحمدللَّه ربّ العالمین.(۱)

و فی بعض الروایات زیادات فی آخر هذا الحدیث بانشاء نعثل شعراً فی مدح النبی و الائمه الاثنی عشر صلوات اللَّه علیهم اجمعین و رضوانه.

الثانی عشر: و روی عن فضاله بن أیوب عن أبان بن عثمان عن محمد بن مسلم عن أبی جعفرعلیه السلام انه قال: قال رسول اللَّه صلی الله علیه وآله لعلی بن أبی طالب علیه السلام: أنا أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم أنت یا علی أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثمّ الحسن اولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم الحسین أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثمّ علی بن الحسین أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم محمد بن علی أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم جعفر بن محمد أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم موسی بن جعفر أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم علی بن موسی أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم محمد بن علی أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم علی بن محمد أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم الحسن بن علی أولی بالمؤمنین من أنفسهم، ثم الحجه بن الحسن الذی تنتهی إلیه الخلافه و الوصایه، و یغیب مدّه طویله، ثم یظهر و یملأ الأرض عدلاً و قسطاً کما ملئت جوراً و ظلماً.(۲)

الثالث عشر: و روی عن محمد بن الحسن الواسطی رضی الله عنه، قال: حدّثنا زقر بن الهذیل قال: حدّثنا سلیمان بن مهران الأعمش قال: حدّثنا مورق قال: حدّثنا جابر بن عبداللَّه الأنصاری قال: دخل جندل بن جناده الیهودیّ من خیبر علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فقال: یا محمد أخبرنی عمّا لیس اللَّه و عمّا لیس عنداللَّه و عمّا لایعلمه اللَّه. فقال رسول اللَّه صلی الله علیه وآله: امّا ما لیس للَّه فلیس للَّه شریک، و أمّا ما لیس عنداللَّه فلیس عنداللَّه ظلم، و أما ما لا یعلمه اللَّه فذلکم قولکم معاشر الیهود: انّ عزیراً ابن اللَّه. واللَّه لایعلم له ولداً.

۱- ۱۵۳۲. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۶۱ - ۶۳ و ص ۶۷.
۲- ۱۵۳۳. الآیه ۵۵ من سوره النور.

فقـال جنـدل: أشـهد أن لاـ اله الّا اللّه و أنّک رسول اللّه حقاً، ثم قال: یا رسول اللّه انّی رأیت البارحه فی النوم موسـی ابن عمران علیه السـلام فقال لی: یاجنـدل أسـلم علی یـد محمـد، اسـتمسک بالأوصـیاء من بعده، فقد أسـلمتُ ورزقنی اللّه ذلک، فأخبرنی بالأوصیاء بعدک لأستمسک بهم، فقال: یا جندل، أوصیائی من بعدی بعدد نقباء بنی اسرائیل.

فقال: یا رسول اللّه انهم کانوا اثنا عشـر، هکذا وجدنا فی التوراه. قال: نعم الذین هم أوصیائی من بعدی اثنا عشر. فقال: یا رسول اللّه، کلّهم فی زمن واحد؟ قال:

لاـ خلف بعـد خلف، فانـک لن تـدرک منهم الّا ثلاثه. قال: فسـمّهم لی یا رسول اللّه. قال: نعم، انّک تـدرک سـیّد الأوصـیاء و وارث علـم الأنبیاء و أبـا الاـئمه الأتقیـاء علی بن أبی طـالب بعـدی، ثمّ ابنیه الحسن، و الحسـین، فاسـتمسک بهم من بعـدی فلا یغرّنـک جهل الجاهلین، فاذا کانت وقت ولاده ابنی علی بن الحسـین زین العابـدین یقضـی اللّه علیک، و یکون آخر زادک من الدنّیا شـربه لبن تشـربه. فقال: یا رسول اللّه فما أسامی الأوصـیاء الذین یکونون ائمه المسلمین بعد علی بن الحسین؟ قال صلوات اللّه علیه و آله فاذا انقضت مـدّه علی قام بالأمر محمـد ابنه یدعی بالباقر، فاذا انقضـی مدّه محمد قام بالأمر بعده جعفر ابنه یدعی بالصادق، فاذا انقضت مـدّه جعفر قام بالأمر بعـده موسـی ابنه یـدعی بالکاظم، فاذا انقضت مـدّه موسـی قام بالأمر بعـده علی ابنه یـدعی بالرضا، فاذا انقضت مـدّه علی قام بالأمر بعـده محمد ابنه یدعی بالتقی، فاذا انقضت مدّه محمّد قام بالأمر علی ابنه یدعی بـالنقی، فـاذا انقضت مـدّه علیّ قـام بالأـمر بعـده الحسن ابنه یـدعی بالزکی، ثم یغیب عن الناس امامهم. قال: یا رسول اللّه یغیب الحسن منهم؟

قـال: لاـ ولکن ابنه الحجه یغیب عنهم غیبه طویله. قال: یا رسول اللّه فما اسـمه؟ قال: لا یسـمّی حتّی یظهره اللّه. فقال جنـدل: قد بشّـرنا موسـی بن عمران بک و بالأوصیاء من ذریّتک، ثمّ تلا رسول اللّه صلی الله علیه وآله: «وعداللّه الَّذینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمَلُوا الصَّالِحـات لَیَسْـتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الأَـرْضِ کَمَـا اسْـتَخْلَفَ الَّذیـنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیمکَنَنَّ لَهُمْ دینهمُ الَّذِی ارْتَضـی لَهُمْ وَ لَیُبَـدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً»(۱) قال جندل: فما خوفهم؟

قال: یا جندل فی زمن کل واحد منهم شیطان یعتریه و یُؤذیه، فاذا أذن اللّه للحجه خرج و طهر الأرض من الظالمین فیملؤها قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً،

ص:۳۷۹

۱- ۱۵۳۴. کفایه المهتدی التلخیص ص ۷۰ و ۷۱ و ۷۲؛ أربعین الخاتون آبادی (کشف الحق)، ص ۱۱۷ – ۱۱۹.

طوبى للصابرين فى غيبته، طوبى للسالكين فى محجّته و الثابتين فى موالاته و محبّه اولئك ممن وصفهم اللّه فى كتابه فقال: «الَّذينَ يُؤمِنُونَ بِالْغَيْبِ» و قال: «أُولئِكَ حِزْب اللّه ألا اِنَّ حِزْب اللّه هُمُ الْمُفْلِحُونَ».

ثم قال جابر: عاش جندل بن جناده إلى أيام الحسين بن على عليهما السلام ثم خرج إلى الطائف فمرض فدعا بشربه من لبن فشربه و قال: و كذا عهد إلىّ رسول اللّه صلى الله عليه وآله انّه يكون آخر زادى من الدنيا شربه من لبن. ثمّ مات و دفن بالطائف فى الموضع المعروف بالكوراء، رحمه اللّه تعالى(۱).

الرابع عشر: و روى عن الحسن بن على بن سالم، عن أبيه عن أبى حمزه الثمالى، عن سعيد بن جبير عن عبداللّه بن عبّاس، قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه وآله: لمّا خلق اللّه الدنيا أطلع على الأرض اطلاعه فاختارنى منها فجعلنى نبيّاً، ثم اطلع الثانيه فاختار منها علياً فجعله اماماً ثم أمرنى أن اتّخذه أخاً و وصيّاً و خليفهً و وزيراً فعلىّ منّى و أنا من على و هو زوج ابنتى و أبو سبطىَّ الحسن و الحسين، ألاَ و ان اللّه تبارك و تعالى جعلنى و ايّاهم حججاً عل عباده و جعل من صلب الحسين ائمه يقومون بأمرى و يحفظون وصيّتى، التاسع منهم قائم أهل بيتى، و مهدى امّتى، أشبه الناس بى فى شمايله و أقواله و أفعاله يظهر بعد غيبه طويله و حيره مضله(۲) فيعلن أمراللّه، و يظهر دين اللّه و يؤيد بنصراللّه و ينصر بملائكه اللّه فيملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً(۳).

۲

الخامس عشر: و روى عن على بن الحكم عن جعفر بن سليمان الضبعى عن سعد بن طريف عن الأصبغ بن نباته عن سلمان الفارسى رضى الله عنه قال:

خطبنا رسول اللّه صلى الله عليه وآله فقال: معاشر الناس! انّى راحل عن قريب، و منطلق إلى المغيب، أوصيكم فى عترتى خيراً، و اياكم و البدع، فانّ كل بدعه ضلاله، و لا محاله انها فى النار.

معاشر الناس! من فقد الشمس فلْيتمسك بالقمر، و من فقد القمر فلْيتمسّك

۱- ۱۵۳۵. قال المؤلف رحمه اللّه: «الظاهر ان المراد من الحيره المضله ان الناس تأخذهم فى زمان غيبته و انّه يغيب غيبه طويله فلا يمتحن اللّه تعالى قلوبهم بالايمان فيجر ذلک إلى ضلالتهم».

۲- ۱۵۳۶. كفايه المهتدى: ص ۷۴ و ۷۵ - اربعين الخاتون آبادى: ص ۱۰۸.

۳- ۱۵۳۷. راجع: كفايه المهتدى التلخيص صص ۸۱ - ۸۲.

بالفرقدين؛ فاذا فقدتم الفرقدين فتمسّكوا بالنجوم الزاهره بعدی.

أقول لکم فاعلموا ان قولی قول اللّه، فلا تخالفوه فیما آمرکم به، واللّه یعلم انّی بلغت الیکم ما أمرنی به و اُشهد اللّه علیّ و علیکم.

قال: فلما نزل عن المنبر تبعته حتی دخل بیت عائشه، فدخلت علیه فقلت: بأبی أنت و اُمّی یا رسول اللّه سمعتک تقول: اذا فقدتم الشمس فتمسّکوا بالقمر و اذا فقدتُم القمر فتمسّکوا بالفرقدین، و اذا فقدتم الفرقدین فتمسّکوا بالنجوم، فقد ظننت أن یکون فی هذه الإبانه اشاره؟

قال: قد أصبت یا سلمان. فقلت: بیّن لی یا رسول اللّه ما الشمس و ما القمر و ما الفرقدان و ما النجوم الزاهره؟

فقال: أنا الشمس، و علی القمر، فاذا فقدتمونی فتمسّکوا به بعدی، و أما الفرقدان فالحسن و الحسین، فاذا فقدتم القمر فتمسّکوا بهما.

و أمّا النجوم الزاهره فهم الائمه التسعه من صلب الحسین، و التاسع مهدیّهم.

ثم قال صلی الله علیه وآله: انهم هم الأوصیاء و الخلفاء بعدی ائمه ابرار عدد اسباط یعقوب و حواری عیسی

فقلت: سمّهم لی یا رسول اللّه.

قال: أوّلهم و سیدهم علی بن أبی طالب، و بعده سبطای الحسن و الحسین، و بعدهما علی بن الحسین زین العابدین، و بعده محمد بن علی باقر علم النبیین، و بعده الصادق جعفر بن محمد، و بعده الکاظم موسی بن جعفر، و بعده الرضا علی بن موسی الذی یقتل بأرض الغربه، ثم ابنه محمد، ثم ابنه علی، ثم ابنه الحسن، ثم ابنه الحجه القائم المنتظر فی غیبته المطاع فی ظهوره، فانهم عترتی من لحمی و دمی، علمهم علمی، و حکمهم حکمی؛ من آذانی فیهم فلا أناله اللّه شفاعتی.(۱)

السادس عشر: و روی عن عثمان بن عیسی عن أبی حمزه الثمالی عن أسلم عن أبی الطفیل عن عمار بن یاسررضی الله عنه قال: لما حضرت رسول اللّه صلی الله علیه وآله الوفاه دعا بعلی علیه السلام فسارّه طویلاً ثم رفع صوته و قال: یا علی أنت وصیی و وارثی، قد اعطاک اللّه تعالی علمی و فهمی، فاذا متّ ظهرت لک ضغائن فی صدور قوم، و غُصب علی حقک.

فبکت فاطمهعلیها السلام، و بکی الحسن و الحسین علیهما السلام.

۱- ۱۵۳۸. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۸۵.

فقال رسول اللَّه صلى الله عليه وآله لفاطمه: ياسيده النساء ممّ بكاؤک؟

قالت: أخشى الضيعه يا أبت بعدک.

قال: أبشرى يا فاطمه فانک أوّل من يلحقنى من أهل بيتى لا- تبكى و لا تحزنى، فانک سيده نساء أهل الجنه، و أباک سيد الأنبياء، و ابن عمک سيد الأوصياء، و ابنيک سيدا شباب أهل الجنه، و من صلب الحسين يُخرج اللَّه الائمه التسعه المطهرين المعصومين؛ و منّا مهدى هذه الأمه.(۱)

السابع عشر: و روى عن الحسن بن على بن فضّال رضى الله عنه، عن عبداللَّه بن بكير، عن عبدالملک بن اسماعيل الأسدى(۲) عن أبيه عن سعيد بن جبير، قال: قيل لعمّار بن ياسر: ما حملک على حبّ على بن أبى طالب؟ قال: قد حملنى اللَّه و رسوله و قد أنزل اللَّه تعالى فيه آيات جليله، و قال رسول اللَّه صلى الله عليه وآله فيه أحاديث كثيره، فقيل له: هلّا تحدّثنى بشى ء ممّا قال فيه رسول اللَّه صلى الله عليه وآله؟ قال: و لِمَ اُحدّث و لقد كنتُ بريئاً من الذين يكتمون الحق و يظهرون الباطل. ثمّ قال: كنت مع رسول اللَّه فرأيت عليّاًعليه السلام فى بعض الغزوات قد قتل عدّه من أصحاب رايه قريش، فقلت لرسول اللَّه صلى الله عليه وآله: يا رسول اللَّه انّ عليّاً قد جاهد فى اللَّه حقّ جهاده. فقال: و ما يمنعه منه، انّه منّى و أنا منه و انّه وارثى و قاضى دينى و منجز وعدى و خليفتى من بعدى و لولاه لم يُعرف المؤمن المحض فى حياتى و بعد وفاتى، حربه حربى و حربى حرب اللَّه، و سمله سلمى و سلمى سلم اللَّه، و يُخرج اللَّه من صلبه الائمه الراشدين، فاعلم يا عمّار انّ اللَّه تبارک و تعالى عهد إلىّ أن يعطينى اثنى عشر خليفه منهم على و هو أوّلهم و سيّدهم. فقلت: و مَنْ الآخرون منهم يا رسول اللَّه؟ قال: الثانى منهم الحسن بن على بن أبى طالب، و الثالث منهم الحسين بن على بن أبى طالب، و الرابع منهم على بن الحسين زين العابدين، و الخامس منهم محمد بن على، ثمّ ابنه جعفر، ثم ابنه موسى ثم ابنه على، ثم ابنه محمد، ثم ابنه على، ثم ابنه الحسن، ثم ابنه الذى يغيب عن الناس غيبه طويله و ذلک قوله تبارک و تعالى: «قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غوراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مِعِينٍ»(۳) ثم يخرج و يملأ الدنيا قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً.

ص:۳۸۲

۱- ۱۵۳۹. سقطت هذه العباره من الترجمه.

۲- ۱۵۴۰. الآيه ۳۰ من سوره الملک.

۳- ۱۵۴۱. كفايه المهتدى التلخيص ص ۸۸ - ۸۷؛ اربعين الخاتون آبادى، ص ۱۱۰-۱۱۱.

يا عمّار سيكون بعدى فتنه فاذا كان ذلك فاتّبع عليّاً و حزبه فانّه مع الحق و الحق معه، و انّک ستقاتل الناکثين و القاسطين معه ثمّ تقتلک الفئه الباغيه و يکون آخر زادک من الدنيا شربه من لبن تشربه. قال سعيد بن جبير: فکان کما أخبره رسول اللّه صلى الله عليه وآله(۱).

الثامن عشر: و روى عن محمد بن أبى عميررضى الله عنه عن غياث بن ابراهيم، عن أبى عبداللّه، عن أبيه محمد بن على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على عليهم السلام قال: سُئل أميرالمؤمنين عليه السلام عن معنى قول رسول اللّه صلى الله عليه وآله: «إنّى تارک فيکم الثقلين کتاب اللّه و عترتى» مَن العتره؟ فقال: أنا و الحسن و الحسين و الائمه التسعه من ولد الحسين، تاسعهم مهديّهم، لايفارقون کتاب اللّه عزوجل و لا يفارقهم حتى يردوا على رسول اللّه حوضه.(۲)

التاسع عشر: روى عن عبداللّه بن جبله عن عبداللّه المستنير عن المفضل بن عمر عن جابر بن يزيد الجعفى عن عبداللّه بن عباس قال: دخلت على رسول اللّه صلى الله عليه وآله و الحسن على عاتقه و الحسين على فخذه يلثمهما و يقبلهما و يقول: اللهمّ و الِ من والاهما و عادِ من عاداهما.

ثم قال: يا ابن عباس! کأنّى انظر إلى شيبه ابنى الحسين تخضب من دمه يدعو فلا يُجاب، و يستنصر فلا يُنصر.

قلت: و من يفعل ذلک؟

قال: أشرار أمتى، لا أنالهم اللّه شفاعتى.

ثم قال: يا ابن عباس! من زاره عارفاً بحقه کتب اللّه له ثواب ألف حجه، و ألف عمره، ألاَ و من زاره فقد زارنى، و من زارنى فکأنما قد زار اللّه، و حق الزائر على اللّه أن لا يعذّبه بالنار.

ألاَ انّ الاجابه تحت قبته، و الشفاء فى تربته، و الائمه من ولده.

قال: قلت: يا رسول اللّه، فکم الائمه بعدک؟

قال: بعدد اسباط يعقوب، و نقباء بنى اسرائيل، و حوارى عيسى

قال: قلت: يا رسول اللّه! فکم کانوا؟

۱- ۱۵۴۲. راجع: کفايه المهتدى التلخيص ص ۹۱.
۲- ۱۵۴۳. هکذا فى المخطوط، و لعل فيه سقط.

قال: کانوا اثنا عشر، و الائمه بعدی اثنا عشر، أوّلهم علی بن أبی طالب، و بعده سبطای الحسن و الحسین، فاذا انقضی الحسین، فابنه علی، فاذا انقضی علی فابنه محمد، فاذا انقضی محمد فابنه جعفر، فاذا انقضی جعفر فابنه موسی فاذا انقضی موسی فابنه علی، فاذا انقضی علی فابنه محمد، فاذا انقضی محمد فابنه علی، فاذا انقضی علی فابنه الحسن، فاذا انقضی الحسن فابنه الحجه.

قال: قلت: یا رسول اللَّه أسامی(۱) و لم اسمع بهنّ قط.

قال: هم الائمه بعدی و انْ قُهِرُوا، اُمناء معصومون نجباء أخیار.

یا ابن عباس! مَنْ أتی یوم القیامه عارفاً بحقّهم اخذت بیده فأدخلته الجنه.

یا ابن عباس! مَنْ انکرهم و ردّ واحداً منهم فکأنما قد انکرنی و ردّنی، و مَنْ انکرنی و ردّنی فکأنما انکر اللَّه و ردّه.

یا ابن عباس! سوف یأخذ الناس یمیناً و شمالاً، فاذا کان ذلک ما تبع علیّاً و حزبه، فانه مع الحق و الحق معه، فلا یفترقان حتی یردا علیّ الحوض.

یا ابن عباس! ولایتهم ولایتی، و ولایتی ولایهاللَّه، و حربهم حربی، و حربی حرب اللَّه، و سلمهم سلمی، و سلمی سلم اللَّه.

ثم تلا: «یریدون أن یطفئوا نوراللَّه بأفواههم و یأبی اللَّه الّا أن یتمّ نوره و لو کره الکافرون»(۲).(۳)

العشرون: و روی عن الحسن بن محبوب عن مالک بن عطیه عن ثابت بن دینار عن أبی جعفرعلیه السلام قال: قال الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام لأصحابه قبل أن یُقتل بلیله واحده، ان رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال لی: یا بنی انک ستُساق الی العراق، و تنزل فی أرض یقال لها (عمورا) و (کربلاء) و انک تستشهد بها و یستشهد معک جماعه.

و قد قرب ما عهد الیّ رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، و انّی راحل إلیه غداً فمن احبّ منکم الانصراف فلینصرف فی هذه اللیله، فانّی قد أذنت له، و هو منّی فی حل.

و أکّد فیما قاله تأکیداً بلیغاً، و قالوا: واللَّه ما نفارقک أبداً حتی نرد موردک.

فلمّا رأی ذلک، قال: فأبشروا بالجنه، فواللَّه انّما نمکث ما شاءاللَّه تعالی بعد ما

۱- ۱۵۴۴. الآیه ۳۲ من سوره التوبه.

۲- ۱۵۴۵. راجع: کفایه المهتدی التلخیص صص ۱۰۰ - ۱۰۱.

۳- ۱۵۴۶. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۰۵ - ۱۰۶.

یجری علینـا. ثم یخرجنـا اللَّه و ایّاکم حین یظهر قائمنا فینتقم من الظالمین و إنّا و أنتم نشاهـدهم فی السـلاسل و الأغلال و انواع العذاب و النکال.

فقیل له: مَنْ قائمکم یا ابن رسول اللَّه؟

قال: السابع من ولد ابنی محمد بن علی الباقر و هو الحجه بن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی ابنی و هو الذی یغیب مدّه طویله ثم یظهر و یملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً.(۱)

الحـادی و العشـرون: و روی عن صـفوان بن یحیی رضـی الله عنه عن ابراهیم عن أبی زیـاد عن ابی حمزه الثمـالی عن أبی خالد الکابلی قال:

دخلت علی سیدی علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام، فقلت: یا ابن رسول اللَّه أخبرنی بالذین فرض اللَّه تعالی طاعتهم و مودّتهم و أوجب علی عباده الاقتداء بهم بعد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

فقـال: یـا کـابلی! انّ أولی الأـمر الـذین جعلهم اللَّه عزوجل ائمه للناس، و أوجب علیهم طاعتهم أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السـلام، ثم الحسن عمی، ثم الحسـین أبی، ثم انتهی الأـمر الینـا، و سـکت، فقلت: یـا سـیدی روی لنا عن أمیرالمؤمنین علیه السلام ان الأرض لاتخلو من حجه للَّه عزوجل علی عباده، فمن الحجه و الامام بعدک؟

فقال: ابنی محمـد، و فی الصـحف الاولی باقر یبقر العلم بقراً. هو الحجه و الامام بعـدی. و من بعـد محمد ابنه جعفر و اسـمه عند أهل السماء الصادق.

قلت: یا سیدی و کیف صار اسمه الصادق و کلکم صادقون؟

قال: حـدّثنی أبی عن أبیه عن رسول اللَّه صـلی الله علیه وآله قال: إذا ولـد ابنی جعفر بن محمـد بن علی بن الحسـین بن علی بن أبی طالب علیهم السـلام فسـمّوه الصادق، فان الخامس من ولده الذی اسمه جعفر یدّعی الامامه اجتراءاً علی اللَّه عزوجل و کذباً علیه، فهو عنـداللَّه جعفر الکـذاب المفتری علی اللَّه جـلّ جلاله، و المـدّعی ما لیس له بأهل، المخالف لأبیه، و الحاسـد لأخیه، و ذلک الذی یوم کشف سرّ اللَّه جلّ جلاله عند غیبه ولی اللَّه.

ثم بکی علی بن الحسـین علیه السـلام بکـاءاً شدیـداً ثم قال: کأنی بجعفر الکـذاب و قـد حمل طاغیه زمانه علی تفتیش أمر ولی اللَّه، و المغیّب فی حفظ اللَّه، و التوکیـل بحرم أبیه، جهلاًـ منه برتبته، و حرصـاً علی قتله ان ظفر به، و طمعاً فی میراث أخیه حتی یأخذه بغیر حق.

۱- ۱۵۴۷. راجع: کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۰۹ - ۱۱۰.

قال أبوخالد: فقلت: یا ابن رسول اللَّه! و ان ذلک لکائن؟!

فقال: ای و ربّی ان ذلک لمکتوب عندنا فی الصحیفه التی فیها ذکر المحن التی تجری علینا بعد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

فقال أبو خالد: فقلت: یا ابن رسول اللَّه ثم یکون ماذا؟

قال: ثم تمتد الغیبه بولی اللَّه الثانی عشر من أوصیاء رسول اللَّه صلی الله علیه وآله بعده.

یـا أبـا خالـد! إنّ أهـل زمان غیبته القائلین بامامته و المنتظرین لظهوره أفضل من کل أهل زمان، فانّ اللَّه تبارک و تعالی أعطاهم من العقول و الافهام و المعرفه ما صارت به الغیبه بمنزله المشاهـده، و جعلهم فی ذلک الزمان بمنزله المجاهدین بین یدی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله بالسیف، اولئک المخلصون حقاً، و شیعتنا صدقاً، و الدعاه إلی دین اللَّه عزوجل سرّاً و جهراً.

و قال علیه السلام: «انتظار الفرج من افضل الفرج».(۱)

الثانی و العشرون: و روی عن علی بن الحکم رضـی الله عنه عن سـیف بن عمیره، عن علقمه بن محمد الحضـرمی، عن الصادق علیه السـلام قـال: الا ئمه اثنا عشـر. قلت: یابن رسول اللَّه فسـمّهم لی فـداک أبی و أمی. قال: من الماضـین علی بن أبی طالب و الحسن و الحسـین و علی بن الحسـین و محمـد بن علی، ثمّ أنا، قلت: مَنْ بعـدک یابن رسول اللَّه؟ فقال: انّی اوصـیت إلی ولدی موسـی و هو الامام بعدی. قلت: فمن بعد موسـی قال: علی ابنه یدعی بالرّضا یدفن فی أرض الغربه من خراسان، ثم من بعد علی ابنه محمـد، و بعـد محمـد علی ابنه، و بعـد علی الحسن ابنه، و بعـد الحسن المهـدی ابنه، و انّه إذا خرج یجتمع علیه ثملاثمائه و ثلاثه عشر رجلًا عدد رجال بدر، و اذا کان وقت خروجه یکون له سیف مغمود یخرج من غمده فناداه: قُم یا ولی اللَّه اقتل أعداء اللَّه(۲).

الثالث و العشـرون: و روی عن سـهل بن زیاد الآدمی، عن عبدالعظیم بن عبداللَّه الحسـنی رضـی الله عنه قال: دخلت علی سـیّدی علی بن محمدعلیهما السلام، فلمّا بصرنی قال لی: مرحباً بک یا أبا القاسم، أنت ولیّنا حقاً. فقلت له: بابن رسول اللَّه، انّی اُرید أن أعرض علیک دینی فان کان مرضیّاً ثبتُّ علیه حتی ألقی اللَّه عزوجل: فقال: هات یا أبا القاسم. فقلت: انّی أقول ان اللَّه تبارک و تعالی واحدٌ لیس کمثله شی ء، خارج عن

۱- ۱۵۴۸. کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۱۹؛ الأربعین للخاتون آبادی، ص ۱۶۳.

۲- ۱۵۴۹. کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۲۹ - ۱۳۰؛ الأربعین (الخاتون آبادی)، ۱۴۶.

الحـدّين حـدّ الابطال و حدّ التّشبيه، و انّه ليس بجسم و لا صوره و لا عَرَض و لا جوهر، بل هو مُجسّم الأجسام و مصوّر الصور و خالق الأعراض و الجواهر و ربّ كل شـي ء و مالكه و جاعله و محـدثه و انّ محمداً عبده و رسوله خاتم النبيين فلا نبيّ بعده إلى يوم القيامه، و أقول انّ الامام و الخليفه و وليّ الأمر بعده أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، ثم من بعده ولده الحسن و الحسـين، ثمّ على بن الحسـين، ثم محمد بن على الباقر، ثم جعفر بن حمد، ثم موسى بن جعفر، ثم على بن موسى، ثم محمد بن على، ثم أنت يا مولاى. فقال عليه السـلام: و مِنْ بعـدى الحسن ابنى فكيف للناس بالخلف من بعده؟ قال: فقلت: فكيف ذلك يا مولـى؟ قـال: لأنه لا يُرى شـخصه و لا يحلُّ ذكره باسـمه حتى يخرج فيملأ الأرض قسـطاً و عـدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً. قال: فقلت: أقررتُ و أقولِ انّ وليّهم ولى اللَّه و عدوّهم عدوّاللَّه و طاعتهم طاعهاللَّه و معصـيتهم معصـيهاللَّه، و أقول انّ المعراج حقّ و المسـاءله فى القبر حق، و انّ الجنه حقّ و النار حقّ و الصـراط حق و الميزان حق و انّ الساعه آتيه لا ريب فيها و انّ اللَّه يبعث مَنْ فى القبور، و أقول انّ الفرائض الواجبه بعـد الولا ـيه: الصـلوه و الزكوه و الصوم و الحـجّ و الجهـاد و الأـمر بالمعروف و النهى عن المنكر. فقـال علىّ بن محمـدعليهما السـلام: يـا أبا القاسم، هـذا واللَّه دين اللَّه الـذى ارتضاه لعباده فاثبت عليه، ثبّتك اللَّه بالقول الثابت فى الحيوه الدنيا و الآخره(۱).

الرابع و العشـرون: و روى عن محمـد بن عبـد الجبّار قال: قلت لسـيّدى الحسن بن على عليه السـلام: يابن رسول اللَّه جعلنى اللَّه فـداك أُحبُّ أن اعلم مَن الامـام و حجه اللَّه على عبـاده من بعـدك؟ قـال عليه السـلام: انّ الامام و الحجه من بعـدى ابنى سـمّى رسول اللَّه و كنيّه صـلى الله عليه وآله، الـذى هو خاتم حجـج اللَّه، و آخر خلفائه. قال: قلت: ممّن يتولّد هو يابن رسول اللَّه؟ قال: من ابنه ابن قيصـر ملك الروم، الّا انّه سـيولد فيغيب عن الناس غيبه طويله، ثم يظهر و يقتل الـدجال، فيملأ الأرض قسـطاً و عـدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً، فلا يحلّ لأحد أن يسمّيه باسمه و كنيته قبل خروجه صلوات اللَّه عليه(۲).

۳

الخـامس و العشـرون: و روى عن احمـد بن عبـداللَّه الأشـعرى قـال: «سـمعت أبـا محمـد بن على العسـكرى عليه السـلام يقـول: الحمدللَّه الذى لم يخرجنى من الدنيا حتى أرانى

۱- ۱۵۵۰. كفايه المهتدى التلخيص ص ۱۳۳؛ الأربعين (الخاتون آبادى)، ۱۵.

۲- ۱۵۵۱. راجع: كفايه المهتدى التلخيص ص ۱۴۳.

الخلف بعدی، أشبه الناس برسول اللَّه خلقاً و خلقاً، يحفظه اللَّه تبارک و تعالی فی غيبته، ثم يظهر فيملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت ظلماً و جوراً».(۱)

السادس و العشرون: و روی عن محمد بن حمزه بن الحسن بن عبداللَّه بن العباس بن علی بن أبی طالب صلوات اللَّه عليه قال سمعت أبا محمدعليه السلام: يقول: قد ولد ولیّ اللَّه و حجّته علی عباده و خليفتی من بعدی، مختوناً ليله النصف من شعبان، سنه خمس و خمسين و مائتين عند طلوع الفجر، و كان اوّل من غسله رضوان خازن الجنان مع جمع من الملائكه المقرّبين بماء الكوثر و السلسبيل، ثمّ غسلته عمّتی حكيمه بنت محمد بن علی الرضاعليهما السلام فسأل محمد بن علی بن حمزهرضی الله عنه عن أمّه عليه السلام، قال: اُمّه مليكه التی يقال لها فی بعض الأيام سوسن، و فی بعضها ريحانه، و كان صقيل و نرجس أيضاً من أسمائها(۲).

السابع و العشرون: و روی عن ابراهيم بن محمد بن فارس النيسابوری، قال: لمّا هَمَّ الوالی عمرو بن عوف بقتلی و هو رجل شديد النصب، و كان مولعاً بقتل الشيعه، فأخبرت بذلک، و غلب علی خوف عظيم. فودعت أهلی و أحبائی، و توجّهت إلی دار أبی محمدعليه السلام لأودّعه و كنت أردت الهرب، فلمّا دخلت عليه رأيت غلاماً جالساً فی جنبه، و كان وجهه مضيئاً كالقمر ليله البدر، فتحيّرت من نوره و ضيائه و كاد أن ينسينی ما كنت فيه من الخوف و الهرب فقال: يا ابراهيم لا تهرب. فانّ اللَّه تبارک و تعالی سيكفيک شرّه فازداد تحيّری، فقلت لأبی محمدعليه السلام: يا سيدی جعلنی اللَّه فداک من هو؟ فقد أخبرنی عمّا كان فی ضميری. فقال: هو ابنی و خليفتی من بعدی، و هو الذی يغيب غيبه طويله، و يظهر بعد امتلاء الأرض جوراً و ظلماً فيملؤها عدلاً و قسطاً. فسألته عن اسمه قال: هو سمیّ رسول اللَّه صلی الله عليه وآله و كنيّه، و لا يحلّ لأحد أن يسمّيه باسمه و يكنّيه بكنيته، إلی أن يُظهر اللَّه دولته و سلطنته، فاكتم يا ابراهيم ما رأيت و سمعت منّا اليوم الّا عن أهله، فصلّيت عليهما و آبائهما و خرجت مستظهراً بفضل اللَّه تعالی واثقاً بما سمعته من الصاحب عليه السلام فبّرنی علی بن فارس بانّ المعتمد قد أرسل أبا احمد أخاه و أمره بقتل عمرو بن عوف، فأخذه

۱- ۱۵۵۲. كفايه المهتدی التلخيص ص ۱۴۷؛ الأربعين الخاتون آبادی، ص ۳۳.

۲- ۱۵۵۳. كفايه المهتدی التلخيص ص ۱۶۰ - ۱۶۱؛ الأربعين الخاتون آبادی، ص ۴۴-۴۵.

أبواحمد فی ذلک الیوم و قطعه عضواً عضواً و الحمدللّه ربّ العالمین(۱).

الثامن و العشرون: و روی عن أبو محمد(۲) عبداللّه ابن الحسین بن سعد الکاتب رضی الله عنه: قال: قال أبو محمدعلیه السلام: قد وضع بنو أمیه و بنو العباس سیوفهم علینا لعلّتین: احداهما انّهم کانوا یعلمون لیس لهم فی الخلافه حقّ، فیخافون من ادعائنا ایاها و تستقرّ فی مرکزها، و ثانیهما انّهم قد وقفوا من الأخبار المتواتره علی انّ زوال ملک الجبابره و الظلمه علی ید القائم منّا، و کانوا لایشکّون انّهم من الجبابره و الظلمه، فسعوا فی قتل أهل بیت رسول اللّه صلی الله علیه وآله و اباده نسله طمعاً منهم، فی الوصول إلی منع تولّد القائم علیه السلام أو قتله(۳)، فأبی اللّه أن یکشف أمره لواحد منهم(۴) الّا یتم نوره ولو کره المشرکون(۵).

التاسع و العشرون: و روی عن فضاله بن أیوب، قال: حدّثنا عبداللّه بن سنان، قال: سأل أبی عبداللّه علیه السلام عن السلطان العادل، قال: هو من افترض اللّه طاعته بعد الأنبیاء و المرسلین علی الجنّ و الانس أجمعین، و هو سلطان بعد سلطان الی أن ینتهی إلی السّلطان الثانی عشر.

فقال رجل من أصحابه: صف لنا من هم یابن رسول اللّه؟ قال: هم الذین قال اللّه تعالی فیهم «اَطِیعُوا اللّهَ و اَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ اُولِی الأَمْرِ مِنْکُمْ»(۶) والذین خاتمهم الذی ینزل فی زمن دولته عیسی علیه السلام من السماء و یصلّی خلفه و هو الذی یقتل الدجال و یفتح اللّه علی یدیه مشارق الأرض و مغاربها و یمتد سلطانه إلی یوم القیامه(۷).

مما یناسب ذکره هنا ما رواه الشیخ المتقدم(۸) عن محمد بن أبی عمیر و صفوان بن یحیی، قالا: حدّثنا جمیل بن درّاج عن الصادق علیه السلام عن أبیه، عن آبائه، عن أمیرالمؤمنین علیهم السلام انّه قال: الاسلام و السلطان العادل اخوان توأمان لایصلح واحد

۱- ۱۵۵۴. سقطت من أربعین الخاتون آبادی.

۲- ۱۵۵۵. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی بالغوا فی قتل أهل بیت رسول اللّه(ص) املا منهم لا یولد(ع)، أو إذا ولد انّه یقتل حتی لایذهب الملک و السلطنه من أیدیهم.

۳- ۱۵۵۶. قال المؤلف رحمه اللّه: «الواحد من الظالمین».

۴- ۱۵۵۷. کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۷۹؛ الاربعین الخاتون آبادی، ص ۵۲.

۵- ۱۵۵۸. الآیه ۵۹ من سوره النساء.

۶- ۱۵۵۹. کفایه المهتدی التلخیص ص ۲۹۲؛ الاربعین الخاتون آبادی، ص ۲۰۱.

۷- ۱۵۶۰. یعنی الشیخ الأقدم الفضل بن شاذان رحمه اللّه تعالی

۸- ۱۵۶۱. سقطت من الکفایه.

منهما الّا بصاحبه؛ الاسلام أسّ و السلطان العادل حارس، مالا أسّ له فمنهدم و ما لا حارس له فضايعٌ، فلذلک إذا رحل قائمنا لم يبق أثر من الاسلام و اذا لم يبق أثر من الاسلام لم يبق أثر(۱) من الدنيا(۲).

الثلاثون: و روی عن محمد بن أبی عمير رضی الله عنه عن عمر بن أذينه عن زراره عن أبی جعفرعليه السلام قال:

انّ اللَّه عزوجل خلق أربعه عشر نوراً قبل خلق الخلق بأربعه عشر ألف عام فهی أرواحنا.

فقيل له: يا ابن رسول اللَّه! من الأربعه عشر؟

فقال: محمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسين و الائمه من ولد الحسين آخرهم القائم الذی يقوم بعد غيبه طويله و يقتل الدجال، و يطهر الأرض من کل جور و ظلم(۳).

الحادی و الثلاثون: و روی عن الحسن بن علی بن فضال و ابن ابی نجران عن حماد بن عيسی عن عبداللَّه بن مسکان عن أبان بن تغلب عن سليم بن قيس الهلالی عن سلمان الفارسی قال: قال رسول اللَّه صلی الله عليه وآله: ألاَ أُبشرکم ايها الناس بالمهدی؟

قالوا: بلی

قال: فاعلموا أنّ اللَّه يبعث إلی أمتی سلطاناً عادلاً، و اماماً قاسطاً، يملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً، و هو التاسع من ولد ولدی الحسين، اسمه اسمی، و کنيته کنيتی؛ ألاَ لا خير فی الحياه بعده، و لا يکون انتهاء دولته الّا قبل القيامه بأربعين يوماً(۴).

روايه ابن الزّيات عن العسکری عليه السلام

الثانی و الثلاثون: نقل فی کفايه المهتدی(۵) فی أحوال المهدی عليه السلام عن کتاب الغيبه للحسن بن حمزه العلوی الطبری انّه قال: ابو علی محمد بن همام رضی الله عنه فی کتابه

۱- ۱۵۶۲. کفايه المهتدی التلخيص ص ۲۹۳؛ الأربعين، ص ۲۰۳.

۲- ۱۵۶۳. کفايه المهتدی التلخيص ص ۲۹۷.

۳- ۱۵۶۴. کفايه المهتدی التلخيص ص ۳۰۷.

۴- ۱۵۶۵. کفايه المهتدی التلخيص ص ۳۶.

۵- ۱۵۶۶. اثبات الوصيه للامام علی بن ابی طالب عليه السلام، ص ۲۶۸.

(نوادر الأنوار):

حدّثنا محمد بن عثمان بن سعيد الزيات رضى الله عنه قال: سمعت أبى يقول: سُئل أبو محمدعليه السلام عن الحديث الذى روى عن آبائه عليهم السلام: ان الأرض لاتخلو من حجهاللّٰه تعالى على خلقه إلى يوم القيامه، فانّ من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتهً جاهليه.

فقال: ان هذا حق كما ان النهار حق.

فقيل له: يا ابن رسول اللّٰه! من الحجه و الامام بعدك؟

قال: ابنى هو الامام و الحجه بعدى، مَنْ مات و لم يعرفه مات ميتهً جاهليه، أما انّ له غيبه يحار فيها الجاهلون، و يهلك فيها المبطلون، و يكذب فيها الوقاتون؛ ثم يخرج، كأنى أنظر إلى الأعلام التى تخفق فوق رأسه بنجف الكوفه.

و هذا الشيخ أبو على المذكور هو من اعيان علمائنا، و ان أغلب المحدّثين نقلوا من كتابه هذا المعروف بكتاب الأنوار، و نقل الشيخ الشهيد الأول منه مراراً فى مجاميعه.

و ان محمد بن عثمان و أباه من الوكلاء المعروفين.

روايات المسعودى

الثلاث و الثلاثون: و روى على بن الحسين المسعودى فى (اثبات الوصيه)(۱) عن سعد بن عبداللّٰه عن هارون بن مسلم عن مسعده باسناده عن الكاظم عليه السلام(۲) انّه قال: قال رسول اللّٰه صلى الله عليه وآله: انّ اللّٰه عزوجل اختار من الأيام يوم الجمعه، و من الليالى ليله القدر، و من الشهور شهر رمضان، و اختارنى من الرسل، و اختار منّى عليّاً، و اختار من على الحسن و الحسين و اختار منهما تسعه تاسعهم قائمهم و هو ظاهرهم و هو باطنهم.

الرابع و الثلاثون: و روى ايضاً عن الحميرى باسناده عن ابن أبى عمير عن سعيد بن غزوان عن أبى بصير عن أبى جعفر الباقرعليه السلام انّه قال: «يكون منّا بعد الحسين تسعه تاسعهم قائمهم و هو أفضلهم»(۳).

الخامس و الثلاثون: و روى ايضاً عن الحميرى عن اميه القيسى عن الهيثم التميمى قال: قال أبو عبداللّٰه عليه السلام:

۱- ۱۵۶۷. فى المطبوع عن هارون بن مسلم بن مسعده باسناده عن العالم (ع).
۲- ۱۵۶۸. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۶۸.
۳- ۱۵۶۹. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۶۸.

«إذا توالت ثلاثه أسماء محمد و على و الحسن كان رابعهم قائمهم».(۱)

السادس و الثلاثون: و روى ايضاً بالاسناد المتقدّم عن أبى السفاتج عن جابر الجعفى عن أبى جعفر الباقرعليه السلام عن جابر بن عبداللّه الأنصارى، قال:

«دخلت على فاطمه بنت رسول اللّه صلى الله عليه وآله ذات يوم و بين يديها لوح يكاد يغشى ضوئه الأبصار فيه ثلاثه اسماء فى ظاهره و ثلاثه اسماء فى باطنه، و ثلاثه اسماء فى احد طرفيه، و ثلاثه اسماء فى الطرف الآخر؛ يرى من ظاهره ما فى باطنه، و يرى من باطنه ما فى ظاهره، فعددت الأسماء فاذا هى اثنى عشر؛ فقلت: من هؤلاء؟

فقالت: هذه اسماء الأوصياء من ولدى آخرهم القائم.

قال جابر:

فرأيت فيها محمداً فى ثلاثه مواضع و علياً فى ثلاثه مواضع(۲)».(۳)

السابع و الثلاثون: و روى ايضاً عن الحميرى عن احمد بن هلال عن محمد بن أبى عمير عن سعيد بن غزوان عن أبى بصير عن أبى عبداللّه عليه السلام قال:

قال رسول اللّه صلى الله عليه وآله: انّ اللّه عزوجل اختار من الأيام يوم الجمعه، و من الشهور شهر رمضان، و من الليالى ليله القدر، و من الناس الأنبياء، و من الأنبياء الرسل، و اختارنى من الرسل، و اختار منّى عليّاً، و اختار من على الحسين و الحسين، و اختار من الحسين الأوصياء ينفون عن التنزيل تحريف الغالبين، و انتحال المبطلين، و تأويل الجاهلين، تاسعهم قائمهم و هو ظاهرهم و هو باطنهم.(۴)

الثامن و الثلاثون: و قال ايضاً: حدّثنا الحميرى عن محمد بن عيسى عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبى عن على بن أبى حمزه قال: كنت مع أبى بصير و معنا مولى لأبى جعفر فحدّثنا انّه سمع أبا جعفرعليه السلام انّه قال: «منّا اثناعشر محدّثاً القائم السابع بعدى».

فقام إليه أبو بصير، فقال: اشهد لسمعت أبا جعفرعليه السلام يذكر هذا منذ أربعين سنه.(۵)

التاسع و الثلاثون: و روى ايضاً عن الحميرى عن محمد بن خالد الكوفى عن

۱- ۱۵۷۰. سقطت من المصدر المطبوع.

۲- ۱۵۷۱. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۶۸.

۳- ۱۵۷۲. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۶۸.

۴- ۱۵۷۳. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، صص ۲۶۹ - ۲۷۰.

۵- ۱۵۷۴. فی المصدر المطبوع (نصر) بدل (نظر).

منذر بن محمد بن قابوس عن نظر(۱) بن السندی عن أبی داود عن ثعلبه عن أبی مالک الجهنی عن الحرث بن المغیره عن الأصبغ بن نباته قال: أتیت أمیرالمؤمنین علیه السلام فوجدته ینکت فی الأرض(۲)، فقلت: یا أمیرالمؤمنین ما لی أراک مفکراً تنکت فی الأرض ارغبه منک فیها؟ قال: لا واللَّه ما رغبت فیها قط، ولکننی فکرت فی مولود یکون من ظهری الحادی عشر من ولدی هو المهدی یملأها عدلاً و قسطاً کما ملئت ظلماً و جوراً، یکون له غیبه و فی أمره حیره یضل فیها أقوام و یهتدی فیها آخرون.(۳)

الأربعون: و روی ایضاً عن سعد بن عبداللَّه عن الحسن بن عیسی العلوی قال: حدّثنی أبی عیسی بن محمد عن أبیه محمد بن علی(۴) بن جعفر عن أخیه موسی بن جعفرعلیه السلام قال لی:(۵) إذا فقد الخامس من ولد السابع من الائمهعلیهم السلام(۶) فاللَّه اللَّه فی أدیانکم فانه لابدّ لصاحب هذا الأمر من غیبه یغیبها حتی یرجع عن هذا الأمر من کان یقول به(۷) انما(۸) هی محنه من اللَّه امتحن اللَّه بها خلقه لو علم آباؤکم و أجدادکم دیناً أصح من هذا الدین لاتّبعوه(۹) فقلت:(۱۰) یا سیدی من الخامس من ولد السابع، قال:(۱۱) عقولکم تصغر عن هذا، و أحلامکم تضیق عن حمله ولکن ان تعیشوا تدرکوه.(۱۲)

و نختم هذا الکلام بهذا العدد المیمون.

ص:۳۹۳

۱- ۱۵۷۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی کما یخط الانسان بیده فی الأرض عند ما یفکر».

۲- ۱۵۷۶. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۷۰.

۳- ۱۵۷۷. فی الترجمه: «محمد بن علی عن علی بن جعفر».

۴- ۱۵۷۸. فی المصدر زیاده (یا بنی).

۵- ۱۵۷۹. سقطت من الترجمه.

۶- ۱۵۸۰. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی الامامه».

۷- ۱۵۸۱. هنا زیاده فی المصدر (یا بنی).

۸- ۱۵۸۲. سقطت من الترجمه.

۹- ۱۵۸۳. فی المصدر: «قال أبو محمد الحسن بن عیسی فقلت:... الخ».

۱۰- ۱۵۸۴. فی المصدر زیاده (یا بنی).

۱۱- ۱۵۸۵. اثبات الوصیه للامام علی بن ابی طالب علیه السلام، ص ۲۷۰.

۱۲- ۱۵۸۶. الأربعین (کشف الحق)، الخاتون آبادی، ص ۶۷؛ کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۸۷.

الباب السّادس: فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری

فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری (۱)

فی اثبات امامته علیه السلام عن طریق المعجزات الباهرات و خوارق العادات التی ظهرت منه فی أیام غیبته الصغری و زمان تردد خواصّه و نوّابه علیه علیه السلام، و به ثبتت حیاته و مهدویّته علیه السلام.

فلیس فی المسلمین من یعترف بوجوده فی زمانه و امامته و یری غیره هو المهدی الموعود.

و ان کـل من یعترف بـأنّه الامـام المفترض الطـاعه من اللَّه تعالی بالنصوص والمعجزات فانه یعترف بان الامامه تختم به و انّه هو المهدی الموعود.

و معجزاته علیه السلام کثیره و قد نقلها أکابر العلماء الأتقیاء المعروفین بالصلاح والصدق والفضل عند الخاصه والعامه.

و بما انّ مبنانا علی الاختصار فلهذا ننقل أربعین معجزه من الکتب التی لم تکن عند العلامه المجلسی رحمه الله أو کانت عنده و قد غفل عن النقل عنها؛ و هی تؤیّد مانقله سنداً و مضموناً.

روی الشیخ الجلیل الفضل بن شاذان فی غیبته عن أحمد بن محمد بن ابی نصر عن حماد بن عیسی عن عبد اللَّه بن ابی یعفور قال: قال أبو عبد اللَّه جعفر بن محمدعلیه السلام:

«ما من معجزه من معجزات الأنبیاء والأوصیاء الّا یُظهر اللَّه تبارک و تعالی مثلها علی ید قائمنا لاتمام الحجه علی الأعداء»(۱).

ص:۳۹۴

۱- ۱۵۸۷. اقول نقله المیر لوحی فی کتاب کفایه المهتدی: ص ۱۶۳-۱۶۶، عن الشیخ المذکور فی کتابه المذکور ولکنّه ترجمه إلی الفارسیه ولم ینقل اصله العربی، ولعدم وجود الأصل لدینا حالیاً فاکتفینا بنقل ما نقله الشیخ الصدوق علیه الرحمه فی کتابه الشریف (کمال الدین): ج ۲، ص ۴۷۵ - وقد قال المیر لوحی فی کتابه کفایه المهتدی: ص ۱۲۶ من المخطوط ما تعریبه: «هذا الحدیث الذی تقدمت ترجمته ذکره ابن بابویه رحمه اللَّه علیه بأقل اختلاف فی کتاب کمال الدین وتمام النعمه».

الحديث الأول

نقل فی کفایه المهتدی عن الشیخ أبی عبد اللّه محمد بن هبه اللّه الطرابلسی فی کتابه (الفرج الکبیر) بسنده عن أبی الأدیان و کان أحد خدّام الامام العسکری علیه السلام، انّه قال(۱): کنت أخدم الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام و أحمل کتبه إلی الأمصار فدخلت إلیه فی علّته التی توفّی فیها صلوات اللّه علیه، فکتب معی کتباً و قال: تمضی بها إلی المدائن فانّک ستغیب خمسه عشر یوماً فتدخل إلی سرّ من رأی یوم الخامس عشر، و تسمع الواعیه فی داری و تجدنی علی المغتسل.

قال أبو الأدیان: فقلت: یا سیّدی فاذا کان ذلک فمن؟ قال: من طالبک بجوابات کتبی فهو القائم بعدی(۲) فقلت: زدنی فقال: من یصلّی علیّ(۳) فهو القائم بعدی فقلت: زدنی فقال: من أخبر بما فی الهمیان فهو القائم بعدی(۴) ثمّ منعتنی هیبته أن أسأله ما الهمیان، و خرجت بالکتب إلی المدائن و أخذات جواباتها، و دخلت سرّ من رأی یوم الخامس عشر کما قال لی علیه السلام فاذا أنا بالواعیه فی داره و اذا أنا بجعفر بن علی أخیه بباب الدار، و الشیعه حوله یعزّونه، ویهنّئونه فقلت فی نفسی: إن یکن هذا الامام، فقد بطلت الامامه لأنی کنت أعرفه بشرب النبیذ و یقامر فی الجوسق و یلعب بالطّنبور.

فتقدّمت فعزّیت وهنّیت فلم یسألنی عن شی ء، ثم خرج عقید فقال: یا سیدی قد کفّن أخوک فقم للصلاه علیه، فدخل جعفر بن علی والشیعه من حوله یقدمهم السمان والحسن بن علی قتیل المعتصم المعروف بسلمه.

فلما صرنا فی الدار إذا نحن بالحسن بن علی صلوات اللّه علیه علی نعشه مکفّناً فتقدّم جعفر بن علی لیصلّی علی أخیه فلمّا همّ بالتکبیر خرج صبیٌّ بوجهه سمره،

۱- ۱۵۸۸. هذه الزیاده لیست فی الترجمه.

۲- ۱۵۸۹. فی الترجمه ما معناه بدل (فهو القائم بعدی) (فهو حجه اللّه والهادی والامام والقائم بالأمر بعدی).

۳- ۱۵۹۰. سقطت هذه الزیاده من الترجمه.

۴- ۱۵۹۱. فی الترجمه (قالوا لنا أوصلوها إلیه علیه السلام فما نفعل الآن؟ فقال جعفر: سلّموها إلی خدّامی. فقالوا: قل لنا من هم الذین کتبوا الکتب، وکم هو المال؟).

بشعره قطط، بأسنانه تفليج فجذب رداء جعفر بن عليّ و قال: تأخّر يا عمّ فأنا أحقّ بالصلاه على أبى، فتأخّر جعفر و قد اربدَّ وجهه، فتقدّم الصبى فصلّى عليه، و دفن إلى جانب قبر أبيه عليهما السلام.

ثم قال: يا بصرى هات جوابات الكتب التى معك، فدفعتها اليه، و قلت فى نفسى: هذه اثنتان بقى الهميان ثمّ خرجت الى جعفر بن على و هو يزفر، فقال له: حاجز الوشّاء: يا سيدى من الصبىّ؟ - ليقيم عليه الحجه - فقال: واللَّه ما رأيته قطّ و لا عرفته.

فنحن جلوس إذ قدم نفر من قم فسألوا عن الحسن بن على صلوات اللَّه عليه فعرفوا موته فقالوا: فمن نعزّى؟ فأشار الناس إلى جعفر بن على فسلّموا عليه و عزّوه و هنّأوه و قالوا: معنا كتب و مال(۱) فتقول ممّن الكتب و كم المال؟ فقام ينفض أثوابه، و يقول: يريدون منّا أن نعلم الغيب(۲) قال: فخرج الخادم فقال:(۳) معكم كتب فلان و فلان، و هميان فى ألف دينار عشره دنانير منها مطلّسه فدفعوا الكتب والمال و قالوا: الذى وجّه بك لأجل ذلك هو الامام.

فدخل جعفر بن على على المعتمد(۴) و كشف له ذلك فوجّه المعتمد(۵) خدمه فقبضوا على صقيل الجاريه و طالبوها بالصبىّ فأنكرته وادّعت حملاً ـ بها لتغطّى على حال الصّبى فسلّمت إلى ابن أبى الشوارب القاضى و بغتهم موت عبيداللَّه بن يحيى بن خاقان فجأه و خروج صاحب الزنج بالبصره، فشُغلوا بذلك عن الجاريه فخرجت(۶) عن أيديهم(۷).

ص:۳۹۶

۱- ۱۵۹۲. فى الترجمه زياده ما معناه: «فتحيّرت تلك الجماعه».

۲- ۱۵۹۳. فى الترجمه ما معناه: «فقال: يا أهل قم وذكر اسم واحد واحد».

۳- ۱۵۹۴. فى الترجمه ما معناه: «فذهب جعفر إلى المعتمد باللَّه العباسى أحد خلفاء بنى العباس وسعى .

۴- ۱۵۹۵. فى الترجمه ما معناه: «فوجّه المعتمد جماعه وجاؤوا إلى تلك الدار فلم يجدوا طفلاً ولم تكن السيده نرجس فى ذلك الوقت فى الحياه فأخذوا جاريه باسم ماريه لتدلهم على الطفل فانكرت ماريه وجود طفل فى تلك الدار وحينها وصل موت عبيداللَّه...».

۵- ۱۵۹۶. فى الترجمه ما معناه: «و نجت تلك المجلله و لم يفكر بها أحد فيها بعد».

۶- ۱۵۹۷. نقلنا النص - كما نبهنا سابقاً - من كمال الدين، و لا يخفى ان هناك فروقاً كثيره بين النصّين، ذكرنا بعضها وأغفلنا عن بعضها الآخر الذى قد يكون ناشئاً من الترجمه الأولى من العربى إلى الفارسى.

۷- ۱۵۹۸. الهدايه الكبرى، ص، ۳۸۱ - ۳۸۲.

الحديث الثانی

روی الحسین بن حمدان فی الهدایه(۱) و فی کتابه الآخر عن عبد الحمید البزاز و أبی الحسن محمد بن یحیی و محمد بن میمون الخراسانی، و حسن بن مسعود الفزاری جمیعاً و قد سألتهم فی مشهد سیدنا أبی عبد اللّه الحسین علیه السلام بکربلاء عن جعفر و ما جری فی أمره بعد غیبه سیدنا أبی الحسن علی و أبی محمد الحسن الرضا(۲)علیهم السلام و ما ادّعاه له جعفر و ما فعل فحدّثونی بجمله أخباره ان سیدنا أبا الحسن علیه السلام(۳) کان یقول لهم تجنّبوا ابنی جعفر اما انّه بنی مثل حام(۴) من نوح الذی قال اللّه جلّ من قائل فیه: «قَالَ نُوح رَبّ اِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی» الآیه، فقال له اللّه یا نوح: «اِنَّهُ لَیْسَ مِنْ أَهْلِکَ اِنَّهُ عمل غَیر صَالِحٍ» و ان أبا محمدعلیه السلام کان یقول لنا بعد أبی الحسن علیه السلام اللّه اللّه ان یظهر لکم أخی جعفر علی سرّ فواللّه ما مثلی و مثله الّا مثل هابیل و قابیل ابنی آدم حیث حسد قابیل لهابیل علی ما أعطاه اللّه لهابیل من فضله فقتله، ولو تهیّأ لجعفر قتلی لفعل، ولکن اللّه غالب علی أمره، فلقد عهدنا بجعفر و کل من فی البلد و کل من فی العسکر من الحاشیه الرجال والنساء والخدم(۵) یشکون اذ أوردنا الدار أمر جعفر، یقولون انّه یلبس المصنعات من ثیاب النساء و یضرب له بالعیدان(۶) فیأخذون منه و لا یکتمون علیه، و ان الشیعه بعد أبی محمدعلیه السلام زادوا فی هجره و ترکوا رمی السلام علیه و قالوا: لا تقیّه بیننا و بینه نتجمل به و ان نحن لقیناه و سلّمنا علیه و دخلنا داره و ذکرناه نحن فنضل الناس فیه و عملوا علی ما یرونا نفعله فنکون بذلک من أهل النار، و ان جعفر کان فی لیله أبی محمدعلیه السلام ختم الخزائن و کلما فی الدار و مضی إلی منزله، فلما أصبح أتی الدار و دخلها لیحمل ما ختم علیه فلما فتح الخواتم و دخل نظر فلم یبق فی الدار و لا فی الخزائن الّا قدراً یسیراً فضرب جماعه من الخدم و من الاماء فقالوا له: لاتضربنا فواللّه لقد رأینا الأمتعه والرجال توقر الجمال فی الشارع و نحن لا نستطیع الکلام و لا الحرکه إلی أن سارت الجمال و غلقت الأبواب کما کانت، فولول جعفر و ضرب علی رأسه اسفاً

۱- ۱۵۹۹. فی الترجمه بدل (الرضا) (العسکریین).

۲- ۱۶۰۰. فی الترجمه زیاده (علی بن محمد الهادی علیهماالسلام).

۳- ۱۶۰۱. فی الترجمه (نمرود) بدل (حام).

۴- ۱۶۰۲. سقطت من الترجمه.

۵- ۱۶۰۳. فی الترجمه زیاده ما معناه: «ویشرب الخمر ویبذل الدرهم والدینار والخلع علی أهل الدار».

۶- ۱۶۰۴. فی الترجمه زیاده ما معناه: «وحشمه وخدمه وغلمانه وجواریه».

على ما خرج من الدار و انه بقى يأكل ما كان له و يبيع حتى ما بقى له قوت يوم و كان له فى الدار أربعه و عشرون ولداً بنون و بنات و امهات اولاد و حشم و خدم و غلمان فبلغ به الفقر إلى أن أمرت الجده و هى جده أبى محمدعليه السلام ان يجرى عليه من مالها الدقيق واللحم والشعير والتبن لداوبه و كسوه لأولاده و امهاتهم و حشمه و غلمانه(۱) و نفقاتهم.

الحديث الثالث

روى المسعودى فى اثبات الوصيه(۲) والحضينى فى الهدايه(۳) عن جعفر بن محمد بن مالك الفزارى الكوفى قال: حدّثنى محمد بن جعفر بن عبد اللَّه عن أبى نعيم محمد بن احمد الأنصارى قال: وجه قوم من المفوضه والمقصره كامل بن ابراهيم المداينى المعروف بصناعه إلى أبى محمدعليه السلامليناظره فى أمرهم، قال كامل: فقلت فى نفسى اسأله و أنا أعتقد انه لا يدخل الجنه الّا من عرف معرفتي و قال بمقالتى؟! قال: فلما دخلت عليه نظرت إلى ثياب بيض ناعمه عليه فقلت فى نفسى: ولىّ اللَّه وحجته يلبس الناعم من الثياب و يأمرنا بمواساه الاخوان و ينهانا عن لبس مثله، فقال متبسماً: يا كامل و حسر عن ذراعيه فاذا مسح أسود خشن رقيق على جلده؛ فقال: هذا للَّه عزّ وجلّ و هذا لكم، فخجلت و جلست إلى باب عليه ستر مسبل فجاءت الريح فرفعت طرفه فاذا أنا بفتى كأنه فلقه قمر من ابناء اربع سنين أو مثلها فقال لى: يا كامل بن ابراهيم فاقشعررت من ذلک، فألهمنى اللَّه أن قلت: لبيک يا سيدى. فقال: جئت إلى ولى اللَّه و حجته و بابه تسأله هل يدخل الجنه الّا من عرف معرفتک و قال بمقالتک، قلت: اى واللَّه، قال: اذن واللَّه يقلّ داخلها، واللَّه انّه ليدخلها قوم يقال لهم الحقيه، قلت: يا سيدى من هم؟ قال: قوم من حبهم أميرالمؤمنين يحلفون بحقه و لا يدرون ما حقه و فضله ثم سكت عنى ساعه، ثم قال: و جئت تسأله عن مقاله المفوضه كذبوا، بل قلوبنا أوعيه اللَّه فاذا شاءاللَّه شئنا و هو قوله: «و ما تشاؤن الّا أن يشاء اللَّه» ثم رجع الستر إلى حالته فلم استطع كشفه، فنظر الىّ أبو محمدعليه السلام متبسماً فقال: يا كامل بن ابراهيم ما جلوسک و قد انبأک المهدى والحجه بعدى بما كان فى نفسک و جئت تسألنى عنه. قال: فنهضت

۱- ۱۶۰۵. اثبات الوصيه للإمام على بن ابى طالب، صص ۲۶۱ - ۲۶۲.

۲- ۱۶۰۶. الهدايه الكبرى، صص ۳۸۱ - ۳۸۲.

۳- ۱۶۰۷. سقطت هذه الجمله من اثبات الوصيه.

و أخذت الجواب الذی أسررته فی نفسی من الامام المهدی علیه السلام، و لم ألقه بعد ذلک(۱).

قال أبو نعیم: فلقیت کاملاً فسألته عن هذا الحدیث، فحدّثنی به عن آخره بلا زیاده و لا نقصان(۲).

الرابع

و روی فی کتابه الآخر غیر الهدایه عن محمد بن جمهور عن محمد بن ابراهیم بن مهزیار قال: شککت بعد مضی ابی محمدعلیه السلام؛ و اجتمع عند أبی مال کثیر فحمله و رکب السفینه، و خرجت معه مشیعاً فوعک وعکاً شدیداً.

فقال: یا بنی ردّنی فهذا الموت، و قال: اتق اللّه فی هذا المال، و أوصانی و مات. فقلت فی نفسی: لم یکن أبی أوصانی فی شی ء غیر صحیح، أحمل هذا المال إلی العراق و أستکری داراً علی الشط و لا اخبر احداً بشی ء، فإنْ وضح لی شی ء کوضوح أیام أبی محمدعلیه السلام انفذته، أو رجعت به.

و قدمت بغداد، و استکریت داراً علی الشط، و بقیت ایاماً، فاذا انا برسول معه رقعه فیها: یا محمد معک کذا فی جوف کذا، حتی قصّ علیّ جمیع ما عملته و ما لم أعمله، فسلّمته للرسول. و بقیت ایاماً لا یراجع بی رسول، فاغتممت، فخرج الأمر قد اقمناک فی مالٍ لنا مقام أبیک فاحمداللّه واشکره.(۳)

الخامس

و روی ایضاً عن سعد بن ابی خلف قال: کان الحسن بن النصر و أبو صدام و جماعه تکلّموا معی بعد مضی أبی محمدعلیه السلام.(۴).. إلی آخر ما تقدّم بروایه الکلینی فی الباب الثانی فی اللقب الأول باختلاف قلیل لا یستدعی التکرار.

السادس

و روی ایضاً عن (جعفر بن محمد الکوفی عن رجاء المصری)(۵) محمد بن جعفر الکوفی، عن أبی خالد البصری و کان یسمی عبد ربه، قال: خرجت فی طریق مکه بعد مضی أبی محمدعلیه السلام بثلاث سنین فوردت المدینه و أتیت صاریا فجلست فی ظله کانت لأبی محمدعلیه السلام و کان سیدی أبو محمد رام أن أتعشی عنده، و أنا أفکر فی نفسی فلو کان شی ء لظهر بعد ثلاث سنین، فاذا بهاتف یقول لی: اسمع

۱- ۱۶۰۸. سقطت من اثبات الوصیه.

۲- ۱۶۰۹. الهدایه الکبری، ص ۳۶۷ - ۳۶۸.

۳- ۱۶۱۰. الهدایه الکبری، ص ۳۶۸.

۴- ۱۶۱۱. هکذا فی الترجمه، وقد اثبتنا الاثنین لاحتمالهما.

۵- ۱۶۱۲. ثبتت هذه العباره فی الترجمه. وأما فی کمال الدین: ص ۴۹۲ (یا نصر بن عبد ربه) - وکذا فی الخرائج: ص ۶۹۹، ج

صوته و لا أرى شخصه يا عبد ربه ابن نصير(۱) قل لأهل مصـر هل رأيتم رسول اللّه صلى الله عليه وآله حيث آمنتم به قال: و لم أكن أعرف اسم أبى و ذلـك انّى خرجت من مصـر و أنا طفل صـغير فقلت: ان صاحب الزمان بعـد أبيه حق و ان غيبته حق و انّه الهاتف بى فزال عنّى الشك و ثبت اليقين.(۲)

و نقل القطب الراونـدى هذه المعجزه باختصار فى الخرائج(۳)، ولكنّه هناك أبو رجاء المصـرى، و فى النداء قال له (يا نصـر بن عبد ربه)، و قال هو: «انى ولدت بالمدائن فحملنى أبو عبد اللّه النوفلى إلى مصر فنشأت بها».

السابع

و روى ايضاً عن أبى احمد(۴) حامد المراغى ان القاسم بن علاء(۵) الهمدانى كتب يشـكو قلّه الولد و كان من وقت كتب إلى أن رزق ولداً ذكراً تسعه أشهر، ثم كتب يسأل بالدعاء باطاله الحياه لولده فورد الدعاء له فى نفسه و لم يجب فى ولده شيئاً فمات الولد فمنّ اللّه فرزق ابنين.(۶)

الثامن

و روى عن محمـد بن يحيى الفارسـى، قال: حدّثنى الفضل الخراز المدنى، مولى خديجه ابنه أبى جعفرعليه السـلام، ان قوماً من أهـل المـدينه الطالبيين كانوا يقولون الحق فكانت الوظائف ترد عليهم فى وقت المعلوم، فلما مضـى أبو محمـدعليه السـلام رجع قوم منهم عن القول بالخلف عليه السـلام فوردت الوظائف على من ثبت على الاقرار به بعد أبيه عليهما السـلام و قطع عن الباقين فلم يعد اليهم(۷).

التاسع

و روى ايضاً عن أبى الحسن احمـد بن عثمان العمرى، عن أخيه أبى جعفر بن عثمان، قال حمل رجل من أهل السواد مالاً كثيراً إلى صـاحب الزمان عليه السـلام فرد عليه وقيل له اخرج حق أولاد عمك منه اربعمائه درهم، و كان فى يـده قريه لولـد عمّه دفع اليهم بعضاً و زوى عنهم بعضاً، فبقى باهتاً متعجباً و نظر فى حساب المال

۱- ۱۶۱۳. الهدايه الكبرى، ص ۳۶۹.

۲- ۱۶۱۴. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۶۹۹؛ و قريب منه فى كمال الدين مع اختلاف يسير.

۳- ۱۶۱۵. سقطت من المصدر المطبوع.

۴- ۱۶۱۶. فى المصدر المطبوع بدل (علاء) (المعلى .

۵- ۱۶۱۷. الهدايه الكبرى، صص ۳۶۹ – ۳۷۰.

۶- ۱۶۱۸. الهدايه الكبرى ص ۳۷۰.

۷- ۱۶۱۹. الهدايه الكبرى ص ۳۷۰.

فاذا الذی لولد عمّه اربعمائه درهم کما قال علیه السلام(۱).

العاشر

و روی ایضاً عن أبی الحسن العمری قال حمل رجل من القائلین بالحق(۲) مالاً إلی صاحب الزمان علیه السلام مفصلًا بأسماء قوم مؤمنین، و جعل بین کل اسمین فصلاً، و حمل عشره دنانیر باسم امرأه لم تکن مؤمنه فقبل مال الجمیع و وقع فی فصوله وردت العشره دنانیر علی الامرأه و وقع تحت اسمها «انّما یتقبّل اللّه من المتقین»(۳).(۴).

الحادی عشر

و روی ایضاً عن عبد اللّه الشیبانی قال: أوصلت مالاً ـ و حلیاً للمرزبانی کان فیه سوار ذهب فقبل الجمیع ورد السوار و أمرنی بکسره، فجئت إلی المرزبانی فعرفته ما رد به صاحب الأمر فکسرناه فوجدنا فیه مثقال حدید و نحاس و غیره فأخرجنا و رددناه إلیه فقلبه.(۵)

الثانی عشر

و روی عن أبی الحسن الحسین قال: کان لی علی أخ مال(۶) فأعطانی بعضه فی حیاته و مات فطمعت فی تمامه بعد موته فی سنه احدی و سبعین(۷) و استأذنت فی الخروج إلی ورثته إلی واسط فلم یؤذن لی فاغتممت فلما مضت لذلک مدّه کتب الی مبتدیاً بالاذن والخروج(۸) و أنا آیس فقلت لم یؤذن لی فی قرب موته و اذن لی بهذا الوقت، فلما وصلت الی القوم اعطیت حقی عن آخره، قال: و سرت إلی العسکر فمرضت مرضاً شدیداً حتی آیست من نفسی فظننت ان الموت بعث إلیّ فاذا أتانی من الناحیه قاروره فیها بنفسج مربی من غیر السؤال، فکنت آکل منها علی غیر مقدار فکان سروری عند فراغی منها و فیما کان فیها(۹).

فی اثبات امامته علیه السلام بمعجزاته الباهرات التی ظهرت منه أیام الغیبه الصغری (۲)

الثالث عشر

و روی عن عبد اللّه بن المرزبان، عن احمد بن الخصیب عن محمد بن ابراهیم بن مهزیار، قال: أنفذت مالاً إلی الناحیه فقیل: انک غلطت علی نفسک فی

۱- ۱۶۲۰. سقطت من المصدر المطبوع.

۲- ۱۶۲۱. من الآیه ۲۷ من سوره المائده.

۳- ۱۶۲۲. الهدایه الکبری ص ۳۷۰.

۴- ۱۶۲۳. الهدایه الکبری، صص ۳۷۰ - ۳۷۱.

۵- ۱۶۲۴. هذه الجمله معنی ما فی الترجمه وأما ما فی المصدر المطبوع: «أبو الحسن الجلتیتی کان لی أخ علی الفرح مالاً...».

۶- ۱۶۲۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی بعد المائتین».

۷- ۱۶۲۶. فی الترجمه زیاده (إلی الورثه).

۸- ۱۶۲۷. الهدایه الکبری ص ۳۷۱.

۹- ۱۶۲۸. الهدایه الکبری، ص ۳۷۱.

الصرف بثمانیه و عشرین دیناراً فرجعت إلی الحساب فوجدت الأمر کما وقع به.(۱)

الرابع عشر

و روی عن محمد بن الحسن بن عبد الحمید القطانی قال: شک الحسن بن عبدالحمید فی أمر حاجز(۲) الوشا فجمع مالاً و خرج إلیه الأمر فی سنه(۳) ستین لیس فینا شک و لا فی من یقوم بأمرنا فاردد ما معک إلی حاجز ابن یزید(۴).

الخامس عشر

و روی ایضاً محمد بن عباس القصیری قال: کتبت فی سنه ثلاثه و سبعین إلی الناحیه اسأل الدعاء بالحج ولم یکن عندی ما یحملنی، و ان أرزق السلامه، و ان اکفی أمر بناتی. فوقع تحت المسأله: سألت بالدعاء علیها. فرزقت الحج والسلامه و مات لی ثلاث بنات من السته(۵).(۶)

السادس عشر

و روی ایضاً عن أبی العباس الخالدی: قال کتب رجلان من اخواننا بمصر إلی الناحیه یسألان صاحب الزمان علیه السلام فی جملین فخرج الدعاء لأحدهما بالبقاء، و خرج الآخر: و أمّا انت یا حمدان فآجرک اللّٰه بجملک فمات الجمل الذی له.(۷)

السابع عشر

و روی ایضاً عن أبی الحسن علی بن الحسن الیمانی: قال: کنت ببغداد(۸) فتهیأت قافله للیمانیین فأردت الخروج معهم، و کتبت ألتمس الأمر من صاحب الزمان فخرج إلیّ الأمر لاتخرج مع هذه القافله فلیس لک بالخروج معهم خیر، و أقم بالکوفه، قال فأقمت کما أمرنی، و خرجت القافله فخرجت علیهم حنظله فأباحتهم(۹) قال: و کتبت استأذن فی رکوب الماء من البصره فلم یؤذن لی و سارت المراکب، فسألت عنها فخبرت ان جیلاً من الهند یقال لهم البوارج خرجوا فقطعوا علیهم فما سلم أحد منهم فخرجت إلی سامراء فدخلتها غروب الشمس و لم

۱- ۱۶۲۹. فی المصدر المطبوع (حجر). وقال المؤلف رحمه اللّٰه: «وکان احد الوکلاء».

۲- ۱۶۳۰. فی الترجمه (خمس وستین).

۳- ۱۶۳۱. الهدایه الکبری ص ۳۶۹.

۴- ۱۶۳۲. فی الترجمه وماتت لی أربع بنات وبقیت لی بنت واحده. والظاهر ان العباره فیها سقط فی المصدر والترجمه.

۵- ۱۶۳۳. الهدایه الکبری، ص ۳۷۱.

۶- ۱۶۳۴. الهدایه الکبری، ص ۳۷۱.

۷- ۱۶۳۵. فی المصدر المطبوع (بالکوفه) ولکن فی الترجمه وکذلک فی (مدینه المعاجز): ص ۶۰۱، الطبعه الحجریه، والکافی

وغيرها (بغداد).

٨- ١٦٣٦. عن الكافى (فاحتاجتهم) - وفى مدينه المعاجز: ص ٦٠١ (فاجتاحتهم).

٩- ١٦٣٧. فى مدينه المعاجز: ص ٦٠١ عن الهدايه: «إلى المنزل. فقلت: لعلك أرسلت إلى غيرى، فقال: لا ما أرسلت الّا اليک، فقلت: من أنا، فقال: أنت على بن... الخ».

أكلم أحداً و لم أتعرف إلى أحد حتى وصلت إلى المسجد الذى بأزاء الدار قلت أصلى فيه بعد فراغى من الزياره، فاذا أنا بالخادم الذى كان يقف على رأس السيده نرجس عليها السلام فجاءنى و قال: قم. فقلت: إلى أين، و من أنا، قال:(۱) أنت أبو الحسن على بن الحسن اليمانى رسول جعفر بن ابراهيم حاطه(۲) اللّٰه فمر بى حتى أنزلنى فى بيت الحسين بن حمدان بن ساره فلم أدرِ ما أقول حتى أتانى بجميع ما أحتاج إليه، فجلست عنده ثلاثه أيام، ثم استأذنت فى الزياره من داخل فأذن لى فزرت ليلاً، و ورد كتاب احمد بن اسحاق – فى السنه التى مات فيها بحلوان – فى حاجتين فقُضيت له واحده، و قيل له فى الثانيه: إذا وافيت قم كتبنا اليك فيما سألت. و كانت الحاجه انه كتب يستعفى من العمل فانه قد شاخ و لايتهيّأ له القيام به فمات بحلوان.(۳)

قال الشيخ أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى دلائله:(۴)

«و كان أحمد بن اسحاق القمى الأشعرى شيخ الصدوق وكيل أبى محمد فلما مضى أبو محمد إلى كرامه اللّٰه عزّ وجلّ و أقام على وكالته مع مولانا صاحب الزمان تخرج إليه توقيعاته و يحمل إليه الأموال من سائر النواحى التى فيها موالى مولانا فتسلمها، إلى أن استأذن فى المسير إلى قم، فخرج الاذن بالمضى، و ذكر انه لا يبلغ إلى قم و انه يمرض و يموت فى الطريق فمرض بحلوان و مات و دفن بهارضى الله عنه، و أقام مولاناعليه السلام بعد مضى أحمد بن اسحاق الأشعرى بسر من رأى مده ثم غاب».

يقول المؤلف:

احمد بن اسحاق من اعاظم اصحاب الائمهعليهم السلام و كان صاحب المراتب العاليه عندهم و من وكلائهم المعروفين، و قد ذكرت وفاته بنحو آخر ايضاً، و انها كانت فى حياه الامام العسكرى عليه السلام، و قد أرسل مع خادمه كافور كفناً له بحلوان و كان غسله و كفنه بيد كافور أو من هو مثله بدون علم أحد ممن معه كما هو فى خبر سعد بن عبد اللّٰه القمى الطويل الذى كان معه، و كانت وفاته فى ذلك السفر.

ولكن النجاشى نقل عن بعض تضعيف هذا الخبر.

ص:۴۰۳

۱– ۱۶۳۸. فى مدينه المعاجز، ص ۶۰۱ (خاطباً للّٰه).

۲– ۱۶۳۹. الهدايه الكبرى، ص ۳۷۲.

۳– ۱۶۴۰. دلائل الامامه، ص ۵۰۳.

۴– ۱۶۴۱. قال المؤلف رحمه اللّٰه: «قلعه فى مكه».

و (حلوان) هی (ذهاب) المعروفه التی تقع فی طریق کرمنشاه - بغداد.

و یقع قبر هـذا المعظم قرب نهر تلـک القریه ببعـد ألف قـدم تقریباً من جـانب الجنوب، و علی القبر بنـاء متواضع خرب و ذلک لعـدم همه و عـدم معرفه اغنیاء بل سـکان تلک المنطقه بل سـکان کرمانشاه والماره، لـذلک بقی هکذا بلااسم و لا علامه؛ و لا یذهب من کل ألف زائر و لا زائرٌ واحد لزیارته مع انّه ذلک الانسان الذی بعث الامام علیه السـلام خادمه بطی الأرض لتکفینه و تجهیزه، و هو الذی بنی المسجد المعروف بقم بأمره علیه السلام، و کان سنیناً وکیله علیه السلام فی تلک المناطق.

فکان من المناسب أن یُتعامَل معه بشـکل أفضل و أحسن من هذا، و لابدّ أن یکون قبره مزاراً مهمّاً لیُحصَل ببرکه صاحب القبر و بواسطته علی الفیوضات الالهیه.

الثامن عشر

و روی ایضاً عنه عن أبی محمد عیسی بن مهدی الجوهری قال: خرجت فی سنه ثمانیه و ستین و مائتین إلی الحج و کان قصدی المدینه و صاریا حیث صح عندنا ان صاحب الزمان علیه السلام رحل من العراق إلی المدینه فجلست بالقصر بصاریا فی ظله أبی محمدعلیه السـلام و دخل علیه قوم من خاصه شـیعته فخرجت - بعد أن حجیت ثلاثین حجه فی تلک السـنه - حاجاً مشـتاقاً الی لقائه علیه السـلام بصاریا فاعتللت و قد خرجنا من فید(۱) فتعلقت نفسی بشهوه السمک واللبن والتمر، فلما وردت المدینه وافیت فیها اخواننا فبشرونی بظهوره علیه السلام بصاریا فلما أشرفت علی الوادی رأیت عنیزات عجافاً تدخل القصر، فوقفت ارتقب الأمر الی أن صلیت العشاءین و أنا أدعو و أتضرّع و اسأل، و اذا ببدر الخادم یصیح بی: یا عیسی بن مهدی الجوهری الجنبلانی ادخل. فکبرت و هللت و أکثرت من حمـد اللّه عزّ و جـلّ والثنـاء علیه، فلما صـرت فی صـحن دار القصـر فرأیت مائـده منصوبه فمر بی الخـادم و اجلسـنی علیهـا و قال لی: مولاک یأمرک أن تأکل ما اشـتهیت بعلتک و أنت خارج من فیـد، فقلت فی نفسـی: حسبی بهـذا برهاناً، فکیف آکل و لم أرَ سـیدی و مولای. فصاح: یا عیسـی کُل من طعامی فانک ترانی. فجلست علی المائده و نظرت فاذا علیها سـمک حار یفور و تمر الی جانبه أشـبه التمر بتمرنا بجنبلان و جانب التمر لبن فقلت فی نفسی: علیل و سمک و لبن و تمر، فصاح: یا عیسی لاتشک فی أمرنا،

---

۱ - ۱۶۴۲. قـال المؤلـف رحمه اللّه بعـد أن حـذف هـذه الکلمه (لمـا رأیتنی) (إلی أن یقول) ولعـل الکلمه لم تکن واضـحه فی نسخته.

أفأنت أعلم بما ينفعك و يضرك؟ فبكيت و استغفرت اللّه و اكلت من الجميع، و كلما رفعت يدى لم يبن فيه موضع، فوجدته أطيب ما ذقته فى الدنيا، فأكلت منه كثيراً حتى استحييت، فصاح: يا عيسى لا تستحى فانه من طعام الجنه لم تصنعه يد مخلوق، فأكلت فرأيت نفسى لا تنتهى من أكله، فقلت: يا مولاى! حسبى، فصاح بى: أقبل إلىّ. فقلت فى نفسى: ألقى مولاى و لم أغسل يدى، فصاح بى: يا عيسى و هل لما أكلت غمر؟ فشممت يدى فاذا هى أعطر من المسك والكافور! فدنوت منه عليه السلام، فبدا لى شخص، اغشى بصرى و رهبت حتى ظننت ان عقلى قد اختلط، فقال لى: يا عيسى ما كان لكم أن ترونى، ولو لا المكذبون القائلون أين هو؟ و متى كان؟ و أين ولد؟ و من رآه؟ و ما الذى خرج اليكم منه، و بأى شى ء انبأكم؟ و أى معجزه أراكم؟ أما واللّه لقد دفعوا أميرالمؤمنين مع ما رأوه و قدّموا عليه و كادوه و قتلوه و كذلك فعلوا بآبائى عليهم السلام و لم يصدّقوهم و نسبوهم إلى السحر والكهانه و خدمه الجن لما رأيتنى؟(۱) يا عيسى اخبر اولياءنا بما رأيت و اياك أن تخبر عدواً لنا فتسلبه(۲)، فقلت: يا مولاى! ادعُ لنا بالثبات، فقال لى: لو لم يثبتك اللّه لما رأيتنى فامضِ لحجّك راشداً، فخرجت من اكثر الناس حمداً و شكراً.(۳)

التاسع عشر

روى الشيخ المحدّث الفقيه عماد الدين أبو جعفر محمد بن على بن محمد الطوسى المشهدى المعاصر لابن شهر آشوب، فى كتاب (الثاقب فى المناقب)(۴) عن جعفر بن احمد بن متيل قال: دعانى أبو جعفر محمد بن عثمان فأخرج لى ثوبين معلمه و صرّه فيها دراهم، فقال لى: تحتاج أن تصير بنفسك إلى واسط فى هذا الوقت، و تدفع ما دفعته اليك إلى أول رجل يلقاك عند صعودك من المركب إلى الشط بواسط.

قال: فتداخلنى من ذلك غم شديد، و قلت: مثلى يرسل فى هذا الأمر و يحمل هذا الشى ء الوتح!(۵)

۱- ۱۶۴۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى الايمان».

۲- ۱۶۴۴. الهدايه الكبرى، صص ۳۷۳ - ۳۷۴.

۳- ۱۶۴۵. الثاقب فى المناقب، ص ۵۹۸.

۴- ۱۶۴۶. الوتح: القليل من كل شى ء، التافه.

۵- ۱۶۴۷. الثاقب فى المناقب، ص ۵۹۹.

قال: فخرجت إلى واسط، وصعدت المركب، فأول رجل لقيته سألته عن الحسن بن قطاه الصيدلانى وكيل الوقف بواسط فقال: أنا هو، من أنت؟ فقلت: أبو جعفر العمرى يقرأ عليك السلام و دفع اليّ هذين الثوبين و هذه الصرّه لأسلّمها اليك، فقال: الحمدللّه، فانّ محمد بن عبد اللّه الحائرى قد مات و خرجت لاصلاح كفنه، فحلّ الثياب فاذا فيها ما يحتاج إليه من حبره و ثياب و كافور، و فى الصرّه كرى الحمالين والحفّار.

قال: فشيّعنا جنازته و انصرفت.

العشرون

و روى ايضاً عن محمد بن شاذان بن نعيم قال: أهديت مالاً و لم أفسر لمن هو، فورد الجواب: «وصل كذا، و كذا منه لفلان بن فلان، و لفلان كذا».(۱)

الحادى و العشرون

و روى ايضاً عن أبى العباس الكوفى، قال: حمل رجل مالاً ليوصله، و أحب أن يقف على الدلاله(۲)، فوقع عليه السلام: «ان استرشتدت أرشدت، و ان طلبت وجدت، يقول لك مولاك: احمل ما معك».

قال الرجل: فأخرجت ممّا معى سته دنانير بلا وزن و حملت الباقى، فخرج التوقيع: «يا فلان رد السته دنانير التى أخرجتها بلا وزن، و وزنها سته مثاقيل و خمسه دوانق و حبه و نصف».

قال الرجل: فوزنت الدنانير، فاذا هى كما قال عليه السلام.(۳)

الثانى والعشرون

و روى ايضاً عن اسحاق بن حامد الكاتب، قال: كان بقم رجل بزاز مؤمن، و له شريك مرجى ء(۴)، فوقع بينهما ثوب نفيس فقال المؤمن: يصلح هذا الثوب لمولاى. فقال شريكك؟ لست أعرف مولاك، لكن افعل ما تحب بالثوب.

فلما وصل الثوب شقّه عليه السلام نصفين طولاً فأخذ نصفه وردّ النصف و قال: «لاحاجه لنا فى مال المرجى ء»(۵).

الثالث و العشرون

و روى ايضاً عن محمد بن الحسن الصيرفى، قال: أردت الخروج إلى الحج، و كان معى مال بعضه ذهب و بعضه فضه، فجعلت ما كان معى من

۱– ۱۶۴۸. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى المعجزه».

۲- ۱۶۴۹. الثاقب فی المناقب، ص ۶۰۰.

۳- ۱۶۵۰. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی من أهل السنه، أو طائفه منهم».

۴- ۱۶۵۱. الثاقب فی المناقب، ص ۶۰۰.

۵- ۱۶۵۲. سقطت هذه الجمله من الترجمه.

ذهب سبائک، و ما کان معی من الفضه نقراً. و کان قد دُفع ذلک المال إلیه لیسلّمه إلی الشیخ أبی القاسم الحسین بن روح رضی الله عنه.

قال: فلمّا نزلت بسرخس ضربتُ خیمتی علی موضع فیه رمل، فجعلت أمیز تلک السبائک و النقر، فسقطت سبیکه من تلک السبائک منّی، و غاصت فی الرمل، و أنا لا أعلم.

قال: فلمّا دخلت همدان میّزت تلک السبائک والنقر مرّه اُخری اهتماماً منّی بحفظها، ففقدت منها سبیکه و وزنها مائه مثقال و ثلاثه مثاقیل. أو قال: ثلاثه و تسعون مثقالاً.

قال: فسبکت مکانها من مالی بوزنها سبیکه و جعلتها بین السبائک، فلمّا وردت مدینه السلام قصدت الشیخ أبا القاسم الحسین بن روح فسلّمت إلیه ما کان معی من السبائک والنقر، فمدّ یده من بین السبائک إلی السبیکه التی کنت سبکتها من مالی بدلاً ممّا ضاع منّی، فرمی بها الیّ و قال لی: لیست هذه السبیکه لنا، و سبیکتنا ضیعتها بسرخس حیث ضربت الخیمه فی الرمل، فارجع إلی مکانک و انزل حیث نزلت، و اطلب السبیکه هناک تحت الرمل، فانک ستجدها و ستعود الی هاهنا فلا ترانی.

قال: فرجعت إلی سرخس و نزلت حیث کنت نزلت، و وجدت السبیکه تحت الرمل، فنبت علیها الحشیش، و أخذت السبیکه(۱) و انصرفت إلی بلدی، فلمّا کان من السنه القابله توجهت إلی مدینه السلام و معی السبیکه، فدخلت مدینه السلام و قد کان الشیخ أبو القاسم الحسین بن روح رضی الله عنه قد مضی و لقیت أبا الحسن علی بن محمد السمری رضی الله عنه فسلّمت السبیکه الیه.(۲)

الرابع و العشرون

و روی ایضاً عن الحسین بن علی بن محمد القمی، المعروف بأبی علی البغدادی قال: کنت ببخاری فدفع الیّ المعروف بابن جاشیر عشر سبائک و أمرنی أن أسلمها بمدینه السلام إلی الشیخ أبی القاسم الحسین بن روح رحمه الله فحملتها معی.

فلمّا وصلت مفازه أمویّه ضاعت منّی سبیکه من تلک السبائک، و لم أعلم بذلک حتی دخلت مدینه السلام فأخرجت السبائک لأسلمها إلیه، فوجدتها قد نقصت واحده منها، فاشتریت سبیکه مکانها بوزنها و أضفتها إلی التسع سبائک، ثم دخلت

۱- ۱۶۵۳. الثاقب فی المناقب، صص ۶۰۰ – ۶۰۱.

۲- ۱۶۵۴. أمویه: مدینه مشهوره فی غربی جیحون علی طریق القاصد إلی بخاری من مرو، و یطلق علیها عده اسماء منها: آمل الشط، و آمل المفازه، معجم البلدان: ج ۱، ص ۵۸ – و ص ۲۵۵.

على الشيخ أبى القاسم الروحى، و وضعت السبائك بين يديه، فقال لى: خذ تلك السبيكه التى اشتريتها قد وصلت الينا و هى ذا هى. ثم أخرج تلك السبيكه التى ضاعت منّى بأمويّه(۱) فنظرت اليها و عرفتها.(۲)

قال الحسين بن على المعروف بأبى على البغدادى: و رأيت تلك السبيكه بمدينه السلام(۳).

الخامس و العشرون

و روى ايضاً عن الحسين بن على قال: و سألتنى امرأه عن وكيل مولاناعليه السلام من هو؟ فقال لها بعض القميين: انّه أبوالقاسم بن روح. و أشار لها إليه.

فدخلت عليه و أنا عنده، فقالت له: ايها الشيخ، أى شى ء معى؟ فقال: ما معك فالقيه فى دجله، فألقته، ثم رجعت و دخلت إلى أبى القاسم الروحى رضى الله عنه و أنا عنده، فقال أبو القاسم لمملوكه له: أخرجى إلىّ الحقّه، فأخرجت إليه حقّه، فقال للمرأه: هذه الحقه التى كانت معك و رميت بها فى دجله؟ قالت: نعم، قال: أخبرك بما فيها، أم تخبرينى؟ بل أخبرنى أنت.

فقال: فى هذه الحقّه زوج سوار من ذهب، و حلقه كبيره فيها جوهر، و حلقتان صغيرتان فيهما جوهر، و خاتمان، أحدهما فيروزج و الآخر عقيق. و كان الأمر كما ذكر، لم يغادر منه شيئاً، ثمّ فتح الحقه فعرض علىّ ما فيها، و نظرت المرأه إليه فقالت: هذا الذى حملته بعينه و رميت به فى دجله! فغشى علىّ و على المرأه فرحاً بما شاهدنا من صدق الدلاله.

ثم قال الحسين لى بعد ما حدّثنا بهذا الحديث: اشهد عنداللّه يوم القيامه بما حدّثت به انّه كما ذكرته، لم أزد فيه و لم أنقص منه، و حلف بالائمه الاثنى عشر صلوات اللّه عليهم لقد صدق فيه، و ما زاد و لا أنقص.(۴)

فى اثبات امامته عليه السلام بمعجزاته الباهرات التى ظهرت منه أيام الغيبه الصغرى (۳)

السادس و العشرون

و روى ايضاً عن أبى محمد الحسن بن احمد المكتب، قال: كنت بالمدينه(۵)

ص:۴۰۸

۱- ۱۶۵۵. الثاقب فى المناقب، صص ۶۰۱ - ۶۰۲.

۲- ۱۶۵۶. سقطت من الترجمه.

۳- ۱۶۵۷. الثاقب فى المناقب، صص ۶۰۲ - ۶۰۳.

۴- ۱۶۵۸. قال المؤلف رحمه اللّه: «الظاهر ان المراد منها مدينه السلام يعنى بغداد».

۵- ۱۶۵۹. فى الترجمه (و سيأتى سبعون ممن يدّعى...).

فی السنه التی توفی فیها الشیخ علی بن محمد السمری قدس سره، فحضرته قبل وفاته بأیام فأخرج إلی الناس توقیعاً نسخته: «بسم اللّٰه الرحمن الرحیم، یا علی بن محمد السمری، أعظم اللّٰه أجرک و أجر اخوانک فیک، فانّک میّت ما بینک و بین سته أیام، فاجمع أمرک، و لا توصی إلی أحد یقوم مقامک بعد وفاتک، فقد وقعت الغیبه التامه، و لا ظهور الّا باذن اللّٰه تعالی و ذلک بعد طول الأمد، و قسوه القلب، و امتلاء الأرض جوراً، و سیأتی لشیعتی(۱)، من یدّعی المشاهده، ألا فمن ادّعی المشاهده قبل خروج السفیانی و الصیحه فهو کاذب مفترٍ و لا حول و لا قوّه الّا باللّٰه العلی العظیم».

قال: فنسخنا ذلک التوقیع و خرجنا من عنده، فلمّا کان الیوم السادس عدنا إلیه و هو یجود بنفسه، قیل له: من وصیّک من بعدک؟ فقال: للّٰه أمرٌ هو بالغه، و قضی رحمه الله. و هذا آخر کلامه سُمع قدس سره.(۲)

السابع و العشرون

و روی ایضاً عن احمد بن محمد بن فارس الأدیب، قال: سمعت حکایه ببغداد حکیتها کما سمعتها لبعض إخوانی، فسألنی أن أکتبها له بخطی، و لم أجد إلی مخالفته سبیلاً، و قد کتبتها، و عهدتها علی من حکاها.

و ذلک انّ بهمذان أناساً یعرفون ببنی راشد، و هم کلهم یتشیعون، و مذهبهم مذهب أهل الامامه، فسألت عن سبب تشیّعهم من بین أهل همدان، فقال لی شیخ منهم رأیت فیه صلاحاً و سمتاً حسناً: انّ سبب ذلک انّ جدّنا الذی ننتسب إلیه خرج حاجّاً فقال انّه لمّا فرغ من الحج و ساروا منازل فی البادیه.

قال فنشطتُ للنزول و المشی، فمشیت طویلاً حتی أعییت و تعبت، فقلت فی نفسی: أنام نومه تریحنی فاذا جاءت القافله قمت.

قال: فما انتبهت الّا بحر الشمس، و لم أر أحداً، فتوحشت و لم أر طریقاً، و لا أثراً، فتوکلت علی اللّٰه تعالی و قلت: أتوجه حیث وجهنی و مشیت غیر طویل فوقعت فی أرض خضراء نضِره کأنها قریبه عهد بغیث، فاذا تربتها أطیب تربه، و نظرت فی سواد تلک الأرض إلی قصر یلوح کأنّه سیف، فقلت فی نفسی: لیت شعری ما هذا القصر الذی لم أعهده و لم أسمع به؟! فقصدته، فلمّا بلغت الباب رأیت خادمین أبیضین، فسلّمت علیهما فردّا رداً جمیلاً و قالا: اجلس، فقد أراد اللّٰه بک

۱- ۱۶۶۰. الثاقب فی المناقب، ص ۶۰۳ - ۶۰۴.

۲- ۱۶۶۱. الثاقب فی المناقب، صص ۶۰۵ - ۶۰۶.

خیراً. و قام أحدهما فدخل، فاحتبس غیر بعید ثمّ خرج، فقال: قم فادخل. فقمت و دخلت قصراً لم أر شیئاً احسن و لا أضوأ منه، و تقدّم الخادم الی ستر علی بیت فرفعه، ثم قال لی: ادخل، فدخلت البیت و قد علّق فوق رأسه من السقف سیفاً طویلاً تکاد ظُبَتُهُ تمس رأسه، و کان الفتی یلوح فی ظلام، فسلّمت، فردّ السلام بألطف کلام و أحسنه، ثمّ قال: «أتدری من أنا؟» فقلت: لا واللّه. فقال: «أنا القائم من آل محمدصلی الله علیه وآله، أنا الذی أخرج آخر الزمان بهذا السیف - و أشار إلیه - فأملأ الأرض عدلاً کما ملئت جوراً».

قال: فسقطت علی وجهی و تعفرت، فقال: «لا تفعل، ارفع رأسک أنت فلان من مدینه بالجبل یقال لها: همذان» قلت: صدقت یا سیدی و مولای.

قال: «أفتحب أن تؤوب إلی أهلک؟» قلت: نعم یا مولای، و أبشرهم بما یسرّ اللّه تعالی فأومأ إلی خادم و أخذ بیدی و ناولنی صرّه، و خرج بی و مشی معی خطوات، فنظرت إلی ظلال و أشجار و مناره و مسجد، فقال: أتعرف هذا البلد؟ قلت: ان بقرب بلدنا بلده تعرف بأسد آباد و هی تشبهها. فقال: أتعرف أسد آباد؟ فامضِ راشداً، فالتفتّ و لم أره.

و دخلت أسد آباد، و نظرت فاذا فی الصرّه أربعون - أو خمسون - دیناراً فوردت همدان و جمعت أهلی و بشّرتهم بما یسرّ اللّه تعالی لی، فلم نزل بخیر ما بقی معنا من تلک الدنانیر.(۱)

الثامن و العشرون

و روی ایضاً عن علی بن سنان الموصلی، عن أبیه، قال: لمّا قبض أبو محمدعلیه السلام و قدم وفد من قم والجبل وفود بالأموال التی کانت تحمل علی الرسم، و لم یکن عندهم خبر وفاه أبی محمد الحسن علیه السلام، فلمّا أن وصلوا إلی سرّ من رأی سألوا عنه، فقیل لهم: انّه قد فقد: فقالوا: و من وارثه؟ فقالوا: جعفر أخوه فسألوا عنه فقیل: خرج متنزهاً، و رکب زورقاً فی الدجله یشرب الخمر و معه المغنّون.

قال: فتشاور القوم و قالوا: لیس هذه صفه الامام. و قال بعضهم لبعض: امضوا بنا حتی نردّ هذه الأموال علی أصحابها.

فقال أبو العباس محمد بن جعفر الحمیری القمی: قفوا بنا حتی ینصرف هذا الرجل، و نختبر أمره علی الصحه.

۱- ۱۶۶۲. الثاقب فی المناقب، ص ۶۰۸ - ۶۱۱.

قال: فلمّا انصرف دخلوا علیه و سلّموا علیه و قالوا: یا سیدنا، نحن من أهل قم، فینا جماعه من الشیعه و غیرهم، و کنّا نحمل إلی سیّدنا أبی محمدعلیه السلام الأموال.

فقال: و أین هی؟ قالوا: معنا.

قال: احملوها إلیّ. قالوا: إنّ لهذه الأموال خبراً طریفاً، فقال: و ما هو؟

قالوا: انّ هذه الأموال تجمع، و یکون فیها من عامّه الشیعه الدینار والدیناران، ثمّ یجعلونها فی کیس و یختمون علیها، و کنّا اذا وردنا إلی سیدنا ابی محمدعلیه السلام یقول جمله المال کذا دینار، من فلان کذا، و من عند فلان کذا، حتی یأتی علی أسماء الناس کلهم، یقول ما علی نقش الخواتیم، فقال جعفر: کذبتم تقولون علی أخی ما لم یفعله، هذا علم الغیب.

قال: فلمّا سمع القوم کلام جعفر جعل بعضهم ینظر إلی بعض، فقال لهم: احملوا هذا المال الیّ. فقالوا: انّا قوم مستأجرون، لا یُسلّم المال الّا بالعلامات التی کنّا نعرفها من سیّدنا الحسن علیه السلام، فإن کنت الامام فبرهن لنا، والّا رددناها علی أصحابها، یرون فیها رأیهم.

قال: فدخل جعفر بن علی علی الخلیفه، و کان بسر من رأی، فاستعدی علیهم، فلمّا اُحضروا قال الخلیفه: احملوا هذا المال إلی جعفر. فقالوا: أصلح اللّه الخلیفه، نحن قوم مستأجرون، و لسنا أرباب هذه الأموال، و هی لجماعه، و أمرونا أن لا نسلّمها الّا بالعلامه و الدلاله، و قد جرت بهذه العاده مع أبی محمدعلیه السلام.

فقال الخلیفه: و ما کانت الدلاله التی کانت مع أبی محمد؟

قال القوم: کان یصف لنا الدنانیر، و أصحابها، والأموال، و کم هی، فاذا فعل ذلک سلّمناها إلیه، و قد وفدنا علیه مراراً، و کانت هذه علامتنا معه، و قد مات. فإنْ یکن هذا الرجل صاحب الأمر فلیقم لنا ما کان یقیمه لنا أخوه، والّا رددناها الی أصحابها الذین بعثوها بصحبتنا.

قال جعفر: یا أمیرالمؤمنین، هؤلاء قوم کذّابون، یکذبون علی أخی، و هذا علم الغیب. فقال الخلیفه: القوم رسل، و ما علی الرسول الّا البلاغ المبین.

قال: فَبَهُتَ جعفر، و لم یرد جواباً، فقال القوم: یا أمیرالمؤمنین، تطول باخراج أمره إلی من یبدرقنا حتی نخرج من هذا البلد.

قال: فأمر لهم بنقیب فأخرجهم منها، فلمّا أن خرجوا من البلد خرج الیهم غلام

أحسن النـاس وجهاً كأنه خادم، فصاح: يا فلان و يا فلان بن فلان، أجيبوا مولاكم، فقالوا له: أنت مولانا؟ فقال: معاذ اللَّه، أنا عبد مولاكم، فسيروا إليه. قالوا:

فسـرنا معه حتى دخلنا دار مولانا الحسن بن على عليهما السلام، فاذا ولده القائم سيدناعليه السلام قاعد على سرير، كأنه فلقه قمر، عليه ثياب خضـر، فسلّمنا عليه، فردّ علينا السلام، ثمّ قال: «جمله المال كذا و كذا، ديناراً و حمل فلان كذا» و لم يزل يصف حتى وصف الجميع، و وصف ثيابنـا و رواحنا، و ما كان معنا من الـدواب، فخررنا سـجّداً للَّه تعالى و قبّلنا الأرض بين يـديه، ثم سألناه عمّـا أردنـا فأجـاب، فحملنا إليه الأموال و أمرناعليه السـلام أن لا نحمل إلى سرّ من رأى شـيئاً من المال، و انّه ينصب لنا ببغـداد رجلًا نحمل إليه الأموال، و تخرج من عنده التوقيعات.

قالوا: فانصـرفنا من عنـده، و دفع إلى أبى العباس محمد بن جعفر الحميرى القمّى شـيئاً من الحنوط و الكفن، فقال له: «أعظم اللَّه أجرك فى نفسك».

قال: فلمّا بلغ أبو العباس عقبه همدان حمّ و توفى رحمه الله.

و كان بعد ذلك تحمل الأموال إلى بغداد، إلى نوّابه المنصوبين، و تخرج من عندهم التوقيعات.(۱)

التاسع و العشرون

و روى ايضاً عن محمـد بن صالـح: كتبت أسأله الـدعاء لبادا شاله و قد حبسه عبدالعزيز، و اسـتأذنت فى جاريه اسـتولدها، فورد: «ستولد الجـاريه، و يفعـل اللَّه مـا يشـاء، والمحبوس يخلّصه اللَّه» فاسـتولدت الجاريه فولـدت و ماتت، و خلّى عن المحبوس يوم خرج اليّ التوقيع.(۲)

الثلاثون

و روى ايضاً عن محمد بن صالح و هو من الوكلاء قال: و حدّثنى أبو جعفر، قال: ولد لى مولود و كتبت، أستأذن فى تطهيره يوم السـابع أو الثـامن، فكتب يخبر بموته، و كتب: «سـيخلف عليك غيره، فسـمّه احمـد، و من بعـد احمـد جعفراً» فجاء كما قال عليه السلام(۳).

الحادى و الثلاثون

و روى ايضاً عن محمـد بن صالـح عن أبى جعفر قال: و تزوجت امرأه سـراً، فلمّا وطأتها علقت و جاءت ببنت، فاغتممت و ضاق صدرى،

۱- ۱۶۶۳. الثاقب فى المناقب، ص ۶۱۱.

۲- ۱۶۶۴. الثاقب فی المناقب، ص ۶۱۱ - ۶۱۲.

۳- ۱۶۶۵. الثاقب فی المناقب، ص ۶۱۲.

و کتبت أشکو ذلک، فورد: «ستکفاها» فعاشت أربع سنین ثمّ ماتت فورد: «اللّٰه ذو أناه، و أنتم تستعجلون».(۱)

الثانی و الثلاثون

و روی ایضاً عن أبی محمد الحسن بن وجناء، قال: کنت ساجداً تحت المیزاب فی رابع أربع و خمسین حجه بعد العمره و أنا أتضرّع فی الدعاء إذ حرّکنی محرک، فقال لی: قم یا حسن بن وجناء فرعشت.

قال: فقمت، فاذا جاریه صفراء نحیفه البدن، أقول انّها من بنات أربعین فما فوقها، فمشت بین یدی، و أنا لا أسألها عن شی ء، حتی أتت دار خدیجهعلیها السلام، و فیها بیت بابه فی وسط الحائط، و له درج ساج یرتقی إلیه، فصعدت الجاریه، و جاءنی النداء: «اصعد یا حسن» فصعدت، فوقفت بالباب، فقال لی صاحب الزمان علیه السلام: «یا حسن، أتراک خفیت علیَّ! واللّٰه ما من وقت فی حجّک الّا و أنا معک فیه». ثم جعل یعدّ علی أوقاتی فوقعت علی وجهی.

فحسست بیدٍ قد وقعت علیَّ، فقمت، فقال لی: «یا حسن، إلزم بالمدینه دار جعفر بن محمدعلیه السلام، و لا یهمنّک طعامک و لا شرابک، و لا ما تستر به عورتک». ثمّ دفع إلیّ دفتراً فیه دعاء الفرج، و صلاه علیه، و قال: «بهذا فادعُ، و هکذا فصلّ علیّ، و لا تعطِهِ الّا أولیائی، فانّ اللّٰه عزّ وجلّ یوفقک».

فقلت: یا مولای، لا أراک بعدها؟ فقال: «یا حسن إذا شاء اللّٰه تعالی .

قال: فانصرفت من حجّتی و لزمت دار جعفرعلیه السلام، و أنا لا أخرج منها و لا أعود الیها الّا لثلاث خصال: الّا لتجدید الوضوء أو النوم، أو لوقت الافطار، فاذا دخلت بیتی وقت الافطار فأصیب وعائی مملوءاً دقیقاً علی رأسه، علیه ما تشتهی نفسی بالنهار، فآکل ذلک فهو کفایه لی، و کسوه الشتاء فی وقت الشتاء، و کسوه الصیف فی وقت الصیف، و انّی لا أدخل الماء بالنهار و أرش به البیت، وادع الکوز فارغاً، و آتی بالطعام و لا حاجه لی إلیه، فأتصدّق لئلّا یعلم به من معی.(۲)

الثلاث و الثلاثون

روی علم الهدی السید المرتضی (رحمه اللّٰه تعالی) فی کتاب (عیون المعجزات)(۳) - کما ان بعضاً نسبوه إلی الشیخ الجلیل الحسین بن عبدالوهاب

ص:۴۱۳

۱- ۱۶۶۶. الثاقب فی المناقب، صص ۶۱۲ - ۶۱۳.

۲- ۱۶۶۷. عیون المعجزات، ص ۱۳۳؛ مدینه المعاجز، ص ۶۱۱.

۳- ۱۶۶۸. مدینه المعاجز (السید هاشم البحرانی): ص ۶۱۱، عن کتاب (عیون المعجزات) للسید المرتضی

المعاصر للسيد كما صرح بذلك و ذكر له شواهد الفاضل الخبير الميرزا عبد اللّه الاصفهانى فى الرياض - عن الحسن بن جعفر القزوينى قال: مات بعض اخواننا من أهل (فانيم) من غير وصيه، و عنده مال دفين لا يعلم به احد من ورثته، فكتب إلى الناحيه يسأله عن ذلك، فورد التوقيع: «المال فى البيت فى الطاق فى موضع كذا و كذا، و هو كذا و كذا».

فقلع المكان، و اخرج المال(۱).

الرابع و الثلاثون

و روى ايضاً عن محمد بن جعفر قال: خرج بعض اخواننا يريد العسكر(۲) فى أمر من الأمور.

قال: فوافيت (عكبرا)، فبينما أنا قائم أصلّى إذْ أتانى رجل بصرّه مختومه فوضعها بين يدى و أنا أصلّى.

فلما انصرفت من صلاتى، فضضت خاتم الصرّه، و اذا فيها رقعه بشرح ما خرجت له، فانصرفت من عكبرا(۳).

الخامس و الثلاثون

و روى ايضاً عن محمد بن احمد قال: شكوت بعض جيرانى ممن كنت أتأذّى منه(۴)، و أخاف شرّه، فورد التوقيع: «ستكفى أمره قريباً».

فمنّ اللّه بموته فى اليوم الثانى(۵).

السادس و الثلاثون

و روى ايضاً عن أبى محمد (الثمالى) قال: كتبت فى معنيين، و أردت أن أكتب فى معنىً ثالث؛ فقلت فى نفسى: لعلّه صلوات اللّه عليه يكره ذلك.

فخرج التوقيع فى المعنيين و فى المعنى الثالث الذى أسررته فى نفسى و لم أكتب به(۶).

السابع و الثلاثون

و روى عن الحسن بن عفيف(۷)، عن أبيه قال: حملت حرماً من

۱- ۱۶۶۹. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى سرّ من رأى .

۲- ۱۶۷۰. مدينه المعاجز، ص ۶۱۱؛ عيون المعجزات، ص ۱۳۴.

۳- ۱۶۷۱. فى مدينه المعاجز (به) ولكن ثبتنا ما فى الترجمه لأنها أبلغ.

۴- ۱۶۷۲. مدینه المعاجز، ص ۶۱۱؛ عیون المعجزات، ص ۱۳۵-۱۳۴.

۵- ۱۶۷۳. مدینه المعاجز، ص ۶۱۱؛ عیون المعجزات، ص ۱۳۵.

۶- ۱۶۷۴. فی الکافی، ج ۱، ص ۵۲۳، «حسن بن خفیف» و فی النسخه الخطیه «حسن بن عفیف».

۷- ۱۶۷۵. عیون المعجزات، ص ۱۳۵؛ مدینه المعاجز، ص ۶۱۱.

المدينه إلى الناحيه و معهم خادمان، فلما وصلنا إلى الكوفه شرب أحد الخدم مسكراً فى السرّ و لم نقف عليه.

فورد التوقيع بردّ الخادم الذى شرب المسكر، فرددناه من الكوفه و لم نستخدم به.(۱)

الثامن و الثلاثون

و روى ايضاً قال: خرج فى احمد بن عبدالعزيز توقيع انه قد ارتدّ، فتبيّن ارتداده بعد التوقيع بأحد عشر يوماً(۲).

التاسع و الثلاثون

و روى ايضاً عن على بن محمد الصيمرى: كتب يسأل كفناً، فكتب إليه صلوات اللّٰه عليه: «انّك تحتاج إليه فى سنه ثمانين» و بعث إليه ثوبين، و مات رحمه الله فى سنه ثمانين(۳).

الأربعون

روى حسين بن حمدان الحضينى فى كتابه عن أبى على، و أبى عبد اللّٰه بن على المهدى، عن محمد بن عبدالسلام عن محمد بن النيسابورى، عن أبى الحسن احمد بن الحسن الفلانى، عن عبد اللّٰه بن يزيد غلام احمد بن الحسن قال: وردت الجبل و أنا لا أقول بالامامه و أحبهم جمله، إلى أن مات يزيد بن عبد اللّٰه و كان من موالى أبى محمدعليه السلام من جبل اذ كوتكين، فأوصى الىّ أن أدفع شهرى كان معه و سيف و منطقه إلى مولاى صاحب الزمان، قال يزيد: فخفت أن أفعل ذلك فليحقنى سوء من سودان اذكوتكين، فقوّمت الشهرىّ و السيف و المنطقه بسبعمائه دينار على نفسى أن أحمله و أسلمه إلى أذكوتكين، فورد الىّ التوقيع من العراق: «احمل الينا السبعمائه دينار قيمه الشهرى و السيف و المنطقه» و ما كنت واللّٰه اُعلِم به أحداً فحملته من مالى مسلماً.(۴)

يقول المؤلف:

نقل هذه الحكايه الكلينى(۵) والشيخ المفيد فى الارشاد(۶)، والشيخ الطوسى فى الغيبه(۷) بهذا المضمون، و قالوا ان اسم الغلام (بدر)، ولكن نقل فى دلائل الطبرى(۸)

ص:۴۱۵

۱- ۱۶۷۶. عيون المعجزات، ص ۱۳۵، مدينه المعاجز، ص ۶۱۱.

۲- ۱۶۷۷. عيون المعجزات، ص ۱۳۵؛ مدينه المعاجز، ص ۶۱۱.

۳- ۱۶۷۸. الهدايه الكبرى، ص ۳۶۹.

۴- ۱۶۷۹. الكافى، ج ۱، ص ۵۲۲.

۵- ۱۶۸۰. الارشاد، ج ۲، ص ۳۶۳.

۶- ۱۶۸۱. الغيبه، ص ۲۸۱.

۷- ۱۶۸۲. دلائل الامامه، ص ۵۱۹ - ۵۲۴.

۸- ۱۶۸۳. فرج المهموم فی تاریخ علماء النجوم، ص ۲۳۹ - ۲۴۴.

و فرج المهموم[(١)] للسید علی بن طاوس فی خبر طویل، و کذلک فی اماکن اُخری فی خبر مختصر: ان صاحب هذه القضیه هو أحمد بن الحسن بن أبی الحسن المادرانی سید هذا الغلام، و کان (اذکوتکین) ذلک من امراء الترک علی مدینه الری من قبل بنی العباس.

و کان یزید بن عبد اللّه بن الموالی مستقلًا ب (شهر زور) من بلاد الجبل، و غزا (اذکوتکین) ولایته و تحارب معه و ظفر ببلاده و احتوی علی خزائنه و ولی هذا المادرانی تسجیل و حفظ تلک الأموال، و عند ما لم یتمکن من اخفاء ذلک الفرس والسیف فجعل الف دینار علی ذمّته، و وصل إلی بری التوقیع المبارک بید أبی الحسن الأسدی، و لهذا المادرانی حکایه لطیفه اُخری تدل علی جلالته و عظمته الدنیویّه و الأخرویه.

و نقلها آیه اللّه العلامه فی کتاب (منهاج الصلاح) عن احمد بن محمد بن خالد البرقی، و نحن نقلنا الاثنین فی أواخر الباب التاسع من کتاب (الکلمه الطیّبه)، و ان الرجوع الیه لا یخلو من فائده، فانّ أغلب المعاجز المذکوره فی الکتب الأخری بأسانید اُخری موجوده هناک.

و تقدّمت فی الباب الأموال والثانی بل والرابع والخامس جمله من معجزاته علیه السلام، و سوف یأتی فی الأبواب الآتیه کثیر منها، بل انّه بعد اثبات وجوده و بقاء ذاته المقدّسه فلیست هناک حاجه إلی ذکر المعجزه، فان نفس بقائه و طول عمره من أعظم الآیات الالهیّه والبراهین القطعیّه، و هو معجزه باهره متواتره لایعوّض عنها سائر المعاجز التی لا نحظی بها.

و عدم الاکتفاء الناشی ء من قلّه الاطلاع و تتبع المطالب سببه الاحتیاج إلی قلیل من الحرکه والتعب، و هذا ما یفر منه طلّاب الراحه، تمّ.

ص:۴۱۶

۱- ۱۶۸۴. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۴۲-۴۴۳.

الباب السّابع: فی ذکر حکایات و قصص الذین وصلوا إلی خدمه امام الزمان علیه السلام فی الغیبه الکبری

فی ذکر حکایات و قصص الذین وصلوا إلی خدمه امام الزمان علیه السلام فی الغیبه الکبری

فی ذکر حکایات و قصص الذین وصلوا إلی خدمه امام الزمان علیه السلام سواءاً عرفوه حین تشرّفهم بلقائه علیه السلام أو عرفوه بعد ذلک بالقرائن القطعیه بأنّه کان هوعلیه السلام، والذین وقفوا علی معجزه له علیه السلام فی الیقظه أو فی المنام، أو بأثر من الآثار الداله علی وجوده المقدّس علیه السلام.

و کل تلک الحکایات تشترک باثبات هذا المطلب، و هو المقصود الأصلی لهذا الباب، حتی تلک التی رؤیت فی المنام.

و فی البدایه قد یُری ان المعجزه فی النوم لا تدل علی البقاء والحیاه الحالیه کباقی المعاجز التی ظهرت لسائر الائمهعلیهم السلام بعد وفاتهم، ولکن هنا ان ظهور المعجزه منه علیه السلام لا ینفکّ عن دلاله المعجزه علی بقاء وجوده المقدّس، لأنه لا یوجد بین المسلمین من یقول بأن للامام العسکری علیه السلام ولداً له مقام الامامه والکرامه ثم توفی؛ فانک علمت ان المنکرین و خصماء الامامیّه امّا أن ینکروا اصل وجود ولد للامام العسکری علیه السلام، و یقولوا بانّه مات فی حال طفولته، الّا ذلک الشخص السمنانی الذی قال بانه علیه السلام کان تسعه عشر سنه قطباً ثم توفی.

و نحن اثبتنا - وللّه الحمد - کذبه، بل احتمال الاشتباه فی أصل الاسم، و ان هذا الذی قاله و اعترف به مردود عند الطرفین.

و بالجمله فهذا القول شاذ و ضعیف و لا یستحق الذکر بین أقوال المسلمین، و کل من یقول من المسلمین بأصل وجوده علیه السلام و ان له مقام الکرامه والمعجزه فانه یقول ببقائه علیه السلام.

ولو انه لم يكن لدينا التصميم فی هذا الكتاب علی استقصاء جميع أحواله عليه السلام ولذلک نعتنی بذكر جميع المعجزات ومن تشرّف بشرف لقائه عليه السلام فی الغيبه الصغری ولكننا نشير بالاجمال إلی ذكر اسمائهم هنا ثم نعرج إلی المقصود الأصلی.

اسماء المتشرّفين فی الغيبه الصغری

و نبتدی ء أولاً بذكر خبر نقله الصدوق فی كمال الدين(۱) فی تسجيل اسماء اولئک، و بعد ذلک نلحقه بما وصل إليه النظر من الزياده عليه.

روی الشيخ المذكور فی كتابه المتقدّم عن محمد بن أبی عبد اللّه الكوفی انّه ذكر عدد من انتهی إليه ممّن وقف علی معجزات صاحب الزمان عليه السلام ورآه من الوكلاء ببغداد: العمری و ابنه، و حاجز، والبلالی، والعطّار، و من الكوفه: العاصمی. و من أهل الأهواز: محمد بن ابراهيم بن مهزيار. و من أهل قم: احمد بن اسحاق. و من أهل همدان: محمد بن صالح. و من أهل الرّی: البسّامی، والأسدی - يعنی نفسه - و من أهل آذربيجان: القاسم بن العلاء. و من أهل نيسابور: محمد بن شاذان النعيمی.

و من غير الوكلاء من أهل بغداد: أبو القاسم بن حابس(۲)، و أبو عبد اللّه الكندی، و أبو عبد اللّه الجنيدی، و هارون القزّاز، و النيلی(۳)، و أبو القاسم بن وبيس(۴)، و أبو عبد اللّه بن فرّوخ، و مسرور الطبّاخ مولی أبی الحسن عليه السلام، و احمد و محمد ابنا الحسن، و اسحاق الكاتب من بنی نوبخت(۵)، و صاحب الفراء(۶)، و صاحب الصرّه المختومه. و من همدان: محمد بن كشمرد، و جعفر بن حمدان، و محمد بن هارون بن عمران. و من الدّينور: حسن بن هارون، و أحمد بن أخيه و أبو الحسن. و من اصفهان ابن بادشاله(۷). و من الصيمره: زيدان. و من قم: الحسن بن النضر، و محمد بن محمد، و علی بن محمد بن اسحاق، و أبوه، والحسن بن يعقوب. و من أهل الرّی، القاسم بن

ص:۴۱۸

۱- ۱۶۸۵. و فی نسخه (حليس) و فی بعضها (أبی عابس) و فی بعضها (دبيس).

۲- ۱۶۸۶. و فی نسخه ذكرها المؤلف رحمه اللّه (النبيل).

۳- ۱۶۸۷. و فی نسخه ذكرها المؤلف (رئيس) - و فی المصدر المطبوع (دبيس)، و فی بعض النسخ (بن دميس) و فی بعضها (رميس)، و فی بعضها الآخر (دبيش).

۴- ۱۶۸۸. و فی المصدر المطبوع (نيبخت).

۵- ۱۶۸۹. و فی المصدر المطبوع (و صاحب النواء).

۶- ۱۶۹۰. و فی المصدر المطبوع (باذشاله) بالذال المعجمه.

۷- ۱۶۹۱. و فی نسخه ذكرها المؤلف رحمه اللّه (و أبوه).

موسی و ابنه(۱)، و أبو محمـد بن هارون، و صاحب الحصاه، و علی بن محمـد، و محمد بن محمد الکلینی، و أبو جعفر الرفّاء. و من قزوین: مرداس، و علی بن احمد. و من قابس:(۲) رجلان. و من شهر زور: ابن الخال. و من فارس: المجروح(۳). و من مرو: صاحب الألف دینار، و صاحب المال والرّقعه البیضاء، و أبو ثابت. و من نیسابور: محمد بن شعیب ابن صالح. و من الیمن الفضل بن یزید، والحسن ابنه، والجعفری، و ابن الأعجمی والشـمشاطی. و من مصر: صاحب المولودین(۴)، و صاحب المال بمکه و أبو رجاء. و من نصیبین: أبو محمد بن الوجناء. و من الأهواز: الحصینی.

یقول المؤلف:

والمراد بالعمری طبق المتعارف هو أبو عمر عثمان بن سـعید العمری الاسـدی العسـکری السـمّان - یعنی کان یتاجر بالدّهن - و کان وکیل الامام العسکری والنائب الأول للحجهعلیهما السلام.

و ابنه: هو أبو جعفر محمد بن عثمان العمری.

و یظهر مـن رجـال الکشـی و رجـال الشـیخ الطوسـی ان المراد بـالعمری الوکیـل هـو حفص بن عمرو المعروف بالجمـال، و ابنه محمد(۵).

۱- ۱۶۹۲. قـال المؤلف رحمه الله فی الهامش:«مـدینه فی المغرب، بین الطرابلس و المقاقس». و فی المصـدر المطبوع (فاقتر)، و فی بعض النسخ (قائن) و بعض آخر (قائم).

۲- ۱۶۹۳. و فی المصدر المطبوع (المحروج) و لعلّه خطأ مطبعی، و فی بعض النسخ (المحووج).

۳- ۱۶۹۴. و فی بعض نسخ (صاحبا المولودین).

۴- ۱۶۹۵. أقول: روی الکشی فی رجاله، ص ۵۳۱ - عن احمد بن علی بن کلثوم السرخسـی و کان من القوم و کان مأموناً علی الحـدیث، حـدّثنی اسـحاق بن محمد البصـری، قال: حدّثنی محمد بن ابراهیم بن مهزیار، قال: ان ابی لما حضـرته الوفاه دفع الیّ مالاً، و اعطانی علامه، و لم یعلم بتلک العلامه احـد الّاالله عزوجل، و قال: من أتاک بهذه العلامه فادفع إلیه المال. قال: فخرجت إلی بغداد و نزلت فی خان، فلمّا کان الیوم الثانی إذ جاء شـیخ و دقّ الباب، فقلت للغلام: انظر من هذا. فقال: شیخ بالباب. فقلت: ادخـل. فـدخل و جلس، فقال: انا العمری، هات المال الـذی عنـدک و هو کـذا و کـذا و معه العلامه، قال: فـدفعت إلیه المال. و حفص بن عمرو کـان وکیـل ابی محمّـد علیه السـلام، و أمـا أبو جعفر محمـد بن حفص بن عمرو فهو ابن العمری و کـان وکیل النـاحیه و کـان الأـمر یـدور علیه. انتهی. و قـال الشـیخ الطوسـی فی رجـاله: «حفص بن عمرو العمری المعروف و یـدعی حفص بالجمال و له قصه فی ذلک» انتهی. و لعل المؤلف رحمه اللّه فهم من قوله «و له قصه فی ذلک» إلی القصه المتقدّمه التی ذکرها الشیخ الکشی رحمه اللّه.

۵- ۱۶۹۶. یعنی بهما عثمان بن سعید العمری و ابنه محمد بن عثمان بن سعید العمری رضی اللّه تعالی عنهما.

و احتمال ان هذین الشخصین غیر اولئک بعید. و احتمال الخطأ من النساخ فی هذین الکتابین بعید ایضاً.

و تحقیق الحال فی علم الرجال.

والظاهر ان عدم ذکره لهذین البابین المعظمین الآخرین(۱) و ذلک لعدم ادراکه زمانهما، فانّ الأسدی المذکور یروی عنه احمد بن محمد بن عیسی

و بالجمله: فغیر اولئک المذکورین فی الخبر الشریف: الشیخ أبوالقاسم الحسین بن روح النوبختی التمیمی، و أبو الحسن علی بن محمد السمری، و حکیمه بنت ابی جعفر الامام محمد التقی علیه السلام، و نسیم خادم أبی محمدعلیه السلام، و أبو نصر طریف خادمه علیه السلام، و کامل بن ابراهیم المدنی، و بدر الخادم، والعجوز القابله مربیه احمد بن بلال بن داود (داور. خ) الکاتب العامی، و ماریه خادمته علیه السلام، و جاریه أبی علی الخیزرانی، و أبو غانم خادمه علیه السلام، و جماعه من الأصحاب، و أبو هارون، و معاویه بن حکیم، و محمد بن أیوب بن نوح، و عمر الأهوازی، و رجل فارسی، و محمد بن اسماعیل بن موسی بن جعفرعلیهما السلام، و أبو علی بن المطهر، و ابراهیم بن عبده النیسابوری، و خادمته، و صاحب المازندرانی مع نفرین، و أبو عبد اللّٰه بن صالح، و أبو علی احمد بن ابراهیم بن ادریس، و جعفر بن علی الهادی علیه السلام، و رجل من الجلاوزه، و أبو الحسین محمد بن محمد بن خلف، و یعقوب بن منفوس، و أبو سعید غانم الهندی، و محمد بن شاذان الکابلی، و عبد اللّٰه السوری، والحاج الهمدانی، و سعد بن عبد اللّٰه القمی الأشعری، و ابراهیم بن محمد بن فارس النیسابوری، و علی بن ابراهیم بن مهزیار (کما نقل ذلک الشیخ الصدوق، ولکن یظن الحقیر انه وقع اشتباه فی الاسم فحکایه علی تنسب تاره إلیه و اُخری إلی ابراهیم، و تنقل بواقعتین والظاهر انهما واقعه واحده واللّٰه العالم). و أبو نعیم الأنباری الأنصاری الزیدی الهرندی، و أبو علی محمد بن احمد المحمودی، و علان الکلینی، و أبو الهشیم الدیناری، و سلیمان بن أبی نعیم، و أبو جعفر الأحول الهمدانی، و محمد بن ابی القاسم العلوی العقیقی مع جماعه یقدرون بثلاثین نفر فی المسجد الحرام، وجد أبی الحسن بن وجناء، و أبو الأدیان خادم الامام العسکری علیه السلام، و أبو الحسن محمد بن

۱- ۱۶۹۷. راجع تاریخ قم (حسن بن محمد بن حسن القمی) سنه ۳۷۸ ه - و أصل الکتاب بالعربیّه ولکنه مفقود، والموجود منه الترجمه بالفارسیه ترجمه حسن بن علی بن حسن بن عبد الملک القمی فی سنه ۸۰۵ أو ۸۰۶ ه.ق، ص ۲۰۵. و حاولنا ان نعرب النص بارجاعه إلی الأصل، و لا یخفی ان الروایه ذکرها الصدوق علیه الرحمه فی (کمال الدین)، ص ۴۳۵ قال: «حدّثنا محمد بن علی ما جیلویه رضی اللّٰه عنه قال: حدّثنا محمد بن یحیی العطار، قال: حدّثنی جعفر بن محمد بن مالک الفزاری قال: حدّثنی معاویه بن حکیم و محمد بن أیوب بن نوح و محمد بن عثمان العمری رضی اللّٰه عنه قالوا: عرض علینا ابو محمد الحسن بن علی علیهما السلام و نحن فیه منزله و کنّا أربعین رجلاً، فقال: هذا امامکم من بعدی و خلیفتی علیکم، أطیعوه و لا تتفرّقوا من بعدی فی ادیانکم فتهلکوا (أقول و فی البحار: ج ۵۲، ص ۲۶: و لا تتفرّقوا من بعدی فتهلکوا فی ادیانکم) اما انکم لاترونه بعد یومکم هذا. قالوا: فخرجنا من عنده فما مضت الّا أیّام قلائل حتی مضی أبو محمّد علیه السلام». أقول: الظاهر الروایه واحده والاختلاف الموجود بین ما فی تاریخ قم و ما فی کمال الدین لعله ناشی ء من الترجمه من العربیّه إلی الفارسیّه واللّٰه أعلم.

جعفر الحميری و جماعه من أهل قم، و ابراهیم بن محمد بن احمد الأنصاری، و محمد بن عبد اللّه القمی، و یوسف بن احمد الجعفری، و احمد بن عبد اللّه الهاشمی العباسی، و ابراهیم بن محمد التبریزی الباسی و تسعه اشخاص، و حسن بن عبد اللّه التمیمی الرندی، والزهری، و أبو سهل اسماعیل بن علی النوبختی، و عقید الأسود التوبی خادم الامام الهادی علیه السلام و مربی الامام العسکری علیه السلام، و یعقوب بن یوسف الضراب الغسانی أو الاصفهانی راوی الصلوات الکبیره، و العجوز خادمه الامام العسکری علیه السلام التی کان لها منزل فی مکه، و محمد بن الحسن بن عبد الحمید، و بدر أو یزید مولی احمد بن حسن المادرانی، و أبو الحسن العمری، اخ محمد بن عثمان النائب الثانی، و عبد اللّه السفینانی، و أبو الحسن الحسنی، و محمد بن عباس القصری، و أبو الحسن علی بن حسن الیمانی، والرجلان المصریان اللّذان أراد کل واحد منهما دعاءاً للحمل، و سرور العابد المتهجد الأهوازی، و أم کلثوم بنت أبی جعفر محمد بن عثمان العمری، و رسول القمی، و سنان الموصلی، و احمد بن حسن بن احمد الکاتب، و حسین بن علی بن محمد المعروف بابن البغدادی، و محمد بن حسن الصیرفی، والرجل البزاز القمی، و جعفر بن احمد، و حسن بن وطاه الصیدلانی وکیل الوقف بواسط، و احمد بن أبی روح، و أبو الحسن خضر بن محمد، و أبو جعفر محمد بن احمد، و ضعیفه الدینوری، و حسن بن حسین الأسباب آبادی، و رجل استرابادی، و محمد بن حصین الکاتب المروی، والشخص المدائنی مع صاحبه، و علی بن حسین بن موسی بن بابویه القمی والد الشیخ الصدوق، و أبو محمد الدعلجی، و أبو غالب احمد بن محمد بن سلیمان الزراری، والحسین بن حمدان ناصر الدوله، و احمد بن سوره، و محمد بن حسن بن عبیداللّه التمیمی، و أبو طاهر علی بن یحیی الرازی (الزراری. خ)، و احمد بن ابراهیم المخلد، و محمد بن علی الأسود الداودی، و عفیف حامل حرم الامام علیه السلام من المدینه إلی سامراء، و ابو محمد الثمالی، و محمد بن احمد، و رجل وصل إلیه التوقیع بعکبرا، و علیان، و حسین بن جعفر القزوینی، و رجل فائیمی، و أبو القاسم الجلیسی، و نصر بن الصباح، و احمد بن محمد السراج الدینوری أبو العباس الملقّب بالاستاذ، و لعلّ احمد هو ابن أخ لحسن بن هارون المتقدّم فی خبر الأسدی، و محمد بن احمد بن جعفر القطان الوکیل، و حسین بن محمد الأشعری، و محمد بن جعفر الوکیل، و رجل

آبی (یعنی من أهل آبه)، و أبوطالب خادم الرجل المصری، و مرادس بن علی، و رجل من أهل ربض، و حمید، و أبو الحسن بن کثیر النوبختی، و محمد بن علی الشلمغانی، و صاحب ابی غالب الزراری، و ابن الرئیس، و هارون بن موسی بن الفرات، و محمد بن یزداد، و أبو علی النیلی، و جعفر بن عمرو، و ابراهیم بن محمد الفرج الزحجی، و أبو محمد السروی، و غزال أو زلال جاریه موسی بن عیسی الهاشمی، والضعیفه صاحبه الحُقّه، و أبو الحسن احمد بن محمد بن جابر البلاذری من علماء أهل السنه صاحب (تاریخ الأشراف)، و أبو الطیب احمد بن محمد بن بطه، و احمد بن حسن بن أبی صالح الخجندی، و ابن اخت أبی بکر بن نخالی العطار الصوفی الذی وصل بخدمته علیه السلام بالاسکندریه.

و روی فی (تاریخ قم) عن محمد بن علی ماجیلویه بسند صحیح عن محمد بن عثمان العمری انه قال: عرض علینا أبو محمد الحسن العسکری یوماً من الأیام ابنه (م ح م د) المهدی علیه السلام و نحن فی منزله، و کنّا أربعین رجلًا فقال: هذا إمامکم من بعدی و خلیفتی علیکم أطیعوا و لا تتفرّقوا من بعدی فتهلکوا، أما انکم لا ترون (م ح م د) المهدی علیه السلام بعد یومکم هذا.

قال محمد بن عثمان: فخرجنا من عند الامام أبی محمد الحسن العسکری، فما مضت الّا أیام قلائل حتی مضی الامام من دار الدنیا إلی دار البقاء، و اختفی من هذا العالم، و ظهر فی ذلک العالم(1).

و هؤلاء جماعه شاهدوه علیه السلام، أو وقفوا علی معجزه له علیه السلام، و بعضهم حصل علی

۱- ۱۶۹۸. الوجدانی و هو البدیهی والضروری، و یحصل عند ما یکون العلم بالشی ء بحدّ لا یحتاج إلی برهان و دلیل، و مقابله غیر الوجدانی و هو النظری الذی یحتاج للتصدیق به إلی برهان و دلیل.

الفیضین، و لعل اکثرهم من الصنف الثانی، و قضایاهم و حکایاتهم موجوده و شائعه - بحمداللّه - فی کتب الأصحاب بأسانید مختلفه، و لا- یشک أی منصف مطلع علی احوال اصحاب تلک الکتب و تقواهم و فضلهم و وثاقتهم و احتیاطهم، بل ان جمله منهم معروفین بالصدق والتدیّن والعلم عند أهل السنه فی حصول التواتر المعنوی، و صدور المعجزه منه، و لا یحتمل الکذب فی جمیع تلک الوقائع و ان احتمل فی کل واحد منها، و بمثل هذا الطریق ثبت صدور المعجزه من جمیع آبائه الطاهرین علیهم السلام، بل ان ما نذکره فی هذا الباب من معاجزه کافیه و شافیه و کثیر منها بحسب السند فهی اتقن و أصح و أعلی سنداً.

و بالتأمل الصادق فیها فلا- تبقی حاجه إلی مراجعه المعاجز السابقه والکتب القدیمه؛ ولکن لوصول تلک الحکایات والمعاجز المذکوره فی هذا المقام إلی حدّ القطع والیقین، و لأجل عدم ابقاء ما یخطر و یوسوس فی القلب لیصیر وجوده المبارک بین الخلق وجدانیاً(۱)، فهو یحتاج فی الجمله(۲) إلی الفحص عن أحوال أرباب الکتب التی أخذنا منها جمله من القصص.

و أمّا أولئک الذین نقلنا عنهم مباشره أو بواسطه فإنّ أغلبهم من العلماء والأبرار والصلحاء الأخیار، و أقل ما نلاحظه فیمن ننقل عنهم هنا الصدق والتدیّن؛ فلم ننقل هنا کل ما سمعناه عن أی کان، بل انهم جمیعاً یشترکون - بعون اللّه تعالی - بالصدق، والوثاقه، و ان کثیراً منهم أصحاب مقامات عالیه، و کرامات باهره.

و بما انّ أُولئک الأشخاص الذین حصلوا علی تلک اللقاءات کانوا احیاءاً فیستخبر و یستعلم عن حالهم؛ فاذا کان ریب و شک فی سویداء قلب أحد - والعیاذ باللّه - فذلک یکون بمجالسه الأشقیاء والمغفلین بالدین والمذهب فیلزم اولئک أن یفحصوا و یفتشوا، و سوف یظهر لهم و یتّضح - بعون اللّه تعالی - بأقل حرکه و جهد؛ فانّ وجود تلک الذات المقدّسه مثل الشمس إذا ظللها السحاب و یعلم و یری فهو عالم و عارف بحاله و حال جمیع رعایاه، و یغیث المضطرین عند ما یری المصلحه فی ذلک، و ینجی من المهالک و المزالق، و کلّما یریده فهو تحت یده المبارکه،

۱- ۱۶۹۹. یعنی بشکل عام بلحاظ: و ان خلت بعض افراده عن تلک الحاجه. و أما (بالجمله) فتعطی معنی (بشکل عام) أی ولکن بشرط عدم لحاظ اللحاظ السابق.

۲- ۱۷۰۰. اصل الکتاب مفقود.

و قدرته الالهيه و معده فى خزينه امره.

و كـل ما لم يوصل إليه فهو ناشـى ء من عـدم اسـتحقاقنا و ابتعادنا و اعراضـنا عن مائـده النعم الالهيه المنوعه التى وضـعها لعباده كالكلاب الجائعه تركض فى بيت عدوّها تستجدى لقمه خبز؛ مع انّه رضـى بالعوض عن تلك المائده السـماويه بكل خسيس و وضيع داخل فى زمره «فَذَرْهُمْ فِي غَمرَتهِمْ يَعْمَهُونَ».

اقسام حكايات التشرف

اشاره

و لا يخفى ان هذه الحكايات التى سوف تذكر على قسمين:

الأول: الـذى فى حكـايته قرينه تسـبقها أو تقارنهـا أو تلحقها تـدل على ان صاحب تلك الحكايه هو امام العصـر صاحب الزمان صلوات اللّه عليه الذى هو الهدف الأصلى من ذكر تلك الحكايات.

الثانى: الـذى ليس فى اصل الحكايه قرينه على هـذا المطلب ولكنها متضـمّنه ذلك كالعاجز والمتخلّف عن الركب فأصابه العجز والاضـطرار فاستغاث أو لم يستغث و أنجاه شخص بطريق المعجز - خارق العاده - مثل الحكايه الثامنه، والسادسه والثلاثين والسـابعه والأربعين والثامنه والخمسـين والسّادسه والستين والسّابعه والسّتين والسبعين والسادسه والسـبعين، والرابعه والتسـعين، و اثنين أو ثلاثه حكايات أخر قريبه إلى هذه الحكايه.

و كثيراً مـا يتوهّم فى ذلك، فقـد يكون ذلك الشـخص أحـد الأبـدال والأولياء و ليس هو امام الزمان عليه السـلام، و ان صـدور الكرامات و خوارق العادات ممكنه من غير الحجج، و قد نقلت على الدوام كل طائفه لعلمائها الصلحاء والأتقياء والزهاد.

فذكر ذلك فى هذا الباب غير مناسب. ولكننا؛ أولاً: تبعنا أجلّه اصـحابنا حيث نقلوا أمثال تلك القضايا فى باب من تشـرّف بلقائه عليه السلام فى الغيبه الكبرى

و ثانياً: سوف نثبت فى الباب الثامن ان شاءاللّه تعالى ان اجابه المضطرين و اغاثه الملهوفين من مناصبه الالهيه، فهو يغيث المظلوم المستغيث، و يعين الملهوف المضطر.

و ثالثاً: على فرض انه لم يكن هو ذلك الشخص المغيث، فبالضروره انه يكون احد خواصّه و مواليه المخصوصين به.

فاذا لم یر المضطر شخصه علیه السلام فهو قد رأی من رآه علیه السلام، و هذا کاف لاثبات المطلوب.

و رابعاً: علی فرض التسلیم انه لم یکن من اُولئک ایضاً فهو یدل علی أحقیّه الامامیه، فلابدّ أن یکون ذلک الشخص من المسلمین، و إذا لم یکن امامیاً فهو یری ان الامامیه کفار و یجب قتلهم علی الفور، و انهم لاتؤخذ منهم الجزیه کما تؤخذ من أهل الکتاب؛ فکیف ینجّی هذا الشخص من المهالک و بطریق خرق العاده.

و سوف تأتی تتمه الکلام فی ذلک الباب الموعود ان شاء اللَّه تعالی

و لنشرع الآن بالمقصود بعون الملک الودود:

الحکایه الأولی: بناء مسجد جمکران

نقل الشیخ الفاضل حسن بن محمد بن حسن القمی المعاصر للصدوق فی (تاریخ قم) عن کتاب (مؤنس الحزین فی معرفه الحق والیقین)(۱) من مصنّفات الشیخ أبی جعفر محمد بن بابویه القمی ما لفظه بالعربیّه:(۲)

باب ذکر بناء مسجد جمکران، بأمر الامام المهدی علیه صلوات اللَّه الرحمن و علی آبائه المغفره، سبب بناء المسجد المقدّس فی جمکران بأمر الامام علیه السلام علی ما أخبر به الشیخ العفیف الصالح حسن بن مثله الجمکرانی

قال: کنت لیله الثلاثاء السابع عشر من شهر رمضان المبارک سنه ثلاث و تسعین و ثلاثمائه نائماً فی بیتی فلمّا مضی نصف من اللیل فاذا بجماعه من الناس علی باب بیتی فأیقظونی، و قالوا: قم وأجب الامام المهدی صاحب الزمان فانّه یدعوک.

قال: فقمت و تعبّأت و تهیّأت،

فقلت: دعونی حتّی ألبس قمیصی، فاذا بنداء من جانب الباب: «هو ما کان قمیصک» فترکته و أخذت سراویلی، فنودی: «لیس ذلک منک، فخذ سراویلک» فألقیته و أخذت سراویلی و لبسته، فقمت إلی مفتاح الباب أطلبه فنودی: «الباب مفتوح».

۱- ۱۷۰۱. هذا التعریب للنص الفارسی من المؤلف (ره) فی کتابه (جنّه المأوی فرأینا الأنسب نقل تعریبه.

۲- ۱۷۰۲. راجع: بحارالانوار، ج، ص ۲۳۰-۲۳۳.

فلمّا جئت إلى الباب، رأيت قوماً من الأكابر، فسلّمت عليهم، فردّوا و رحّبوا بی، و ذهبوا بی إلی موضع هو المسجد الآن، فلمّا أمعنت النظر رأيت أريكه فرشت عليها فراش حسان، و عليها وسائد حسان، و رأيت فتی فی زیّ ابن ثلاثين متكأً عليها، و بين يديه شيخ، و بيده كتاب يقرؤه عليه، و حوله أكثر من ستّين رجلاً يصلّون فی تلك البقعه، و علی بعضهم ثياب بيض، و علی بعضهم ثياب خضر.

و كان ذلک الشيخ هو الخضرعليه السلام فأجلسنی ذلک الشيخ عليه السلام، و دعانی الامام عليه السلام باسمی، و قال: اذهب الی حسن بن مسلم، و قل له: انّک تعمر هذه الأرض منذ سنين و تزرعها، و نحن نخرّبها، زرعت خمس سنين، والعام ايضاً أنت علی حالک من الزراعه والعماره، و لا رخصه لک فی العود إليها و عليک ردّ ما انتفعت به من غلّات هذه الأرض ليبنی فيها مسجد، و قل لحسن بن مسلم انّ هذه أرض شريفه قد اختارها اللّه تعالی من غيرها من الأراضی و شرّفها، و أنت قد أضفتها إلی أرضک، و قد جزاک اللّه بموت ولدين لک شابّين، فلم تنتبه عن غفلتک، فإنْ لم تفعل ذلک لأصابک من نقمه اللّه من حيث لا تشعر.

قال حسن بن مثله: قلت: يا سيدی لابدّ لی فی ذلک من علامه، فانّ القوم لا يقلبون ما لا علامه و لا حجّه عليه، و لا يصدّقون قولی، قال: انّا سنعلم هناک فاذهب و بلّغ رسالتنا، و اذهب إلی السيّد أبی الحسن و قل له: يجی ء و يحضره و يطالبه بما أخذ من منافع تلک السنين، و يعطيه الناس حتی يبنوا المسجد، و يتمّ ما نقص منه من غلّه رهق ملكنا بناحيه أردهال و يتمّ المسجد، و قد وقفنا نصف رهق علی هذا المسجد، ليجلب غلّته كلّ عام و يصرف إلی عمارته.

و قل للناس: ليرغبوا إلی هذا الموضع و يعزّروه و يصلّوا هنا أربع ركعات للتحيّه فی كلّ ركعه يقرأ سوره الحمد مرّه، و سوره الاخلاص سبع مرّات و يسبّح فی الركوع والسجود سبع مرّات، و ركعتان للامام صاحب الزمان عليه السلام هكذا: يقرأ الفاتحه، فاذا وصل إلی «اياک نعبد و اياک نستعين» كرّره مائه مرّه ثم يقرؤها إلی آخرها و هكذا يصنع فی الركعه الثانيه، و يسبّح فی الركوع والسجود سبع مرّات، فاذا أتمّ الصلاه يهلّل و يسبّح تسبيح فاطمه الزهراءعليها السلام، فاذا فرغ من التسبيح يسجد و يصلی علی النبی و آله مائه مرّه، ثم قال عليه السلام: ما هذه حكايه لفظه: فمن صلّاها فكأنّما صلّی فی البيت العتيق.

قـال حسن بن مثله: قلت فی نفسـی: کـأنّ هـذا موضع أنت تزعم انّما هـذا المسـجد للامام صاحب الزمان مشـیراً الی ذلک الفتی المتکی ء علی الوسائد فأشار ذلک الفتی إلیّ أن اذهب.

فرجعت، فلمّا سرت بعض الطریق دعانی ثانیه، و قال: انّ فی قطیع جعفر الکاشانی الراعی معزاً یجب أن تشتریه، فانْ أعطاک أهل القریه الثمن تشتریه و الّا فتعطی من مالک، و تجی ء به إلی هـذا الموضع، و تذبحه اللیله الآتیه، ثمّ تنفق یوم الأربعاء الثامن عشـر من شـهر رمضان المبارک لحم ذلک المعز علی المرضـی و من به علّه شدیده فانّ اللّه یشـفی جمیعهم، و ذلک المعز أبلق، کثیر الشعر، و علیه سبع علامات سود و بیض: ثلاث علی جانب و أربع علی جانب، سود و بیض کالدراهم.

فذهبت فأرجعونی ثالثه: و قال علیه السلام: تقیم بهذا المکان سبعین یوماً أو سبعاً، فان حملت علی السبع انطبق علی لیله القدر، و هو الثالث والعشرون، و ان حملت علی السبعین انطبق علی الخامس والعشرین من ذی القعده، و کلاهما یوم مبارک.

قال حسن بن مثله: فعُدت حتی وصلت إلی داری و لم أزل اللیل متفکّراً حتی أسفرّ الصبح، فأدّیت الفریضه، و جئت إلی علیّ بن المنذر، فقصصت علیه الحال، فجاء معی حتّی بلغت المکان الذی ذهبوا بی إلیه البارحه، فقال: واللّه انّ العلامه التی قال لی الامام واحد منها انّ هذه السلاسل والأوتاد ههنا.

فذهبنا إلی السـید الشـریف أبی الحسن الرّضا فلمّا وصـلنا إلی باب داره رأینا خدّامه و غلمانه یقولون انّ السـید أبا الحسن الرضـا ینتظرک من سحر، أنت من جمکران؟ قلت: نعم، فدخلت علیه الساعه، و سلّمت علیه و خضعت فأحسن فی الجواب و أکرمنی و مکّن لی فی مجلسـه، و سـبقنی قبـل أن احـدّثه و قـال: یـا حسن بن مثله انّی کنت نائمـاً فرأیت شـخصاً یقـول لی: انّ رجلاً من جمکران یقـال له حسن بن مثله یأتیـک بالغـدوّ، و لتصـدّقنّ مـا یقـول، و اعتمـد علی قوله، فـانّ قوله قولنـا، فلا تردنّ علیه قوله، فانتبهت من رقدتی، و کنت أنتظرک الآن.

فقصّ علیه الحسن بن مثله القصص مشروحاً، فأمر باĘĪ…ŞĠلتسرج، و تخرّجوا فرکبوا فلمّا قربوا من القریه رأوا جعفر الراعی و له قطیع علی جـانب الطریق فـدخل حسن بن مثله بین القطیع، و کان ذلک المعز خلف القطیع فأقبل المعز عادیاً إلی الحسن بن مثله فأخذه الحسن لیعطی ثمنه الراعی و یأتی به فأقسم جعفر الراعی

انّی ما رأیت هذا المعز قطّ، و لم یکن فی قطیعی الّا انّی رأیته و کلّما اُرید أن آخذه لا یمکننی، والآن جاء الیکم، فأتَوْا بالمعز کما أمر به السیّد إلی ذلک الموضع و ذبحوه.

و جاء السید أبو الحسن الرضارضی الله عنه إلی ذلک الموضع، و أحضروا الحسن بن مسلم و استردّوا منه الغلّات و جاؤوا بغلّات رهق، و سقّفوا المسجد بالجذوع و ذهب السید أبوالحسن الرضارضی الله عنه بالسلاسل والأوتاد و أودعها فی بیته فکان یأتی المرضی والأعلّاء و یمسّون أبدانهم بالسلاسل فیشفیهم اللّه تعالی عاجلاً و یصحّون.

قال أبو الحسن محمد بن حیدر: سمعت بالاستفاضه انّ السید أبا الحسن الرضا فی المحلّه المدعوّه بموسویان من بلده قم، فمرض بعد وفاته ولد له، فدخل بیته و فتح الصندوق الذی فیه السلاسل و الأوتاد، فلم یجدها.(۱)

یقول المؤلف:

فی النسخه الفارسیه ل (تاریخ قم) و فی نسخته العربیّه الذی اختصر العالم الجلیل آقا محمد علی الکرمنشاهی، و نقل عنه فی حواشی رجال المیر مصطفی فی باب (حسن) ان تاریخ القصه فی ثلاث و تسعین بعد المائتین؛ والظاهر انّه اشتباه من الناسخ، و کان أصله (سبعین)، لأنّ وفاه الشیخ الصدوق کان قبل التسعین.

و أما رکعتا الصلاه المنسوبه إلیه صلوات اللّه علیه فهی من الصلوات المعروفه، و قد رواها جماعه من العلماء.

الأول: روی الشیخ الطبرسی صاحب التفسیر فی کتاب (کنوز النجاح)(۲) عن احمد بن الدّربی عن خزامه عن أبی عبد اللّه الحسین بن محمد البزوفری قال: خرج عن النّاحیه المقدّسه: من کان له إلی اللّه حاجه فلیغسل لیله الجمعه بعد نصف اللیل و یأتی مصلاه و یصلّی رکعتین یقرأ فی الرکعه الأولی الحمد، فاذا بلغ «اِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ اِیَّاکَ نَسْتَعِین» یکرّرها مائه مرّه و یتمّم فی المائه إلی آخرها و یقرأ سوره التوحید مرّه واحده ثم یرکع و یسجد و یسبّح فیها سبعه سبعه و یصلّی الرکعه الثانیه علی هیئته و یدعوا بهذا الدعاء فان اللّه تعالی یقضی حاجته البتّه، کائنا ما کان، الّا ان یکون فی قطیعه الرحم.

والدّعاء: اللهم ان اطعتک فالمحمده لک و ان عصیتک فالحجه لک، منک الروح

۱- ۱۷۰۳. راجع: مهج الدعوات، ص ۲۹۴-۲۹۵.

۲- ۱۷۰۴. قال المؤلف رحمه اللّه: «و یذکر بدل (فلان بن فلان) اسم من یرید أن یضرّه و اسم أبیه».

و منک الفرج، سبحان من أنعم و شکر سبحان من قدر و غفر، اللهم إن کنت قد عصیتک فانّی قد أطعتک فی أحبّ الأشیاء الیک و هو الایمان بک لم أتّخذ لک ولداً و لم ادع لک شریکاً منّاً منک به علیّ لا منّاً منّی به علیک، و قد عصیتک یا الهی علی غیر وجه المکابره و لا الخروج عن عبودیّتک و لا الجحود لربوبیّتک ولکن اطعت هوای و أزلّنی الشیطان فلک الحجه علی و البیان، فإنْ تعذّبنی فبذنوبی غیر ظالم، و انْ تغفر لی و ترحمنی فانّک جواد کریم، یا کریم یا کریم - حتی یقطع النفس - ثم یقول: یا آمناً من کل شی ء و کل شی ء منک خائف حذر أسألک بأمنک من کل شی ء و خوف کل شی ء منک أن تصلّی علی محمد و آل محمد و أن تعطینی أماناً لنفسی و أهلی و ولدی و سائر ما أنعمت به علیّ حتی لا أخاف أحداً و لا أحذر من شی ء أبداً انّک علی کل شی ء قدیر و حسبنا اللّه و نعم الوکیل، یا کافی ابراهیم نمرود، یا کافی موسی فرعون، أسئلک أن تصلّی علی محمد و آل محمد و أن تکفینی شرّ فلان بن فلان(۱) فیستکفی شرّ من یخاف شرّه ان شاءاللّه تعالی ثم یسجد و یسأل حاجته و یتضرّع، فانّه ما من مؤمن و لا مؤمنه صلّی هذه الصلوه و دعا بهذا الدعاء خالصاً الّا فتحت له أبواب السماء للاجابه، و یجاب فی وقته و لیلته، کائنا ما کان، و ذلک من فضل اللّه علینا و علی الناس.

الثانی: قال السید عظیم القدر السید فضل اللّه الراوندی فی کتاب الدعوات(۲) فی ضمن صلوات المعصومین علیهم السلام:

«صلاه المهدی (صلوات اللّه و سلامه علیه) رکعتان، فی کل رکعه الحمد مرّه، و مائه مرّه «اِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ اِیَّاکَ نَسْتَعِین» و یصلّی علی النبی صلی الله علیه وآله مائه مرّه بعد کل صلاه من هذه الصلوات ثم یسأل اللّه حاجته .

الثالث: و نسب السید الجلیل علی بن طاووس فی کتاب (جمال الأسبوع)(۳) هذه الصلاه بهذا النحو المذکور إلیه علیه السلام و قال:

«... و تدعو عقیبها فتقول: اللهم عظم البلاء و برح الخفاء و انکشف الغطاء و ضاقت الأرض و منعت السماء والیک یا ربّ المشتکی و علیک المعوّل فی الشدّه والرخاء.

۱- ۱۷۰۵. الدعوات، ص ۸۹.

۲- ۱۷۰۶. جمال الاسبوع، ص ۱۸۱.

۳- ۱۷۰۷. فی الکتاب (بان) بدل (مان)، ولکن فی المصدر المطبوع (مان)، و قال المصحح ما معناه: «مان فی الفارسی بمعنی البیت و مهان تعنی الکبار ف (مان مهان) یعنی بیت الکبار».

اللهم صلّ على محمد و آل محمد الذين أمرتنا بطاعتهم، و عجّل اللهم فرجهم بقائهم و أظهِر اعزازه، یا محمد یا علی، یا علی یا محمد اکفیانی فانّکما کافیای، یا محمد یا علی، یا علی یا محمد انصرانی فانّکما ناصرای، یا محمد یا علی، یا علی یا محمد احفظانی فانّکما حافظای، یا مولای یا صاحب الزمان (ثلاث مرّات) أدرکنی أدرکنی أدرکنی، الأمان الأمان الأمان».

و مسجد جمکران الشریف موجود لحدّ الآن و یقع بفرسخ عن قم تقریباً من جهه باب کاشان.

و روی فی تاریخ قم عن البرقی و غیره انه کان اسم بلده قم (مان امهان)(۱) یعنی منازل کبار و أشراف جمکران؛ هکذا قال رواه العجم بأن أول قریه بنیت فی هذه الأطراف هی (جمکران) و بناها جم ملک، و أول موضع بناه بجمکران کان «چشحه»(۲) یعنی الشی ء القلیل.

و یقال: انه عند ما مرّ صاحب جمکران علی العمّال والبنائین قال لهم: ماذا فعلتم؟ فقالوا: (چشحه)(۳)، و تعنی بلسانهم شیئاً قلیلاً.

فسمّی هذا الموضع بهذا الاسم.

و لهذا السبب سمیت ب (ویدستان) و بجمکران، بناها (جلین بن آذر نوح) (آزادن). و تلک قصه سوف أذکرها ان شاء اللَّه فی باب العجم(۴).

و بجمکران جبل مشرف علیها یقال له (و یشویه) و علیه قلعه مرتفعه قدیمه، و لا یعرف صاحبها و یقال ان الاسکندر هو الذی بناها، و أحاطها بالماء الجاری.

و روی عن البرقی: ان الذی بنی جمکران هو سلیمان بن داودعلیهما السلام.

و لا تخلو هذه الروایه من خلاف، لأنه لا یوجد فی تلک الأطراف بنایه تنسب إلی سلیمان بن داود.

و کذلک فلا یتناسب مع الاثنین، والعلم عنداللَّه.

و کانت جمکران من (ماکین) ذلک، و أعطاه اللَّه عزوجل ولداً اسمه (جلین) و بنی

۱- ۱۷۰۸. هکذا فی الکتاب، ولکن فی المصدر المطبوع: (چشمه) و فی خ. ل: جشمجه... الخ.

۲- ۱۷۰۹. فی المصدر المطبوع (چشمه).

۳- ۱۷۱۰. الکلام لمؤلف تاریخ قم.

۴- ۱۷۱۱. تاریخ قم - تألیف حسن بن محمد بن حسن القمی (۳۷۸ ه.ق) - ترجمه حسن بن علی بن حسن بن عبدالملک القمی (۸۶۰ ه.ق): ص ۶۰ و ۶۱.

فی جمکران حصناً و هو باق للآن. و کذلک فقد بنی عشر محلات و طریقاً، ثم أضاف إلیها محلّتین و طریقاً فصار مجموعها اثنی عشره.

و کان علی باب کل محله و طریق معبد نار، و بنی بستاناً، و أسکن جواریه و عبیده فیها، و ما زال أبناؤهم و أحفادهم إلی یومنا هذا یسکنون هناک و یفتخرون علی الآخرین، انتهی(۱).

و (رهق) من القری المعروفه العامره إلی الآن و هی أقرب إلی کاشان منها إلی قم، ولکنّها من توابع قم تبعد عنها بمسافه عشره فراسخ تقریباً.

الحکایه الثانیه: بلاد ابناءه علیه السلام

روی الشریف الزاهد أبو عبد اللّه محمد بن علی بن الحسن بن عبد الرحمن العلوی الحسینی فی آخر کتاب (التعازی)(۲):

عن الأجل العالم الحافظ حجه الاسلام سعید بن احمد بن الرضی عن الشیخ الأجل المقری ء خطیر الدین حمزه بن المسیّب بن الحارث انّه حکی فی داری بالظفریّه بمدینه السلام فی ثامن عشر شهر شعبان سنه أربع و أربعین و خمسمائه قال: حدّثنی شیخی العالم ابن أبی القاسم(۳) عثمان بن عبد الباقی بن احمد الدمشقی فی سابع عشر جمادی الآخره من سنه ثلاث و أربعین و خمسمائه قال: حدّثنی الأجل العالم الحجه کمال الدین احمد بن محمد بن یحیی الأنباری بداره بمدینه السلام لیله الخمیس عاشر شهر رمضان سنه ثلاث و أربعین و خمسمائه.

قال: کنّا عند الوزیر عون الدین یحیی بن هبیره فی رمضان بالسنه المقدّم ذکرها، و نحن علی طبقه، و عنده جماعه، فلمّا أفطر من کان حاضراً و تقوّض(۴) اکثر من حضر خاصراً(۵)، أردنا الانصراف، فأمرنا بالتمسّی عنده، فکان فی مجلسه فی تلک

۱- ۱۷۱۲. قال المؤلف رحمه اللّه فی الهامش: «التعازی جمع تعزیه لأنه جمع فیه تعزیه رسول اللّه صلی اللّه علیه وآله وسلّم و علی علیه السلام للمصابین و مواساتهم لهم لذا سمّی بالتعازی».

۲- ۱۷۱۳. فی الکتاب (الترجمه): (بن أبی القمر)، ولکن المؤلف رحمه اللّه قال فی حاشیه کتابه (جنه المأوی تعلیقاً علی اسم المحدّث (ابن أبی القاسم): «کذا فی نسخه کشکول المحدّث البحرانی».

۳- ۱۷۱۴. یقال: تقوض الحلق والصفوف: انتقضت و تفرّقت.

۴- ۱۷۱۵. قال فی حاشیه جنه المأوی «فی الأصل المطبوع: (من حضر حاضراً) و هو تصحیف، والصحیح ما فی الصلب و معناه انّه: قام اکثر أهل المجلس و کل منهم وضع یده علی خاصرته، من طول الجلوس و کسالته».

۵- ۱۷۱۶. فی کشکول الشیخ البحرانی (المدوره) و هی أصحّ.

اللیله شخص لا أعرفه، و لم أکن رأیته من قبل، و رأیت الوزیر یکثر اکرامه، و یقرّب مجلسه، و یصغی إلیه، و یسمع قوله، دون الحاضرین.

فتجارینا الحدیث والمذاکره، حتی أمسینا و أردنا الانصراف، فعرّفنا بعض أصحاب الوزیر ان الغیث ینزل، و انّه یمنع من یرید الخروج، فأشار الوزیر أن نمسی عنده فأخذنا نتحادث، فأفضی الحدیث حتی تحادثنا فی الأدیان والمذاهب و رجعنا إلی دین الاسلام، و تفرّق المذاهب فیه.

فقال الوزیر: أقلُّ طائفه مذهب الشیعه، و ما یمکن أن یکون أکثر منهم فی خطّتنا هذه، و هم الأقل من أهلها، و أخذ یذمّ أحوالهم، و یحمد اللّه علی قتلهم فی أقاصی الأرض.

فالتفت الشخص الذی کان الوزیر مقبلًا علیه، مصغیاً إلیه؟ فقال له: أدام اللّه ایّامک اُحدِّث بما عندی فیما قد تفاوضتم فیه أو أعرض عنه، فصمَتَ الوزیر، ثمّ قال: قل ما عندک.

فقال: خرجت مع والدی سنه اثنتین و عشرین و خمسمائه، من مدینتنا و هی المعروفه بالباهیه، و لها الرّستاق الذی یعرفه التّجار، و عدّه ضیاعها ألف و مائتا ضیعه، فی کلّ ضیعه من الخلق ما لا یحصی عددهم الّا اللّه، و هم قوم نصاری، و جمیع الجزائر التی کانت حولهم، علی دینهم و مذهبهم، و مسیر بلادهم و جزائرهم مدّه شهرین، و بینهم و بین البرّ مسیر عشرین یوماً و کلّ من فی البرّ من الأعراب و غیرهم نصاری و تتّصل بالحبشه والنوبه، و کلّهم نصاری، و یتّصل بالبربر، و هم علی دینهم فانّ حدّ هذا کان بقدر کل من فی الأرض، و لم نضف الیهم الافرنج والروم.

و غیر خفی عنکم من بالشام والعراق والحجاز من النصاری، و اتّفق اننا سرنا فی البحر، و أوغلنا، و تعدّینا الجهات التی کنّا نصل إلیها، و رغبنا فی المکاسب و لم نزل علی ذلک حتی صرنا إلی جزائر عظیمه کثیره الأشجار، ملیحه الجدران فیها المدن الملدوده(۱) و الرساتیق.

و أول مدینه وصلنا إلیها و اُرسی المراکب بها، و قد سألنا الناخداه(۲) أیّ شی ء هذه

ص:۴۳۲

۱- ۱۷۱۷. الناخدا) کلمه فارسیه بمعنی ربان السفینه.

۲- ۱۷۱۸. فی الترجمه زیاده و حذف و زیاده أبیات شعر بالفارسیه. در جهان هیچکس ندیده چنان منزلی دلفروز و جان افزا عرصه خرمش جهان افروز ساحت فرخش جهان آرا

الجزیره؟ قال: واللّه انّ هذه جزیره لم أصل إلیها و لا أعرفها، و أنا و أنتم فی معرفتها سواء.

فلمّا أرسینا بها(۱)، و سعد التجار إلی مشرعه تلک المدینه، و سألنا ما اسمها؟ فقیل هی المبارکه، فسألنا عن سلطانهم و ما اسمه؟ فقالوا: اسمه الطاهر، فقلنا و أین سریر مملکته؟ فقیل: بالزاهره، فقلنا: و أین الزاهره؟ فقالوا: بینکم و بینها مسیره عشر لیال فی البحر، و خمسه و عشرین لیله فی البرّ، و هم قوم مسلمون.

فقلنا: من یقبض زکاه ما فی المرکب لنشرع فی البیع و الابتیاع؟ فقالوا: تحضرون عند نائب السّلطان، فقلنا: و أین أعوانه؟ فقالوا: لا أعوان له، بل هو فی داره و کلّ من علیه حقّ یحضر عنده، فیسلّمه إلیه.

فتعجّبنا من ذلک، و قلنا: ألا تدلّونا علیه؟ فقالوا: بلی، و جاء معنا من أدخلنا داره، فرأیناه رجلًا صالحاً علیه عباءه، و تحته عباءه و هو مفترشها، و بین یدیه دواه یکتب منها من کتاب ینظر إلیه، فسلّمنا علیه فرّد علینا السلام و حیّانا و قال: من أین أقبلتم؟ فقلنا: من أرض کذا و کذا؟ فقال: کلّکم مسلمون؟ فقلنا: لا؛ بل فینا المسلم والیهودی والنصرانی، فقال: یزن الیهودی جزیته والنصرانی جزیته، و یناظر المسلم عن مذهبه.

فوزن والدی عن خمس نفر نصاری عنه و عنّی و عن ثلاثه کانوا معنا ثمّ وزن تسعه نفر کانوا یهوداً و قال: للباقین: هاتوا مذاهبکم، فشرعوا معه فی مذاهبهم.

فقال: لستم مسلمین و انما أنتم خوارج و أموالکم تحلّ للمسلم المؤمن، و لیس بمسلم من لم یؤمن باللّه و رسوله والیوم الآخر و بالوصی والأوصیاء من ذریّته حتی مولانا صاحب الزمان صلوات اللّه علیهم.

فضاقت بهم الأرض و لم یبقَ الّا أخذ أموالهم.

ثمّ قال لنا: یا أهل الکتاب لا معارضه لکم فیما معکم، حیث اُخذت الجزیه منکم، فلمّا عرف اُولئک انّ اموالهم معرضه للنهب، سألوه أن یحملهم إلی سلطانهم فأجاب سؤالهم، و تلا: «لیهلک من هلک عن بیّنه و یحیی من حیّ عن بیّنه»(۲).

۱- ۱۷۱۹. الآیه ۴۲ من سوره الأنفال.

۲- ۱۷۲۰. قال الجوهری فی الصحاح: ج ۳، ص ۱۲۷۱: «و القِلْعُ بالکسر: الشراع، و الجمع قلاع... و سفن مقلعات».

فقلنا للناخداه والرُّبان و هو الدّليل: هؤلاء قوم قد عاشرناهم و صاروا رفقه، و ما يحسن لنا أن نتخلّف عنهم أينما يكونوا نكون معهم، حتى نعلم ما يستقرّ حالهم عليه؟ فقال الرّبان: واللّه ما أعلم هذا البحر أين المسير فيه، فأستاجرنا رُبّاناً و رجالاً، و قلعنا القلع(۱) و سرنا ثلاثه عشر يوماً بلياليها حتى كان قبل طلوع الفجر، فكبّر الرّبان فقال: هذه واللّه أعلام الزاهره و منائرها و جدرها انّها قد بانت، فسرنا حتى تضاحى النهار.

فقدمنا إلى مدينه لم تر العيون أحسن منها و لا أخفّ على القلب، و لا أرقّ من نسيمها و لا أطيب من هوائها، و لا أعذب من مائها(۲)، و هى راكبه البحر، على جبل من صخر أبيض، كأنّه لون الفضّه، و عليها سور إلى ما يلى البحر، والبحر يحوط الذى يليه منها، والأنهار منحرفه فى وسطها يشرب منها أهل الدّور والأسواق و تأخذ منها الحمّامات و فواضل الأنهار ترمى فى البحر، و مدى الأنهار فرسخ و نصف، و فى تحت ذلك الجبل بساتين المدينه و أشجارها، و مزارعها عند العيون و أثمار تلك الأشجار لايرى أطيب منها و لا أعذب؛ و يرعى الذئب والنعجه عياناً و لو قصد قاصد لتخليه دابه فى زرع غيره لما رعته، و لا قطعت قطعه حمله و لقد شاهدت السباع والهوامّ رابضه فى غيض تلك المدينه، و بنو آدم يمرّون عليها فلا تؤذيهم.

فلمّا قدمنا المدينه و أرسى المركب فيها، و ما كان صحبنا من الشوابى والذوابيح من المباركه بشريعه الزاهره، صعدنا فرأينا مدينه عظيمه عيناء كثيره الخلق، وسيعه الربقه، و فيها الأسواق الكثيره، والمعاش العظيم، و يرد إليها الخلق من البرّ و البحر، و أهلها على أحسن قاعده، لا يكون على وجه الأرض من الاُمم والأديان مثلهم و أمانتهم، حتى انّ المتعيّش بسوق يرده إليه من يبتاع منه حاجه امّا بالوزن أو بالذراع فيبايعه عليها ثمّ يقول: يا هذا زن لنفسك و اذرع لنفسك.

فهذه صوره مبايعاتهم، و لا يسمع بينهم لغو المقال، و لا السفه و لا النميمه، و لا

۱- ۱۷۲۱. هنا ذكر المؤلف رحمه اللّه بيت شعر بالفارسيه: چشم فلك نديد و نه گوش ملك شنيد زين خوبتر بلاد و پسنديده تر مقر و معناه بالعربيه: لم تر عين القلب و لم تسمع اذن الملك أحسن من هذى البلاد و أرضى منها مقرّاً

۲- ۱۷۲۲. قال الجوهرى فى الصحاح: ج ۲، ص ۷۱۶: «والصَّوْرُ بالتسكين: النخل المجتمع الصغار، لا واحد له...».

يسبُّ بعضهم بعضاً، و إذا نادى المؤذن الأذان، لا يتخلّف منهم متخلّف ذكراً كان أو أنثى الّا و يسعى إلى الصلاه، حتى إذا قضيت الصلاه للوقت المفروض، رجع كلّ منهم الى بيته حتى يكون وقت الصلاه الأخرى فيكون الحال كما كانت.

فلمّا وصلنا المدينه، و ارسينا بمشرعتها، أمرونا بالحضور إلى عند السلطان فحضرناه داره، و دخلنا إليه إلى بستان صور(۱) فی وسطه قبّه من قصب، والسلطان فی تلك القبّه، و عنده جماعه و فی باب القبّه ساقيه تجری.

فوافينا القبّه، و قد أقام المؤذن الصلاه، فلم يكن أسرع من أن امتلأ البستان بالناس، و اُقيمت الصلاه، فصلّی بهم جماعه، فلا واللّه لم تنظر عينی أخضع منه للّه، و لا ألين جانباً لرعيّته، فصلّی من صلّی مأموماً.

فلمّا قضيت الصلاه التفت الينا و قال: هؤلاء القادمون؟ قلنا: نعم، و كانت تحيّه الناس له أو مخاطبتهم له: «يا ابن صاحب الأمر» فقال: على خير مقدم.

ثم قال: أنتم تجّار أو ضياف؟ فقلنا: تجّار، فقال: من منكم المسلم، و من منكم أهل الكتاب؟ فعرَّفناه ذلك، فقال: انّ الاسلام تفرّق شعباً فمن أیّ قبيل أنتم؟ و كان معنا شخص يعرف بالمقری ابن دربهان بن احمد(۲) الأهوازی، يزعم انّه على مذهب الشافعی، فقال له: أنا رجل شافعی، قال: فمن على مذهبك من الجماعه؟ قال: كلّنا الّا هذا حسّان بن غيث فانّه رجل مالكی.

فقال: أنت تقول بالاجماع؟ قال: نعم، قال: اذن تعمل بالقياس، ثم قال: باللّه يا شافعی تلوت ما أنزل اللّه يوم المباهله؟ قال: نعم، قال: ما هو؟ قال قوله تعالى «قُلْ تَعَالَوا نَدع أبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَكُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَكُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِين»(۳).

فقال: باللّه عليك مَنْ أبناء الرسول و من نساؤه و من نفسه يابن دربهان؟ فأمسك، فقال: باللّه هل بلغك انّ غير الرسول والوصی والبتول والسبطين دخل تحت الكساء؟ قال: لا، فقال: واللّه لم تنزل هذه الآيه الّا فيهم، و لا خصّ بها سواهم.

ثمّ قال: باللّه عليك يا شافعی ما تقول فيمن طهّره اللّه بالدّليل القاطع، هل ينجّسه

۱- ۱۷۲۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «اسمه دربهان بن احمد، كذا فی كشكول الشيخ يوسف البحرانی».

۲- ۱۷۲۴. الآيه ۶۱ من سوره آل عمران.

۳- ۱۷۲۵. الآيه ۳۳ من سوره الأحزاب.

المختلفون؟ قال: لا، قال: باللّه عليك هل تلوت: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّه لِيُذْهِبَ عَنْكَمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً»(1) قال: نعم، قال: باللّه عليك مَنْ يعنى بذلك؟ فأمسك، فقال: واللّه ما عنى بها الّا أهلها.

ثم بسط لسانه و تحدّث أمضى من السهام، و أقطع من الحسام فقطع الشافعى و وافقه، فقام عند ذلك فقال: عفواً يا ابن صاحب الأمر انسب إليّ نسبک، فقال: أنا طاهر بن محمد بن الحسن بن على بن محمد بن على بن موسى بن جعفر بن محمد بن علىّ بن الحسين بن على الذى أنزل اللّه فيه: «وَ كُلّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ»(2) هو واللّه الامام المبين، و نحن الذين أنزل اللّه فی حقّنا: «ذُرِيَّه بَعْضَهَا مِنْ بَعْض وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ»(3).

يا شافعىّ نحن أهل البيت نحن ذريّه الرسول، و نحن اُولوا الأمر، فخرّ الشافعى مغشيّاً عليه، لما سمع منه، ثم أفاق من غشيته، و آمن به، و قال: الحمدللّه الذى منحنى بالاسلام، و نقلنى من التقليد إلى اليقين.

ثمّ أمر لنا باقامه الضيافه، فبقينا على ذلک ثمانيه أيام، و لم يبق فی المدينه الّا من جاء الينا(4)، و حادثنا، فلمّا انقضت الأيام الثمانيه سأله أهل المدينه أن يقوموا لنا بالضيافه، ففتح لهم فی ذلک، فكثرت علينا الأطعمه والفواكه، و عملت لنا الولائم، و لبثنا فی تلک المدينه سنه كامله.

فعلمنا و تحقّقنا انّ تلک المدينه سيره شهرين كامله برّاً و بحراً، و بعدها مدينه اسمها الرائقه، سلطانها القاسم بن صاحب الأمرعليه السلام مسيره ملكها شهرين و هی على تلک القاعده و لها دخل عظيم، و بعدها مدينه اسمها الصافيه، سلطانها ابراهيم بن صاحب الأمرعليه السلام بالحكام و بعدها مدينه اُخرى اسمها ظلوم سلطانها عبد الرحمن بن صاحب الأمرعليه السلام، مسيره رستاقها و ضياعها شهران، و بعدها مدينه اُخرى اسمها عناطيس، سلطانها هاشم بن صاحب الأمرعليه السلام و هی أعظم المدن كلّها و أكبرها

۱- ۱۷۲۶. من الآيه ۱۲ من سوره يس.

۲- ۱۷۲۷. الآيه ۳۴ من سوره آل عمران.

۳- ۱۷۲۸. ذكر المؤلف رحمه اللّه هنا بيت شعر بالفارسيه: مردم او جمله فرشته سرشت خوشدل و خوشخوى چو اهل بهشت اهلها من طبيعه الملائكه طيبى القلب و حسنى الخلق مثل أهل الجنه

۴- ۱۷۲۹. ذكر المؤلف رحمه اللّه هنا بيت شعر بالفارسيه: مى كند هر دم ندا از آسمان روح الامين هذه جنات عدنٍ فادخلوها خالدين يعنى: ينادى كل نفس من السماء روح الأمين هذه جنات ادن فادخلوها خالدين

و أعظم دخلًا(۱)، و مسیره ملکها أربعه أشهر.

فیکون مسیره المدن الخمس والمملکه مقدار سنه لایوجد فی أهل تلک الخطط والمدن والضیاع والجزائر غیر المؤمن الشیعی الموحّد القائل بالبراءه والولایه الذی یقیم الصّلاه و یؤتی الزکاه و یأمر بالمعروف و ینهی عن المنکر، سلاطینهم أولاد امامهم، یحکمون بالعدل و به یأمرون، و لیس علی وجه الأرض مثلهم، ولو جمع أهل الدّنیا، لکانوا اکثر عدداً منهم علی اختلاف الأدیان والمذاهب.

و لقد أقمنا عندهم سنه کامله نترقّب ورود صاحب الأمر الیهم، لأنّهم زعموا انّها سنه وروده، فلم یوفّقنا اللَّه تعالی للنظر الیه، فأمّا ابن دربهان و حسّان فانهما أقاما بالزاهره یرقبان رؤیته، و قد کنّا لمّا استکثرنا هذه المدن و أهلها، سألنا عنها فقیل، انها عماره صاحب الأمرعلیه السلام و استخراجه.

فلمّا سمع عون الدّین ذلک، نهض و دخل حجره لطیفه، و قد تقضّی اللیل فأمر باحضارنا واحداً واحداً، و قال: ایّاکم اعاده ما سمعتم أو اجراءه علی ألفاظکم و شدّده و تأکّد علینا، فخرجنا من عنده و لم یعد أحد منّا ممّا سمعه حرفاً واحداً حتی هلک.

و کنّا إذا حضرنا موضعاً و اجتمع واحدنا بصاحبه، قال: أتذکر شهر رمضان، فیقول: نعم، ستراً لحال الشرط(۲).

فهذا ما سمعته و رویته، والحمدللَّه وحده، و صلواته علی خیر خلقه محمد و آله الطاهرین، والحمدللَّه ربّ العالمین(۳).(۴)

یقول المؤلف:

۱- ۱۷۳۰. فی الترجمه: «فیقول: نعم و علیک بالاخفاء و الکتمان و لاتظهر سرّ صاحب الزمان صلوات اللَّه علیه».
۲- ۱۷۳۱. أقول ترجمها المؤلف رحمه اللَّه مختصراً، و نقلها کامله فی کتاب جنه المأوی و ارتأینا نقلها عن جنّه المأوی أنسب خصوصاً انها نقلت بالنص فی مصادر اُخری کما أشار إلیها المؤلف رحمه اللَّه فی المتن، و نحن سنشیر إلیها فی الحاشیه ان شاء اللَّه تعالی و هذه القصه قریبه إلی قصه الجزیره الخضراء.
۳- ۱۷۳۲. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۱۳ - ۲۲۰.
۴- ۱۷۳۳. جمال الاسبوع، ص ۳۱.

نقل هذه القصه جماعه من العلماء فبعضهم بنحو ما ذكر، والبعض الآخر باختصار و آخرون أشاروا إليها كالسيد الجليل على بن طاووس فى أواخر كتاب (جمال الأسبوع)(۱) قال:

«و وجدت روايه متّصله الأسناد بأنّ للمهدى صلوات اللّه عليه (أولاد جماعه) ولاه فى أطراف بلاد البحار على غايه عظيمه من صفات الأبرار».

و نقل الشيخ الجليل عظيم الشأن الشيخ زين الدين على بن يونس العاملى البياضى من علماء المائه التاسعه فى الفصل الخامس عشر من الباب الحادى عشر من كتاب (الصراط المستقيم)(۲) و هو من كتب الاماميه النفيسه القصه المذكوره باختصار عن كمال الدين الأنبارى.

و نقلها السيد الجليل النبيل السيد على بن عبد الحميد النيلى صاحب التصانيف الرائقه، من علماء المائه الثامنه، فى كتاب (السلطان المفرج عن أهل الايمان) عن الشيخ الأجل الأمجد الحافظ حجه الاسلام الرضى البغدادى عن الشيخ الأجل خطير الدين حمزه بن الحارث بمدينه السلام... إلى آخر ما تقدّم.

و قال المدقق الأردبيلى فى كتاب حديقه الشيعه:(۳)

«حكايه غريبه و روايه عجيبه قلمّا طرقت اذناً، و هى فى كتاب الأربعين تصنيف أحد كبار المصنّفين و أعاظم المجتهدين من علماء أمه سيد المرسلين و خدمه أميرالمؤمنين صلوات اللّه عليهما؛ و لأنها لم تصل الّا إلى قليل، فمع طولها نزيّن هذه الأوراق بنقلها، فبها تقر عيون سائر المؤمنين؛ روى العالم العامل المتّقى الفاضل محمد بن على العلوى الحسينى بسنده المتّصل إلى احمد بن محمد بن يحيى الأنبارى»(۴).

و نقلها السيد نعمه اللّه الجزائرى فى الأنوار النعمانيه(۵) عن كتاب الفاضل الملقب بالرضا على بن فتح اللّه الكاشانى رحمه الله قال: «روى الشريف الزاهد... الخ».

ص:۴۳۸

۱- ۱۷۳۴. الصراط المستقيم الى مستحقى التقديم، ج ۲، ص ۲۶۴.

۲- ۱۷۳۵. حديقه الشيعه، ص ۷۶۵.

۳- ۱۷۳۶. اقول ذكرها المقدس الأردبيلى المتوفى سنه ۹۹۳ ه.ق فى كتابه (حديقه الشيعه): ص ۷۶۵، و لأنه بالفارسيه فقمنا بنقل قوله الى العربيّه.

۴- ۱۷۳۷. الانوار النعمانيه، ج ۲، ص ۵۹ - ۶۹.

۵- ۱۷۳۸. أى لا يكون له أولاد و زوجات.

و عنـد الحقير نسـخه (أربعين) لبعض العلماء ساقطه الأول و بعـد أن يـذكر متنها بالعربيّه يترجمها إلى الفارسـيه، و نحن قد اقتنعنا بتلك الترجمه.

و مع كثره هؤلاء الناقلين فالعجيب عدم انتباه العلامه المجلسى فلم يذكرها فى البحار.

و فى القصه شبهتان منشأ احداهما قلّه الاطّلاع، و ثانيتهما ضعف الايمان.

الشبهه الأولى:

انه لم يعهد للحجهعليه السـلام الأولاد والعيال (والزوجات) كما هو مذكور فى هذه القصه، و لم ير ذلك فى الأخبار، و لم يسمع ذلك من الأخبار؛ و لذلك أنكر بعض أصل وجودها.

و جوابها غير خفى على الناقـد البصـير، و قد أشـير إليه فى كثير من الأخبار، مع ان نفس عدم الوصول و عدم الاطلاع عليها ليس دليلاًـ على عـدمه، و كيف يترك مثل هـذه السـنه العظيمه لجدّه الأكرم صـلى الله عليه وآله التى حثّ عليها بـذلك الشـكل من الترغيب والحثّ فى فعلها والتهديد والتخويف من تركها؟ و أجدر من يأخذ بسنّه النبى صلى الله عليه وآله هو امام العصر.

و لم يعدّ لحد الآن احدٌ ترك ذلك(۱) من خصائصه و نحن نقتنع بذكر اثنى عشر خبراً:

الأول: روى الشـيخ النعمانى تلميذ ثقه الاسلام الكلينى فى كتاب الغيبه،(۲) والشيخ الطوسى(۳) فى كتاب الغيبه بسندين معتبرين عن المفضل بن عمر قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السلام يقول:

انّ لصاحب هـذا الأمر غيبتين احداهما تطول حتى يقول بعضـهم مات و يقول بعضـهم قتل، و يقول بعضـهم ذهب، حتى لا يبقى على أمره من اصحابه الّا نفر يسير لا يطّلع على موضعه أحد من ولده و لا غيره الّا المولى الذى يلى أمره.

الثانى: روى الشـيخ الطوسى و جماعه بأسانيد متعدده عن يعقوب بن يوسف الضراب الاصفهانى انّه حج فى سنه احدى و ثمانين و مائتين فنزل بمكه فى سوق

۱- ۱۷۳۹. الغيبه، محمد بن ابراهيم نعمانى، ص ۱۷۱ - ۱۷۲.

۲- ۱۷۴۰. الغيبه، ص ۱۶۱ - ۱۶۲؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۲؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۵۰۰.

۳- ۱۷۴۱. الغيبه، شيخ طوسى، ص ۲۷۷ - ۲۷۹.

اللیل بدار تسمی دار خدیجه، و فیها عجوز کانت واسطه بین الشیعه و امام العصرعلیه السلام، والقصه طویله، و ذکر فی آخرها انّه علیه السلام ارسل إلیه دفتراً و کان مکتوب فیه صلوات علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و باقی الأئمه و علیه صلوات اللَّه علیه، و أمره إذا أردت أن تصلّی علیهم فصلّی علیهم هکذا و هو طویل، و فی موضع منه:

«اللهم أعْطِهِ فی نفسه و ذریّته و شیعته و رعیّته و خاصّته و عامّته و عدوّه و جمیع أهل الدنیا ما تقرّ به عینه...».(۱)

و فی آخره هکذا:

«اللهم صلِّ علی محمد المصطفی و علی المرتضی و فاطمه الزهراء، والحسن الرضا، والحسین المصفی و جمیع الأوصیاء مصابیح الدّجی و اعلام الهدی و منار التقی والعروه الوثقی والحبل المتین، والصراط المستقیم، و صلِّ علی ولیّک و ولاه عهده(۲) والائمه من ولده، و مدّ(۳) فی أعمارهم، وزد فی آجالهم، و بلّغهم أقصی آمالهم دیناً و دنیا و آخره انّک علی کلّ شی ء قدیر».(۴)

الثالث: فی زیارته المخصوصه التی تقرأ فی یوم الجمعه، و نقل السید رضی الدین علی بن طاووس فی کتاب (جمال الأسبوع):(۵)

«صلّی اللَّه علیک و علی آل بیتک الطیّبین الطاهرین».

و فی موضع آخر منها: «صلوات اللَّه علیک و علی آل بیتک هذا یوم الجمعه».

و فی آخرها قال: «صلوات اللَّه علیک و علی أهل بیتک الطاهرین».

الرابع: نقل فی آخر کتاب (مزار) بحارالأنوار عن کتاب (مجموع الدعوات) لهارون بن موسی التلعکبری سلاماً و صلاه طویله لرسول اللَّه و واحد واحد من الائمه صلوات اللَّه علیهم، و بعد ذکر سلام و صلاه علی الحجهعلیه السلام ذکر سلاماً و صلاهً علی ولاه عهد الحجهعلیه السلام و علی الائمه من ولده و دعا لهم:

«السلام علی ولاه عهده، والائمه من ولده، اللهم صلّ علیهم و بلّغهم آمالهم وزد

۱- ۱۷۴۲. فی الترجمه (و ولاه عهدک).

۲- ۱۷۴۳. فی الترجمه (وزد) بدل (و مدّ).

۳- ۱۷۴۴. الغیبه، شیخ طوسی، ص ۲۸۰؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷؛ دلائل الامامه، ص ۳۰۰؛ مدینه المعاجز، ص ۶۰۸.

۴- ۱۷۴۵. جمال الاسبوع بکمال العمل المشروع، صص ۴۱ - ۴۲.

۵- ۱۷۴۶. راجع: مصباح المتهجد، ص ۴۱۱؛ جمال الاسبوع بکمال العمل المشروع، ص ۳۰۹ - ۳۱۰؛ بحارالانوار، ج ۹۲، ص ۳۳۲ و ج ۹۹، ص ۱۱۵.

فی آجالهم و أعزّ نصرهم و تمم لهم ما أسندت من أمرک، و اجعلنا لهم أعواناً و علی دینک أنصاراً فانّهم معادن کلماتک و خزائن علمک و أرکان توحیدک و دعائم دینک و ولاه أمرک، و خلصائک من عبادک، و صفوتک من خلقک، و اولیائک و سلائل أولیائک و صفوه أولاد أصفیائک و بلّغهم منّا التحیّه والسلام، واردد علینا منهم السلام والسلام علیهم و رحمهاللّه و برکاته».(۱)

الخامس: نقل السید ابن طاووس رحمه الله و غیره زیاره له علیه السلام و إحدی فقراتها هذا الدعاء بعد صلاه تلک الزیاره و هو:

«اللهم أعطِهِ فی نفسه و ذریّته و شیعته و رعیّته و خاصّته و عامّته و من جمیع أهل الدنیا ما تقرّ به عینه، و تسرّ به نفسه...».(۲)

السادس: قصه الجزیره الخضراء التی ستأتی فیما بعد.

السابع: نقل الشیخ الکفعمی فی مصباحه ان زوجته علیه السلام هی احدی بنات أبی لهب.

الثامن: روی السید الجلیل علی بن طاووس فی کتاب (عمل شهر رمضان) عن ابن أبی قره دعاءاً لابدّ أن یقرأ فی جمیع الأیام لحفظ وجود الامام الحجهعلیه السلام و سوف یأتی فی الباب التاسع ان شاء اللّه.

و من فقرات هذا الدعاء: «و تجعله و ذریّته من الائمه الوارثین».

التاسع: روی الشیخ الطوسی بسند معتبر عن الامام الصادق علیه السلام خبراً ذکرت فیه بعض وصایا رسول اللّه صلی الله علیه وآله لأمیرالمؤمنین علیه السلام فی اللیله التی کانت فیها وفاته و من فقراتها انه قال: «فاذا حضرته(۳) الوفاه فلیسلمّها إلی ابنه أوّل المقرّبین(۴)...إلی آخره»(۵).

۱- ۱۷۴۷. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۸۰؛ بحارالانوار، ج ۱۰۲، ص ۱۰۰.

۲- ۱۷۴۸. فی الترجمه (فاذا حضرت القائم علیه السلام).

۳- ۱۷۴۹. فی الترجمه (اول المهدیین) ولکن فی المصادر الأخری (المقرّبین) أو (المقرین). نعم قبل المقطع: «یا أبا الحسن انه یکون بعدی اثنا عشر اماماً و من بعدهم اثنا عشر مهدیّاً. فأنت یا علی أول الاثنی عشر اماماً... إلی أن یقول یعدّ الأئمه علیهم السلام اماماً اماماً حتی یأتی علی آخرهم خاتمهم المهدی المنتظر عجّل اللّه تعالی فرجه الشریف، ثم یقول: فذلک اثنا عشر اماماً، ثم یکون من بعده اثناعشر مهدیّاً، فاذا حضرته الوفاه... الخ».

۴- ۱۷۵۰. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۵۱؛ راجع ایضاً: مختصر بصائر الدرجات، ص ۴۰؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۲۶۱؛ اثبات الهداه، ج ۱، ص ۵۴۹.

۵- ۱۷۵۱. المصباح، ص ۵۴۸ - ۵۵۰.

العاشر: قال الشیخ الکفعمی فی مصباحه:(۱) «روی یونس بن عبدالرحمن عن الرضاعلیه السلام انه کان یأمر بالدعاء لصاحب الأمرعلیه السلام بهذا الدعاء: اللهم ادفع عن ولیّک... إلی آخره».

و انه ذکر فی آخره: «اللهم صلّ علی ولاه عهده والائمه من بعده...» إلی آخر ما تقدّم قریب منه.

و قال فی الحاشیه: «ای صلّ علیه اولاً، ثم علیهم ثانیاً من بعد أن تصلّی علیه، و یرید بالائمه من بعده أولاده علیه السلام لأنهم علماء أشراف، والعالم امام مَنْ اقتدی به، و یدل علی ذلک قوله: (والائمه من ولده) فی الدعاء المروی عن المهدی».

الحادی عشر: والمروی فی مزار(۲) محمد بن المشهدی عن الامام الصادق علیه السلام انه قال لأبی بصیر: کأنّی أری نزول القائم علیه السلام فی مسجد السهله بأهله و عیاله....

الثانی عشر: نقل العلامه المجلسی فی مجلّد الصلاه من البحار فی أعمال صبح یوم الجمعه عن أصل قدیم من مؤلفات قدمائنا دعاءاً طویلاً یقرأ بعد صلاه الفجر، و من فقرات الدعاء للحجهعلیه السلام هناک هو:

«اللهم کن لولیّک فی خلقک ولیّاً و حافظاً و قائداً و ناصراً حتی تسکنه أرضک طوعاً، و تمتّعه منها طولاً، و تجعله و ذریّته فیها الائمه الوارثین... الدعاء».(۳)

و لم یصل خبر یعارض هذه الأخبار الّا حدیث رواه الشیخ الثقه الجلیل الفضل بن شاذان النیسابوری فی غیبته بسند صحیح عن الحسن بن علی الخراز قال: دخل علی بن أبی حمزه علی أبی الحسن الرضاعلیه السلام، فقال له: أنت امام؟

قال: نعم.

فقال له: انّی سمعت جدّک جعفر بن محمدعلیهما السلام یقول: لایکون الامام الّا و له عقب.

فقال: أنسیت یا شیخ أو تناسیت؟! لیس هکذا قال جعفرعلیه السلام، انما قال جعفرعلیه السلام: لایکون الامام الّا و له عقب الّا الامام الذی یخرج علیه الحسین بن علی علیهما السلام فانّه لاعقب له.

۱- ۱۷۵۲. المزار، ص ۱۳۴.

۲- ۱۷۵۳. بحارالانوار، ج ۸۶، ص ۳۴۰.

۳- ۱۷۵۴. کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۱۷؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۲۴؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۷۵.

فقال له: صدقت جعلت فداك هكذا سمعت جدّك يقول.(۱)

و قال السيد محمد الحسینی الملقّب ب (میر لوحی) تلمیذ المحقق الداماد فی کفایه المهتدی بعد أن ذکر هذا الخبر: «قد وفق فی ریاض المؤمنین بأنّ هذا خبر مدینه الشیعه والجزیره الخضراء والبحر الأبیض الذی ذکر فیه ان لصاحب الزمان علیه السلام عدّه أولاد هذا أقل اعتبار بالنسبه إلی هذا الحدیث الصحیح، و من أراد أن یطّلع علی ذلک فلیرجع إلی الکتاب المذکور».(۲)

و قد نقل هذا الخبر الشیخ الطوسی فی کتاب الغیبه(۳) ان مقصود الامام علیه السلام من انه لا ولد له، أی أن لا یکون له ولد یکون إماماً یعنی انّه علیه السلام خاتم الأوصیاء و لیس له ولد امام.

أو ان الذی یرجع علیه الحسین بن علی علیهما السلام لیس له ولد.

فلا یعارض الأخبار المذکوره و اللَّه العالم.

الشبهه الثانیه:

ان السواح والبحاره المسیحیین و غیرهم اشتغلوا و لسنین مع کامل اعدادهم فی السفر والسیاحه و تحدید طول و عرض البر والبحر، و ذهبوا لمرّات إلی القطب الشمالی و ساروا برحلات کامله من الشرق إلی الغرب، و لم یجدوا لحدّ الآن مثل هذه الجزائر والبلاد، و لا یمکن بحسب المعتاد أن یعبروا اکثر درجات خطوط الطول والعرض و لا یشاهدون هذه البلاد العظیمه؟

و إذا کانت هذه الشبهه من اُولئک الذین ینکرون وجود الصانع الحکیم المختار القادر فلا یتصوّر و لا یمکن أن یجابوا قبل اثبات وجوده القدسی جلت عظمته.

و أما إذا کان الاستبعاد من اُولئک الذین جاءوا تحت وطأه الأمه و اعترفوا بوجود حکیم و قادر علی الاطلاق یقدر أن یفعل کلّما یرید، و قد أجری ذلک مراراً علی ید الأنبیاء والأوصیاءعلیها السلام والأولیاء بلا واسطه أحد مما لایصدر عاده و یعجز البشر عن الاتیان بمثله.

۱- ۱۷۵۵. کفایه المهتدی التلخیص ص ۳۱۸.

۲- ۱۷۵۶. الغیبه، ص ۲۲۴.

۳- ۱۷۵۷. الآیه ۴۵ من سوره الاسراء.

فنقول: انّ اللّه تعالی یقول: «وَ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَیْنَکَ وَ بَیْنَ الَّذِینَ لَا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ حِجَاباً مَسْتُوراً»(۱).

و نقل المفسّرون الخاصه والعامّه ان الآیه الشریفه نزلت فی حق أبی سفیان والنضر بن الحارث و أبی جهل و أم جمیل زوجه أبی لهب، فانّ اللّه عزوجل أخفی نبیّه عن أعینهم عندما یقرأ القرآن فیأتون إلیه و یذهبون و لا یرونه.

و روی القطب الراوندی فی الخرائج:(۲) «انّه صلی الله علیه وآله کان یصلّی مقابل الحجر الأسود و یستقبل الکعبه، و یستقبل بیت المقدّس، فلا یُری حتی یفرغ من صلاته».

و روی ایضاً ان أبابکر کان جالساً عنده صلی الله علیه وآله فجاءت أم جمیل أخت أبی سفیان و أرادت أن تؤذیه صلی الله علیه وآله فقال أبوبکر: لو تنحیت.

فقال صلی الله علیه وآله: انّها لن ترانی.

فجاءت حتی قامت علیه، فقالت: یا أبابکر أرأیت محمداً؟ قال: لا، فمضت راجعه.(۳)

و قد نقل ابن شهر آشوب و آخرون حکایات کثیره من هذا النوع له صلی الله علیه وآله و للائمهعلیهم السلام خارجه عن حدّ التواتر.

فمع امکان وجود انسان بین جماعه قائماً أو جالساً یقرأ أو یذکر و یسبّح و یمجّد و یراهم جمیعاً و لا یرونه؛ فلماذا یستبعد وجود مثل هذه البلاد العظیمه فی البراری أو البحار و قد حجبها اللّه عزوجل عن عیون الجمیع؟ و إذا عبروا من هناک فلا یرون الّا صحراء قفراء و بحراً عجیباً، و لعلّ تلک البلاد تنتقل من مکان إلی آخر.

و عند ما اضطرب أبوبکر فی الغار اضطراباً شدیداً و لم یطمئن قلبه بمواعظه و نصائحه و بشاراته صلی الله علیه وآله رفس صلی الله علیه وآله ظهر الغار فانفتح منه باب إلی بحر و سفینه فقال له: اسکن الآن، فانهم ان دخلوا من باب الغار خرجنا من هذا الباب و رکبنا السفینه فسکن عند ذلک(۴).

و من هذا النوع من المعجزات کثیراً ما ظهرت فی مدینه أو بیت أو بحر أو جالسین فی السفینه، و قد سیّروا الخواص من موالیهم فی مثل هذه البلاد الموجوده

۱- ۱۷۵۸. الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۸۷.

۲- ۱۷۵۹. الخرائج و الجرائح، ج ۲، ص ۷۷۵.

۳- ۱۷۶۰. راجع: بحار الأنوار، ج ۱۹، ص ۷۴؛ الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۱۴۵، ح ۲۴۲.

۴- ۱۷۶۱. کفایه المهتدی التلخیص ص ۱۸۵.

فی هذه الدنیا، و قد نقل الشیخ الصدوق و مجموعه من مفسری الخاصّه والعامّه و مؤرخیهم قصّه لبستان إرم و قصر شداد مع انها مخفیه عن أعین الخلق و سوف تبقی کذلک و لم یرها أحد الّا واحد فی عهد معاویه مع انها تقع فی صحراء الیمن.

و من خصائص وجود الامام الحجهعلیه السلام المبارک انّه ینزل مع أصحابه فی أی مکان بلا ـ ماء و لا نبات و یستقر موکبه الشریف هناک فانّه ینبت الزرع فوراً و یجری الماء، و إذا تحرّک من هناک فانه یرجع إلی حاله الأول.

و بالجمله، فانّ أصل وجوده المبارک و طول عمره الشریف و کونه محجوباً عن أنظار الأغیار من آیات اللّه تبارک و تعالی العجیبه، و لا ـ فرق بینه و بین أضعف الموجودات فی مقام القدره و الأمر الالهی، و الکل متساوون بالنسبه إلی ذلک المتعلّق و المنسوب الیه.

و من لوازم سلطته الخفیّه الالهیّه أن یکون له خدم و حشم و مقر و غیرها، و کلّها من الآیات العجیبه التی تجیزها عقولهم و لا طریق لتکذیب المخبر ببعضها.

فاستبعاد ذلک لم یکن الّا من ضعف الایمان، و مثل هذا الانسان له شبهه فی أصل وجود الامام الحجهعلیه السلام و یستبعده مثل غیر العقلاء من المعاندین «ذلک هو الخسران المبین».

و سوف یأتی تمام الکلام فی ذیل الحکایه السابعه و الثلاثین قصه الجزیره الخضراء.

الحکایه الثالثه: التشرّف فی طریق الحج

نقل السید محمد الحسینی المتقدّم ذکره فی کتاب الأربعین الذی سمّاه بکفایه المهتدی(۱)، عن کتاب الغیبه للحسن بن حمزه العلوی الطبری المرعشی، و هو الحدیث السادس والثلاثون من ذلک الکتاب قال: حدّثنا رجل صالح من أصحابنا قال: خرجت سنه من السّنین حاجّاً إلی بیت اللّه الحرام، و کانت سنه شدیده الحرّ کثیره السّموم فانقطعت عن القافله، و ضللت الطریق فغلب علیّ العطش حتی سقطت و أشرفت علی الموت، فسمعتُ صهیلاً ففتحت عینیّ فاذا بشاب حسَنِ الوجه حسنِ الرائحه، راکب علی دابّه شهباء، فسقانی ماء أبرد من الثّلج و أحلی من

۱- ۱۷۶۲. معالم العلماء (ابن شهر آشوب): ص ۳۶، تحت رقم (۲۱۵..

العسل و نجانی من الهلاک، فقلت: یا سیدی من أنت؟

قال: أنا حجه اللّٰه علی عباده، و بقیّه اللّٰه فی أرضه، أنا الذی أملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً، أنا ابن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام ثم قال: اخفض عینیک، فخفضتهما. ثم قال: افتحهما ففتحتهما فرأیت نفسی فی قدام القافله ثمّ غاب عن نظری صلوات اللّٰه علیه.

و لا یخفی ان الحسن بن حمزه بن علی بن عبد اللّٰه بن محمد بن الحسن بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهما السلام هو من أجلاء فقهاء طائفه الشیعه و من علماء المائه الرابعه.

و ذکر ابن شهر آشوب فی کتاب معالم العلماء من جمله تصانیفه کتاب الغیبه(۱).

و قال الشیخ الطوسی: کان فاضلاً ادیباً عارفاً فقیهاً زاهداً ورعاً کثیر المحاسن... الخ.(۲)

الحکایه الرابعه: شفاء العلیل

و قال السید الفاضل المتقدّم ذکره فی الأربعین:

«و یقول کاتب هذا الأربعین: بینی و بین اللّٰه أعرف علیاً رآه علیه السلام مراراً و کان فی زمان من الأزمنه مبتلیً بمرض مهلک فتکرّم علیه السلام فشافاه شفاءاً کاملاً»(۳).

و اسم هذا الأربعین: «کفایه المهتدی فی معرفه المهدی».

و تاریخ نسخه الحقیر سنه ۱۱۸۵(۴).

---

۱ – ۱۷۶۳. راجع: الفهرست، الشیخ الطوسی، ص ۱۰۴؛ أقول: و قال النجاشی فی رجاله، ص ۴۸، الطبعه الحجریه: «کان من أجلاء هذه الطائفه و فقهائها قدم بغداد و لقیه شیوخنا فی سنه ست و خمسین و ثلاث مائه و مات فی سنه ثمان و خمسین و ثلاثمائه، له کتب منها... کتاب فی الغیبه...». و قال الشیخ فی رجاله، ص ۴۶۵ فی (باب من لم یرو عن الأئمه علیهم السلام) تحت رقم (۲۴. «زاهد عالم أدیب فاضل روی عنه التلعکبری... الخ».

۲– ۱۷۶۴. راجع: کفایه المهتدی فی معرفه المهدی علیه السلام، ص ۱۸۹ – مخطوط.

۳– ۱۷۶۵. فی المطبوع سنه (۱۸۵. و من المقطوع به السقط فاحتملنا سقوط رقم (۱. من بدایه التاریخ و اللّٰه تعالی العالم؛ علماً ان تاریخ النسخه التی اعتمدنا علیها قد کتب هکذا فی آخر النسخه: «قد فرغ کتابته فی یوم السبت من عشر الثالث من شهر الحادی عشر فی سنه الاحدی من عشر الثانی من مائه الثانیه بعد الألف الأول من الهجره النبویّه المصطفویّه صلوات اللّٰه علیه و علی آله...» نقلناه کما هو بدون تصحیح مع کثره الأخطاء. فیکون التاریخ: یوم السبت، العشر الثالث / ۱۱ / ۱۱۱۱ ه.

۴– ۱۷۶۶. کشف الغمّه فی معرفه الائمّه، ج ۳، ص ۲۹۶ – ۳۰۰.

الحکایه الخامسه: تشرف اسماعیل بن حسن الهرقلی

یقول العالم الفاضل علی بن عیسی الأربلی فی کشف الغمه:(۱)

و حدّثنی بهما جماعه من ثقات اخوانی کان فی البلاد الحلیه شخص یقال له اسماعیل بن الحسن الهرقلی من قریه یقال لها هرقل، مات فی زمانی و ما رأیته، حکی لی ولده شمس الدین قال: حکی لی والدی انّه خرج فیه - و هو شباب - علی فخذه الأیسر توثه(۲) مقدار قبضه الانسان، و کانت فی کل ربیع تشقق و یخرج منها دم و قیح، و یقطعه ألَمها عن کثیر من أشغاله؛ و کان مقیماً بهرقل، فحضر الحله یوماً و دخل إلی مجلس السعید رضی الدین علی بن طاووس رحمه الله و شکا إلیه ما یجده منها، و قال: أرید أن أداویها فأحضر له أطباء الحله و أراهم الموضع، فقالوا: هذه التوثه فوق العرق الأکحل و علاجها خطر و متی قطعت خیف أن ینقطع العرق فیموت، فقال له السعید رضی الدین قدس سره: أنا متوجّه إلی بغداد و ربّما کان أطباؤها أعرف و أحذق من هؤلاء فاصحبنی فاصعد معه و أحضر الأطباء فقالوا کما قال اُولئک فضاق صدره، فقال له السعید: ان الشرع قد فسح لک فی الصلوه فی هذه الثیاب و علیک الاجتهاد فی الاحتراس، و لا تغرر بنفسک فاللَّه تعالی قد نهی عن ذلک و رسوله، فقال له والدی: إذا کان الأمر علی ذلک و قد وصلت إلی بغداد فأتوجّه إلی زیاره المشهد الشریف بسرّ من رأی علی مشرفه السلام، ثم أنحدر إلی أهلی فحسّن له ذلک، فترک ثیابه و نفقته عند السعید رضی الدین و توجّه، قال: فلمّا دخلت المشهد وزرت الائمهعلیهم السلام و نزلت فی السِّرداب و استغثت باللَّه تعالی و بالامام علیه السلام و قضیت بعض اللیل فی السّرداب و بتّ فی المشهد الی الخمیس، ثم مضیت إلی دجله و اغتسلت و لبست ثوباً نظیفاً، و ملأت ابریقاً کان معی، و صعدت أرید المشهد، فرأیت أربعه فرسان خارجین من باب السور، و کان حول المشهد قوم من الشرفاء یرعون أغنامهم فحسبتهم منهم فالتقینا فرأیت شابّین أحدهما عبد مخطوط و کل واحد منهم متقلد بسیف، و شیخاً منقباً بیده رمح والآخر متقلّد

۱- ۱۷۶۷. التوثه: بثره متقرحه.

۲- ۱۷۶۸. الفرجیه نوع من أنواع الملابس.

بسیف، و علیه فرجیه(۱) ملوّنه فوق السیف و هو متحنّک بعذبته؛ فوقف الشیخ صاحب الریح یمین الطریق و وضع کعبه فی الأرض، و وقف الشابان عن یسار الطریق؛ و بقی صاحب الفرجیه علی الطریق مقابل والدی، ثمّ سلّموا علیه فردّ علیهم السلام، فقال له صاحب الفرجیه: أنت غداً تروح إلی أهلک؟ فقال: نعم، فقال له تقدم حتی أبصر ما یوجعک؟ قال: فکرهت ملامستهم، و قلت فی نفسی أهل البادیه ما یکادون یحترزون من النجاسه: و أنا قد خرجت من الماء و قمیصی مبلول، ثمّ انّی بعد ذلک تقدّمت إلیه فلزمنی بیده و مدّنی إلیه و جعل یلمس جانبی من کتفی إلی أن أصابت یده التوثه فعصرها بیده، فأوجعنی ثم استوی فی سرجه کما کان، فقال لی الشیخ: أفلحت یا اسماعیل، فعجبت من معرفته باسمی، فقلت: أفلحنا و أفلحتم إن شاء اللّه؛ قال: فقال لی الشیخ: هذا هو الامام، قال: فتقدّمت إلیه فاحتضنته و قبّلت فخذه.

ثمّ إنّه ساق و أنا أمشی معه محتضنه، فقال: ارجع، فقلت: لا أفارقک أبداً، فقال: المصلحه رجوعک، فأعدت علیه مثل القول الأوّل؛ فقال الشیخ: یا اسماعیل ما تستحیی، یقول لک الامام مرّتین ارجع و تخالفه؟ فجبهنی(۲) بهذا القول، فوقفت فتقدّم خطوات و التفت إلیّ و قال: إذا وصلت بغداد فلابدّ أن یطلبک أبو جعفر یعنی الخلیفه المستنصررحمه الله، فاذا حضرت عنده و أعطاک شیئاً فلا تأخذه و قل لولدنا الرضی لیکتب لک إلی علی بن عوض، فإنّنی أوصیه یعطیک الذی ترید، ثمّ سار و أصحابه معه، فلم أزل قائماً أبصرهم إلی أن غابوا عنّی، و حصل عندی أسف لمفارقته فقعدت إلی الأرض ساعه ثم مشیت إلی المشهد، فاجتمع القوّام حولی و قالوا نری وجهک متغیّراً أوجعک شی ء؟ قلت: لا، قالوا: أخاصمک أحد؟ قلت: لا، لیس عندی ممّا تقولون خبر، لکن أسألکم هل عرفتم الفرسان الذین کانوا عندکم، فقالوا: هم من الشرفاء أرباب الغنم، فقلت: لا، بل هو الامام علیه السلام، فقالوا: الامام هو الشیخ أو صاحب الفرجیه، فقلت: هو صاحب الفرجیه، فقالوا: أریته المرض الذی فیک؟ فقلت: هو قبضه بیده و أوجعنی؛ ثم کشفت رجلی فلم أَر لذلک المرض أثراً، فتداخلنی الشک من الدهش، فأخرجت رجلی الأخری فلم أرَ شیئاً، فانطبق الناس علیّ و مزّقوا قمیصی فأدخلنی القوّام خزانه و منعوا الناس عنّی، و کان ناظراً بین النهرین

ص:۴۴۸

۱- ۱۷۶۹. فجبهنی: نکس رأسه.

۲- ۱۷۷۰. اوانا: بلده کثیره البساتین نزهه من نواحی دجیل بغداد بینها و بین بغداد عشره فراسخ.

بالمشهد، فسمع الضجه و سأل عن الخبر فعرّفوه، فجاء إلى الخزانه و سألنى عن اسمى و سألنى منذ كم خرجت من بغداد فعرّفته إنّى خرجت فى أوّل الأسبوع، فمشى عنّى، و بتُّ فى المشهد و صلّيت الصبح و خرجت و خرج الناس معى إلى أن بعدت عن المشهد، و رجعوا عنّى و وصلت إلى اوانا(۱) فبتّ بها و بكرت منها أريد بغداد فرأيت الناس مزدحمين على القنطره العتيقه يسألون من ورد عليهم عن اسمه و نسبه و أين كان؛ فسألونى عن اسمى و من أين جئت، فعرّفتهم فاجتمعوا علىّ و مزّقوا ثيابى و لم يبقَ لى فى روحى حكم، و كان ناظر بين النهرين كتب إلى بغداد و عرّفهم الحال ثمّ حملونى إلى بغداد و ازدحم الناس علىّ و كادوا يقتلونى من كثره الزحام، و كان الوزير القمى رحمه الله قد طلب السعيد رضى الدين رحمه الله، و تقدّم أن يعرّفه صحه هذا الخبر.

قال: فخرج رضى الدين و معه جماعه فوافينا باب النوبى، فردّ أصحابه الناس عنّى، فلمّا رآنى قال: أعنك يقولون؟ قلت: نعم، فنزل عن دابّته و كشف عن فخذى فلم يرَ شيئاً، فغشى عليه ساعه و أخذ بيدى و أدخلنى على الوزير و هو يبكى و يقول: يا مولانا هذا أخى و أقرب الناس إلى قلبى، فسألنى الوزير عن القصه فحكيت له، فأحضر الأطباء الذين أشرفوا عليها و أمرهم بمداواتها فقالوا: ما دوائها الّا القطع بالحديد و متى قطعها مات، فقال لهم الوزير: فبتقدير أن تقطع و لايموت فى كم تبرأ؟ فقالوا: فى شهرين، و تبقى فى مكانها حفيره بيضاء لا ينبت فيها شعر، فسألهم الوزير متى رأيتموه، قالوا: منذ عشره أيام، فكشف الوزير عن الفخذ الذى كان فيه الألم و هى مثل أختها ليس فيها أثر أصلاً، فصاح أحد الحكماء: هذا عمل المسيح، فقال الوزير: حيث لم يكن عملكم نحن نعرف من عملها.

ثم انّه أحضر عند الخليفه المستنصررحمه الله، فسأله عن القصه فعرّفه بها كما جرى فتقدّم له بألف دينار، فلمّا حضرت قال: خذ هذه فأنفقها، فقال: ما أجسر آخذ منه حبّه واحده، فقال الخليفه: ممن تخاف؟ فقال: من الذى فعل معى هذا، قال: لا تأخذ من أبى جعفر شيئاً؟ فبكى الخليفه و تكدر، و خرج من عنده و لم يأخذ شيئاً.

قال: أفقر عباد اللّٰه تعالى إلى رحمته على بن عيسى عفا اللّٰه عنه: كنت فى بعض الأيام أحكى هذه القصه لجماعه عندى؛ و كان هذا شمس الدين محمد ولده عندى،

ص:۴۴۹

۱- ۱۷۷۱. كشف الغمه فى معرفه الائمه، ج ۳، ص ۲۹۶ - ۳۰۰.

و أنا لا أعرفه فلمّا انقضت الحكايه قال: أنا ولـده لصـلبه، فعجبت من هذا الاتّفاق و قلت: هل رأيت فخذه و هى مريضه؟ فقال: لا لأنّى أصـبو عن ذلک، ولكنّى رأيتها بعد ما صـلحت و لا أثر فيها، و قد نبت فى موضعها شعر، و سألت السيد صفى الدين محمد بن محمـد بن بشـر العلوى الموسوى، و نجم الدين حيدر بن الأيسـر رحمهما اللَّه تعالى و كانا من أعيان الناس و سـراتهم و ذوى الهيئات منهم، و كانا صديقين لى و عزيزين عندى، فأخبرانى بصحّه هذه القصه، و انهما رأياها فى حال مرضها و حال صحّتها، و حكى لى ولده هذا انّه كان بعد ذلک شديد الحزن لفراقه عليه السلام، حتى انّه جاء إلى بغداد و أقام بها فى فصل الشتاء، و كان كلّ أيّامه يزور سامراء و يعود إلى بغداد فزارها فى تلک السنه أربعين مرّه طمعاً أن يعود له الوقت الذى مضى أو يقضى له الحظ بما قضـى و من الذى أعطاه دهره الرضا، أو ساعده بمطالبه صـرف القضا، فمات رحمه الله بحسرته، و انتقل إلى الآخره بغصّته، و اللَّه يتولّاه و إيّانا برحمته بمنّه و كرام.(۱)

يقول المؤلف:

يقول الشيخ الحرّ العاملى فى كتاب (أمل الآمل)(۲): «الشيخ محمد بن اسماعيل بن الحسن بن أبى الحسين بن على الهرقلى: كان فاضـلاً عالماً من تلامـذه العلامـه، رأيت المختلـف بخطّه، و يظهر منه انّه كتبه فى زمـان مـؤلفه و انّه قرأ عليه، أو على ولـده(۳)» انتهى

و قـد أخـذه الحقير، و وقفت على نسـخه من الشـرائع بخطّ الشـيخ محمـد المـذكور و هى فى مجلّد واحد و قرى ء على المحقق الأول والمحقق الثانى و توجد اجازه بخط الاجلّين عليه و حالياً فى بلده الكاظمين عند سـماحه العالم الجليل والسـيد النبيل السيد محمد آل حيدر دام تأييده.

و صوره آخر الملجد الأول هكذا:

«فرغ مـن كتـابته العبـد الفقير إلى رحمـه اللَّه تعـالى محمـد بـن اسـماعيل بن حسن بن أبى الحسن بن على الهرقلى غفر اللَّه له و لوالدى و للمؤمنين والمؤمنات آخر نهار

ص:۴۵۰

۱- ۱۷۷۲. امل الآمل، ج ۲، ص ۲۴۵.
۲- ۱۷۷۳. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى فخر المحققين».
۳- ۱۷۷۴. قال المؤلف رحمه اللَّه ما معناه: «و قد ترجم كتاب انيس العابدين بعض الفضـلاء للخان آغا بيگم بنت الشاه عباس. و ينقل ابن طاووس فى كتبه احياناً عن كتاب السعادات».

الخميس خامس عشر رمضان سنه سبعين و ستمائه حامداً و مصلياً مستغفراً، والحمدللّه ربّ العالمين و حسبنا اللّه و نعم الوكيل».

و صوره خط المحقق فى محاذاته:

«انهاه أيده اللّه قراءه و بحثاً و تحقيقاً فى مجالس آخرها الأربعاء ثامن عشر ذى الحجه من سنه إحدى و سبعين و ستمائه بحضره مولانا و سيّدنا أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام كتبه جعفر بن سعيد».

و اجازه المحقق الثانى فى المجلّد الأول للشيخ شرف الدين قاسم بن الحاج الشهير بابن غدافه فى سنه ۹۳۳.

و فى آخر المجلد الأول والثانى موجوده بخطّه ايضاً.

و نسخه أُخرى من المواهب الالهيه عند الحقير فى مجلّدين و قرئت عند المحقق الثانى و ابن فهد والشيخ يحيى المتقى الكركى و غيرهم.

و جميع الخطوط موجوده عليها، و اكثر حواشيها بخط ابن فهد.

الحكايه السادسه: شفاء ميرزا محمد سعيد النائينى

تتناسب و تشابه الحكايه السابقه، و هى:

أخبرنا جناب العالم الفاضل الصالح الورع التقى ميرزا محمد حسين النائينى الاصفهانى ابن سماحه العالم العامل والمهذب الكامل ميرزا عبدالرحيم النائينى الملقّب بشيخ الاسلام، انّه ظهر وجع فى قدم اخٍ لى من الأب اسمه محمد سعيد حال انشغاله فى تحصيل العلوم الدينيه فى سنه خمس و ثمانين و مائتين و ألف تقريباً، و قد ورم خلف قدمه بحيث اعوجّ و عجز عن المشى فجاءوا بميرزا احمد الطبيب بن الحاج ميرزا عبد الوهاب النائينى ليعالجه، فزال الاعوجاج الذى هو خلف قدمه و ذهب الورم و تفرّقت الماده و لم تمضِ عدّه أيّام الّا و ظهرت الماده بين الركبه والساق، و بعد عدّه أيام ظهرت الماده فى الفخذ فى نفس تلك الرجل، و ماده بين الكتف، حتى تقيح كل واحد منهما، و كان له وجع شديد فعندما يعالجه ينفجر فيخرج منه قيح، إلى ن مضت سنه تقريباً أو اكثر من ذلك و هو على هذا الحال يعالج هذه القروح بأنواع العلاج، و لم يلتئم واحد منها بل كل يوم تزداد الجراحات، و لم يقدر فى هذه المدّه أن يضع قدمه على الأرض و هو يتقلّب من جانب إلى جانب،

و قد أصابه الضعف من طول مده المرض، و لم يبقَ منه الّا الجلد والعظم من كثره ما خرج منه من الدم والقيح، و قد صعب ذلک على الوالد، و ما يستعمل نوعاً من العلاج الّا و تزداد الجروح و يضعف حاله و لا يؤثر فی زياده قوّته و صحّته.

و وصلت هذه القروح إلى حدّ انّه لو وضعت يد على أحد الاثنين - الذى احدهما بين الركبه والساق والأخرى فی الفخذ التی فی نفس تلک الرجل - فانه يجرى من القرح الآخر القيح والدم.

و ظهر فی تلک الأيام و باء شديد فی نائين فلجأنا إلى قريه من قراها خوفاً من ذلک الوباء، فاطّلعنا على جرّاح حاذق يقال له (آقا يوسف) ينزل فی قريه قريبه من قريتنا، فبعث الوالد شخصاً إليه، فحضر للعلاج؛ و عند ما عرض اخی المريض عليه سکت ساعه حتى خرج الوالد من عنده و بقيت عنده مع أحد أخوالی يدعی الحاج ميرزا عبدالوهاب، فبعد مدّه من مناجاته معه فهمت من فحوى تلک الکلمات بأنه يخبره يائساً و يخفی ذلک عنّی لئلّا أخبر الوالد فيضطرب و يجزع.

فعندما رجع الوالد قال ذلک الجراح: أنا آخذ المبلغ الفلانی أولاً ثم أبدأ بالمعالجه.

و کان قصده من هذا الکلام هو امتناع الوالد عن دفع ذلک المبلغ قبل الابتداء فی المعالجه ليکون سبباً لذهابه قبل الشروع فی المعالجه.

فامتنع الوالد من اعطائه ما أراد قبل المعالجه، فاغتنم الجرّاح تلک الفرصه و رجع إلى قريته.

و قد علم الوالد والوالده ان هذا التصرّف من الجراح کان ليأسه و عجزه عن المعالجه؛ مع انّه کان استاذاً و حاذقاً فيأست منه.

و کان لی خال آخر يدعی ميرزا أبو طالب فی غايه التقوى والصلاح و له شهره فی البلد بأنه يکتب للناس رقع الاستغاثه الى امام عصره الامام الحجهعليه السلام، و هی سريعه الاجابه و التأثير، و ان الناس کثيراً ما يرجعون إليه فی شدائد والبلايا، فالتمست منه والدتی ان يکتب رقعه استغاثه لشفاء ولدها.

فکتبها فی يوم الجمعه و أخذتها الوالده و أخذت أخی و ذهبت عند بئر قرب قريتنا، فرمی أخی تلک الرقعه فی البئر و کان متعلقاً فوق البئر بيد الوالده، فظهرت له و للوالده فی ذلک الوقت رقّه فبکيا بکاءاً شديداً، و کان ذلک فی آخر ساعه من يوم الجمعه.

و بعد مضـى عدّه أيام رأيت فى المنام ثلاثه فرسان بالهيئه والشمائل التى وردت فى واقعه اسماعيل الهرقلى، قادمين من الصحراء باتّجاه بيتنا، فحضـرت فى ذهنى فى ذلک الحال واقعه اسماعيل و كنت قد وقفت عليها فى تلک الأيام و كانت تفصـيلاتها فى ذهنى فانتبهت ان هذا الفارس المتقدّم هو الامام الحجهعليه السلام جاء لشفاء أخى المريض، و كان أخى المريض نائماً على ظهره أو متكئاً فى فراشه فى ساحه البيت كما كان كذلک فى أغلب الأيام، فقرب الامام الحجه عجّل اللّه تعالى فرجه و بيده المباركه رمح، و وضع ذلک الرمح فى موضع من بدنه و لعلّه كان فى كتفه، و قال له: قم فقد جاء خالک من السفر.

و قد فهمت فى ذلک الوقت ان مقصوده عليه السلام من هذا الكلام البشاره بقدوم خال لنا آخر اسمه الحاج ميرزا على اكبر كان سافر للتجاره و طال سفره و نحن قد خفنا عليه لطول السفر و تقلّب الدهر من القحط والغلاء الشديد.

و عند ما وضع عليه السلام الرمح على كتفه و قال ذلک الكلام، قام أخى من مكانه الذى كان نائماً فيه و أسرع إلى باب البيت لاستقبال خاله المذكور.

فاستيقظت من نومى فرأيت الفجر قد طلع و قد أضاء الجو و لم يستيقظ أحد من النوم لصلاه الصبح، فقمت من مكانى و أسرعت إلى أخى قبل أن ألبس ملابسى و أيقظته من النوم و قلت له: انهض فإنّ الامام الحجهعليه السلام قد شافاک.

و أخذت بيده و أقمته على رجليه، فاستيقظت أمى من النوم و صاحت علىّ: لماذا أيقظته من النوم؟ لأنه كان يقظاً من غلبه الوجع عليه، و قليل من النوم فى ذلک الحال كان يُعد غنيمهً.

قلت: ان الامام الحجهعليه السلام قد شافاه.

فعند ما أقمته على قدميه، ابتدأ بالمشى فى ساحه الغرفه، و قد كان فى تلک الليله غير قادر على وضع قدمه على الأرض، حيث انقضت له على ذلک مدّه سنه أو اكثر، و كان يحمل من مكان إلى مكان.

فانتشرت هذه الحكايه فى تلک القريه، و اجتمع جميع الأقرباء والأصدقاء ليروه بما لايصدّق بالعقل. و نقلت الرؤيا و كنت فرحاً جدّاً لأنّى بادرت ببشاره الشفاء عند ما كان نائماً، و قد انقطع الدم والقى ء من ذلک اليوم، والتأمت الجروح قبل أن ينقضى اسبوع، و بعد عده أيام من ذلک وصل الخال سالماً غانماً. و فى هذا التاريخ

سنه ثلاث و ثلاثمائه و ألف فانّ جميع الأشخاص الذين جاءت اسماؤهم فی هذه الحکایه ما زالوا فی قید الحیاه الّا الوالده والجرّاح المذکور فانّهما لبّیا داعی الحق والحمدللّه.

یقول المؤلف:

رویت رقعه الاستغاثه إلی الامام الحجهعلیه السلام بعده اسماء و هی موجوده فی کتب الأدعیه المتداوله، ولکن النسخه التی وقفت علیها لا توجد فی تلک الکتب، بل انها لم تذکر ایضاً فی مزار بحار الأنوار و کتاب دعاء البحار الذی هو محل جمعها.

و لأن اعداد تلک النسخه قلیله لذا رأیت لزوم نقلها هنا:

نقل الفاضل المتبحّر محمد بن محمد الطبیب؛ من علماء الدوله الصفویه فی کتاب انیس العابدین(۱) کما ینقل عنه العلامه المجلسی فی البحار والفاضل الخبیر میرزا عبد اللَّه الاصفهانی فی الصحیفه الثالثه عن کتاب السعادات هذه العباره:

«دعاء التوسّل لکل مهمه و حاجه:

بسم اللَّه الرحمن الرحیم، توسّلت الیک یا أبا القاسم محمد بن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب النبأ العظیم... الصراط المستقیم، و عصمه اللّاجین بأُمّک سیده نساء العالمین، و بآبائک الطاهرین، و بأُمّهاتک الطاهرات، بیاسین والقرآن الحکیم، والجبروت العظیم، و حقیقه الایمان، و نور النور، و کتاب مسطور أن تکون سفیری إلی اللَّه تعالی فی الحاجه لفلان، أو هلاک فلان بن فلان».

و تضع هذه الرقعه فی طین طاهر و ترمیه فی ماء جارٍ أو بئر، و تقول:

«یا سعید بن عثمان و یا عثمان بن سعید عن أوصلا قصّتی إلی صاحب الزمان صلوات اللَّه علیه».

و کانت النسخه هکذا، ولکن بملاحظه الروایات و طریقه بعض الرقاع فلابدّ أن یکون: «یا عثمان بن سعید و یا محمد بن عثمان... الخ» واللَّه العالم.

۱- ۱۷۷۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «مخفف جب شیث نبی اللَّه، بئر هناک نسب لهذا النبی(ص)».

الحکایه السابعه: تشرف السید محمد العاملی

و فیهـا ذکر تأثیر رقعه استـغاثه العالم الصالـح التقی المرحوم السـید محمـد بن جناب السـید عباس الـذی ما زال علی قیـد الحیاه یسکن فی قریه جب شیث(۱) من قری جبل (عامل)، و هو من بنی اعمام جناب السـید النبیل والعالم المتبحّر الجلیل السـید صدر الدین العاملی الاصفهانی صهر شیخ فقهاء عصره الشیخ جعفر النجفی أعلی اللّه تعالی مقامهما.

و کان السید المـذکور قـد تواری عن وطنه لتعـدی حکام الجور لأنهم کانوا یریـدون أن یدخلوه فی السـلک العسـکری، بدون بضـاعه و لم یکن عنـده یوم خرج من جبل عامل إلّا قمری واحـد و هو عشـر القِران، و لم یسأل أحـداً أبـداً، و قـد ساح مـدّه من الزمن.

و قـد رأی أیـام سـیاحته عجـائب کثیره فی الیقظه والمنام، و أخیراً جاور فی النجف الأشـرف و سـکن فی الصـحن المقـدّس من الحجرات الفوقانیّه جهه القبله، و کان مضطرباً جداً، و لم یطّلع علی حاله الّا اثنان أو ثلاثه حتی توفی، و قد کانت المدّه من حین خروجه من وطنه إلی وفـاته خمس سـنوات، و کـان أحیانـاً یمرّ علیّ، و کان کثیر العفّه والحیاء والقناعه یحضـر عنـدی أیام اقامه التعزیه، و ربّما استعار منّی بعض کتب الأدعیه.

ربما انه کثیراً من الأوقات لم یتمکّن من الحصول علی شـی ء سوی بعض تُمیرات و ماء بئر الصـحن الشـریف، لهذا کان یواظب بشـدّه علی الأدعیه المأثوره لسـعه الرزق حتی کأنه ما ترک شـیئاً من الأذکار المرویّه والأدعیه المأثوره. فکان مشـغولاً فی ذلک اغلب لیالیه و أیامه.

و اشـتغل مـدّه بکتـابه عریضه إلی الامـام الحجهعلیه السـلام و عزم علی أن یواظب علیها مـدّه أربعین یوماً، و یخرج کلّ یوم قبل طلوع الشمس من البلد و یقترن بفتح الباب الصغیر إلی جهه البحر، و یبعد عن طرف الیمین مقدار فرسخ أو أزید بعیداً عن القلعه بحیث لا یراه أحد ثمّ یضع عریضـته فی بندقه من الطین و یودّعها أحد نوّابه سـلام اللّه علیه و یرمیها فی الماء، إلی أن مضی علیه ثمانیه أو تسعه و ثلاثون یوماً.

قال: فرجعت یوماً عن محل رمی الرقاع و کنت مطأطئاً رأسی و أنا فی ضیق،

۱- ۱۷۷۶. روی ابن الجوزی فی (الوفا بأحوال المصطفی : ج ۲، ص ۳۹۸، الباب التاسع عشر فی صفه کفیه صلی اللّه علیه و آله و سلّم. عن أنس قال: «ما مسـستُ قطّ...الخ» - عن ماریه قالت: بایعت النّبی صـلی اللّه علیه و آله و سلّم فما مسست قطّ ألین من یده صلی اللّه علیه و آله و سلّم.

فالتفتّ فاذا أنا برجل كأنّه قد لحق بی من ورائی و كان فی زی عربی (و كفیه و عقال) فسلّم، فأجبت فی ضیق بأقل ما یردّ و لم التفت إلیه لأنه لم یكن لی رغبه فی الكلام مع أحد، فماشانی مقداراً من الطریق، و بقیت أنا بنفس الحاله السابقه.

فقال بلهجه أهل جبل عامل: سید محمد ما حاجتک؟ لک تسعه و أو ثمانیه و ثلاثون یوماً تخرج قبل طلوع الشمس و تذهب الی المكان الفلانی فی البحر و ترمی العریضه فی الماء، اتظنّ انّ امامک لم یطلع علی حاجتک؟

فقال سید محمد: فتعجّبت، لأنه لم یطّلع أحد علی ما أفعله و بالأخص فی هذه الأیام، و لم یرنی احد بجنب البحر، و لا یوجد أحد من أهل جبل عامل هنا لا ـ أعرفه، و بالخصوص فانّه لیس من العاده لبس الكفیه والعقال فی جبل عامل. فاحتملت انّی اعطیت النعمه الكبری و نیل المقصود والتشرّف بحضور الغائب المستور امام العصرعلیه السلام أرواحنا له الفدی

و بما انّی كنت قد سمعت فی جبل عامل انّ یده المباركهعلیه السلام فی النعومه بحیث لا تبلغها ید أحد، فقلت فی نفسی أصافحه فاذا أحسست بهذا فعندها أصنع ما یحق بحضرته، فمددت یدی و أنا علی حالی فصافحته فمدّ یده المباركهعلیه السلام فصافحنی فاذا بی أجدها ناعمه و لطیفه جداً فتیقّنت حصولی علی النعمه العظمی والموهبه الكبری فوجهت له وجهی، و أردت تقبیل یده المباركه، فلم أر أحداً.

یقول المؤلف:

یظهر من هذه الحكایه انّ یده المباركه ناعمه، و ذلک لما تقدّم فی أوّل الباب الثالث انّ شمائله علیه السلام شمائل جدّه، و هو أشبه الخَلْق فی الخَلْق و الخُلُق به صلی الله علیه وآله، و یؤیده الخبر الذی رواه الشیخ الجلیل أبو جعفر محمد بن احمد بن علی القمی نزیل الری فی كتاب المسلسلات عن الحسین بن جعفر قال: قال محمد بن عیسی بن عبدالكریم الطرطوسی فی دمشق، قال: قال عمر بن سعید بن یسار المنجی، قال: قال احمد بن دهقان، قال: قال خلف بن تمیم، قال: دخلت علی أبی هرمز أعوده فقال: دخلت علی أنس بن مالک أعوده، فقال: صافحت بهذه الكفّ كفّ رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فما مَسَسْت قطّ خزّاً و لا حریراً ألین من كفّ رسول اللَّه صلی الله علیه وآله(۱).

ص:۴۵۶

۱- ۱۷۷۷. لعدم وجود الكتاب المذكور عندنا حالیاً فقد قمنا بترجمه النص.

قال ابوهرمز: فقلت لأنس بن مالک فصافحنی بالکف التی صافحت بها کفّ رسول اللَّه صلی الله علیه وآله فصافحنی، و قال: السلام علیکم.

قال خلف بن تمیم: قلت لأبی هرمز: صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ انس بن مالک.

فصاحنی، و قال: السلام علیکم.

قال احمد بن دهقان: قلت لخلف بن تمیم: صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ أبی هرمز.

فصافحنی و قال: السلام علیکم.

قال عمر بن سعید: قلت لأحمد بن دهقان، صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ خلف بن تمیم، فصافحنی و قال: السلام علیکم.

قال محمد بن عیسی بن عبدالکریم: قلت لعمر بن سعید: صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ احمد بن دهقان، فصافحنی و قال: السلام علیکم.

قال حسین بن جعفر: قلت لمحمد بن عیسی صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ عمر بن سعید، فصافحنی و قال: السلام علیکم.

قال مصنّف هذا الکتاب أبو محمد جعفر بن احمد بن علی الرازی: قلت لحسین بن جعفر: صافحنی بالکفّ التی صافحت بها کفّ محمد بن عیسی فصافحنی و قال: السلام علیکم(۱).

و یؤیده قول الصاحب بن عباد فی کتاب (محیط اللغه) شثن الکفّین، و هو معروف فی حدیث شمائل رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، و نقله الخاصه والعامه بأسانید معتبره، و ورد بالتاء فی نقطتین فوقانیه، و ضبط: بمعنی ناعم، کما یقال هناک: «الشتون اللینه من الثیاب الواحد الشتن» و روی فی الحدیث فی صفه النبی صلی الله علیه وآله انّه کان شتن الکفّ بالتاء، و من رواه بالثاء فقط صحف، انتهی(۲).

ولکن سائر المحدّثین و شراح الأخبار و أهل اللغه ضبطوه بالثاء، بل قیل ان کلام صاحب المحیط من الغرائب.

۱- ۱۷۷۸. لا یوجد لدینا المصدر، فأرجعنا الفارسیه إلی العربیه.

۲- ۱۷۷۹. معانی الاخبار، ص ۸۷.

و يقول الشيخ الصدوق فى كتاب معانى الأخبار(۱) بعد نقل الخبر:

«سألت أبا احمد الحسن بن عبد اللّه بن سعيد العسكرى عن تفسير هذا الخبر فقال (إلى أن يقول فى تفسير):

(شثن الكفين) معناه خشن الكفّين، والعرب تمدح الرجال بخشونه الكف، والنساء بنعومه الكف».

و يقول ابن الأثير الجزرى فى النهايه:(۲) «أى انهما يميلان إلى الغلظ والقصر.

و قيل: هو الذى فى أنامله غلظ بلا قصر، و يحمد ذلك فى الرجال لأنه أشدّ لقبضهم و يذم فى النساء».

و يؤيد كلامه ما جاء فى شمائل أميرالمؤمنين عليه السلام انّه كانت كفّه خشنه. و روى الشيخ المفيد فى الارشاد:(۳)

«و لمّا توجه أميرالمؤمنين عليه السلام إلى البصره نزل الربذه فلقيه بها آخر الحاج، فاجتمعوا ليسمعوا من كلامه و هو فى خبائه...» إلى أن قال ابن عباس بعد أن دخل عليه فى خيمته:

«فتأذن لى أن أتكلم، فإنْ كان حسناً كان منك، و إنْ كان غير ذلك كان منّى؟

قال: لا، أنا أتكلم. ثم وضع يده فى صدرى، و كان شثن الكفّين فآلمنى...».

و لا وجه الّا أن تكون النسخه بالثاء، فإنّ نعومه اليد لاتسبب ألماً.

و روى فى كمال الدين(۴) عن يعقوب بن منقوش قال: دخلت على أبى محمد الحسن بن على عليهما السلام و هو جالس على دكّان فى الدار و عن يمينه بيت و عليه ستر مسبل، فقلت له: يا سيدى مَنْ صاحب هذا الأمر؟

فقال: ارفع الستر؛ فرفعته، فخرج الينا غلامٌ خماسىّ(۵) (ثم ذكر شمائله عليه السلام) شثن الكفين....

۱- ۱۷۸۰. النهايه فى غريب الحديث، ج ۲، ص ۴۴۴.

۲- ۱۷۸۱. الارشاد فى معرفه حجج اللّه على العباد، ج ۱، ص ۲۴۷.

۳- ۱۷۸۲. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۰۷ و ۴۳۷.

۴- ۱۷۸۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «ابن خمس سنين». أقول: و كأنما ترجم (الخماسى) بذلك. و قال ابن الأثير فى النهايه، ج ۲، ص ۷۹: «الخماسيان: طول كل واحد منهما خمسه أشبار». و قال الطريحى فى مجمع البحرين، ج ۴، ص ۶۷: «والغلام الخماسى: الذى سنّه خمس سنين، أو لطوله خمسه أشبار...». و قال ابن منظور فى لسان العرب، ج ۴، ص ۲۱۶: «غلام خماسى و رباعى، طال خمسه أشبار و أربعه أشبار، و انما يقال خماسى و رباعى فيمن يزداد طولاً...». و لعلّ هذا المعنى يناسب المقام، خصوصاً انّ الراوى يصفه (له عشر أو ثمان أو نحو ذلك) والواضح انّ هذا الوصف اشاره إلى عمره و سنّه، و لا يتصوّر به عليه السلام بذلك

العمر طوله خمسه أشبار فانّه طبيعى لايوصف لمن كان بذلك السن من غيره، فيكون المقصود واللّٰه اعلم انّه يزداد طولاً.

۵- ۱۷۸۴. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۲۵، قال: «كما ان شثن الكفين غلظهما».

و قد ضبطت فی النسخ بالثاء.

و فسّره المجلسی فی البحار بالغلظه(۱).

الحکایه الثامنه: نجاه السید محمد العاملی

و نقل الصالح الصفی المبرور والسید المتقی المذکور قال:

وردت المشهد المقدّس الرضوی علیه الصلاه والسلام للزیاره، و أقمت فیه مدّه، و کنت فی ضنک و ضیق مع وفور النعمه، و رخص أسعارها، و لمّا أردت الرجوع مع سائر الزائرین لم یکن عندی شی ء من الزّاد صباح ذلک الیوم حتی قرصه لقوت یومی، فتخلّفت عنهم، و بقیت یومی إلی زوال الشمس فزرت مولای و أدّیت فرض الصلاه فرأیت انّی لو لم ألحق بهم لا یتیسّر لی الرفقه عن قریب و ان بقیت أدرکنی الشتاء و متّ من البرد.

فخرجت من الحرم المطهّر مع ملاله الخاطر و شکوت و قلت فی نفسی: أمشی علی أثرهم، فإنْ متّ جوعاً استرحت، و الّا لحقت بهم، فخرجت من البلد الشریف و سألت عن الطریق، و صرت امشی حتّی غربت الشمس و ما صادفت أحداً، فعلمت انّی أخطأت الطریق، و أنا ببادیه مهوله لا یری فیها سوی الحنظل، و قد أشرفت من الجوع والعطش علی الهلاک، فصرت أکسر حنظله حنظله لعلّی أظفر من بینها بحبحب(۲) حتی کسرت نحواً من خمسمائه، فلم أظفر بها، و طلبت الماء والکلاء حتّی جنّنی اللیل، و یئست منهما، فأیقنت الفناء و استسلمت للموت، و بکیت علی حالی.

فتراءَی لی مکان مرتفع، فصعدته فوجدت فی أعلاه عیناً من الماء فتعجّبت و شکرت اللّه عزوجل و شربت الماء و قلت فی نفسی، أتوضّأ وضوء الصلاه و أصلّی لئلّا ینزل بی الموت و أنا مشغول الذمّه بها، فبادرت إلیها.

فلمّا فرغت من العشاء الآخره أظلم اللیل و امتلأت البیداء من أصوات السباع

۱- ۱۷۸۵. الحبحب: البطیخ الشامی الذی تسمّیه أهل العراق: الرقی، والفرس: الهندی، قاله الفیروز آبادی (القاموس المحیط): ج ۱، ص ۵۱. و یطلق البعض الحبحب علی ثمر نوع من أنواع الحنظل لیس مرّ و یشبه البطیخ الشامی ولکنّه صغیر جداً... یکون بین الحنظل و لکنّه نادر.

۲- ۱۷۸۶. أقول ذکر القصه المؤلف رحمه اللّه فی کتابه (جنه المأوی : ص ۲۴۹ - ۲۵۲.

و غيرهـا و كنت أعرف من بينهـا صوت الأسـد والـذئب و أرى أعين بعضـها تتوقّد كأنّهـا السـراج، فزادت وحشتى الّا انّى كنت مستسلماً للموت، فأدركنى النوم لكثره التعب، و ما أفقت الّا والأصوات قد انخمدت، والدنيا بنور القمر قد أضاءت، و أنا فى غايه الضـعف، فرأيت فارساً مقبلاً علىّ، فقلت فى نفسـى انَّ هـذا الفارس سوف يقتلنى لأنّه يريد متاعى فلا يجد شـيئاً عندى فيغضـب لذلك فيقتلنى، و لا أقلّ من أن تصيبنى منه جراحه.

فلمّـا وصـل الىّ سـلّم علىّ، فرددت عليه السـلام و طـابت منه نفسـى، فقـال: مـا لک؟ فأومأت إليه بضـعفى، فقال: عنـدک ثلاث بطّيخـات، لم لاـ تأكـل منهـا؟ و لئن كنت بحثت حتـى يئست عن الحبحب الـذى هو حنظـل كالبطيـخ فضـلاً عن البطيـخ، فقلت: لاتسـتهزى ء بى ودعنى على حالى، فقال لى: انظر إلى ورائک، فنظرت فرأيت شـجره بطيخ عليها ثلاث بطيخات كبار، فقال: سدّ جوعک بواحـده، و خـذ معک اثنتين، و عليک بهـذا الصـراط المسـتقيم، فامشِ عليه، و كل نصف بطّيخه أوّل النهار، والنصـف الآخر عند الزّوال، و احفظ بطيخه فانّها تنفعک، فاذا غربت الشـمس، تصل إلى خيمه سوداء، يوصـلک أهلها إلى القافله، و غاب عن بصرى.

فقمت إلى تلـک البطّيخات، فكسـرت واحـده منها فرأيتها فى غايه الحلاوه واللطافه كأنّى ما أكلت مثلها فأكلتها، و أخـذت معى الاثنتين، و لزمت الطريق، و جعلت أمشـى حتى طلعت الشـمس، و مضى من طلوعها مقدار ساعه، فكسرت واحده منهما و أكلت نصفها و سرت إلى زوال الشمس، فأكلت النصف الآخر و أخذت الطريق.

فلمّـا قرب الغروب بـدت لى تلـک الخيمه، و رآنى أهلهـا فبـادروا إلىّ و أخـذونى بعنف و شـدّه، و ذهبوا بى إلى الخيمه كـأنّهم توهموا بانّى جاسوس، و كنت لا أعرف التكلّم الّا باللغه العربيه و هم لا يعرفون الّا الفارسيه، و كلّما صحت لم يسمعنى احد حتى جـاءوا بى إلى كبيرهم، فقـال لى بشـدّه و غضب: من أين جئت؟ تصـدقنى و الّـا قتلتـک، فـأفهمته بكـلّ حيله شـرح حـالى و انّى خرجت اليوم الماضى من المشهد المقدّس وضيّعت الطريق.

فقال: ايها السـيد الكـذاب لايعبر من هـذا الطريق الـذى تدّعيه متنفّس الّا تلف أو أكلته السـباع، ثم انّک كيف قدرت على تلک المسافه البعيده فى الزمن الذى تذكره

و من هذا المكان إلى المشهد المقدّس مسيره ثلاثه أيام اصدقنى و الّا قتلتك، و شهر سيفه فى وجهى.

فبدت له البطيخه من تحت عبائتى.

فقال: ما هذا؟ فقصصت عليه قصّته، فقال الحاضرون: ليس فى هذه الصحراء بطّيخ خصوصاً هذه البطيخه التى ما رأينا مثلها أبداً، فرجعوا إلى أنفسهم، و تكلّموا فيما بينهم بلغتهم، و كأنّهم علموا صدق مقالتى، و انّ هذه معجزه من الامام عليه آلاف التحيّه والثناء والسلام فأقبلوا علىّ و قبّلوا يدى و صدّرونى فى مجلسهم، و أكرمونى غايه الاكرام، و أخذوا لباسى تبرّكاً به و كسونى ألبسه جديده فاخره، و أضافونى يومين و ليلتين.

فلمّا كان اليوم الثالث أعطونى عشره توامين، و وجّهوا معى ثلاثه منهم حتى أدركت القافله(۱).

الحكايه التاسعه: شفاء عتبه العلوى الزيدى

قال العالم الفاضل الألمعى على بن عيسى الأربلى صاحب كشف الغمه:

و حكى لى السيد باقر بن عطوه العلوى الحسنى ان أباه عطوه كان به أدره(۲) و كان زيدى المذهب، و كان ينكر على بنيه الميل إلى مذهب الاماميّه، و يقول: لا أصدّقكم و لا أقول بمذهبكم حتى يجى ء صاحبكم يعنى المهدى، فيبرأنى من هذا المرض، و تكرر هذا القول منه فبينا نحن مجتمعون عند وقت العشاء الآخره إذا أبونا يصيح و يستغيث بنا، فأتيناه سراعاً فقال: الحقوا صاحبكم فالساعه خرج من عندى، فخرجنا فلم نَرَ أحداً، فعندنا إليه و سألناه فقال: انّه دخل إلىّ شخص، و قال: يا عطوه، فقلت: من أنت؟ فقال: أنا صاحب بنيك قد جئت لأبرئك مما بك، ثم مدّ يده فعصر قروتى و مشى(۳) و مددت يدى فلم أرَ لها أثراً، قال لى ولده: و بقى مثل الغزال

۱- ۱۷۸۷. قال المؤلف رحمه اللَّه: «كان به مرض عجز الأطباء عن علاجه».

۲- ۱۷۸۸. قال المؤلف رحمه اللَّه: «فوضع يده على موضع المى فمسحه فمن ذلك الوقت لم أرَ اثراً و بقى مدّه طويله حيّاً». فإمّا أنْ يكون المؤلف رحمه اللَّه قد اختصر العباره، و إمّا فى نسخته مغايره لما فى المطبوع واللَّه العالم.

۳- ۱۷۸۹. قال المؤلف رحمه اللَّه: «قال صاحب الكتاب بعد نقل هذه الحكايه و حكايه اسماعيل الهرقلى التى قبلها:».

ليس به قروه و اشتهرت هذه القصه، و سألت عنها غير ابنه فأخبر عنها فأقرّ بها، والأخبار عنه عليه السلام فی هذا الباب كثيره، وانّه(۱) رآه جماعه قد انقطعوا فی طرق الحجاز و غيرها مخلّصهم، و أوصلهم إلی حيث أرادوا و لولا التطويل لذكرت منها جمله(۲).

الحكايه العاشره: استبصار محمود الفارسی بفضله

حدّث السيد الجليل والعالم النبيل بهاءالدين علی بن عبدالحميد الحسينی النجفی النيلی المعاصر للشيخ الشهيد الأول رحمه الله فی كتاب الغيبه: عن الشيخ العالم الكامل القدوه المقری ء الحافظ المحمود الحاج المعتمر شمس الحق والدين محمد بن قارون قال: دعيت إلی امرأه فأتيتها و أنا أعلم انّها مؤمنه من أهل الخير والصلاح فزوّجها أهلها من محمود الفارسی المعروف بأخی بكر، و يقال له و لأقاربه: بنوبكر، و أهل فارس مشهورون بشدّه التسنّن والنصب والعداوه لأهل الايمان و كان محمود هذا أشدّهم فی الباب، و قد وفّقه اللَّه تعالی للتشيّع دون أصحابه.

فقلت لها: و اعجباه كيف سمح أبوك بك؟ و جعلك مع هؤلاء النّواصب؟ و كيف اتّفق لزوجك مخالفه أهله حتی ترفضهم؟ فقالت: يا أيّها المقرئ انّ له حكايه عجيبه إذا سمعها أهل الأدب حكموا انّها من العجب، قلت: و ما هی؟ قال: سله عنها سيخبرك.

قال الشيخ: فلمّا حضرنا عنده قلت له: يا محمود ما الذی أخرجك عن ملّه أهلك، و أدخلك مع الشيعه؟ فقال: يا شيخ لمّا اتّضح لی الحقّ تبعته، اعلم انّه قد جرت عاده أهل الفرس(۳) انّهم إذا سمعوا بورود القوافل عليهم، خرجوا يتلقّونهم، فاتّفق إنّا سمعنا بورود قافله كبيره، فخرجت و معی صبيان كثيرون و أنا إذ ذاك صبیّ مراهق، فاجتهدنا فی طلب القافله، بجهلنا، و لم نفكّر فی عاقبه الأمر، و صرنا كلّما انقطع منّا صبیّ من التعب خلوه إلی الضعف، فضللنا عن الطريق، و وقعنا فی وادٍ لم نكن نعرفه، و فيه شوك، و شجر و دغل، لم نَرَ مثله قطّ، فأخذنا فی السير حتّی عجزنا

۱- ۱۷۹۰. كشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۴۹۷.

۲- ۱۷۹۱. قال المؤلف رحمه اللَّه: «الظاهر انّه بالفتح موضع لهذيل، أو بلد من بلدانهم كما فی القاموس» منه رحمه اللَّه.

۳- ۱۷۹۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۰۲ - ۲۰۸؛ جنه المأوی، ص ۲۰۲ - ۲۰۸.

و تدلّتَ ألسنتنا على صدورنا من العطش، فأيقنّا بالموت، و سقطنا لوجوهنا.

فبينما نحن كذلك إذا بفارس على فرس أبيض، قد نزل قريباً منّا، و طرح مفرشاً لطيفاً لم نَرَ مثله تفوح منه رائحه طيّبه، فالتفتنا إليه و إذا بفارس آخر على فرس أحمر عليه ثياب بيض، و على رأسه عمامه لها ذؤابتان، فنزل على ذلك المفرش ثم قام فصلّى بصاحبه، ثمّ جلس للتعقيب.

فالتفت اليّ و قال: يا محمود! فقلت: بصوت ضعيف لبيك يا سيدى، قال: ادنُ منّى، فقلت: لا استطيع لما بى من العطش والتعب، قال: لا بأس عليك.

فلمّا قالها حسبت كأن قد حدث فى نفسى روح متجدّده، فسعيت إليه حبواً فمرّ يده على وجهى و صدرى و رفعها الى حنكى فردّه حتّى لصق بالحنك الأعلى و دخل لسانى فى فمى، و ذهب ما بى، و عدت كما كنت أوّلاً.

فقال: قم و ائتنى بحنظله من هذا الحنظل، و كان فى الوادى حنظل كثير فأتيته بحنظله كبيره فقسّمها نصفين، و ناولنيها، و قال: كل منها، فأخذتها منه، و لم أقدم على مخالفته و عندى أمرنى أن آكل الصّبر لما أعهد من مراره الحنظل فلمّا ذقتها فاذا هى أحلى من العسل، و أبرد من الثلج، و أطيب ريحاً من المسك شبعت و رويت.

ثم قال لى: ادعُ صاحبك، فدعوته، فقال بلسان مكسور ضعيف: لا أقدر على الحركه، فقال له: قم لا بأس عليك، فأقبل اليه حبواً، و فعل معه كما فعل معى، ثمّ نهض ليركب، فقلنا باللّه عليك يا سيّدنا الّا ما أتممت علينا نعمتك، و أوصلتنا إلى أهلنا، فقال: لا تعجلوا و خطّ حولنا برمحه خطّه، و ذهب هو و صاحبه، فقلت لصاحبى: قم بنا حتى نقف بازاء الجبل و نقع على الطريق، فقمنا و سرنا و إذا بحائط فى وجوهنا فأخذنا فى غير تلك الجهه فاذا بحائط آخر، و هكذا من أربع جوانبنا.

فجلسنا و جعلنا نبكى على أنفسنا، ثمّ قلت لصاحبى: ائتنا من هذا الحنظل لنأكله، فأتى به فاذا هو أمرّ من كلّ شى ء، و أقبح، فرمينا به، ثمّ لبثنا هنيئه و إذا قد استدار من الوحش ما لا يعلم الّا اللّه عدده، و كلّما أرادوا القرب منّا منعهم ذلك الحائط، فاذا ذهبوا زال الحائط، و إذا عادوا عاد.

قال: فبتنا تلك الليله آمنين حتى أصبحنا، و طلعت الشمس و اشتدّ الحرّ و أخذنا العطش فجزعنا أشدّ الجزع، و إذا بالفارسين قد أقبلا و فعلا كما فعلا بالأمس، فلمّا

أرادا مفارقتنا قلنا له: باللّٰه عليك الّا أوصلتنا إلى أهلنا، فقال: أبشرا فسيأتيكما من يوصلكما إلى أهليكما ثمّ غابا.

فلمّا كان آخر النهار إذا برجل من فراسنا، و معه ثلاث أحمره، قد أقبل ليحتطب فلمّا رآنا ارتاع منّا و انهزم، و ترك حميره فصحنا إليه باسمه، و تسمّينا له فرجع و قال: يا ويلكما انّ أهاليكما قد أقاموا عزاءكما، قوما لا حاجه لى فى الحطب، فقمنا و ركبنا تلك الأحمره، فلمّا قربنا من البلد، دخل أمامنا، و أخبر أهلنا ففرحوا فرحاً شديداً و أكرموه و أخلعوا عليه.

فلمّا دخلنا إلى أهلنا سألوا عن حالنا، فحكينا لهم بما شاهدناه، فكذّبونا و قالوا: هو تخييل لكم من العطش.

قال محمود: ثمّ أنسانى الدهر حتى كأن لم يكن، و لم يبقَ على خاطرى شى ء منه حتّى بلغت عشرين سنه، و تزوّجت و صرت أخرج فى المكاراه و لم يكن فى أهلى أشدّ منّى نصباً لأهل الايمان، سيّما زوّار الأئمهعليهم السلام بسرّ من رأى فكنت أكريهم الدّوابّ بالقصد لأذيّتهم بكلّ ما أقدر عليه من السرقه و غيرها و أعتقد انّ ذلك ممّا يقرّبنى إلى اللّٰه تعالى

فاتّفق انّى كريت دوابّى مرّه لقوم من أهل الحلّه، و كانوا قادمين إلى الزياره منهم ابن السهيلى، و ابن عرفه، و ابن حارب، و ابن الزهدرى، و غيرهم من أهل الصلاح، و مضيت إلى بغداد و هم يعرفون ما أنا عليه من العناد، فلمّا خلوا بى من الطريق و قد امتلأوا علىّ غيظاً و حنقاً لم يتركوا شيئاً من القبيح الّا فعلوه بى و أنا ساكت لا أقدر عليهم لكثرتهم، فلمّا دخلنا بغداد ذهبوا الى الجانب الغربى فنزلوا هناك، و قد امتلأ فؤادى حنقاً.

فلمّا جاء أصحابى قمت اليهم، و لطمت على وجهى و بكيت، فقالوا: ما لك؟ و ما دهاك؟ فحكيت لهم ما جرى علىّ من اولئك القوم، فأخذوا فى سبّهم و لعنهم، و قالوا: طب نفساً فانّا نجتمع معهم فى الطريق إذا خرجوا، و نصنع بهم أعظم ممّا صنعوا.

فلمّا جنّ الليل، أدركتنى السعاده، فقلت فى نفسى: انّ هؤلاء الرفضه لا يرجعون عن دينهم، بل غيرهم إذا زهد يرجع اليهم، فما ذلك الّا لأنّ الحق معهم، فبقيت مفكّراً فى ذلك، و سألت ربى بنبيّه محمدصلى الله عليه وآله أن يرينى فى ليلتى علامه استدلّ بها على الحق الذى فرضه اللّٰه تعالى على عباده.

ص:۴۶۴

فأخذنی النوم فاذا أنا بالجنه قد زخرفت، فاذا فیها أشجار عظیمه مختلفه الألوان والثمار لیست مثل اشجار الدنیا، لأنّ أغصانها مدلاه، و عروقها إلی فوق، و رأیت أربعه أنهار: من خمر، و لبن، و عسل، و ماء، و هی تجری و لیس لها جرف، بحیث لو أرادت النمله أن تشرب منها لشربت، و رأیت نساء حسنه الأشکال، و رأیت قوماً یأکلون من تلک الثمار، و یشربون من تلک الأنهار، و أنا لا أقدر علی ذلک، فکلّما أردت أن أتناول من الثمار، تصعّد إلی فوق، و کلّما هممت أن أشرب من تلک الأنهار، تغوّر إلی تحت فقلت للقوم: ما بالکم تأکلون و تشربون؟ و أنا لا أطیق ذلک؟ فقالوا: انّک لا تأتی الینا بعد.

فبینا أنا کذلک و إذا بفوج عظیم، فقلت: ما الخبر؟ فقالوا: سیّدتنا فاطمه الزهراءعلیها السلام قد أقبلت، فنظرت فاذا بأفواج من الملائکه علی أحسن هیئه، ینزلون من الهواء إلی الأرض و هم حافّون بها، فلمّا دنت و إذا بالفارس الذی قد خلّصنا من العطش باطعامه لنا الحنظل قائماً بین یدی فاطمهعلیها السلام فلمّا رأیته عرفته، و ذکرت تلک الحکایه، و سمعت القوم یقولون: هذا م ح م د بن الحسن القائم المنتظر، فقام الناس و سلّموا علی فاطمهعلیها السلام.

فقمت أنا و قلت: السلام علیک یا بنت رسول اللّه، فقالت: و علیک السلام یا محمود! أنت الذی خلّصک ولدی هذا من العطش؟ فقلت: نعم یا سیدتی! فقالت: إن دخلت مع شیعتنا أفلحت، فقلت: أنا داخل فی دینک و دین شیعتک، مقرّ بامامه من مضی من بنیک، و من بقی منهم، فقالت: أبشر فقد فزت.

قال محمود: فانتبهت و أنا أبکی، و قد ذهل عقلی مما رأیت فانزعج أصحابی لبکائی، و ظنّوا انّه ممّا حکیت لهم، فقالوا طب نفساً فواللّه لننتقمنّ من الرفضه، فسکتّ عنهم حتّی سکتوا، و سمعت المؤذّن یعلن بالأذان، فقمت إلی الجانب الغربیّ و دخلت منزل أُولئک الزوّار، فسلّمت علیهم، فقالوا: لا أهلًا و لا سهلًا أخرج عنّا لا بارک اللّه فیک، فقلت: انّی قد عدت معکم، و دخلت علیکم لتعلّمونی معالم دینی، فبهتوا من کلامی، و قال بعضهم: کذب، و قال آخرون: جاز أن یصدق.

فسألونی عن سبب ذلک، فحکیت لهم ما رأیت، فقالوا: إن صدقت فانّا ذاهبون إلی مشهد الامام موسی بن جعفرعلیهما السلام، فامضِ معنا حتّی نشیّعک هناک، فقلت: سمعاً و طاعه، و جعلت أقبّل أیدیهم و أقدامهم، و حملت إخراجهم و أنا أدعو لهم حتّی

وصلنا إلى الحضره الشريفه، فاستقبلنا الخدّام، و معهم رجل علوىّ كان أكبرهم، فسلّموا على الزوّار فقالوا له: افتح لنا الباب حتّى نزور سيّدنا و مولانـا، فقال: حبّاً و كرامه، ولكن معكم شخص يريـد أن يتشيّع، و رأيته فى منامى واقفاً ين يـدى سيّدتى فاطمه الزهراءعليها السلام، فقالت لى: يأتيک غداً رجل يريد أن يتشيّع فافتح له الباب قبل كلّ أحد، ولو رأيته الآن لعرفته.

فنظر القوم بعضهم إلى بعض متعجّبين، فقالوا: فشرع ينظر إلى واحد واحد فقال: اللّه اكبر هذا واللّه هو الرجل الذى رأيته ثمّ أخذ بيدى فقال القوم: صدقت يا سيّد و بررت، و صدق هذا الرجل بما حكاه، و استبشروا بأجمعهم و حمدوا اللّه تعالى ثمّ انّه أدخلنى الحضره الشريفه، و شيّعنى و تولّيت و تبرّيت.

فلمّـا تمّ أمرى قـال العلوىّ: و سيدتک فـاطمه تقول لـک: سيلحقک بعض حطـام الـدنيا فلا تحفل به، و سيخلفه اللّه عليک، و ستحصـل فى مضـايق فاستغث بنا تنجُ، فقلت: السمع والطاعه، و كان لى فرس قيمتها مائتا دينار فماتت و خلّف اللّه علىّ مثلها و أضعافها، و أصـابنى مضـايق فنـدبتهم و نجوت و فرّج اللّه عنّى بهم، و أنـا اليوم أوالى من والاهم، و أعادى من عاداهم، و أرجو بهم حسن العاقبه.

ثمّ انّى سعيت إلى رجل من الشيعه فزوّجنى هذه المرأه، و تركت أهلى فما قبلت أتزوّج منهم، و هذا ما حكى لى فى تاريخ شهر رجب سنه ثمان و ثمانين و سبعمائه هجريّه، والحمدللّه ربّ العالمين والصلاه على محمد و آله.(۱)

يقول المؤلف:

السيد على بن عبدالحميد من أعاظم العلماء، و من تلاميذ فخر المحققين ابن العلامه، و استاذ ابن فهد الحلى، و قد مدحه العلماء فى كتب الرجال والاجازات، و عبد الحميد جدّه و له تصانيف كثيره رائقه.

و ابن الزهدرى فى هذه القصه هو الشيخ جمال الدين صاحب الحكايه الأربع والأربعين الآتيه، و هو ابن الشيخ نجم الدين جعفر بن الزهدرى.

والشيخ نجم الـدين الزهدرى عالم فاضل معروف و معاصر فخر المحققين، و شارح ترددات كتاب الشرائع للمحقق الذى ينقل عنه فى الكتب الفقهيه.

يقول صاحب رياض العلماء: ابن الزهدرى: بعض ضبطه بزائين معجمه، بكسر

ص:۴۶۶

۱- ۱۷۹۳. الروشن: الكوه.

الزای الاولی و فتح الدال و هو الأشهر.

و بعض: بالزای المعجمه فی الأولی والزای غیر المنقوطه فی الثانیه، و یظهر من ذلک الکتاب انّه کان من العلماء ایضاً.

و لا یخفی انّه بملاحظه مجموع هذه الحکایه یظهر انّ (محمود) من أهل العراق و کان عربیاً، و کانت قصّته هناک و لیس فی بلاد فارس (العجم)، فلعلّ اصله کان من فارس، أو انّ المقصود من (فارس) هنا انها قریه من قری العراق، أو یکون اسم قریه (فراسا) کما ذکر ذلک فی موضعٍ منها.

الحکایه الحادیه عشره:حکایه السید بن طاوس و الشیخ عبدالمحسن

قال السید الجلیل صاحب المقامات الباهره والکرامات الظاهره رضی الدین علی بن طاووس فی رساله المواسعه والمضایقه: یقول علی بن موسی بن جعفر بن طاووس: کنت قد توجّهت أنا و أخی الصالح محمد بن محمد بن محمد القاضی الآوی ضاعف اللَّه سعادته، و شرّف خاتمته من الحلّه إلی مشهد مولانا أمیرالمؤمنین صلوات اللَّه و سلامه علیه، فی یوم الثلاثاء سابع عشر شهر جُمادی الأُخری سنه احدی و أربعین و ستمائه، فاختار اللَّه لنا المبیت بالقریه التی تسمّی دوره بن سنجار، و بات أصحابنا و دوابّنا فی القریه، و توجّهنا منها أوائل نهار یوم الأربعاء ثامن عشر الشهر المذکور.

فوصلنا إلی مشهد مولانا علی صلوات اللَّه و سلامه علیه قبل ظهر یوم الأربعاء المذکور، فزرنا و جاء اللیل فی لیله الخمیس تاسع عشر جُمادی الأُخری المذکوره، فوجدت من نفسی إقبالاً علی اللَّه، و حضوراً و خیراً کثیراً فشاهدت ما یدلّ علی القبول والعنایه والرأفه و بلوغ المأمول والضیافه، فحدّثنی أخی الصالح محمد بن محمد الآوی ضاعف اللَّه سعادته انّه رأی فی تلک اللیله فی منامه کأنّ فی یدی لقمه و أنا أقول له: هذه من فم مولانا المهدی علیه السلام و قد أعطیته بعضها.

فلمّا کان سحر تلک اللیله، کنت علی ما تفضّل اللَّه به من نافله اللیل فلمّا أصبحنا به من نهار الخمیس المذکور، دخلت الحضره حضره مولانا علی صلوات اللَّه علیه علی عادتی، فورد علیّ من فضل اللَّه و إقباله والمکاشفه ما کدت أسقط علی

الأرض، و رجفت أعضائی و أقدامی، و ارتعدت رعده هائله، علی عوائد فضله عندی و عنایته لی، و ما أرانی من برّه لی و رفدی، و أشرفت علی الفناء و مفارقه دار الفناء والانتقال إلی دار البقاء، حتّی حضر الجمّال محمد بن کنیله، و أنا فی تلک الحال فسلّم علیّ فعجزت عن مشاهدته، و عن النظر إلیه، و إلی غیره، و ما تحقّقته بل سألت عنه بعد ذلک، فعرّفونی به تحقیقاً، و تجدّدت فی تلک الزیاره مکاشفات جلیله، و بشارات جمیله.

و حدّثنی أخی الصّالح محمد بن محمد بن محمد الآوی ضاعف اللّه سعادته، بعدّه بشارات رواها لی منها انّه رأی کأنّ شخصاً یقصّ علیه فی المنام مناماً، و یقول له: قد رأیت کأنّ فلاناً – یعنی عنّی – و کأنّنی – کنت حاضراً لمّا کان المنام یقصّ علیه – راکب فراساً و أنت – یعنی الأخ الصّالح الآوی – و فارسان آخران قد صعدتم جمیعاً إلی السماء، قال: فقلت له: أنت تدری أحد الفارسین من هو؟ فقال صاحب المنام فی حال النوم لا أدری، فقلت: أنت – یعنی عنّی – ذلک مولانا المهدی صلوات اللّه و سلامه علیه.

و توجّهنا من هناک لزیاره أوّل رجب بالحلّه، فوصلنا لیله الجمعه، سابع عشر جُمادی الآخره بحسب الاستخاره، فعرّفنی حسن بن البقلی یوم الجمعه المذکوره انّ شخصاً فیه صلاح یقال له: عبدالمحسن، من أهل السّواد قد حضر بالحلّه و ذکر انّه قد لقیه مولانا المهدی صلوات اللّه علیه ظاهراً فی الیقظه، و قد أرسله إلی عندی برساله، فنفذت قاصداً و هو محفوظ بن قرا فحضرا لیله السّبت ثامن عشر من جمادی الآخره المقدّم ذکرها.

فخلوت بهذا الشیخ عبدالمحسن، فعرفته هو رجل صالح، لا یشکّ النفس فی حدیثه، و مستغنٍ عنّا، و سألته فذکر انّ أصله من حصن بشر و انّه انتقل إلی الدّولاب الذی بازاء المحوله المعروفه بالمجاهدیّه، و یعرف الدّولاب بابن أبی الحسن، و انّه مقیم هناک، و لیس له عمل بالدّولاب و لا زرع، ولکنّه تاجر فی شراء غلیلات و غیرها، و انّه کان قد ابتاع غلّه من دیوان السرائر و جاء لیقبضها، و بات عند المعبدیه فی المواضع المعروفه بالمحبر.

فلمّا کان وقت السحر کره استعمال ماء المعیدیّه، فخرج فقصد النهر، و النهر فی جهه المشرق، فما أحسّ بنفسه الّا و هو فی تلّ السّلام فی طریق مشهد الحسین علیه السلام

ص:۴۶۸

فی جهه المغرب، و کان ذلک لیله الخمیس تاسع عشر شهر جمادی الآخره من سنه إحدی و أربعین و ستمائه التی تقدّم شرح بعض ما تفضّل اللّٰه علیّ فیها و فی نهارها فی خدمه مولانا أمیرالمؤمنین علیه السلام.

فجلست أُریق ماءً و إذا فارس عندی ما سمعت له حسّاً و لا وجدت لفرسه حرکه و لا صوتاً، و کان القمر طالعاً، ولکن کان الضباب کثیراً.

فسألته عن الفارس و فرسه، فقال: کان لون فرسه صدءاً و علیه ثیاب بیض و هو متحنّک بعمامه و متقلّد بسیف.

فقال الفارس لهذا الشیخ عبدالمحسن: کیف وقت الناس؟ قال عبدالمحسن: فظننت انّه یسأل عن ذلک الوقت، قال: فقلت الدّنیا علیه ضباب و غبره، فقال: ما سألتک عن هذا، أنا سألتک عن حال الناس، قال: فقلت: النّاس طیّبین مرخّصین آمنین فی أوطانهم و علی أموالهم.

فقال: تمضی إلی ابن طاووس، و تقول له کذا و کذا، و ذکر لی ما قال صلوات اللّٰه علیه ثمّ قال عنه علیه السلام: فالوقت قد دنا، فالوقت قد دنا، قال عبدالمحسن فوقع فی قلبی و عرفت نفسی انّه مولانا صاحب الزمان علیه السلام، فوقعت علی وجهی و بقیت کذلک مغشیّاً علیّ إلی أن طلع الصّبح، قلت له: فمن أین عرفت انّه قصد ابن طاووس عنّی؟، قال: ما أعرف من بنی طاووس الّا أنت، و ما فی قلبی الّا انّه قصد بالرساله الیک، قلت: أیّ شیء فهمت بقوله علیه السلام: «فالوقت قد دنا، فالوقت قد دنا» هل قصد وفاتی قد دنا أم قد دنا وقت ظهوره صلوات اللّٰه و سلامه علیه؟ فقال: بل قد دنا وقت ظهوره صلوات اللّٰه علیه.

قال: فتوجّهت ذلک الوقت إلی مشهد الحسین علیه السلام و عزمت انّنی ألزم بیتی مدّه حیاتی أعبد اللّٰه تعالی و ندمت کیف ما سألته صلوات اللّٰه علیه عن أشیاء کنت أشتهی أسأله فیها.

قلت له: هل عرّفت بذلک أحداً؟ قال: نعم، عرّفت بعض من کان عرف بخروجی من المعیدیّه، و توهّموا انّی قد ضللت و هلکت بتأخیری عنهم، و اشتغالی بالغشیه التی وجدتها، و لأنهم کانوا یرونی طول ذلک النهار یوم الخمیس فی أثر الغشیه التی لقیتها من خوفی منه علیه السلام فوصّیته أن لا یقول ذلک لأحد أبداً، و عرضت علیه شیئاً، فقال: أنا مستغنٍ عن الناس و بخیر کثیر.

ص:۴۶۹

فقمت أنـا و هو فلمّـا قـام عنّى نفـذت له غطاءً و بات عنـدنا فى المجلس على باب الـدار التى هى مسـكنى الآن بالحلّه، فقمت و كنت أنا و هو فى الروشن(۱) فى خلوه، فنزلت لأنام فسألت اللَّه زياده كشف فى المنام فى تلك الليله أراه أنا.

فرأيت كأنّ مولانا الصادق عليه السلام قد جاءنى بهديّه عظيمه، و هى عندى و كأنّنى ما أعرف قدرها، فاستيقظت و حمدت اللَّه، و صـعدت الروشن لصـلاه نافله الليل، و هى الليله السـبت ثامن عشـر جمادى الآخره فأصـعد فتح(۲) الابريق إلى عنـدى فمددت يدى فلزمت عروته لأفرغ على كفّى فأمسك ماسك فم الابريق و أداره عنّى و منعنى من استعمال الماء فى طهاره الصلاه، فقلت: لعلّ الماء نجس فأراد اللَّه أن يصوننى عنه فانّ للَّه عزوجل علىّ عوائد كثيره أحدها مثل هذا و أعرفها.

فنـاديت إلى فتـح، و قلت: من أين ملأـت الابريق؟ فقال: من المصـبّه، فقلت: هـذا لعلّه نجس فاقلبه و طهره(۳) و املأه من الشـط فمضـى و قلّبه و أنا أسـمع صوت الابريق و شطفه و ملأه من الشط، و جاء به فلزمت عروته و شرعت اُقلب منه على كفّى فأمسك ماسك فم الابريق و أداره عنّى و منعنى منه.

فعـدت و صبرت، و دعوت بـدعوات، و عاودت الابريق و جرى مثل ذلك، فعرفت انّ هذا منع لى من صـلاه الليل تلك الليله، و قلت فى خـاطرى لعـلّ اللَّه يريـد أن يجرى علىّ حكمـاً و ابتلاـءاً غـداً و لا يريـد أن أدعو الليله فى السـلامه من ذلك، و جلسـت لايخطر بقلبى غير ذلك.

فنمت و أنا جالس، و إذا برجل يقول لى – يعنى عبدالمحسن الذى جاء بالرساله –: كان ينبغى أن تمشـى بين يديه، فاستيقظت و وقع فى خـاطرى انّنى قـد قصـرت فى احترامه و اكرامه، فتبت إلى اللَّه جـلّ جلاله، و اعتمـدت ما يعتمـد التائب من مثل ذلك، و شرعت فى الطهاره فلم يمسك أبداً فم الابريق و تركت على عادتى فتطهّرت و صـلّيت ركعتين فطلع الفجر فقضيت نافله الليل، و فهمت انّنى ما قمت بحقّ هذه الرساله.

فنزلت إلى الشيخ عبدالمحسن، و تلقّيته و أكرمته، و أخذت له من خاصّتى

۱- ۱۷۹۴. قال المؤلف رحمه اللَّه: «فتح: اسم غلامه».

۲- ۱۷۹۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «فى نسخه الفاضل الهندى: فاشطفه، و هو الأصح لغه، و بقرينه ما يأتى».

۳- ۱۷۹۶. قال المؤلف رحمه اللَّه: «ستانير، كذا فى النسخ والظاهر انّه مخفف (سته دنانير)».

ستّانير(۱)، و من غير خاصّتي خمسه عشر ديناراً مما كنت أحكم فيه كمالي و خلوت به في الرّوشن، و عرضت ذلك عليه، و اعتذرت إليه، فامتنع من قبول شي ء أصلاً، و قال: انّ معي نحو مائه دينار و ما آخذ شيئاً، أعطه لمن هو فقير، و امتنع غايه الامتناع.

فقلت: انّ رسول مثله عليه الصلاه والسلام، يعطى لأجل الاكرام لمن أرسله لا لأجل فقره و غناه، فامتنع، فقلت له «مبارك» أمّا الخمسه عشر، فهي من غير خاصّتي، فلا اُكرهك على قبولها، و أمّا هذه الستّه دنانير فهي من خاصّتي فلابدّ أن تقبلها منّي فكاد أن يؤيسني من قبولها، فألزمته فأخذها، و عاد تركها، فألزمته فأخذها، و تغدّيت أنا و هو، و مشيت بين يديه كما اُمرت في المنام إلى ظاهر الدار و أوصيته بالكتمان، والحمدللّٰه و صلّى اللّٰه على سيّد المرسلين محمد و آله الطاهرين.

و من عجيب زياده بيان هذا الحال: انّي توجهت في ذلك الأسبوع يوم الاثنين الثالث من جمادى الآخره سنه احدى و أربعين و ستمائه إلى مشهد الحسين عليه السلام لزياره اول رجب، أنا و أخي الصالح محمد بن محمد بن محمد ضاعف اللّٰه سعادته.

فحضر عندي سحر ليله الثالث اول رجب المبارك سنه احدى و اربعين و ستمائه المقرى ء محمد بن سويد في بغداد، و ذكر ابتداءاً من نفسه انّه رأى ليله السبت ثامن عشر من جمادى الآخره المتقدّم ذكرها كأنني في داري و قد جائني رسول اليك، و قالوا هو من عند الصاحب.

قال محمد بن سويد: فظنّ بعض الجماعه انّه من عند استاد الدار قد جاء اليك برساله.

قال محمد بن سويد: و أنا عرفت انّه من عند صاحب الزمان عليه السلام.

قال: فغسل محمد بن سويد يديه و طهّرهما، و قام إلى رسول مولانا المهدي عليه السلام، فوجده قد أحضر معه كتاباً من مولانا المهدي صلوات اللّٰه عليه إلى عندي، و على الكتاب المذكور ثلاثه ختوم.

قال المقرئ محمد بن سويد: فتسلمت الكتاب من رسول مولانا المهدي عليه السلام بيدي المشطوفه، قال: و سلّمه اليك.

يعني عنّي.

۱- ۱۷۹۷. يعني: هو يقصّ عليك الحكايه، و يقصد به محمد بن سويد المقرى ء.

قال: و کان أخی الصالح محمد بن محمد الآوی ضاعف اللّه سعادته حاضراً فقال: ما هذا؟

فقلت: هو یقول لک(۱).

قال علی بن موسی بن طاووس: فتعجّبت من ان هذا محمد بن سوید قد رأی المنام فی اللیله التی حضر عندی فیها الرسول المذکور، و ما کان عنده خبر من هذه الأمور والحمدللّه.(۲)

یقول المؤلف:

السید رضی الدین محمد بن محمد الآوی المذکور اختاره السید علی بن طاووس اخاً له، و هو ممن تشرف برؤیته علیه السلام و روی عنه أحد أنواع الاستخاره کما نقل ذلک العلامه و غیره کما یأتی.

و آوی نسبه إلی بلده آوه، التی یقال لها آبه، بینها و بین ساوه خمسه أمیال.

و مسک الابریق و منع السید من صلاه اللیل الذی ورد فی الحکایه لصدقه ما جاء فی الأخبار المعتبره انّ عقوبه بعض الذنوب الحرمان من مجموعه من العبادات و بالخصوص صلاه اللیل.

و روی الکلینی والصدوق عن الامام الصادق علیه السلام: انّ الرجل لیکذب الکذبه فیحرم بها صلاه اللیل، فاذا حرم صلاه اللیل حرم بها الرزق.(۳)

و المقصود من الرزق هو الرزق الحلال، إذا کان المقصود هو وسائل الحیاه الجسمانیه من المأکول والمشروب و غیرهما؛ و امّا اذا لم تکن هی المقصوده فالمقصود العلوم والمعارف والهدایات الخاصه التی یکون قوام حیاه الروح بها.

و روی الأجلّان: جاء رجل إلی أمیرالمؤمنین علیه السلام، فقال: یا أمیرالمؤمنین انّی قد حرمت الصلاه باللیل.

فقال أمیرالمؤمنین علیه السلام: «أنت رجل قیدتک ذنوبک»(۴).

۱- ۱۷۹۸. راجع: الفوائد المدنیه، ص ۸۶ - ۹۰.
۲- ۱۷۹۹. منتهی المطلب، ج ۱، ص ۱۹۵؛ علل الشرایع، ج ۲، ص ۲۶۲؛ ثواب الاعمال، ص ۴۲، تهذیب الاحکام، ج ۲، ص ۱۲۲؛ وسائل الشیعه، ج ۸، ص ۱۶۰؛ المقنعه، ص ۱۴۲.
۳- ۱۸۰۰. رواه الشیخ الصدوق فی (علل الشرائع): ص ۳۶۲ - والکلینی فی (الکافی): ج ۳، ص ۴۵۰، کتاب الصلاه، باب صلاه النوافل، ح ۳۴ - والشیخ الطوسی فی (التهذیب): ج ۲، ص ۱۲۱، رقم الحدیث العام (۴۵۹. و رقم الحدیث الخاص (۲۲۷. - و فی وسائل الشیعه: ج ۵، ص ۲۷۹، ح ۵، و فی جامع احادیث الشیعه: ج ۷، ص ۱۲۶، رقم الحدیث العام (۶۳۰. و رقم الحدیث الخاص (۳۹..

۴- ۱۸۰۱. عده الداعی و نجاح الساعی، ص ۱۹۷؛ بحارالانوار، ج ۷۳، ص ۳۷۷.

و روی فی عدّه الداعی(۱) عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله انّه قال: «انّ العبد لیذنب الذنب فینسی به العلم الذی کان قد علمه...».

و روی فی کتاب الجعفریّات عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال: «لاأحسب أحدکم ینسی شیئاً من أمر دینه الّا بخطیئه اخطأها».(۲)

و روی فی العدّه:

«اوحی اللَّه تعالی إلی داودعلیه السلام: انّ أهون ما أنا صانع بعبد غیر عامل بعلمه من سبعین عقوبه باطنیه ان أخرج من قلبه حلاوه ذکری».(۳)

و روی فی (معانی الأخبار)(۴) عن الاملام السجادعلیه السلام فی خبر طویل بتقسیم الذنوب، و قال هناک: «والذنوب التی تدفع القسم(۵): اظهار الافتقار، والنوم عن العتمه، و عن صلاه الغداه، و استحقار النّعم، و شکوی المعبود عزوجل... الخ».

و ان ما فهمه السید من عمله الذی کان سبباً لحرمانه من صلاه اللیل التی هی من الأرزاق الالهیه النفیسه، هو من هذا النوع من الذنوب، فقد جاء فی الأخبار المعتبره انّ السائل علی باب الدار رسول ربّ العالم، فلابدّ من احترامه و اکرامه،(۶) و قد جاءت فی الشرع آداب للتصرّف معه، سجلنا منها أربعین فی کتاب (الکلمه الطیّبه).

فمع کل ما جاء من الذم والنهی والتهدید من أجل احترام السائل و سؤاله، فبالطبع، لابدّ من مراعاه أضعاف ذلک الاکرام والاعتزاز لرسوله الخاص علیه السلام الذی هو بالحقیقه رسول من قبل الرب؛ والمقصر فی ذلک یستحق الحرمان من حصول نعمه الصلاه التی هی معراج المؤمن، و بالخصوص صلاه اللیل التی مقدار ثوابها خارج عن حدّ الإحصاء.

و روی الشیخ الطبرسی فی کتاب (عدّه السفر و عمده الحضر) رکعتی صلاه للشکر علی نحو مخصوص تصلّی بعد کل فریضه(۷).

ص:۴۷۳

۱- ۱۸۰۲. الجعفریات، ص ۱۷۲؛ مستدرک وسائل الشیعه، ج ۲، ص ۳۱۱.

۲- ۱۸۰۳. عده الداعی و نجاح الساعی، ص ۶۹.

۳- ۱۸۰۴. معانی الاخبار، ص ۲۷۰؛ عده الداعی و نجاح الساعی، ص ۱۹۹.

۴- ۱۸۰۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «الرزق المقسوم».

۵- ۱۸۰۶. دعائم الاسلام، ج ۲، ص ۳۳۲؛ العمده، ص ۱۲۱؛ بحارالانوار، ج ۹۳، ص ۲۵.

۶- ۱۸۰۷. هواللَّه؛ یقرأ فی الرکعه الأولی سوره الحمد و قل هو اللَّه مرّه واحده، و فی الثانیه الحمد و سوره قل یا أیها الکافرون مرّه واحده. و یقول فی الرکوع و سجدتی الرکعه الأولی «الحمدللَّه شکراً شکراً للَّه و حمداً». و یقول فی الرکوع و سجدتی الرکعه الثانیه: «الحمدللَّه الذی قضی لی حاجتی، و استجاب لی دعائی، و اعطانی مسألتی».المؤلف رحمه الله

٧- ١٨٠٨. أى الحرمان.

و ليعلم أنّ الحرمان من النعمه المذكوره أو أى نعمه بسبب تقصير أو ذنب يكون احياناً عقوبه و خزياً و خذلاناً.

و ليعلم أنّ ذلـك الحرمان يكون سـبباً للتـذكّر و نـدامه صاحبه مثل أغلب الخلائق الـذين هم محرومون من أكثر هـذا القسم من النعم الجليله لأعمـالهم السيئه أو انّهم لم ينتبهـوا إلى مـا فعلوا و الى مـا ضـاع من أيـديهم حتى ذلـك اليوم الـذى ينكشف لهم فيتحسّروا فلا يمكنهم أن يتداركوه.

و أحياناً يكون(۱) من اللطف والعنايه والتنبيه بأنّه مرتكبٌ ذنباً فينتبه إلى قبـح الفعل و سوء عاقبته فيتلافاه، و يفعل هذا مع أولئك الذين كان قصدهم من البدايه عدم تجاوز الحدود الالهيه، و يلاحظون رضا اللّه تبارك و تعالى فى جميع حركاتهم و سـكناتهم و أقوالهم و أعمالهم و تصرّفاتهم.

فاذا بدر احياناً ذنب منهم، و لبعض المصالح التى ليس هنا محلّ ذكرها، فانّهم يجازون به و بسـرعه و ينبهون ليرفعوا ايديهم عنه، و بعد ذلك يكون حالهم أحسن من حالهم السابق.

و ما يظهر فيهم من الانكسار والحياء والخجل يرفع عملهم، كما يظهر ذلك فى خبر نزاع جبرئيل و ميكائيل، و لا يسع المقام اكثر من هذا.

بنى طاوس

و لا يخفى ان بنى طاووس المعروفين بين العلماء، هم جماعه من أفاضل آل طاووس اشـهرهم السيد الجليل رضى الدين على بن موسـى بن جعفر بن محمد صاحب المقدّمات المعروفه والكتب الشائعه بين الشـيعه و من يقال له (ابن طاووس) فى كتب الأدعيه والزيارات والفضائل فهو المقصود به.

الثانى: اخوه العالم النبيل احمد الذى كان وحيد عصره بالفقه والرجال.

و هو المقصود بابن طاووس فى الكتب الفقيهه والرجاليه.

ص:۴۷۴

۱- ۱۸۰۹. راجع: منتهى المطلب: ج ۳، ص ۱۵؛ بحارالانوار، ج ۱۰۲، ص ۲۹۷.

الثالث: ابنه غياث الـدين عبـدالكريم بن احمـد بن طاووس صاحب كتاب فرحه الغرى و هو من أجلّه العلماء، و كان وحيد الدهر بالحفظ وجوده الفهم.

الرابع: ابن السيد عبدالكريم، رضى الدين ابوالقاسم على بن عبدالكريم.

الخامس: السيد رضى الدين على بن طاووس صاحب كتاب زوائد الفوائد، و هو شريک أبيه الماجد فى الاسم، و الكنيه.

و احياناً يطلق ابن طاووس ايضاً على أخيه السيد جلال الـدين بن محمد، و قد صـنّف أبوه الماجد له كتاب (كشف المحجه)، و مـذكور فى حكايه مجى ء (هولاكو) إلى بغـداد انّه ذهب السيد مجدالـدين بن طاووس مع سديـد الـدين والد العلامه و جماعه آخرون من العلماء و اخذوا الأمان للحلّه.

و نقل فى رياض العلماء عن تاريـخ المولى فخرالدين التباكنى انّ السـيد مجدالدين محمد بن الحسن بن طاووس الحلّى و سديد الدين يوسف بن المطهر بعثا كتاباً إلى هولاكو و أظهر الطاعه و قالا: انّا وجدنا فى اخبار على عليه السـلام انّک تتسلّط على هذه البلاد.(۱)

و ذكرا الخبر المروى عن على عليه السلام فى خروج هولاكو و غلبته على بغداد.(۲) فأكرمهما و أعطى الأمان للحلّه(۳).

و قال الفاضل المؤرخ المعاصـر فى ناسـخ التواريـخ فى ذكر بنى طاووس: انّ أحـد بنى طاووس فى العراق هو السـيد مجدالـدين صاحب كتاب البشاره و فيه أخبار و آثار ما يكون، و ذكر غلبه المغول على تلک البلاد و انقراض دوله بنى العباس... الـخ ولكن الشـيخ حسن بن سليمان الحلى تلميذ الشهيد الأول فى كتاب منتخب البصائر(۴) نسب كتاب البشاره إلى السـيد على بن طاووس واللَّه العالم.

الحكايه الثانيه عشره: ما ذكره ابن طاوس

و قال ايضاً السيد الجليل ابن طاووس فى الكتاب المذكور:

«و سمعت ممّن لا اسميّه مواصله بينه و بين مولاناعليه السلام لو تهيّأ ذكرها كانت عدّه

۱- ۱۸۱۰. راجع: قواعد الاحكام، ج ۱، ص ۱۵؛ ايضاح الاشتباه، ص ۴۳؛ الذريعه، ج ۳، ص ۱۱۴.

۲- ۱۸۱۱. لم نجد هذا النص فى نسخه الرياض التى عندنا فترجمنا النص.

۳- ۱۸۱۲. مختصر بصائر الدرجات، ص ۲۱۲.

۴- ۱۸۱۳. فوائد المدنيه، ص ۹۱.

کراریس دالّه علی وجوده و حیاته و معجزاته صلوات اللَّه علیه».(۱)

الحکایه الثالثه عشره: التشرف فی المشهد الکاظمین علیهما السلام

قال السید المعظم المتقدّم ذکره طاب ثراه فی کتاب (فرج المهموم فی معرفه نهج الحلال والحرام من النجوم):(۲)

«إنّی أدرکت فی زمانی جماعه ذکروا انّهم شاهدوا المهدی صلوات اللَّه علیه و بینهم مَنْ کان یحمل رقعاً و عرایض قد عرضت علیه علیه السلام و منها ما عملت صدقه و هو انّه أخبرنی من لم یأذن بتسمیته، ثم ذکر انّه سأل اللَّه تعالی أن یتفضّل علیه بمشاهده المهدی سلام اللَّه علیه، فرأی فی المنام انّه سوف یراه فی وقت أشار إلیه.

قال: فعند ما جاء ذلک الوقت کان هو فی المشهد المطهر لمولانا موسی بن جعفرعلیهما السلام فسمع صوتاً عرفه قبل ذلک الوقت و هو کان مشغولاً بزیاره مولانا الامام الجوادعلیه السلام، فحبس السائل المذکور نفسه من مزاحمته علیه السلام، و دخل الحرم المنوّر و وقف عند رجلی الضریح المقدّس لمولانا الامام الکاظم علیه السلام ثمّ خرج الذی کان یعتقد انّه المهدی علیه السلام و کان معه صاحب، و قد شاهد هذا الشخص الامامَ علیه السلام، و لم یکلّمه لوجوب التأدّب فی حضوره المقدّس علیه السلام(۳).

الحکایه الرابعه عشر: حکایت الشیخ ورّام

و قال السید عظیم الشأن فی ذلک الکتاب، و من جملتها الخبر الذی حدّثنا به الرشید ابوالعباس بن میمون الواسطی عند سفرنا إلی سامراء قال: عند ما توجه الشیخ (یعنی جدّی ورام بن أبی فراس قدس سره) من الحله للألم والملل الذی ظهر من المغازی، و أقام فی المشهد المقدّس فی مقابر قریش شهرین الّا سبعه أیام.

قال: فتوجّهت من بلد واسط إلی سرّ مَنْ رأی و صار الهواء بارداً بشدّه فاجتمعت بالشیخ ورام فی المشهد الکاظمی و بیّنت له عزمی علی الزیاره.

۱- ۱۸۱۴. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲ - ص ۵۴.

۲ - ۱۸۱۵. لم نعثر علی هذه الحکایه والحکایات الأخری التی نقلها المؤلف رحمه اللَّه فی کتاب فرج المهموم للسید ابن طاووس المطبوع، والظاهر سقوطها منه، و لذلک قمنا بترجمتها و ارجاعها إلی الأصل العربی علی أمل ان نحصل علی نسخه أصلیّه توجد فیها تلک القصص.

۳- ۱۸۱۶. للسبب المتقدّم عرّبنا الحکایه.

فقال: أريد أن أبعث معك رقعه تشدّها بأزرار ملابسكك أو تحت ملابسك.

فربطتها بملابسی. ثم قال: إذا وصلت إلی القبّه الشریفه (یعنی قبّه السرداب المقدّس) و دخلت هناک فی أول اللیل و لا یبقی أحد عندک، و کنت آخر من بقی و أردت الخروج فضع الرقعه فی القبه، فاذا صار الصبح فاذهب إلی هناک فاذا لم تَرَ الرقعه هناک فلا تقل لأحد شیئاً.

قال: فعملت ما قاله لی. فذهب فی الصباح و لم أجد الرقعه و رجعت إلی أهلی.

و قد رجع الشیخ قبلی من نفسه إلی أهله، یعنی رجع إلی الحلّه.

فجئت بعد موسم الزیاره والتقیت بالشیخ فی منزله بالحلّه.

فقال لی: انقضت تلک الحاجه.

قال أبو العباس: لم أتحدّث لأحد قبلک بهذا الحدیث و من حین وفاه الشیخ إلی الآن ما یقارب الثلاثین سنه(۱).

یقول المؤلف:

الشیخ ورام المتقدّم ذکره من الزهاد العلماء و أعیان الفقهاء و من أولاد مالک الأشتر و هو مؤلف کتاب (تنبیه الخاطر) المعروف بمجموعه ورام و هو جدّ ابن طاووس من أمّه و اُمّها بنت الشیخ الطوسی.

و أم هذه البنت و البنت الأخری للشیخ هی أم ابن ادریس و بنت السعید ورام، والثلاثه من الفضلاء و اصحاب الاجازه.

و قد اشتبه جماعه ب «ورام» آخر.

و فی کثیر من الکتب المؤلفه فی هذا الباب اشتباهات عجیبه فی ترجمه ابن طاووس و ابن ادریس لیس هنا مقام ذکرها؛ حتی انّه عدّ بعض هذین العالمین ولدی الخاله، و هذه من الأخطاء الفاحشه و غیر خفیّه علی من له معرفه فی الجمله بطبقات العلماء.

الحکایه الخامسه عشره: تشرف العلامه الحلی رحمه الله

السید الشهید القاضی نور اللّه الشوشتری فی مجالس المؤمنین(۲) فی ترجمه

۱- ۱۸۱۷. مجالس المؤمنین، ج ۱، ص ۵۷۳.

۲- ۱۸۱۸. نقلنا عباره المؤلف رحمه اللّه من (جنه المأوی : ص ۲۵۲.

آیه اللَّه العلامه الحلّی قدس سره انّ من جمله مقاماته العالیه انّه اشتهر عند أهل الایمان انّ بعض علماء أهل السنّه ممّن تتلمذ علیه العلامه فی بعض الفنون ألّف کتاباً فی ردّ الامامیه، و یقرأ للناس فی مجالسه و یضلّهم، و کان لا یعطیه أحداً خوفاً من أن یردّه أحد من الامامیّه، فاحتال رحمه الله فی تحصیل هذا الکتاب إلی أن جعل تتلمذه علیه وسیله لأخذه الکتاب منه عاریه، فالتجأ الرجل و استحیی من ردّه و قال: انّی آلیت علی نفسی أن لا اُعطیه أحداً أزید من لیله، فاغتنم الفرصه فی هذا المقدار من الزمان، فأخذه منه و أتی به إلی بیته لینقل منه ما تیسّر منه.

فلمّا اشتغل بکتابته و انتصف اللیل، غلبه النوم، فحضر الحجهعلیه السلام و قال: ولّنی الکتاب و خذ فی نومک فانتبه العلامه و قد تمّ الکتاب باعجازعلیه السلام(۱).

یقول المؤلف:

وجدت هذه الحکایه فی کشکول الفاضل الألمعی علی بن ابراهیم المازندرانی المعاصر للعلامه المجلسی رحمه الله بنحو آخر و هو کما نقله: أنه طلب من بعض الأفاضل نسخه فأبی من اعطائه، و کان کتاباً کبیراً، إلی أن اتّفق علی اعطائه بشرط أن یبقی عنده لیله واحده، و لا یمکن استنساخ ذلک الکتاب الّا بسنه أو أکثر، فأخذه العلامه إلی داره فابتدأ بکتابته فی تلک اللیله فبعد کتابته عدّه صفحات و تضجره رأی رجلاً دخل من الباب بصفه أهل الحجاز و سلّم و جلس، ثم قال ذلک الرجل: یا شیخ أنت تسطر لی هذه الأوراق و أنا اکتب، فکان الشیخ یسطر له و هو یکتب و من سرعه الکتابه لایلحق به بالتسطیر، و عند ما کان نداء دیک الصبح تمّ ذلک الکتاب بالکامل.

و قال بعضهم: فعندما تعب الشیخ نام فلمّا استیقظ رأی الکتاب قد کتب، واللَّه أعلم.

الحکایه السادسه عشره: وصیته علیه السلام بالصبر

و قال ایضاً السید الأجل علی بن طاووس فی کتاب فرج المهموم: و من جملتها اذکر خبراً علمته ممن تحققت صدقه لی فی ذلک فسألت مولای المهدی علیه السلام ان یخبرنی أَبقی فیما کنت فیه ممن تشرف بصحبته و خدمته فی زمان الغیبه مقتدیاً بمن یخدمه علیه السلام من موالیه و خواصّه؟ و لم أطلع علی مقصودی هذا أحداً من العباد.

۱- ۱۸۱۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۵۴.

فحضـر عندى ابن الرشـيد بن العباس الواسطى الذى ذكر سابقاً فى يوم الخميس التاسع والعشرين من رجب المرجب سنه خمس و ثلاثين و سـتمائه و قال مبتـدئاً من نفسه: يقولون لک ليس عندنا قصد الّا الرحمه معک، فاذا توطن نفسک على الصبر يحصـل مقصودک.

فقلت له من هو الطرف الذى تقول عنه هذا الكلام؟

فقال عن طرف مولانا المهدى (صلوات اللَّه عليه).(۱)

الحكايه السابعه عشره: اخذ المكتوب من السائل

و ايضاً يقول السـيد عظيم الشأن المقدّم ذكره فى ذلک الكتاب: و من جملتها مما علمت انّها ممن تحقق عندى صدق حديثه انّه قال: كتبت إلى مولاى المهدى (صلوات اللَّه عليه) كتاباً تضمن عدّه أمور مهمه و سألته أن يجيبنى عنها بقلمه الشريف، و أخذت الكتاب بنفسـى إلى السـرداب الشـريف فى سرّ من رأى و وضـعت الكتاب فى السـرداب، ثمّ خفت عليه فأخذته، و كان فى ليله الجمعه، و بقيت وحـدى فى أحـد حجرات الصـحن المقـدّس، فعند ما انتف الليل دخل خادم مسـرعاً فقال اعطنى الكتاب أو قال يقول، و هذا الشک من الراوى؛ فجلست للطهاره للصلاه و أطلت ثم خرجت فلم أرَ الخادم و لا المخدوم.(۲)

الحكايه الثامنه عشره: فى من سمع دعائه عليه السلام

و قال ايضاً السـيد الجليل القـدر المتقدّم ذكره قدس سـره فى كتاب مهج الدعوات:(۳) «و كنت أنا بسـرّ من رأى فسـمعت سحراً دعـاءَه عليه السـلام فحفظت منه عليه السـلام من الـدعاء لمن ذكره من الأحيـاء والأـموات (و ابقهم) أو قال: (و أحيهم فى عزنا و ملكنا و سلطاننا و دولتنا) و كان ذلک فى ليله الأربعاء ثالث عشر ذى القعده سنه ثمان و ثلاثين و ستمائه.

۱- ۱۸۲۰. راجع: بحارالانوار، ج ۵۴، ص ۵۴ - ۵۵.

۲- ۱۸۲۱. مهج الدعوات، ص ۲۹۶.

۳- ۱۸۲۲. بحارالانوار، ج ۵۳،ص ۳۰۲.

الحکایه التاسعه عشره: استماع مناجاته علیه السلام

و ذکر فی ملحقات کتاب أنیس العابدین انّه نقل عن ابن طاووس رحمه الله انّه سمع سحراً فی السرداب عن صاحب الأمرعلیه السلام انّه یقول: «اللهم انّ شیعتنا خلقت من شعاع انوارنا و بقیه طینتنا، و قد فعلوا ذنوباً کثیره اتّکالاًـ علی حبّنا و ولایتنا، فإنْ کانت ذنوبهم بینک و بینهم فاصفح عنهم فقد رضینا، و ما کان منها فیما بینهم فأصلح بینهم وقاص بها عن خمسنا، و أدخلهم الجنّه و زحزحهم عن النار، و لا تجمع بینهم و بین اعدائهم فی سخطک».(۱)

لا اشکال فی روایه «ان شیعتنا...»

یقول المؤلف:

نقلت عباره هذا الدعاء بنحو آخر فی مؤلفات مجموعهٍ من المتأخرین عن العلامه المجلسی و المعاصرین؛ و أشکلت فی رساله جنّه المأوی علی صحه نسبه أصل هذه الواقعه و ذلک لعدم وجودها فی مصنّفات صاحب الواقعه و المتأخرین عنه و کتب العلامه المجلسی و المحدّثین المعاصرین له، بل احتملت هناک أن هذا الکلام مأخوذ من کلام الحافظ الشیخ رجب البرسی فی مشارق الأنوار(۲) فانّه بعد أن نقل الحکایات السابقه عن المهج إلی أن یقول «ملکنا» یقول: «و مملکتنا» و ان کان شیعتهم منهم و الیهم و عنایتهم مصروفه الیهم فکأنّه علیه السلام یقول: «اللهم انّ شیعتنا منّا و مضافین الینا، و انّهم قد أساؤوا، و قد قصّروا، و أخطاؤوا رأونا صاحباً لهم رضاً منهم، و قد تقبّلنا عنهم بذنوبهم و تحمّلنا خطایاهم لأن معولهم علینا، و رجوعهم الینا، فصرنا لاختصاصهم بنا، و اتّکالهم علینا کأنا أصحاب الذنوب إذ العبد مضاف إلی سیده، و معول الممالیک إلی موالیهم.

اللهم اغفر لهم من الذنوب ما فعلوه اتکالاً علی حبّنا و طمعاً فی ولایتنا و تعویلاً علی شفاعتنا و لا تفضحهم بالسیئات عند اعدائنا، و ولّنا أمرهم فی الآخره کما ولینا أمرهم فی الدنیا، و ان أحبطت أعمالهم فثقّل موازینهم بولایتنا، و ارفع درجاتهم بمحبّتنا» انتهی

۱- ۱۸۲۳. مشارق الانوار الیقین فی اسرار امیرالمؤمنین، ص ۳۱۶.

۲- ۱۸۲۴. جمال الاسبوع بکمال العمل المشروع، ص ۳۸.

و هـذه الكلمـات من صـاحب المشـارق شـرحاً لكلمات - بزعمه - الامام عليه السـلام و هى تقارب العباره المـذكوره، و عصـره قريب من عصـر السيّد، و كما قد شاع عن السيد مثل هذه العبارات فكان هو أولى بنقلها لشدّه حرصه على هذا المطلب و اطّلاعه على شواهـده، ولو انّ هـذه النسبه ليست ببعيـد عن مقـام السـيد كمـا علم من الحكايـات السـابقه و تأتى بعض كلماته فى الباب الثامن، و المناسب لكلّ أحد أن ينظر إليها بعين الحسره.

الحكايه العشرون:فى من شاهده عليه السلام و هو يزور جدّه اميرالمؤمنين عليه السلام

و روى ايضاً السـيد المؤيـد المـذكوررحمه الله فى كتاب جمال الأسـبوع:(۱) «زيـاره أميرالمؤمنين عليه السـلام بروايه من شـاهد صـاحب الزمـان عليه السـلام و هـو يزور بهـا فى اليقظه لا ـ فى النوم يوم الأحـد و هو يوم أميرالمؤمنين عليه السـلام: السـلام على الشـجره النبويه والدوحه الهاشـميّه المضـيئه المثمره بالنبوّه المونقه بالامامه، و على ضـجيعيك آدم و نوح عليهما السـلام السـلام عليـك و على أهـل بيتـك الطيّبين الطـاهرين، السـلام عليـك و على الملائـكه المحـدقين بـك و الحـافين بقبرك، يـا مولاى يا أميرالمؤمنين هـذا يوم الأحد و هو يومك و باسـمك و أنا ضـيفك فيه و جارك فأضـفنى يا مولاى و أجرنى فانّك كريم تحبّ الضـيافه و مأمور بالاجاره فافعل ما رغبت اليك فيه و رجوته منك بمنزلتك و آل بيتك عنـد اللّه، و منزلته عنـدكم، و بحقّ ابن عمّك رسول اللّه صلى اللّه عليه و عليكم أجمعين.

فى نسبه ايام الاسبوع الى الائمه

يقول المؤلف:

إنّ نسـبه ايام الأسـبوع إلى الحجـج الطاهرين صـلوات اللّه عليهم جاءت مختلفه بحسب الأعمال والأوراد التى يتوسّل بها عنـدهم لتحصيل المنافع الداخليه والخارجيه الدنيويه والأخرويه و دفع البلايا السماويه والأرضيه و شرور شياطين الانس والجن.

۱- ۱۸۲۵. جمال الاسبوع بكمال العمل المشروع، ص ۳۶.

أمّا فی الزیاده والتوسل بالسلام والثناء والمدح فعلی ما ذکره السید ابن طاووس فی کتاب جمال الأسبوع(۱) فانّ السبت منسوب إلی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، والأحد إلی أمیرالمؤمنین علیه السلام، والاثنین إلی الامام الحسن و سیدالشهداءعلیهما السلام، والثلاثاء إلی الامام السجاد والامام محمد الباقر والامام جعفر الصادق علیهم السلام، والخمیس إلی الامام الحسن العسکری علیه السلام، و یوم الجمعه منسوب إلی امام العصر صاحب الزمان صلوات اللَّه علیه، و هو باسمه، و هو الیوم الذی یظهر فیه.

و ذکر لکلّ یوم زیاره، و فی کلّ واحد منها اشاره إلی و هذا الیوم یومک و أنا ضیفک فیه و جارک فأضفنی و أجرنی.

و هذا الترتیب یتطابق مع روایتین کلتیهما رویت عن الامام الهادی علی النقی علیه السلام، نقل احداهما الصدوق عن الصقر بن ابی دلف، والأخری نقلها القطب الراوندی عن أبی سلمان بن أرومه (اردمه خ)، فی الخبر الأول قال الصقر: قلت: یا سیدی حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وآله لا أعرف معناه.

فقال: و ما هو؟

فقلت: قوله: «لا تعادوا الأیام فتعادیکم» ما معناه؟

فقال: نعم، الأیام نحن ما قامت السماوات والأرض، فالسبت اسم رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، و علی هذا النسق ذکرهم إلی أن قال: «والجمعه ابن ابنی تجتمع عصابه الحق...» «و هذا معنی الأیام فلا تعادوهم فی الدّنیا فیعادوکم فی الآخره».(۲)

و فی الخبر الثانی قال فی الجواب عن السؤال عن الحدیث المتقدّم: نعم، انّ لحدیث رسول اللَّه صلی الله علیه وآله تأویلاً، أمّا السبت فرسول اللَّه صلی الله علیه وآله إلی آخره.(۳)

و یفهم من هذا الخبر ان لا منافاه بین الکنایه بأسماء أیام الأسبوع عن تلک الأسماء المبارکه.

فإنّ ظاهره ایضاً یقصد به التفاؤل عن سوء الیوم والتطیّر به والتشاؤم الذی یکون سبباً للأثر السیّئ، کما احتمله العلامه المجلسی.

و هو بعید، لأنّهم أنفسهم ذمّوا کراراً بعض تلک الأیام، أو انهم عادوا الیوم الذی

ص:۴۸۲

۱- ۱۸۲۶. معانی الاخبار، ص ۱۲۳-۱۲۴.

۲- ۱۸۲۷. الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۴۱۲-۴۱۳.

۳- ۱۸۲۸. الصحیفه السجادیّه، الدعاء السادس.

أسی ء فیه أو عصی فیه، فیعادیهم بأن یشهد علی ذلک العمل السیّئ یوم القیامه!

و فی دعاء الصباح الذی فی الصحیفه الکامله:(۱)

«و هذا یوم حادث جدید، و هو علینا شاهد عتید، إنْ أحسنّا ودّعَنا بحمد و ان أسأنا فارقَنا بذم».

ولو ان لشارحی الصحیفه تأویلات بعیده فی هذه العباره، لایناسب ذکرها.

و لا یخفی انّه لم تُذکر فی هذین الخبرین الصدیقه الطاهرهعلیها السلام، ولکن ابن طاووس ذکر بعد زیاره أمیرالمؤمنین علیه السلام فی یوم الأحد زیارهً لها سلام اللَّه علیها، و لعلّه استفاد ذلک من خبر آخر.(۲)

کیفیه اهداء الصلاه الی المعصومین

و نحن سوف نذکر زیاره الحجهعلیه السلام فی یوم الجمعه فی الباب الحادی عشر.

و أمّا التوسّل بالرسول والائمه صلوات اللَّه علیهم و بإهداء الصلاه الیهم بتقسیمها حسب أیام الأسبوع، فهی بروایه الشیخ الطوسی فی المصباح(۳) علی الصوره التالیه و یبدأ بها من یوم الجمعه.

یصلّی ثمان رکعات تهدی أربعاً إلی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، و أربعاً تهدی إلی فاطمهعلیها السلام.

و یوم السبت اربع رکعات إلی أمیرالمؤمنین صلوات اللَّه علیه.

و یوم الأحد أربع رکعات للامام المجتبی علیه السلام.

و یوم الاثنین أربع رکعات لسیّد الشهداءعلیه السلام.

و یوم الثلاثاء أربع رکعات للامام السجادعلیه السلام.

و یوم الأربعاء أربع رکعات للامام الباقرعلیه السلام.

و یوم الخمیس أربع رکعات للامام الصادق علیه السلام.

و یوم الجمعه ایضاً ثمان رکعات أربعاً تهدی إلی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و اربعاً تهدی إلی فاطمه الصدیقه الطاهرهعلیها السلام.

و یوم السبت أربع رکعات للامام موسی الکاظم علیه السلام.

١- ١٨٢٩. جمال الاسبوع، ص ٣٨.

٢- ١٨٣٠. مصباح المتهجد، ص ٣٢٢.

٣- ١٨٣١. قال المؤلف رحمه اللّه: «سواءاً كانت فريضه أو نافله».

ثمّ كذلك إلى يوم الخميس أربع ركعات تهدى إلى صاحب الزمان عليه السلام.

و هذا العمل من الأعمال النفيسه.

و فى خبر آخر انّه قال عنـد ذكر الصـلاه التى اهديت لهم: «مَنْ جعل ثواب صـلاته(۱) لرسول اللّٰه و أميرالمؤمنين والأوصـياء من بعده صلوات اللّٰه عليهم أجمعين؛ أضعف اللّٰه له ثواب صلاته أضعافاً مضاعفه حتى ينقطع النفس، و يقال له قبل أن يخرج روحه من جسـده يا فلان هديتك الينا نفعتك و الطافك لنا، فهذا يوم مجازاتك و مكافاتك فطب نفساً، و قرّ عيناً بما أعد اللّٰه لك، و هنيئاً لك بما صرت إليه»(۲).

والأحسن أن يقول فى تسبيح ركوع و سجود هذه الصلاه: «و صلّى اللّٰه على محمد و آله الطاهرين» ثلاث مرّات.

و أن يقول بعد كلّ ركعتين:

«اللهمّ أنت السلام، و منك السلام، واليك يعود السلام حيّنا ربنا منك بالسلام.

اللهم انّ هـذه الركعات هـديه منّى إلى فلان بن فلان - و يـذكر اسم ذلك الحجه الذى يريد أن يهديها له - فصلّ على محمد و آل محمد و بلغه إيّاها و أعطنى أفضل أملى و رجائى فيك و فى رسولك صلواتك عليه و آله و فيه»، و تدعو بما أحببت(۳).

و لا يخفى انّه قسّمت أيام الشهر و نسبت اليهم و يقرأ فى كلّ يوم التسبيح المختصّ بذلك الحجه المنسوب إليه ذلك اليوم.

و نقل السيد فضل اللّٰه الراوندى فى كتاب الدعوات(۴) تلك التسبيحات و ذكر انّ تسبيح الحجهعليه السلام من اليوم الثامن عشر من الشهر إلى آخر الشهر، و هو هذا:

«سبحان اللّٰه عدد خلقه. سبحان اللّٰه رضى نفسه، سبحان اللّٰه مداد كلماته. سبحان اللّٰه زنه عرشه، والحمدللّٰه مثل ذلك».

الحكايه الحاديه و العشرون:الاستخاره بالسبحه عن صاحب الامرعليه السلام

قال آيه اللّٰه العلامه الحلى رحمه الله فى كتاب منهاج الصلاح:

۱- ۱۸۳۲. جمال الاسبوع، ص ۱۵ - ۱۷؛ بحارالانوار، ج ۹۱، ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

۲- ۱۸۳۳. جمال الاسبوع، ص ۲۴؛ بحارالانوار، ج ۹۱، ص ۲۱۸.

۳- ۱۸۳۴. الدعوات، ص ۹۴.

۴- ۱۸۳۵. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۷۱ و ج ۸۸، ص ۲۴۸.

«نوع آخر من الاستخاره رويته عن والدى الفقيه سديد الدين يوسف بن على بن المطهررحمه الله عن السيد رضى الدين الآوى الحسينى رحمه الله عن صاحب الأمرعليه السلام و هو:

أن يقرأ فاتحه الكتاب عشر مرّات، و أقلّه ثلاث مرّات، والأدون منه مرّه، ثم يقرأ إنّا أنزلناه عشر مرّات، ثم يقرأ هذا الدعاء ثلاث مرّات:

«اللهمّ انّى استخيرك بعلمك بعواقب الأمور، و استشيرك لحسن ظنّى بك فى المأمول والمحذور.

اللهم إن كان الأمر الفلانى قد نيطت بالبركه اعجازه و بَواديه، و حفّت بالكرامه أيامه و لياليه، فخر لى خيره ترد شموسه ذلولاً، و تقعص أيامه سروراً.

اللهم إمّا أمر فأأتمر، و إمّا نهى فانتهى. اللهم انّى استخيرك برحمتك خيره فى عافيه».

ثمّ يقبض على قطعه من السبحه و يضمر حاجته، و يخرج ان كان عدد تلك القطعه زوجاً فهو افعل، و إن كان فرداً لاتفعل، أو بالعكس.(۱)

قال الشيخ الشهيد الأول فى الذكرى (۲)

«و منها الاستخاره بالعدد و لم تكن هذه مشهوره بالعصور الماضيه قبل زمان السيّد الكبير العابد رضى الدين محمد الآوى الحسينى المجاور بالمشهد المقدّس الغروى رضى الله عنه، و قد رويناها عنه، و جميع مروياته عن عدّه من مشايخنا عن الشيخ الكبير الفاضل جمال الدين بن المطهر عن السيد رضى عن صاحب الأمرعليه السلام»(۳).(۴)

الحكايه الثانيه و العشرون: تشرف سيد الآوى فى المنام

و قال آيه اللَّه العلامه الحلّى رحمه الله فى آخر منهاج الصلاح فى شرح دعاء العبرات: الدّعاء المعروف و هو مروىّ عن الصادق جعفر بن محمدعليهما السلام و له من جهه السيد

۱- ۱۸۳۶. الذكرى، ص ۲۵۳.

۲- ۱۸۳۷. جنّه المأوى ص ۲۷۱ - ۳۷۲.

۳- ۱۸۳۸. هوالعزيز؛ يقول العلامه المجلسى فى رساله مفاتيح الغيب: سمعت والدى رحمه الله يروى عن شيخه البهايى نور اللَّه ضريحه انه كان يقول سمعنا مذاكره عن مشايخنا عن القائم فى الاستخاره بالتسبيحه انه يأخذها و يصلى على النبى و آله صلوات اللَّه عليه و عليهم ثلاث مرات و يقبض على السبحه و يعد اثنين، اثنين فان بقيت واحده فهو افعل و ان بقيت اثنتان فهو لا تفعل. و كثيرا ما استخار والدى المبرور بهذه الطريقه فى أمور المستعجله. المؤلف رحمه الله

۴- ۱۸۳۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۲۱-۲۲۲.

السعید رضیّ الدین محمد بن محمد بن محمد الآوی قدس سره حکایه معروفه بخطّ بعض الفضلاء، فی هامش ذلک الموضع من المنهاج روی هذه الحکایه عن المولی السعید فخرالدین محمد بن الشیخ الأجل جمال الدین، عن والده، عن جدّه الفقیه الشیخ سدید الدین یوسف، عن السید الرضی المذکور انّه کان مأخوذاً عند أمیر من اُمراء اللطان جرماغون مدّه طویله، مع شدّه و ضیق فرأی فی نومه الخلف الصالح المنتظر، فبکی و قال: یا مولای اشفع فی خلاصی من هؤلاء الظلمه.

فقال علیه السلام: اُدعُ بدعاء العبرات، فقال: ما دعاء العبرات؟ فقال علیه السلام: انّه فی مصباحک، فقال: یا مولای ما فی مصباحی؟ فقال علیه السلام: انظره تجده فانتبه من منامه و صلّی الصبح، و فتح المصباح، فلقی ورقه مکتوبه فیها هذا الدّعاء بین أوراق الکتاب، فدعا أربعین مرّه.

و کان لهذا الأمیر امرأتان إحداهما عاقله مدبّره فی اُموره، و هو کثیر الاعتماد علیها.

فجاء الأمیر فی نوبتها، فقالت له: أخذت أحداً من أولاد أمیرالمؤمنین علی علیه السلام؟ فقال لها: لم تسألین عن ذلک؟ فقالت: رأیت شخصاً و کأنّ نور الشمس یتلألأ من وجهه، فأخذ بحلقی بین أصبعیه، ثمّ قال: أری بعلک أخذ ولدی، و یضیّق علیه من المطعم والمشرب.

فقلت له: یا سیدی من أنت؟ قال: أنا علی بن أبی طالب، قولی له: إن لم یخلّ عنه لأخربنّ بیته.

فشاع هذا النوم السلطان فقال: ما أعلم ذلک، و طلب نوّابه، فقال: من عندکم مأخوذ؟ فقالوا: الشیخ العلویّ أمرت بأخذه، فقال: خلّوا سبیله، و أعطوه فرساً یرکبها و دلّوه علی الطریق فمضی إلی بیته،(۱) انتهی

و قال السید الأجل علی بن طاووس فی آخر مهج الدعوات:(۲) و من ذلک ما حدّثنی به صدیقی والمواخی لی محمد بن محمد القاضی الآوی ضاعف اللّه جلّ جلاله سعادته، و شرّف خاتمته، و ذکر له حدیثاً عجیباً و سبباً غریباً، و هو انّه کان قد حدث له حادثه فوجد هذا الدعاء فی أوراق لم یجعله فیها بین کتبه، فنسخ منه

۱- ۱۸۴۰. مهج الدعوات، ص ۳۳۹-۳۴۲.

۲- ۱۸۴۱. وضع المؤلف رحمه اللّه بین قوسین: «نادی أنا مغلوب: نسخه العلامه».

نسخه فلمّا نسخه فقد الأصل الذی کان قد وجده إلی أن ذکر الدعاء و ذکر له نسخه اُخری من طریق آخر تخالفه.

و نحن نذکر النسخه الأولی تیمّناً بلفظ السید، فانّ بین ما ذکره و نقل العلامه أیضاً اختلافاً شدیداً و هی:

بسم اللَّه الرحمن الرحیم، اللهم انّی أسألک یا راحم العبرات، و یا کاشف الکربات، أنت الذی تقشّع سحائب المحن، و قد أمست ثقالاً، و تجلو ضباب الإحن و قد سحبت أذیالاً، و تجعل زرعها هشیماً، و عظامها رمیماً، و تردّ المغلوب غالباً والمطلوب طالباً، والمقهور قاهراً، والمقدور علیه قادراً إلهی فکم من عبد ناداک «انّی مغلوب فانتصر»(۱) ففتحت له من نصرک أبواب السماء بماء منهمر، و فجّرت له من عونک عیوناً فالتقی ماء فَرَجه علی أمر قد قدر، و حملته من کفایتک علی ذات ألواح و دُسُر.

یا ربّ انّی مغلوب فانتصر، یا ربّ انّی مغلوب فانتصر، یا ربّ انّی مغلوب فانتصر، فصلّ علی محمد و آل محمد و افتح لی من نصرک أبواب السماء بماء منهمر، و فجّر لی من عونک عیوناً لیلتقی ماء فَرَجِی علی أمر قد قدر، و احملنی یا ربّ من کفایتک علی ذات ألواح و دُسُر.

یا من إذا ولج العبد فی لیل من حیرته یهیم، فلم یجد له صریخاً یصرخه من ولیّ و لا حمیم، صلّ علی محمد و آل محمد، وجد یا ربّ من معونتک صریخاً معیناً و ولیّاً یطلبه حثیثاً، ینجیه من ضیق أمره و حرجه، و یظهر له المهمّ من أعلام فرجه.

اللهم فیا من قدرته قاهره، و آیاته باهره، و نقماته قاصمه لکلّ جبّار، دامغه لکلّ کفور ختّار، صلّ یا ربّ علی محمّد و آل محمد و انظر الیّ یا ربّ نظره من نظراتک رحیمه، تجلو بها عنّی ظلمه واقفه مقیمه، من عاهه جفّت منها الضروع، و تلفت منها الزروع، و اشتمل بها علی القلوب الیأس، و جرت بسببها الأنفاس.

اللهمّ صلّ علی محمد و آل محمد، و حفظاً حفظاً لغرائس(۲) غرستها ید الرحمان و شربها من ماء الحیوان، أن تکون بید الشیطان تجزّ، و بفأسه تقطع و تحزّ.

الهی من أولی منک أن یکون عن حریمک دافعاً، و من اجدر منک أن یکون عن

۱- ۱۸۴۲. ذکر المؤلف رحمه اللَّه: «لغراس خ.ل».

۲- ۱۸۴۳. هذه الزیاده فی الجنّه.

حماك حارساً و مانعاً. الهی انّ الأمر قد هال فهوّنه، و خشن فألنه، و انّ القلوب کاعت فطمّنها والنفوس ارتاعت فسکّنها.

الهی تدارک أقداماً قد(۱) زلّت، و أفهاماً فی مهابه الحیره ضلّت، أجحف الضرّ بالمضرور، فی داعیه الویل والثبور، فهل یحسن من فضلک أن تجعله فریسه للبلاء و هو لک راج؟ أم هل یحمل من عدلک أن یخوض لجّه الغماء، و هو الیک لاج.

مولای لئن کنت لا أشقّ علی نفسی فی التّقی، و لا أبلغ فی حمل أعباء الطّاعه مبلغ الرّضا، و لا أنتظم فی سلک قوم رفضوا الدّنیا، فهم خمص البطون من الطوی عمش العیون من البکاء، بل أتیتک یا ربّ بضعف من العمل، و ظهر ثقیل بالخطأ والزلل، و نفس للراحه معتاده، و لدواعی التسویف منقاده، أما یکفینی یا ربّ وسیله الیک و ذریعه لدیک انّی لأولیائک موال، و فی محبّتهم مغال، أما یکفینی أن أروح فیهم مظلوماً، و أغدو مکظوماً، و أقضی بعد هموم هموماً، و بعد وجوم وجوماً؟

أما عندک یا ربّ بهذه حرمه لا تضیع، و ذمّه بأدناها یقتنع، فلم لاتمنعنی یا ربّ وها أنا ذا غریق، و تدعنی بنار عدوّک حریق، أتجعل أولیاءک لأعدائک طرائد و بمکرهم مصائد، و تقلّدهم من خسفهم قلائد، و أنت مالک نفوسهم لو قبضتها جمدوا، و فی قبضتک موادّ أنفاسهم لو قطعتها خمدوا.

و ما یمنعک یا ربّ أن تکفّ بأسهم، و تنزع عنهم من حفظک لباسهم، و تعریهم من سلامه بها فی أرضک یسرحون، و فی میدان البغی علی عبادک یمرحون.

اللهم صلّ علی محمد و آل محمد، و أدرکنی و لمّا یدرکنی الغرق، و تدارکنی و لمّا غیّب شمسی الشفق.

الهی کم من عبد خائف التجأ إلی سلطان فآب عنه محفوفاً بأمن و أمان، أفأقصد یا ربّ بأعظم من سلطانک سلطاناً؟ أو أوسع من إحسانک إحساناً؟ أم أکثر من اقتدارک اقتداراً؟ أم أکرم من انتصارک انتصاراً؟ فما عذری یا الهی إذا حرمت فی حسن الکفایه نائلک و أنت الذی لا یخیب آملک و لا یردّ سائلک؟

اللهمّ أین کفایتک التی هی نصره المستغیثین من الأنام؟ و أین عنایتک التی هی جنّه المستهدفین لجور الأیام؟ الیّ الیّ بها، یا ربّ! نجّنی من القوم الظالمین انّی مسّنی الضرّ و أنت أرحم الراحمین.

۱- ۱۸۴۴. مهج الدعوات، ص ۲۷۹-۲۸۰.

مولای تری تحیّری فی أمری، و تقلّبی فی ضرّی، و انطوای علی حرقه قلبی و حراره صدری، فصلّ یا ربّ علی محمد و آل محمد، وجد لی یا ربّ بما أنت أهله فرجاً و مخرجاً، و یسّر لی یا ربّ نحو الیسری منهجاً، و اجعل لی یا ربّ من نصب حبالاً لی لیصرعنی بها صریع ما مَکَر، و من حفر لی البئر لیوقعنی فیها واقعاً فیما حفر، و اصرف اللهمّ عنّی شرّه و مکره، و فساده و ضرّه، ما تصرفه عمّن قاد نفسه لدین الدّیان، و مناد ینادی للایمان.

الهی عبدک عبدک، أجب دعوته، و ضعیفک ضعیفک فرّج غمّته، فقد انقطع کلّ حبل الّا حبلک، و تقلّص کلّ ظلّ الّا ظلّک.

مولای دعوتی هذه إن رددتها أین تصادف موضع الإجابه؟ و محیلتی إن کذّبتها أین تلافی موضع الاخافه؟ فلا تردّ عن بابک من لا یعرف غیره باباً، و لا تمنع دون جنابک من لا یعرف سواه جناباً.

و یسجد و یقول: الهی إنّ وجهاً الیک برغبته توجّه، فالراغب خلیق بأن تجیبه، و انّ جبیناً لک بابتهاله سجد، حقیق أن یبلغ ما قصد، و إنّ خدّاً الیک بمسألته تعفّر، جدیر بأن یفوز بمراده و یظفر، و ها أنا ذا یا الهی قد تری تعفیر خدّی، و ابتهالی و اجتهادی فی مسألتک و جدّی، فتلقّ یا ربّ رغباتی برأفتک قبولاً و سهّل الیّ طلباتی برأفتک وصولاً، و ذلّل لی قطوف ثمره إجابتک تذلیلاً.

الهی لا رکن أشدّ منک فآوی إلی رکن شدید، و قد أویت الیک و عوّلت فی قضاء حوائجی علیک، و لا قول أشدّ من دعائک، فأستظهر بقول سدید، و قد دعوتک کما أمرت، فاستجب لی بفضلک کما وعدت، فهل بقی یا ربّ الّا أن تجیب، و ترحم منّی البکاء والنحیب، یا من لا إله سواه، و یا من یجیب المضطرّ إذا دعاه.

ربّ انصرنی علی القوم الظالمین، و افتح لی و أنت خیر الفاتحین، والطف بی یا ربّ و بجمیع المؤمنین والمؤمنات برحمتک یا أرحم الراحمین.

الحکایه الثالثه و العشرون: فیما علّمه علیه السلام السید العلوی فی الخلاص من البلاء

نقل السید الجلیل علی بن طاووس فی مهج الدعوات(۱) عن بعض کتب القدماء

۱- ۱۸۴۵. مهج الدعوات، ص ۲۹۳-۲۹۴.

رروی عن أبی علی أحمد بن محمد بن الحسین بن اسحاق بن جعفر بن محمد العلوی العریضی بحرّان قال: حدّثنی محمد بن علی العلوی الحسینی و کان یسکن بمصر قال: دهمنی أمر عظیم و همّ شدید من قبل صاحب مصر فخشیته علی نفسی و کان قد سعی بی إلی احمد بن طولون، فخرجت من مصر حاجّاً وصرت من الحجاز إلی العراق فقصدت مشهد مولای و أبی عبد اللّه الحسین بن علی صلوات اللّه علیهما عائذاً به و لائذاً بقبره و مستجیراً به من سطوه من کنت أخافه فأقمت بالحائر خمسه عشر یوماً ادعو و أتضرّع لیلی و نهاری فتراءی لی قیّم الزمان و ولیّ الرحمن و أنا بین النّائم والیقظان، فقال لی: یقول لک الحسین: یا بنی خفت فلاناً؟ فقلت: نعم أراد بی هلاکی فلجأت إلی سیدی علیه السلام و أشکوا إلیه عظیم ما أراد بی، فقال: هلّا دعوت اللّه ربّک و ربّ آبائک بالأدعیه التی دعا بها ما سلف من الأنبیاءعلیهم السلام فقد کانوا فی شدّه فکشف اللّه عنهم ذلک قلت: و ماذا أدعوه؟ فقال: إذا کان لیله الجمعه فاغتسل وصلِّ صلوه اللیل، فاذا سجدت سجده الشکر دعوت بهذا الدّعاء و أنت بارک علی رکبتیک، فذکر لی دعاء قال: و رأیته فی مثل ذلک الوقت یأتینی و أنا بین

النّائم والیقظان قال: و کان یأتینی خمس لیال متوالیات یکرّر علیّ هذا القول والدّعاء حتی حفظته و انقطع عنّی مجیئه لیله الجمعه فاغتسلت و غیّرت ثیابی و تطیّبت و صلّیت صلوه اللیل و سجدت سجده الشکر و جثوت علی رکبتی و دعوت اللّه جلّ و تعالی بهذا الدعاء، فأتانی لیله السبت علیه السلام فقال لی قد أجیبت دعوتک یا محمد و قتل عدوّک عند فراغک من الدعاء عند من وشی بک إلیه، قال: فلمّا أصبحت ودّعت سیدی و خرجت متوجهاً إلی مصر فلمّا بلغت الأردن و أنا متوجّه إلی مصر رأیت رجلًا من جیرانی بمصر و کان مومناً فحدّثنی انّ خصمک قبض علیه أحمد بن طولون فأمر به فأصبح مذبوحاً من قفاه، قال: و ذلک فی لیله الجمعه و أمر به فطرح فی النّیل، و کان ذلک فیما أخبرنی جماعه من أهلنا و اخواننا الشیعه انّ ذلک کان فیما بلغهم عند فراغی من الدّعاء کما أخبرنی مولای صلوات اللّه علیه.

و نقل السید هذه القضیه بسند آخر عن أبی الحسن علی بن حماد المصری مع اختلاف فی الجمله و آخرها هکذا:

فلمّا بلغت بعض الطریق إذا رسول أولادی و کتبهم بأن الرجل الذی هربت منه جمع قوماً و اتّخذ لهم دعوه فأکلوا و شربوا و تفرّق القوم، فنام هو و غلمانه فی

المكان، فأصبح الناس و لم يسمع لهم حس.

فكشف عنه الغطاء فاذا به مذبوحاً من قفاه، و دماؤه تسيل... الخ.

ثم نقل السيد الدعاء، و نقل بعده عن على بن حامد انّه قال:

أخذت هذا الدعاء من أبى الحسن العلوى العريضى و اشرط علىّ أن لا أبذله لمخالف و لا أعطيه الّا لمن أعلم بمذهبه، و انّه من أولياء آل محمدعليهم السلام.

فكان عندى أدعو به و اخوانى، ثمّ قدم علىّ من البصره بعض قضاه الأهواز و كان مخالفاً و له على أياد، و كنت احتاج إليه فى بلده، و أنزل عليه.

فقبض عليه السلطان، فصادره و أخذ خطّه بعشرين ألف درهم.

و رققت له و رحمته، و دفعت إليه هذا الدعاء، فدعا به، فما استتمّ اسبوعاً حتى أطلقه السلطان ابتداءاً و لم يلزمه شيئاً مما أخذ خطّه و ردّه إلى بلده مكرماً، و شايعته إلى الابله، وعدت إلى البصره.

فلمّا كان بعد أيام طلبت الدعاء فلم أجده، و فتّشت كتبى كلّها فلم أَرَ له أثراً، و طلبته من أبى المختار الحسينى و كانت عنده نسخه بها، فلم يجده فى كتبه، فلم نزل نطلبه فى كتبنا فلا نجده عشرين سنه فعلمت ان ذلک عقوبه من اللّه عزوجل لمّا بذلته لمخالف.

فلمّا كان بعد العشرين سنه وجدناه فى كتبناه و قد فتّشناها مراراً لاتحصى فآليت على نفسى أن لا أعطيه الّا لمن أثق بدينه ممن يعتقد ولايه آل الرسول صلى الله عليه وآله بعد أن آخذ عليه العهد أن لا يبذله الّا لمن يستحقّه.

و لمّا كان الدعاء طويلاً، و يخرج الكتاب عن وضعه، و هو موجود فى كثير من كتب الدعاء، و لهذا لم أنقله.(۱)

و لا يخفى انّ مصدر هذا الدعاء المعروف بدعاء العلوى المصرى هو كتاب مهج الدعوات(۲) للسيد، و لم ير قبله فى كتب دعاء، و أوّله: «ربّ من ذا الذى دعاک فلم تجبه و من ذا الذى سألک فلم تعطه».

ولكن فى رساله (ملحقات مصباح الكفعمى) المعروف - والذى يتطابق غالباً مع نسخه المصباح و مؤلفه غير معروف - مذكور بهذا المضمون دعاء جليل القدر لدفع

۱- ۱۸۴۶. مهج الدعوات، ص ۲۸۱.

۲- ۱۸۴۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۷۵.

شرّ الأعداء و له قصّه عجيبه غريبه طويله لايسعها المقام.

و بالجمله فهو دعاء لما ذكر و صحيح نسبته إلى سيّد الأوصياء و امام الأتقياء أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام و لم جرّبه ثبتت صحّه أثره عنده.

ثم ذكر بعد ذلك آداباً قبل الابتداء به فيقرأ من السور والآيات والدعاء المعروف.

ثمّ قال بعد ذلك، ثمّ اشرع فى الدعاء بالخضوع والخشوع والتضرّع و رقّه القلب والنيّه الصادقه.

و من بعد الفحص فلم يعلم لحدّ الآن مصدر و مرجع المؤلف فى تلك النسبه و هذه الآداب، ما هى؟ و أين؟ واللَّه تعالى العالم.

الحكايه الرابعه و العشرون: دعاء «عظم البلاء»

نقل الشيخ الجليل القدر الفضل بن الحسن الطبرسى صاحب تفسير مجمع البيان فى كتاب كنوز النجاح:

دعاء علّمه صاحب الزمان عليه سلام اللَّه الملك المنّان أبا الحسن محمد بن احمد بن أبى الليث رحمه الله فى بلده بغداد، فى مقابر قريش، و كان أبو الحسن قد هرب إلى مقابر قريش و التجأ إليه من خوف القتل، فنجّى منه ببركه هذا الدعاء.

قال أبو الحسن المذكور: انّه علّمنى أن أقول:

«اللهم عظم البلاء، و برح الخفاء، و انقطع الرجاء، و انكشف الغطاء، و ضاقت الأرض و مُنعت السماء، واليك يا ربّ المشتكى و عليك المعوّل فى الشدّه والرخاء.

اللهم فصلّ على محمد و آل محمد أولى الأمر الذين فرضت علينا طاعتهم فعرفتنا بذلك منزلتهم، ففرج عنّا بحقّهم فرجاً عاجلاً قريباً كلمح البصر أو هو أقرب.

يا محمد يا على اكفيانى فانّكما كافياى، وانصرانى فانكما ناصراى.

يا مولاى يا صاحب الزمان الغوث الغوث أدركنى أدركنى أدركنى».

قال الراوى:انّه عليه السلام عند قوله «يا صاحب الزمان» كان يشير إلى صدره الشريف.(۱)

يقول المؤلف:

الظاهر انّ مراده عليه السلام من هذه الاشاره عليه أن يكون قاصداً حينما يقول يا صاحب الزمان... و هذا الدعاء باختلاف عدّه مواضع تقدّم فى ذيل الحكايه الأولى فى تعقيب صلاته عليه السلام.

۱- ۱۸۴۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۲۶.

الحكايه الخامسه و العشرون: دعاء تربه الحسين

روى الشيخ المتبحّر الصالح ابراهيم الكفعمى فى كتاب البلد الأمين عن المهدى صلى الله عليه وسلم: من كتب هذا الدعاء فى إناء جديد، بتربه الحسين عليه السلام و غسّله و شربه شفى من علّته.(۱)

«بسم اللّه الرحمن الرحيم، بسم اللّه دواءً، والحمدللّه شفاءً، و لا اله الّا اللّه كفاءً، هو الشافى شفاءاً، و هو الكافى كفاءاً اذهب البأس بربّ الناس شفاءً لا يغادره سقم و صلّى اللّه على محمد و آله النجباء».

و رأيت بخط السيد زين الدين على بن الحسين الحسينى رحمه الله انّ هذا الدعاء تعلّمه رجل كان مجاوراً بالحائر(۲) على مشرّفه السلام عن المهدى سلام اللّه عليه فى منامه، و كان به علّه فشكاها إلى القائم عجّل اللّه فرجه فأمر بكتابته و غسله و شربه، ففعل ذلك فبرأ فى الحال(۳).

الحكايه السادسه و العشرون: دعاء علمه عليه السلام لكشف البلاء

قال السيد المؤيد الجليل السيد على خان الشيرازى صاحب شرح الصحيفه والصمديّه و غيره فى كتاب الكلم الطيّب والغيث الصيّب:

رأيت بخطّ بعض أصحابى من السّادات الأجلّاء الصلحاء الثقات ما صورته:

سمعت فى رجب سنه ثلاث و تسعين، و ألف، الأخ فى اللّه المولى الصدوق العالم العامل، جامع الكمالات الإنسيه، والصفات القدسيه، الأمير اسماعيل بن حسين بيك بن على بن سليمان الجابرى الأنصارى أنار اللّه تعالى برهانه يقول: سمعت الشيخ الصّالح التقىّ الورع الشيخ الحاج عليّاً المكّى قال: انّى ابتليت بضيق و شدّه و مناقضه خصوم، حتى خفت على نفسى القتل والهلاك، فوجدت الدعاء المسطور بعد فى جيبى من غير أن يعطينيه أحد، فتعجّبت من ذلك، و كنت متحيّراً فرأيت فى المنام قائلاً فى زىّ الصلحاء والزّهاد يقول لى: انّا اعطيناك الدعاء الفلانى فادعُ به تنجُ من الضيق والشدّه و لم يتبيّن لى من القائل، فزاد تعجّبى، فرأيت مرّه اُخرى

۱- ۱۸۴۹. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى كربلاء».

۲- ۱۸۵۰. راجع جنّه المأوى ص ۲۲۶ - ۲۲۷.

۳- ۱۸۵۱. راجع الكلم الطيّب (السيد عليخان): ص ۱۳ - ۱۵ - و جنّه المأوى (الشيخ النورى): ص ۲۲۵ - ۲۲۶.

الحجه المنتظرعليه السلام فقال لی: ادعُ بالدعاء الذی اعطیتکه، و علّم من أردت.

قال: و قد جرّبته مراراً عدیده، فرأیت فرجاً قریباً، و بعد مدّه ضاع منّی الدعاء برهه من الزمان، و کنت متأسّفاً علی فواته، مستغفراً من سوء العمل، فجاءنی شخص و قال لی: انّ هذا الدعاء قد سقط منک فی المکان الفلانی و ما کان فی بالی انّی رحت الی ذلک المکان، فأخذت الدعاء، و سجدت للّه شکراً و هو:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم ربّ أسألک مدداً روحانیاً تقوّی به قوای الکلیّه والجزئیّه، حتی أقهر بمبادئ نفسی کلّ نفس قاهره، فتنقبض لی اشاره رقائقها انقباضاً تسقط به قواها حتّی لا یبقی فی الکون ذو روح الّا و نار قهری قد أحرقت ظهوره، یا شدید یا شدید، یا ذا البطش الشدید، یا قهّار، أسألک بما أودعته عزرائیل من أسمائک القهریّه، فانفعلت له النفوس بالقهر، أن تودعنی هذا السرّ فی هذه الساعه حتی أُلیّن به کلّ صعب، و أُذلّل به کلّ منیع، بقوّتک یا ذاالقوّه المتین.

تقرأ ذلک سحراً ثلاثاً إن أمکن، و فی الصباح ثلاثاً و فی المساء ثلاثاً، فاذا اشتدّ الأمر علی من یقرؤه یقول بعد قراءته ثلاثین مرّه: یا رحمان یا رحیم یا أرحم الراحمین، أسألک اللطف بما جرت به المقادیر»(۱).

الحکایه السابعه و العشرون: دعاء منسوب الیه علیه السلام

قال العالم الفاضل المتبحّر النقّاد الآمیرزا عبد اللّه الاصفهانی الشهیر بالأفندی فی المجلّد الخامس من کتاب ریاض العلماء و حیاض الفضلاء فی ترجمه الشیخ بن أبی الجواد النعمانی انّه ممّن رأی القائم علیه السلام فی زمن الغیبه الکبری و روی عنه علیه السلام؛ و رأیت فی بعض المواضع نقلاً عن خطّ الشیخ زین الدین علی بن الحسن بن محمد الخازن الحائری تلمیذ الشهید انّه قد رأی ابن أبی الجواد النعمانی مولانا المهدی علیه السلام فقال له: یا مولای لک مقام بالنعمانیه، و مقام بالحلّه، فأین تکون فیهما؟ فقال له: أکون بالنعمانیّه لیله الثلاثاء و یوم الثلاثاء، و یوم الجمعه و لیله الجمعه أکون بالحلّه ولکن أهل الحلّه ما یتأدّبون فی مقامی، و ما من رجل دخل مقامی بالأدب یتأدّب و یسلّم علیّ و علی الائمه و صلّی علیّ و علیهم اثنی عشر مرّه ثمّ صلّی

۱- ۱۸۵۲. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی حفظتها».

رکعتین بسورتین، و ناجی اللّٰه بهما المناجاه، الّا أعطاه اللّٰه تعالی ما یسأله، أحدها المغفره.

فقلت: یا مولای علّمنی ذلک، فقال: قل: اللهم قد أخذ التأدیب منّی حتّی مسّنی الضرّ و أنت أرحم الراحمین، و إن کان ما اقترفته من الذّنوب استحقّ به أضعاف أضعاف ما أدّبتنی به، و أنت حلیم ذو أناه تعفو عن کثیر حتّی یسبق عفوُک و رحمتُک عذابَک، و کرّرها علیّ ثلاثاً حتّی فهمتها(۱).(۲)

یقول المؤلف:

النعمانیه بلده عراقیه ما بین واسط و بغداد، والظاهر انّ منها الشیخ الجلیل أبو عبد اللّٰه محمد بن محمد بن ابراهیم بن جعفر الکاتب الشهیر بالنعمانی والمعروف بابن أبی زینب تلمیذ الکلینی و صاحب التفسیر المختصر فی مختلف الآیات، و کتاب الغیبه الذی هو من الکتب المفصله المعتبره کما أشار إلی ذلک الشیخ المفید فی الارشاد.

و لیس خفیّاً انّ من جمله الأماکن المختصّه المعروفه بمقامه علیه السلام مثل (وادی السلام) و مسجد السهله، والحلّه، و خارج قم، و غیرها.

والظاهر انّه تشرّف فی تلک المواضع بعضُ من رآه علیه السلام أو ظهرت هناک معجزه، و لهذا دخلت فی الأماکن الشریفه المبارکه، و انّ هناک محلّ اُنس و هبوط الملائکه، و قلّه الشیاطین، و هی أحد الأسباب المقربه لاجابه الدعاء و قبول العباده.

و جاء فی بعض الأخبار انّ اللّٰه عزوجل یحبّ أن یعبد فی الأماکن التی هی أمثال هذه الأماکن مثل المساجد و مشاهد الائمهعلیهم السلام و مقابر أولاد الائمه والصالحین والأبرار فی أطراف البلاد، و هی من الألطاف العینیه (الغیبیه خ.ل) الالهیه للعباد الضالین والمضطرین والمرضی والمستدینین والمظلومین والخائفین والمحتاجین و نظائرهم من أصحاب الهموم و موزعی القلوب و مشتتی الظاهر و مختلی الحواس؛ فانّهم یلجئون إلی هناک و یتضرّعون و یتوسّلون إلی اللّٰه عزوجل بصاحب ذلک المقام، و یطلبون علاج أوجاعهم و شفاءَهم، و دفع شرّ الأشرار؛ و کثیراً ما یُجابون فیعود الذی ذهب إلی هنا مریضاً مشافیً مشافیاً، و یذهب المظلوم فیرجع

۱- ۱۸۵۳. راجع جنّه المأوی ص ۲۷۰.

۲- ۱۸۵۴. اقبال الاعمال، ج ۳، ص ۲۱۲.

بظلامته، و يذهب المضطرب فيرجع هادئ البال.

و بالطبع فكلّما يسعى أن يكون هناك أكثر أدباً و احتراماً فسوى يرى خيراً اكثر.

و يحتمل انّ جميع تلك المواضع داخله فى جمله بيوت اللّه تعالى التى أمر أن ترفع و يذكر فيها اسم اللّه عزوجل، و مدح من سبّح الحق تعالى بكرهً و أصيلًا، و لا يسع المقام تفصيلًا اكثر من هذا.

الحكايه الثامنه و العشرون: دعاء «يا ذا المنن السابغه»

نقل السيد الجليل على بن طاووس فى كتاب الاقبال(۱) عن محمد بن أبى الرّواد الرواسى ذكر انّه خرج مع محمد بن جعفر الدّهان إلى مسجد السهله فى يوم من أيام رجب فقال: قال: مرّ بنا إلى مسجد صعصعه فهو مسجد مبارك و قد صلّى به أمير المؤمنين (صلوات اللّه عليه و آله) و وطأه الحجج بأقدامهم.

فملنا إليه فبينا نحن نصلّى إذا برجل قد نزل عن ناقته و عقلها بالضلال؛ ثمّ دخل و صلّى ركعتين أطال فيهما؛ ثمّ مدّ يديه فقال: و ذكر الدعاء الذى يأتى ذكره، ثمّ قام إلى راحلته و ركبها، فقال لى ابن جعفر الدهان: الآن نقوم إليه فنسأله مَنْ هو؟

فقمنا إليه، فقلنا له: ناشدناك اللّه مَنْ أنت؟

فقال: ناشدتكما اللّه مَنْ تريانى؟

قال ابن جعفر الدّهان: نظنّك الخضرعليه السلام.

فقال: و أنت أيضاً؟

فقلت: أظنّك اياه.

فقال: واللّه انّى لَمَن الخضر مفتقر إلى رؤيته، انصرفا فأنا امام زمانكما.

و نقل الشيخ محمد بن المشهدى فى مزاره الكبير(۲)، والشيخ الشهيد الأول فى المزار(۳) عن روى عن على محمد بن عبدالرحمن التسترى انّه قال مررتُ ببنى رواس فقال لى بعض اخوانى لو ملْتَ بنا إلى مسجد صعصعه فصلّينا فيه، فانّ هذا رجب و يستحبّ فيه زياره هذه المواضع المشرّفه التى وطائها الموالى بأقدامهم

۱- ۱۸۵۵. المزار، ص ۱۴۴-۱۴۶.

۲- ۱۸۵۶. المزار، ص ۲۶۴-۲۶۶.

۳- ۱۸۵۷. بحارالانوار، ج ۹۵، ص ۳۹۱ - ۳۹۲.

و صلّوا فيها، و مسجد صعصعه منها، قال: فملت معه إلى المسجد و اذا ناقه معقله مُرحَّله قد أُنيخت بباب المسجد، فدخلنا و إذا برجل عليه ثياب الحجاز و عمّه كعمّتهم قاعد يدعو بهذا الدعاء فحفظته أنا و صاحبى و هو:

«اللهم يا ذا المنن السابغه... إلى آخره».

ثم سجد طويلاً و قام و ركب الراحله و ذهب، فقال لى صاحبى: نراه الخضرعليه السلام، فما بالنا نكلّمه؟ كأنّما أمسك على ألسنتنا! فخرجنا فلقينا ابن أبى رواد الرواسى فقال: من أين أقبلتما؟ قلنا: من مسجد صعصعه، و أخبرناه بالخبر: فقال هذا الراكب يأتى مسجد صعصعه فى اليومين والثلاثه و لايتكلّم، قلنا من هو؟ قال: مَنْ تريانه أنتما؟ قلنا: نظنّه الخضرعليه السلام، فقال: فأنا واللّه ما أراه الّا مَنْ الخضرعليه السلام محتاج إلى رؤيته، فانصَرفا راشدين، فقال لى صاحبى: هو واللّه صاحب الزمان صلوات اللّه عليه

يقول المؤلف:

الظاهر انّ هاتين الواقعتين والدعاءين كانا قد سمعا منه عليه السلام فى ذلك المسجد فى أيام رجب.

و قد تعامل الرواسى مع على بن محمد التسترى بالنحو الذى تعامل معه هوعليه السلام و تكلّم معه.

و قد عدّ العلماء الأعلام هذا الدعاء فى كتب المزار من آداب مسجد صعصعه، و فى كتب الأدعيه و أعمال السنه من جمله أدعيه شهر رجب.

و تذكر هذه الحكايه احياناً هنا و أحياناً هناك.

و قد يحتمل ان قراءته عليه السلام هذا الدعاء هناك لخصوصيه المكان، فيكون من أعمال ذلك المسجد، و قد يحتمل لخصوصيّه الزمان فيكون من أدعيه شهر رجب.

فلهذا ذكروه فى المكانين.

و بنظرى انّ الأول أقوى ولو يحتمل انّه من الأدعيه المطلقه، و ليس له اختصاص بالزمان أو المكان.

و هذا هو الدعاء:

اللهمّ يا ذا المنن السابغه والآلاء الوازِعه والرّحمه الواسعه والقُدره الجامعه والنّعم الجسميه والمواهب العظيمه والأيادى الجميله والعطايا الجزيله يَا مَنْ لا

ینعتُ بتمثیل و لا یُمثّل بنظیر و لا یُغلبُ بظهیر یا مَنْ خلق فرزق و ألهمَ فأنطق و ابتـدع فشـرع و علا فارتفع و قـدّر فأحسن و صوّر فـاتقن و احتـجّ فـأبلغ و أنعم فأسـبغ و أعطی فأجزل و منـح فأفضل یا مَنْ سـمافی العزّ ففات خواطر الأبصار ودنا فی اللُّطف فجاز هواجس الأفکـار یا مَنْ توحّـد بالملک فلا نـدَّ له فی ملکوت سـلطانه و تفرّد بالآلاء والکبریاء فلا ضـدّ له فی جبروت شأنه یا من حـارت فی کبریاء الوهیّته دقائق لطائف الأوهام و انحسـرت دون ادراک عظمته خطائف ابصار الأنام یا من عَنَتِ الوجوه لهیبته و خضـعت الرقـاب لعظمته و وجلت القلوب من خیفته أسألـک بهـذه المـدحه التی لا تنبغی الّا لـک و بما وأیت به علی نفسـک لداعیک من المؤمنین و بما ضـمنت الاجابه فیه علی نفسکَ للداعینَ یا أسـمع السامعین و أبصـر الناظرین و اسـرع الحاسبین یا ذا القوّه المتین صلّ علی محمد و آل محمد خاتم النبیّین و علی أهل بیته الائمه الصادقین و اقسم لی فی شهرنا هذا خیر ما قسمتَ و احتم لی فی قضائک خیر ما حتمت و اختم لی بالسـعاده فیما ختمت و احینی ما أحییتنی موفوراً و أَمِتْنی مسروراً و مغفوراً و تولَّ أنت نجاتی من مُساءله البرزخ و ادرأ عنّی منکراً و نکیراً و أرِ عینی مبشّـراً و بشـیراً و اجعل لی الی رضوانک و جنانک مصـیراً و عیشاً قریراً و ملکاً کبیراً و صلّ علی محمد و آله کثیراً بکرهً و أصیلاً یا أرحم الراحمین (۱)

الحکایه التاسعه و العشرون:حکایه امیر اسحاق الاستر آبادی و نجاته بیده علیه السلام

نقـل العلامه المجلسـی فی البحار(۲) قصّه أمیر اسـحاق الأسترآبـادی عن والـده و قـد وجـدنا علی ظهر الـدعاء المعروف بالحرز الیمانی بخطّ والده العلامه التقی المجلسی قدس سره بشکل أکثر تفصیلاً عن ما هناک مع اجازه لبعضٍ ما صورته:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم، الحمدللّه ربّ العالمین والصلوه علی أشرف المرسلین محمد و عترته الطاهرین».

و بعد فقد التمس منّی السید النجیب الأدیب الحسیب زبده السادات العظام

۱- ۱۸۵۸. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۱۷۵.

۲- ۱۸۵۹. راجع دار السلام (النوری): ج ۲، ص ۱۲.

والنقباء الكرام، الأمير محمد هاشم أدام اللّه تعالى تأييده بجاه محمد و آله الأقدسين أن أجيز له الحرز اليمانى المنسوب إلى أميرالمؤمنين عليه السلام و امام المتّقين و خير الخلايق بعد سيد النبيين صلوات اللّه و سلامه عليهما، ما دامت الجنّه مأوى الصالحين، فأجزت له دام تأييده أن يرويه عنّى باسنادى عن السيد العابد الزاهد البدل: أمير اسحاق الأسترآبادى المدفون قرب سيد شباب أهل الجنه أجمعين كربلاء، عن مولانا و مولى الثقلين خليفه اللّه تعالى صاحب العصر والزمان صلوات اللّه عليه و على آبائه الأقدسين، و قال: أعييت فى طريق فتأخّرت عن القافله و آيست من الحيوه و استلقيت كالمحتضر و شرعت فى الشهاده فاذا على رأسى مولانا و مولى العالمين خليفه اللّه على الناس أجمعين، فقال: قم يا اسحاق، فقمت، و كنت عطشاناً فسقانى الماء و أردفنى خلفه، فشرعت فى قراءه هذا الحرز، و هو صلوات اللّه عليه يصلّح حتى تمّ، فاذا أنا بأبطح، فنزلت عن المركب و غاب عنّى، و جائت القافله بعد تسعه أيام، و اشتهر بين أهل مكه انّى جئت بطىّ الأرض، فاختفيت بعد مناسك الحج و كان قد حجّ على قدمه أربعين حجه، و لما تشرّفت فى اصبهان بخدمته فى مجيئه عن كربلاء إلى زياره مولى الكونين الامام على بن موسى الرضا صلوات اللّه عليهما، و كان فى ذمّته مهر زوجته سبعه توامين، و كان له هذا المبلغ عند واحد من سكان المشهد الرضوى، فرأى فى المنام انّه قرب موته، فقال: انّى كنت مجاوراً فى كربلاء خمسين سنه لأن أموت فيه و أخاف أن يدركنى الموت فى غيره، فلمّا اطّلع عليه بعض اخواننا أدّى المبلغ، و بعث معه واحداً من اخوانى فى اللّه، فقال: لمّا وصل السيد إلى كربلاء و أدّى دينه مرض و مات يوم التاسع، و دفن فى منزله، و رأيت امثال هذه الكرامات منه مدّه اقامته باصبهان رضى الله عنه.

ولى لهذا الدعاء اجازات كثيره اقتصرت عليها، فالمرجو منه دام تأييده أن لا ينسانى فى مظان اجابه الدعوات؛ والتمست منه أن لا يقرأ هذا الدعاء الّا للّه تعالى و لا يقرأ بقصد اهلاك عدوّه إذا كان مؤمناً، و ان كان فاسقاً أو ظالماً، و أن لا يقرأ بجمع الدنيا الدنيّه، بل ينبغى أن يكون قرائته للتقرّب إلى اللّه و لدفع ضرر شياطين الجن والانس عنه و عن جميع المؤمنين إذا أمكنه نيّه القربه فى هذا المطلب، و الّا فالأولى ترك جميع المطالب غير القرب منه تعالى شأنه، نمقه بيمناه الدائره أحوج المربوبين إلى رحمه ربّه الغنى: محمد تقى بن مجلسى الاصبهانى، حامداً للّه تعالى

ص:۴۹۹

و مصلیاً علی سید الأنبیاء و أوصیائه النجباء الأصفیاء، انتهی ۱۸۶۰).

و نقل هذه الحکایه خاتمه العلماء المحدّثین الشیخ أبو الحسن الشریف تلمیذ العلامه المجلسی فی أواخر مجلّد (ضیاء العالمین) عن استاذه عن والده، إلی مجی ء السید إلی مکه ثم قال: فقال لی والد شیخی فأخذت نسخه الدعاء منه بتصحیح الامام علیه السلام و أجاز لی أن أرویه عن الامام علیه السلام، و قد أجاز هو لولده الذی هو شیخی المذکور طاب ثراه، و ذلک الدعاء من جمله اجازات شیخی لی، ولی أربعون سنه أقرؤه و قد رأیت منه خیراً کثیراً.

ثم نقل قصه رؤیا السید حیث قال فی المنام عجّل بالذهاب إلی کربلاء فقد صار موتک قریباً.

و هذا الدعاء موجود علی النحو المذکور فی بحار الأنوار المجلّد الثانی عشر.

الحکایه الثلاثون: دعاء الفرج

نقل السید رضی الدین علی بن طاووس فی کتاب فرج المهموم(۱) والعلامه المجلسی فی البحار(۲) عن کتاب الدلائل(۳) للشیخ أبی جعفر محمد بن جریر الطبری انّه قال:

حدّثنا أبو جعفر محمد بن هارون بن موسی التلعکبری قال: حدّثنی أبو الحسین بن أبی البغل الکاتب قال: تقلّدت عملاً من أبی منصور الصالحان و جری بینی و بینه ما أوجب استتاری عنه، فطلبنی و أخافنی فمکثت مستتراً خائفاً ثم قصدت مقابر قریش(۴) لیله الجمعه و اعتمدت المبیت هناک للدعاء والمسأله، و کانت لیله ریح و مطر، فسألت أبا جعفر القیم یقفل الأبواب و أن یجتهد فی خلوه الموضع لأخلو بما أریده من الدعاء والمسأله، خوفاً من دخول انسان لم آمنه و أخاف من لقائه، ففعل و قفل الأبواب، و انتصف اللیل فورد من الریح والمطر ما قطع الناس عن الموضع، فمکثت أدعو و أزور و أصلّی، فبینا أنا کذلک إذ سمعت وطئاً عند مولانا موسی علیه السلام

۱- ۱۸۶۱. بحارالانوار، ج ۹۲، ص ۲۰۰-۲۰۱ و ج ۸۸، ص ۳۴۹-۳۵۰ و ج ۵۱، ص ۳۰۴-۳۰۵.

۲- ۱۸۶۲. دلائل الامامه، ص ۵۵۱ -۵۵۲.

۳- ۱۸۶۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی المرقد المنوّر للامام الکاظم علیه السلام».

۴- ۱۸۶۴. الجعفریات، ص ۲۴۸؛ الخصال، ص ۵۱۰.

و إذا هو رجل يزور فسلّم على آدم و على أولى العزم ثم على الائمه واحداً واحداً إلى أن انتهى إلى صاحب الزمان فلم يذكره، فعجبت من ذلک و قلت فى نفسى لعلّه نسى أو لم يعرف أو هذا مذهب لهذا الرجل، فلمّا فرغ من زيارته صلّى ركعتين و أقبل إلى مولانا أبى جعفرعليه السلام زار مثل تلک الزياره و سلّم ذلک السلام و صلّى ركعتين و أنا خائف منه إذ لم أعرفه، شاباً من الرجال عليه ثياب بيض و عمامه محنک بها و له ذوابه ورداء على كتفه، فالتفت الىّ و قال يا أباالحسين ابن أبى البغل، أين أنت عن دعاء الفرج، قلت: فما هو يا سيدى؟ قال: تصلّى ركعتين و تقول: يا من أظهر الجميل و ستر القبيح، يا من لم يؤاخذ بالجريره، و لم يهتک الستر، يا عظيم المن، يا كريم الصفح، يا حسن التجاوز و يا واسع المغفره، يا باسط اليدين بالرحمه، يا منتهى كلّ نجوى و غايه كلّ شكوى يا عون كلّ مستعين، يا مبتدئاً بالنعم قبل استحقاقها يا ربّاه عشر مرّات، يا منتهى غايه رغبتاه عشر مرّات أسألک بحق هذه الأسماء، و بحقّ محمد و آله الطاهرين عليهم السلام الّا ما كشفت كربى، و نفست همى، و فرجت غمّى، و أصلحت حالى، و تدعو بعد ذلک ما شئت و تسأل حاجتک، ثمّ تضع خدّک الأيمن على الأرض و تقول مائه مرّه فى سجودک يا محمد يا على يا على يا محمد اكفيانى فانّكما كافياى و انصرانى فانّكما ناصراى، ثم تضع خدّک الأيسر على الأرض و تقول: أدركنى يا صاحب الزمان و تكرّر ذلک كثيراً و تقول الغوث الغوث الغوث حتى ينقطع النفس و ترفع رأسک، فانّ اللّه بكرمه يقضى حاجتک ان شاء اللّه، فلمّا اشتغلت بالصلوه والدعاء خرج، فلمّا فرغت خرجت إلى أبى جعفر لأسأله عن الرجل و كيف دخل فرأيت الأبواب على حالها مقفله، فعجبت من ذلک و قلت لعلّ باباً هنا آخر لم أعلمه، و انتهيت إلى أبى جعفر القيم فخرج إلىّ من باب الزيت، فسألته عن الرجل و دخوله، فقال: الأبواب مقفله كما ترى ما فتحتها، فحدّثته الحديث، فقال: هذا مولانا صاحب الزمان صلوات اللّه عليه و قد شاهدته دفعات فى مثل هذه الليله عند خلوتها من الناس، فتأسّفت على ما فاتنى منه، و خرجت عند قرب الفجر و قصدت الكرخ إلى الموضع الذى كنت مستتراً فيه، فما أضحى النهار الّا و أصحاب ابن أبى الصالحان يلتمسون لقائى و يسألون عنّى أصحابى و أصدقائى، و معهم أمان من الوزير و رقعه بخطّه فيها كل جميل، فحضرت مع ثقه من أصدقائى، فقام والتزمنى و عاملنى بما لم أعهده، و قال: انتهت بک الحال

إلی أن تشکونی إلی صاحب الزمان صلوات اللَّه علیه، فانّی رأیته فی النوم البارحه - یعنی لیله الجمعه - و هو یأمرنی بکل جمیل، و یجفو علیّ فی ذلک جفوه خفتها، فقلت لا إله الّا اللَّه أشد انّهم الحق و منتهی الحق، رأیت البارحه مولانا فی الیقظه، و قال لی کذا و کذا، و شرحت ما رأیته فی المشهد، فعجب من ذلک، و جرت منه أمور عظام حسان فی هذا المعنی و بلغت منه غایه لم اظنّها، و ذلک ببرکه مولانا صلوات اللَّه علیه.

یقول المؤلف:

هناک عدّه أدعیه تسمّی بدعاء الفرج:

الأول: الدعاء المذکور فی هذه الحکایه.

الثانی: الدعاء المروی فی کتاب الجعفریّات(۱) الشریف، روی ان أمیرالمؤمنین علیه السلام جاء إلی النبی صلی الله علیه وآله یشکو الحاجه، فقال صلی الله علیه وآله ألا أعلّمک کلمات أهداهنّ الیّ جبرئیل و هی تسعه عشر حرفاً، مکتوبه علی جبهه جبرئیل منها أربعه، و أربعه مکتوبه علی جبهه میکائیل، و أربعه مکتوبه علی جبهه اسرافیل، و أربعه مکتوبه حول الکرسی، و ثلاثه حول العرش؛ ما دعی بهنّ مکروب، و لا ملهوف، و لا مهموم، و لا مغموم، و لا مَنْ یخاف سلطاناً، و لا شیطاناً الّا کفاه اللَّه عزوجل و هی:

«یا عمادَ مَنْ لا عماد له، و یا سند مَن لا سند له، و یا ذخر من لا ذخر له، و یا حرز من لا حرز له، و یا فخر من لا فخر له، و یا رکن مَن لا رکن له، یا عظیم الرجاء، یا عزّ الضعفاء، یا منقذ الغرقی یا منجی الهلکی یا محسن یا مجمل یا منعم یا مفضل أسأل اللَّه الذی لا إله الّا أنت الذی سجد لک سواد اللیل وضوء النهار، و شعاع الشمس، و نور القمر، و دوی الماء، و خفیف الشجر.

یا اللَّه! یا رحمن! یا ذالجلال والاکرام».

و کان علی بن أبی طالب علیه السلام یسمی هذا دعاء الفرج.

الثالث: روی الشیخ ابراهیم الکفعمی فی (الجنّه الوافیه): انّ رجلاً جاء إلی النبی صلی الله علیه وآله و قال: یا رسول اللَّه! انّی کنت غنیّاً فافتقرت، و صحیحاً فمرضت، و کنت مقبولاً عند الناس فصرت مبغوضاً، و خفیفاً علی قلوبهم فصرت ثقیلًا، و کنت فرحاناً فاجتمعت علی الهموم و قد ضاقت علیّ الأرض بما رجبت، و أجول طوال

۱- ۱۸۶۵. راجع: بحارالانوار، ج ۸۴ ص ۲۸۰.

نهاری فی طلب الرزق فلا أجد ما اتقوّت به، کأنّ اسمی قد محی من دیوان الأرزاق.

فقال له النبی صلی الله علیه وآله: یا هذا! لعلّک تستعمل میراث الهموم؟

فقال: و ما میراث الهموم؟

قال: لعلک تتعمم من قعود، أو تتسرول من قیام، أو تقلّم اظفارک بسنّک، أو تمسح وجهک بذیلک، أو تبول فی ماء راکد، أو تنام منبطحاً علی وجهک؟

فقال: لم أفعل من ذلک شیئاً.

فقال له النبی صلی الله علیه وآله: اتّق اللّه و اخلص ضمیرک، و ادعُ بهذا الدعاء، و هو دعاء الفرج.

بسم اللّه الرحمن الرحیم

«إلهی طموح الآمال قد خابت الّا لدیک، و معاکف الهمم قد تقطعت الّا علیک، و مذاهب العقول قد سَمَتْ الّا الیک، فإلیک الرجاء، و الیک الملتجأ، یا أکرم مقصود، و یا أجود مسؤول، هربت الیک بنفسی یا ملجأ الهاربین بأثقال الذنوب أحملها علی ظهری، و ما أجد لی الیک شافعاً سوی معرفتی بأنّک أقرب من رجاه الطالبون، و لجأ إلیه المضطرّون، و أمَّل ما لدیه الراغبون.

یا مَنْ فَتَقَ العقول بمعرفته، و أطلق الألسن بحمده، و جعل ما امتنّ علی عباده کفاءاً لتأدیه حقّه، صلّ علی محمد و آله، و لا تجعل للهموم علی عقلی سبیلاً، و لا للباطل علی عملی دلیلاً، و افتح لی بخیر الدنیا والآخره یا ولی الخیر».(۱)

الرابع: و نقل الفاضل المتبحّر السید علیخان المدنی فی الکلم الطیب عن جدّه هذا الدعاء للفرج:

«اللهم یا ودود یا ودود(۲) یا ذا العرش المجید، یا فعالاً لما یرید، اسئلک بنور وجهک الذی ملأ أرکان عرشک، و بقدرتک التی قدرت بها علی جمیع خلقک، و برحمتک التی وسعت کلّ شی ء لا إله الّا أنت یا مبدئ یا معید، لا إله الّا أنت یا إله البشر، یا عظیم الخطر، منک الطلب، والیک الهرب وَقَع بالفرج یا مغیث أغثنی یا مغیث أغثنی یا مغیث أغثنی(۳)».

الخامس: دعاء الفرج المروی فی کتاب مفاتیح النجاه للمحقّق السبزواری

ص:۵۰۳

۱- ۱۸۶۶. فی الکلم الطیّب: (یا ودود) کررت ثلاث مرّات.

۲- ۱۸۶۷. و قال السید علیخان رحمه اللّه فی الکلم الطیّب بعد یا مغیث اغثنی الثالثه: «انتهی ما نقلته من خط جدّنا المذکور قدّس اللّه سرّه، و کان وفاته سنه خمس عشر بعد الألف رحمه اللّه تعالی»

۳- ۱۸۶۸. الآیه ۲۸۲ من سوره البقره.

و أوله: «اللهمّ انى اسئلك يا اللَّه يا اللَّه يا اللَّه يا مَنْ علا فقهر يا من بطن فخبر... الخ».

الحكايه الحاديه و الثلاثون:تشرف الحاج على البغدادى

قضيه الصالح الصفى التقى الحاج على البغدادى الموجود حالياً فى وقت تأليف هذا الكتاب وفّقه اللَّه، و هى تناسب الحكايه السابقه، ولو لم يكن فى هذا الكتاب الشريف الّا هذه الحكايه المتقنه الصحيحه التى فيها فوائد كثيره، و قد حدثت فى وقت قريب، لكفت فى شرفه و نفاسته.

و تفصيلها كما يلى:

فى شهر رجب السنه الماضيه كنت مشغولاً بتأليف رساله جنّه المأوى فعزمت على السفر إلى النجف الأشرف لزياره المبعث، فجئت الكاظمين و وصلت بخدمه جناب العالم العامل والفقيه الكامل السيد السند والحبر المعتمد الآقا السيد محمد ابن العالم الأوحد السيد احمد ابن العالم الجليل والدوحه النبيل السيد حيدر الكاظمينى أيّده اللَّه و هو من تلامذه خاتم المجتهدين و فخر الاسلام والمسلمين الاستاذ الأعظم الشيخ مرتضى أعلى اللَّه تعالى مقامه، و من أتقياء علماء تلك البلده الشريفه، و من صلحاء أئمه جماعه الصحن والحرم الشريف، و كان ملاذاً للطلاب والغرباء والزوار، و أبوه و جدّه من العلماء المعروفين، و ما زالت تصانيف جدّه سيد حيدر فى الأصول والفقه و غيرهما موجوده.

فسألته إذا كان رأى أو سمع حكايه صحيحه فى هذا الباب أن ينقلها، فنقل هذه القضيه، و كنت قد سبقتها سابقاً ولكنّى لم أضبط أصلها و سندها فطلبت منه أن يكتبها بخطّ يده.

فقال: سمعتها من مدّد و أخاف أن أزيد فيها أو أنقص، فعليَّ أن ألتقى به و اسئله و من ثمّ اكتبها، ولكن اللقاء به والأخذ منه صعب فانّه من حين وقوع هذه القضيه قلّ اُنسه بالناس و سكناه فى بغداد و عند ما يأتى للتشرّف بالزياره فانّه لا يذهب إلى مكان و يرجع بعد أن يقضى وطراً من الزياره، فيتفق أن لا أراه فى السنه الّا مرّه أو مرّتين فى الطريق، و على ذلك فانّ مبناه على الكتمان الّا على بعض الخواص ممن يأمن منه الافشاء والاذاعه خوف استهزاء المخالفين المجاورين المنكرين ولاده

المهدی علیه السلام و غیبته، و خوفاً من أن ینسبه العوام إلی الفخر و تنزیه النفس.

قلت: انّی أطلب منک أن تراه مهما کان و تسأله عن هذه القضیه إلی حین رجوعی من النجف، فالحاجه کبیره والوقت ضیق.

ففارقته لساعتین أو ثلاث ثمّ رجع الیّ و قال: من أعجب القاضایا انّی عند ما ذهبت إلی منزلی جائنی شخص مباشره و قال جاؤوا بجنازه من بغداد و وضعوها فی الصحن الشریف و ینتظرونک للصلاه علیها.

فقمت و ذهبت و صلّیت فرأیت الحاج المذکور بین المشیّعین فأخذته جانباً، و بعد امتناعه سمعت هذه القضیه، فشکرت اللّه علی هذه النعمه السنیه، فکتبت القصه بکاملها و ثبّتها فی جنّه المأوی

و قد تشرّفت بعد مدّه مع جماعه من العلماء الکرام والسادات العظام بزیاره الکاظمین علیهما السلام و ذهبت من هناک إلی بغداد لزیاره النوّاب الأربعه رضوان اللّه علیهم فبعد أداء الزیاره وصلت بخدمه جناب العالم العامل والسید الفاضل الآقا سید حسین الکاظمینی، و هو أخ جناب الآقا السید محمد المذکور، و کان یسکن فی بغداد و علیه مدار الأمور الشرعیه لشیعه بغداد أیدهم اللّه، و طلبت منه أن یحضر الحاج علی المذکور، و بعد أن حضر، طلبت منه أن ینقل القضیه فی ذلک المجلس، فأبی و بعد الاصرار رضی أن ینقلها ولکن فی غیر ذلک المجلس، و ذلک بسبب حضور جماعه من أهل بغداد، فذهبنا إلی مکان خالٍ و نقل القضیه، و کان الاختلاف فی الجمله فی موضعین أو ثلاثه و قد اعتذر عن ذلک بسبب طول المدّه.

و کانت تظهر من سیمائه آثار الصدق والصلاح بنحو واضح، بحیث ظهر لجمیع الحاضرین مع کثره تدقیقهم فی الأمور الدینیه والدنیویه القطع بصدق الواقعه.

نقل الحاج المذکور أیده اللّه: اجتمع فی ذمّتی ثمانون توماناً من مال الامام علیه السلام فذهبت إلی النجف الأشرف فأعطیت عشرین توماناً منه لجناب علم الهدی والتقی الشیخ مرتضی أعلی اللّه مقامه و عشرین توماناً إلی جناب الشیخ محمد حسین المجتهد الکاظمینی و عشرین توماناً لجناب الشیخ محمد حسن الشروقی و بقی فی ذمّتی عشرون توماناً، کان فی قصدی أن أعطیها إلی جناب الشیخ محمد حسن الکاظمینی آل یاسینی أیده اللّه عند رجوعی. فعند ما رجعت إلی بغداد کنت راغباً فی التعجیل بأداء ما بقی فی ذمّتی، فتشرّفت فی یوم الخمیس بزیاره الامامین

ص:۵۰۵

الهمامين الكاظمين عليهما السلام و بعد ذلك ذهبت إلى خدمه جناب الشيخ سلّمه اللّه و أعطيته مقداراً من العشرين توماناً و واعدته بأنى سوف أعطى الباقى بعد ما أبيع بعض الأشياء تدريجياً، و أن يجيزنى أن أوصله إلى أهله، و عزمت على الرجوع إلى بغداد فى عصر ذلك اليوم، و طلب جناب الشيخ منّى أن أتأخر فاعتذرت بأن علىّ أن أوفى عمّال النسيج أجورهم، فانّه كان من المرسوم أن أسلّم أجره الأسبوع عصر الخميس، فرجعت و بعد أن قطعت ثلث الطريق تقريباً رأيت سيداً جليلاً قادماً من بغداد من أمامى، فعند ما قرب منّى سلّم علىّ و أخذ بيدى مصافحاً و معانقاً و قال: أهلاً و سهلاً و ضمنى إلى صدره و عانقنى و قبّلنى و قبّلته، و كانت على رأسه عمامه خضراء مضيئه مزهره، و فى خدّه المبارك خال أسود كبير، فوقف و قال: حاج على على خير، على خير، أين تذهب؟

قلت: زرت الكاظمين عليهما السلام و أرجع إلى بغداد.

قال: هذه الليله ليله الجمعه فارجع.

قلت: يا سيدى لا أتمكّن.

فقال: فى وسعك ذلك، فارجع حتى أشهد لك بأنّك من موالى جدّى أميرالمؤمنين عليه السلام و من موالينا، و يشهد لك الشيخ كذلك، فقد قال تعالى «و استشهدوا شهيدين»(۱).

و كان ذلك منه اشاره إلى مطلب كان فى ذهنى أن ألتمس من جناب الشيخ أن يكتب لى شهاده بأنّى من موالى أهل البيت عليه السلام لأضعها فى كفنى.

فقلت: أى شى ء تعرفه، و كيف تشهد لى؟

قال: من يوصل حقّه إليه، كيف لا يعرف من أوصله؟

قلت: أىُّ حقٍ؟

قال: ذلك الذى أوصلته إلى وكيلى.

قلت: من هو وكيلك.

قال: الشيخ محمدحسن.

قلت: وكيلك؟

قال: وكيلى.

ص:۵۰۶

١ - ١٨٦٩. إلى هنا ينتهى ما نقله المؤلف رحمه اللّٰه عن السيد محمد المذكور عن الحاج على البغدادى، والذى لم يسمعه من الحاج على مباشره، بل كان قد نسيه كما أشار إليه المؤلف رحمه اللّٰه فى اثناء القصه.

و كان قد قال لجناب الآقا السيد محمد، و كان قد خطر فى ذهنى ان هذا السيد الجليل يدعونى باسمى مع أنّى لا أعرفه، فقلت فى نفسى لعلّه يعرفنى و أنا نسيته. ثمّ قلت فى نفسى ايضاً: انّ هذا السيد يريد منّى شيئاً من حقّ الساده، و أحببت أن اُوصل إليه شيئاً من مال الامام عليه السلام الذى عندى.

فقلت: يا سيد بقى عندى شى ءٌ من حقّكم فرجعت فى أمره إلى جناب الشيخ محمد حسن لأؤدّى حقّكم يعنى السادات بأذنه.

فتبسّم فى وجهى و قال: نعم قد أوصلت بعضاً من حقّنا إلى وكلائنا فى النجف الأشرف.

فقلت: هل قبل ذلك الذى أدّيته؟

فقال: نعم.

خطر فى ذهنى أن هذا السيد يقول بالنسبه إلى العلماء الأعلام (وكلائنا) فاستعظمت ذلك، فقلت: العلماء وكلاء فى قبض حقوق السادات و غفلت. (انتهى (۱)).

ثم قال: ارجع زُر جدّى.

فرجعت و كانت يده اليمنى بيدى اليسرى فعند ما سرنا رأيت فى جانبنا الأيمن نهراً ماؤه أبيض صافٍ جارٍ، و أشجار الليمون والنارنج والرمان والعنب و غيرها كلّها مثمره فى وقت واحد مع انّه لم يكن موسمها، و قد تدلت فوق رؤوسنا.

قلت: ما هذا النهر و ما هذه الأشجار؟

قال: انها تكون مع كل من يزورنا و يزور جدّنا من موالينا.

فقلت: أريد أن أسئلك؟

قال: اسأل.

قلت: كان الشيخ المرحوم عبد الرزاق رجلاً مدرساً فذهبت عنده يوماً فسمعته يقول: لو أن أحداً كان عمره كلّه صائماً نهاره قائماً ليله و حج أربعين حجه و أربعين عمره و مات بين الصفا والمروه و لم يكن من موالى أميرالمؤمنين عليه السلام، فليس له شى ء؟

۱- ۱۸۷۰. الظاهر انّ المقصود منه انّه حكومى.

قال: نعم، واللَّه ليس له شی ء.

فسألته عن بعض أقربائی هل هو من موالی أميرالمؤمنين عليه السلام؟

قال: نعم، هو و كلّ من يرتبط بك.

فقلت: سيدنا! لی مسئله.

قال: اسأل.

قلت: يقرأ قرّاء تعزيه الحسين عليه السلام ان سليمان الأعمش جاء عند شخص و سأله عن زياره سيدالشهداءعليه السلام فقال: بدعه. فرأى فی المنام هودجاً بين الأرض والسماء، فسأل مَنْ فی الهودج؟ فقيل له: فاطمه الزهراء و خديجه الكبرى عليهما السلام. فقال: إلى أين تذْهبان؟ فقيل: إلى زياره الحسين عليه السلام فی هذه الليله فهی ليله الجمعه، و رأى رقاعاً تتساقط من الهودج مكتوب فيها: «أمان من النار لزوّار الحسين عليه السلام فی ليله الجمعه أمان من النار يوم القيامه».

فهل هذا الحديث صحيح؟

قال: نعم، صحيح و تام.

قلت: سيدنا يقولون: من زار الحسين عليه السلام ليله الجمعه فهی له أمان.

قال: نعم واللَّه. (و جرت الدموع من عينيه المباركتين و بكى .

قلت: سيدنا مسأله.

قال: اسأل.

قلت: زرنا الامام الرضاعليه السلام سنه تسع و ستين و مائتين و ألف والتقينا بأحد الأعراب الشروقيين من سكّان الباديه فی الجهه الشرقيه من النجف الأشرف فی درود، و استضفناه و سألناه كيف هی ولايه الرضاعليه السلام؟

قال: الجنه. ولی خمسه عشر يوماً آكل من مال مولای الامام الرضاعليه السلام فكيف يجرؤ منكر و نكير أن يدنيا منّی فی قبری و قد نبت لحمی و دمی من طعامه عليه السلام فی مضيفه؟!

فهل هذا صحيح انّ علی بن موسى الرضاعليه السلام يأتی و يخلّصه من منكر و نكير؟

فقال: نعم واللَّه، انّ جدّی هو الضامن.

قلت: سيدنا أريد أن أسألك مسأله صغيره؟

قال: اسأل.

ص:٥٠٨

قلت: و هل زيارتى للامام الرضاعليه السلام مقبوله؟

قال: مقبوله إن شاء اللَّه.

قلت: سيدنا مسأله؟

قال: بسم اللَّه.

قلت: انّ الحاج محمد حسين القزاز (بزاز باشى) ابن المرحوم الحاج احمد القزاز (بزاز باشى) هل زيارته مقبوله أم لا (و قد كان رفيقنا فى السفر و شريكنا فى الصرف فى طريق مشهد الرضاعليه السلام)؟

قال: العبد الصالح زيارته مقبوله.

قلت: سيدنا مسأله؟

قال: بسم اللَّه.

قلت: انّ فلاناً من أهل بغداد - و كان رفيقنا فى السفر - هل زيارته مقبوله؟

فسكت.

قلت: سيدنا مسأله؟

قال: بسم اللَّه.

قلت: هل سمعت هذه الكلمه أم لا؟ فهل انّ زيارته مقبوله أم لا؟ فلم يجبنى.

و نقل الحاج المذكور انّه كان ذلك الشخص و عدّه نفر من أهل بغداد المترفين قد انشغلوا فى السفر باللهو واللعب، و كان ذلك الشخص قد قتل أمه.

فوصلنا فى الطريق إلى مكان واسع على طرفيه بساتين مقابل بلده الكاظمين الشريفه، و كان موضع من ذلك الطريق متصلاً ببساتين من جهته اليمنى لمن يأتى من بغداد و هو ملك لبعض الأيتام الساده و قد أدخلته الحكومه ظلماً فى الطريق، و كان أهل التقوى والورع من سكنه هاتين البلدتين يجتنبون دائماً المرور من تلك القطعه من الأرض.

و رأيته عليه السلام يمشى فى تلك القطعه فقلت: يا سيدى هذا الموضع ملك لبعض الأيتام الساده و لا ينبغى التصرّف فيه.

قال: هذا الموضع ملك جدّنا أميرالمؤمنين عليه السلام و ذرّيته و أولادنا و يحلّ لموالينا التصرّف فيه.

و كان فى القرب من ذلك المكان على الجهه اليسرى بستان ملك لشخص يقال له

ص:۵۰۹

الحاج الميرزا هادى، و هو من أغنياء العجم المعروفين، و كان يسكن فى بغداد؛ قلت: سيدنا هل صحيح ما يقال بأن أرض بستان الحاج ميرزا هادى ملك الامام موسى بن جعفرعليه السلام؟

قال: ما شأنك بهذا؟ و أعرض عن الجواب.

فوصلنا إلى ساقيه ماء فُرِّعت من شط دجله للمزارع والبساتين فى تلك المنطقه، و هى تمرّ فى ذلك الطريق، و عندها يتشعّب الطريق إلى فرعين باتّجاه البلده؛ أحد الطريقين سلطانى(۱)، والآخر طريق الساده، فاختارعليه السلام طريق الساده.

فقلت: تعال نذهب من هذا الطريق، يعنى الطريق السلطانى.

قال: لا، نذهب من طريقنا.

فما خطونا الّا عدّه خطوات فوجدنا أنفسنا فى الصحن المقدّس عند موضع خلع الأحذيه (كفش دارى) من دون أن نمر بزقاق و لا سوق.

فدخلنا الايوان من جهه باب المراد التى هى الجهه الشرقيه مما يلى الرجل.

و لم يمكث عليه السلام فى الرواق المطهر، و لم يقرأ اذن الدخول، و دخل، و وقف على باب الحرم، فقال: زُر.

قلت: إنّى لا أعرف القراءه.

قال: أقرأ لك؟

قلت: نعم.

فقال: أأدخل يا اللّه، السلام عليك يا رسول اللّه، السلام عليك يا أميرالمؤمنين، و هكذا سلّم على كلّ امام من الائمهعليهم السلام حتى بلغ فى السلام إلى الامام العسكرى عليه السلام و قال: السلام عليك يا أبا محمد الحسن العسكرى، ثم قال: تعرف امام زمانك؟

قلت: و كيف لا أعرفه؟

قال: سلّم على امام زمانك.

فقلت: السلام عليك يا حجه اللّه يا صاحب الزمان يا ابن الحسن.

فتبسّم و قال: عليك السلام و رحمه اللّه و بركاته، فدخلنا فى الحرم المطهّر و أنكببنا على الضريح المقدّس، و قبّلناه، فقال لى: زُر.

قلت: لا أعرف القراءه.

ص:۵۱۰

١- ١٨٧١. هذه الحكايه فى النسخه الخطيه بصوره اخرى و لكن بإعتبار أنّ الطبعه الحجريه اتّبعت النسخه الخطيه بثلاث سنوات و تمّ طبعها فى ايام حياته، فأخذناه بنظر الاعتبار و تركنا ما فى النسخه.

قال: أقرأ لک الزیاره؟

قلت: نعم.

قال: أی زیاره ترید؟

قلت: زورنی بأفضل الزیارات.

قال: زیاره أمین اللّه هی الأفضل.

ثم أخذ بالقراءه و قال: السلام علیکما یا أمینی اللّه فی أرضه و حجتیه علی عباده... الخ.

و أضیئت فی هذه الأثناء مصابیح الحرم فرأیت الشموع مضاءه ولکن الحرم مضاء و منوّر بنور آخر مثل نور الشمس والشموع تضی ء مثل المصباح فی النهار فی الشمس.

و کنت قد أخذتنی الغفله بحیث لم انتبه إلی هذه الآیات.

فعند ما انتهی من الزیاره جاء إلی الجهه التی تلی الرجل فوقف فی الجانب الشرقی خلف الرأس، و قال: هل تزور جدّی الحسین علیه السلام؟

قلت: نعم أزوره فهذه لیله الجمعه.

فقرأ زیاره وارث، و قد فرغ المؤذنون من اذان المغرب، فقال لی: صلِّ والتحق بالجماعه، فجاء إلی المسجد الذی یقع خلف الحرم المطهّر و کانت الجماعه قد انعقدت هناک، و وقف هو منفرداً فی الجانب الأیمن لإمام الجماعه محاذیاً له، و دخلت أنا فی الصفّ الأول حیث وجدت مکاناً لی هناک.

فعندما انتهیت لم أجده، فخرجت من المسجد و فتّشت فی الحرم فلم أره، و کان قصدی أن ألاقیه و أعطیه عدّه قرانات و استضیفه فی تلک اللیله، ثمّ جاء بذهنی: من یکون هذا السید؟! و انتبهت للآیات والمعجزات المتقدّمه و من انقیادی لأمره فی الرجوع مع ما کان لی من الشغل المهم فی بغداد، و تَسْمِیَتُهُ لی باسمی، مع أنّی لم أکن قد رأیته من قبل، و قوله (موالینا) و انّی اشهد، و رؤیه النهر الجاری والأشجار المثمره فی غیر الموسم، و غیر ذلک مما تقدّم مما کان سبباً لیقینی بأنّه الامام المهدی علیه السلام، و بالخصوص فی فقره اذن الدخول و سؤاله لی بعد السلام علی الامام العسکری علیه السلام، هل تعرف امام زمانک؟ فعندما قلت اعرفه، قال: سلّم، فعندما سلّمت، تبسّم وردّ السّلام.

فجئت عند حافظ الأحذیه و سألت عنه، فقال: خرج... و سألنی: هل كان هذا السید رفیقک؟

قلت: نعم.

فجئت إلی بیت مضیفی و قضیت اللیله، فعندما صار الصباح، ذهبت إلی جناب الشیخ محمد حسن و نقلت له كلّما رأیت.

فوضع یده علی فمی و نهانی عن اظهار هذه القصه و افشاء هذا السر، و قال: وفقک اللّه تعالی

فأخفیت ذلک و لم أظهره لأحد إلی أن مضی شهر من هذه القضیه، فكنت یوماً فی الحرم المطهر، فرأیت سیداً جلیلًا قد اقترب منّی و سألنی ماذا رأیت؟ و أشار إلی قصه ذلک الیوم!

قلت: لم أَرَ شیئاً.

فأعاد علیّ ذلک الكلام. و انكرت بشدّه.

فاختفی عن نظری و لم أَرَهُ بعد ذلک.

«نقل الثقه الصالح الحاج علی المذكور زید توفیقه انّه فی سفره إلی المشهد المقدّس و قبل أن یصل إلی مشهد بسبعه أو ثمانیه منازل، مات أحد رفاقنا فی تلک السفره، فتكلّمت مع المكاری فی حمل جنازته، فقال: آخذ أربعه عشر توماناً، و كنّا قد جمعنا بیننا سبعه تومانات، و طلبنا أن یأخذه بذلک المبلغ فلم یرضَ، فكان لأحد رفاقنا حمار فوضع الجنازه علیه و قال: لابدّ أن نأخذ الجنازه علی أی نحو كان، فلم نمشِ الّا قلیلاً - و كان ذلک المؤمن فی ضیق و تعب - و إذا بفارس یظهر من جهه المشهد، فعندما وصل الینا، سأل عن الجنازه، فذكرنا له ما تقدّم، فقال: أنا آخذه بذلک المبلغ، و كان فرسه جیداً و علیه سرج قاجاری، فوضع الجنازه علیه و شدّها بقوّه، فأردنا أن نعطیه ذلک المبلغ، قال: آخذه فی المشهد، و جری و قلنا له: لا تدفنه حتی نصل، و لم نكن قد غسّلنا ذلک المیّت.

و لم نَرَهُ بعد ذلک، حتی وصلنا المشهد بعد اسبوع و كان یوم الخمیس فرأینا ان ذلک المیّت قد غُسّل و كُفّن و وُضع فی الایوان المطهّر، و عند رأسه جمیع ملابسه و لم نَرَ أحداً، و بعد فحصنا علمنا أنّ الجنازه وصلت إلی المشهد المقدّس فی ذلک

اليوم الذی أعطیناها له، و لم یظهر منه بعد ذلک أثر.(۱)

یقول المؤلف:

إنّ الحاج علی المذکور هو ابن الحاج قاسم الکرادی البغدادی من التجّار والعوام.

و کل مَنْ سألته من العماء و سادات الکاظمین و بغداد المعظّمین عن حاله، مدحوه بالخیر والصلاح والصدق والأمانه و اجتناب عادات أهل زمانه السیئه.

و قد شاهدت آثار هذه الأوصاف فیه عند رؤیتی له و تکلّمی معه.

و کان یتأسّف أثناء کلامه علی عدم معرفته له علیه السلام بشکل تظهر فیه آثار الصدق والاخلاص والحبّ. فهنیئاً له.

و أمّا الخبر الذی ورد فی زیاره ابی عبد اللَّه علیه السلام فی لیله الجمعه الذی سُئل عن صحّته فهو الخبر الذی رواه الشیخ محمد بن المشهدی فی مزاره الکبیر(۲) عن الأعمش قال: کنت نازلاً بالکوفه و کان لی جار کثیراً ما کنت أقعد إلیه و کان لیله الجمعه فقلت له: ما تقول فی زیاره الحسین علیه السلام؟ فقال لی: بدعه و کلّ بدعه ضلاله، و کلّ ضلاله فی النار... فقمت من بین یدیه و أنا ممتلئ غضباً، و قلت: إذا کان السحر أتیته و حدّثته من فضائل أمیرالمؤمنین ما یسخن اللَّه به عینیه.

قال: فأتیته و قرعت علیه الباب فاذا أنا بصوت من وراء الباب: انّه قد قصد الزیاره فی أوّل اللیل، فخرجت مسرعاً فأتیت الحیر فاذا أنا بالشیخ ساجد لا یملّ من السجود والرکوع، فقلت له: بالأمس تقول لی: بدعه، و کلّ بدعه ضلاله، و کلّ ضلاله فی النار، والیوم تزوره؟! فقال لی: یا سلیمان لا ـ تلمنی، فانّی ما کنت أثبت لأهل هذا البیت إمامه حتی کانت لیلتی هذه، فرأیت رؤیا أرعبتنی.

فقلت: ما رأیت ایها الشیخ؟ قال: رأیت رجالاً بالطویل الشّاهق و لا بالقصیر اللّاصق، لا اُحسن أصفه من حسنه و بهائه، معه أقوام یحفّون به حفیفاً و یزفّونه زفّاً، بین یدیه فارس علی فرس له ذَنوب، علی رأسه تاج، للتاج أربعه أرکان، فی کلّ رکن جوهره تضیء مسیره ثلاثه أیام.

ص:۵۱۳

۱- ۱۸۷۲. المزار الکبیر، ص ۳۳۰-۳۳۱؛ راجع: بحارالانوار، ج ۹۸، ص ۵۸.

۲- ۱۸۷۳. المنتخب (للطریحی): ج ۱، ص ۱۹۶.

فقلت: من هـذا؟ فقـالوا: محمـد بن عبـد اللَّه بن عبـدالمطلب عليه السـلام، فقلت: والآـخر؟ فقالوا: وصـيّه على بن أبى طالب عليه السلام ثمّ مددت عينى فاذا أنا بناقه من نور عليها هودج من نور تطير بين السماء والأرض.

فقلت: لمن النـاقه؟ قـالوا: لخـديجه بنت خويلـد و فـاطمه بنت محمـد. قلت: والغلام؟ قالوا: الحسن بن على. قلت: فأين يريـدون؟ قـالوا: يمضون بأجمعهم إلى زياره المقتول ظلماً الشـهيد بكربلاء الحسـين بن على، ثمّ قصـدت الهودج و إذا أنا برقاع تَساقط من السـماء أماناً من اللَّه جلّ ذكره لزوّار الحسـين بن على ليله الجمعه، ثمّ هتف بنا هاتف أَلَا إنّا و شـيعتنا فى الدّرجه العليا من الجنه، واللَّه يا سليمان لا أفارق هذا المكان حتى تفارق روحى جسدى.

و نقل الشيخ الطريحى آخر الخبر هكذا:

«و إذا أنـا برقـاع مكتوبه تَساقـط من السـماء، فسألت: ما هـذه الرقاع؟ فقال: فيها أمان من النار لزوّار الحسـين عليه السـلام فى ليله الجمعه. فطلبت منه رقعه، فقال لى: انّك تقول زيارته بدعه، فانّك لاتنالها حتى تزور الحسـين و تعتقد فضله و شرفه، فانتبهت من نومى فزعاً مرعوباً، و قصدت من وقتى و ساعتى إلى زياره سيدى الحسين عليه السلام»(۱).

الحكايه الثانيه و الثلاثون: تشرّف احد المؤمنين فى مسجد السهله

و أخبرنى كـذلك السـيد المؤيـد المـذكور أيـده اللَّه تعـالى مشـافههً و كتـابهً، قـال: لمّا كنت مجاوراً فى النجف الأشـرف لأجل تحصيل العلوم الدينيه، و ذلك فى حدود السنه الخامسه والسّبعين بعد المائتين والألف من الهجره النبويّه، كنت أسمع جماعه من أهل العلم و غيرهم من أهل الـديانه يصـفون رجلاً يبيع البقل و شـبهه انّه رأى مولانا الامام المنتظر سـلام اللَّه عليه، فطلبتُ معرفه شخصه حتى عرفته، فوجـدته رجلاًـ صالحاً متـديّناً و كنت أحبّ الاجتمـاع معه فى مكـان خـالٍ لأسـتفهم منه كيفيه رؤيته مولانا الحجه روحى فداه، فصـرت كثيراً ما اسلّم عليه و أشترى منه ممّا يتعاطى ببيعه، حتى صار بينى و بينه نوع مودّه، كلّ ذلك مقدّمه لتعرّف خبره

۱– ۱۸۷۴. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۰۹–۳۱۲.

المرغوب فی سماعه عندی، حتی اتّفق لی انّی توجّهت إلی مسجد السهله للاستجاره فیه، والصلاه والدّعاء فی مقاماته الشریفه لیله الأربعاء.

فلمّا وصلت إلی باب المسجد رأیت الرجل المذکور عند الباب، فاغتنمت الفرصه و کلّفته المقام معی تلک اللیله، فأقام معی حتی فرغنا من العمل الموظّف فی مسجد سهیل، و توجّهنا إلی المسجد الأعظم مسجد الکوفه علی القاعده المتعارفه فی ذلک الزمان، حیث لم یکن فی مسجد السّهله معظم الاضافات الجدیده من الخدّام والمساکن.

فلمّا وصلنا إلی المسجد الشریف، و استقرّ بنا المقام، و عملنا بعض الأعمال الموظّفه فیه، سألته عن خبره والتمست منه أن یحدّثنی بالقصّه تفصیلاً، فقال ما معناه:

«إنّی کنت کثیراً ما أسمع من أهل المعرفه والدّیانه انَّ مَنْ لاَزَمَ عمل الاستجاره فی مسجد السهله أربعین لیله أربعاء متوالیه بنیّه رؤیه الامام المنتظرعلیه السلام وُفّق لرؤیته، و انّ ذلک قد جرِّب مراراً، فاشتاقت نفسی إلی ذلک، و نویت ملازمه عمل الاستجاره فی کلّ لیله اربعاء، و لم یمنعنی من ذلک شدّه حرّ و لا برد، و لا مطر و لا غیر ذلک، حتی مضی لی ما یقرب من مدّه سنه، و أنا ملازم لعمل الاستجاره، و أبات فی مسجد الکوفه علی القاعده المتعارفه.

ثمّ انّی خرجت عشیّه یوم الثلاثاء ماشیاً علی عادتی و کان الزّمان شتاء، و کانت تلک العشیه مظلمه جدّاً لتراکم الغیوم مع قلیل مطر، فتوجّهت إلی المسجد و أنا مطمئن بمجی ء الناس علی العاده المستمرّه، حتی وصلت إلی المسجد، و قد اشتدّ الظلام و کثر الرعد والبرق، فاشتدّ بی الخوف و أخذنی الرّعب من الوحده لأنّی لم اُصادف فی المسجد الشریف أحداً أصلاً حتی ان الخادم المقرّر للمجی ء لیله الأربعاء لم یجی ء تلک اللیله.

فاستوحشت لذلک للغایه، ثمّ قلت فی نفسی: ینبغی أن اُصلّی المغرب و أعمل عمل الاستجاره عجاله، و أمضی إلی مسجد الکوفه فصبّرت نفسی، و قمت إلی صلاه المغرب فصلّیتها، ثمّ توجّهت لعمل الاستجاره، و صلاتها و دعائها، و کنت أحفظه.

فبینما أنا فی صلاه الاستجاره إذ حانت منّی التفاته إلی المقام الشریف المعروف

بمقام صاحب الزمان علیه السلام و هو فی قبله مکان مصلّای، فرأیت فیه ضیاءً کاملاً و سمعت فیه قراءه مصلٍّ فطابت نفسی، و حصل کمال الأمن والاطمینان، و ظننت انّ فی المقام الشریف بعض الزوّار، و أنا لم أطّلع علیهم وقت قدومی إلی المسجد، فأکملت عمل الاستجاره، و أنا مطمئن القلب.

ثمّ توجّهت نحو المقام الشریف و دخلته، فرأیت فیه ضیاءً عظیماً لکنّی لم أَرَ بعینی سراجاً ولکنّی فی غفله عن التفکّر فی ذلک، و رأیت فیه سیّداً جلیلاً مُهاباً بصوره أهل العلم، و هو قائم یصلّی فارتاحت نفسی إلیه، و أنا أظنّ انّه من الزوّار الغرباء لأنّی تأمّلته فی الجمله فعلمت انّه لیس من سکنه النجف الأشرف.

فشرعت فی زیاره مولانا الحجه سلام اللّٰه علیه عملاً بوظیفه المقام، و صلّیت صلاه الزیاره، فلمّا فرغت أردت اُکلّمه فی المضیّ إلی مسجد الکوفه، فهبته و أکبرته، و أنا انظر إلی خارج المقام، فأری شدّه الظلام، و أسمع صوت الرّعد والمطر، فالتفت الیّ بوجهه الکریم برأفه و ابتسام، و قال لی: تحبّ أن تمضی إلی مسجد الکوفه؟ فقلت: نعم یا سیدنا! عادتنا أهل النجف إذا تشرّفنا بعمل هذا المسجد نمضی إلی مسجد الکوفه، و نبات فیه، لأنّ فیه سکاناً و خدّاماً و ماءً.

فقام، و قال: قم بنا نمضِ إلی مسجد الکوفه، فخرجت معه و أنا مسرور به و بحسن صحبته، فمشینا فی ضیاء و حسن هواء و أرض یابسه لاتعلّق بالرجل و أنا غافل عن حال المطر والظلام الذی کنت أراه، حتّی وصلنا إلی باب المسجد و هو - روحی فداه - معی و أنا فی غایه السّرور و الأمن بصحبته، و لم أَرَ ظلاماً و لا مطراً.

فطرقت الباب الخارجه عن المسجد، و کانت مغلقه فأجابنی الخادم: من الطارق؟

فقلت: افتح الباب، فقال: من أین أقبلت فی هذه الظلمه والمطر الشدید؟ فقلت: من مسجد السهله، فلمّا فتح الخادم الباب التفتّ إلی ذلک السیّد الجلیل فلم أره، و إذا بالدّنیا مظلمه للغایه، و أصابنی المطر! فجعلت اُنادی یا سیدنا یا مولانا! تفضّل فقد فتحت الباب، و رجعت إلی ورائی أتفحّص عنه و اُنادی فلم أَرَ أحداً أصلاً، و أضرّ بی الهواء والمطر و البرد فی ذلک الزمان القلیل.

فدخلت المسجد و انتبهت من غفلتی، و کأنّی کنت نائماً فاستیقظت، و جعلت ألوم نفسی علی عدم التنبّه لما کنت أری من الآیات الباهره، واتذکّر ما شاهدته و أنا

غافل من کراماته: من الضیاء العظیم فی المقام الشریف مع انّی لم أَرَ سراجاً ولو کان فی ذلک المقام عشرون سراجاً لما وفی بذلک الضیاء، و ذکرت انّ ذلک السید الجلیل سمّانی باسمی مع انّی لم أعرفه و لم أرَه قبل ذلک.

و تذکّرت انّی لما کنت فی المقام کنت أنظر إلی فضاء المسجد، فأری الظلام الشدید، و أسمع صوت المطر والرّعد، و انّی لما خرجت من المقام مصاحباً له سلام اللَّه علیه، کنت أمشی فی ضیاء بحیث أری موضع قدمی، والأرض یابسه والهواء عذب، حتّی وصلنا إلی باب المسجد، و منذ فارقنی شاهدت الظلمه والمطر و صعوبه الهواء، إلی غیر ذلک من الأمور العجیبه، التی أفادتنی الیقین بأنّه الحجه صاحب الزمان علیه السلام الذی کنت أتمنّی من فضل اللَّه التشرّف برؤیته، و تحمّلت مشاقّ عمل الاستجاره عند قوّه الحرّ والبرد لمطالعه حضرته سلام اللَّه علیه فشکرت اللَّه تعالی شأنه، والحمدللَّه و (ذلک الفضل اللَّه یؤتیه من یشاء).(۱)

الحکایه الثالثه و الثلاثون: اقتداء الشیخ القصار به علیه السلام فی الصلاه

قال الشیخ الجلیل والأمیر الزاهد ورّام بن أبی فراس فی آخر المجلّد الثانی من کتاب تنبیه الخاطر:(۲)

حدّثنی السید الأجلّ الشریف أبوالحسن علی بن ابراهیم العریضی العلوی الحسینی قال: حدّثنی علی بن علی بن نما، قال: حدّثنی أبو محمد الحسن بن علی بن حمزه الاقساسی فی دار الشریف علی بن جعفر بن علی المدائنی العلوی، قال:

کان بالکوفه شیخ قصار و کان موسوماً بالزّهد منخرطاً فی سلک السیاحه متبتّلاً للعباده مقتفیاً للآثار الصالحه، فاتّفق یوماً انّنی کنت بمجلس والدی و کان هذا الشیخ یحدّثه و هو مقبل علیه، قال: کنت ذات لیله بمسجد جعفی و هو مسجد قدیم و قد انتصف اللیل و أنا بمفردی فیه للخلوه والعباده فاذا أقبل علیّ ثلاثه أشخاص فدخلوا المسجد فلمّا توسّطوا صرحته(۳) جلس أحدهم، ثمّ مسح الأرض بیده یمنه و یسره فحصحص الماء و نبع فأسبغ الوضوء منه! ثمّ أشار إلی الشخصین الآخرین

۱- ۱۸۷۵. راجع: مجموعه ورام، ج ۲، ص ۳۰۳-۳۰۵.

۲- ۱۸۷۶. صرحه الدار: عرصتها و ساحتها.

۳- ۱۸۷۷. بهرنی حاله: أی غلبنی التعجّب منه.

بإسباغ الوضوء فتوضّآ، ثمّ تقدّم فصلّى بهما اماماً، فصلّيت معهم مؤتماً به، فلمّا سلّم و قضى صلاته بهرنى حاله(۱) و استعظمت فعله من إنباع الماء، فسألت الشخص الذى كان منهما إلى يمينى عن الرجل فقلت له: من هذا؟ فقال لى: هذا صاحب الأمر ولد الحسن عليه السلام، فدنوت منه و قبّلت يديه، و قلت له: يابن رسول اللّه صلى الله عليه وآله ما تقول فى الشريف عمر بن حمزه، هل هو على الحقّ؟ فقال: لا، و ربّما اهتدى الّا انّه ما يموت حتى يرانى، فاستطرفنا هذا الحديث، فمضت برهه طويله فتوفّى الشريف عمر و لم يشع انّه لقيه، فلمّا اجتمعت بالشيخ الزاهد ابن ناديه أذكرته بالحكايه التى كان ذكرها، و قلت له مثل الرّاد عليه: أليس كنت ذكرت انّ هذا الشريف عمر لايموت حتى يرى صاحب الأمر الذى أشرت إليه؟ فقال لى: و من أين لك انّه لم يره؟ ثمّ اننى اجتمعت فيما بعد بالشريف أبى المناقب ولد الشّريف عمر بن حمزه و تفاوضنا أحاديث والده، فقال: انّا كنّا ذات ليله فى آخر الليل عند والدى و هو فى مرضه الذى مات فيه و قد سقطت قوّته بواحده و خفت موته والأبواب مغلقه علينا، إذ دخل علينا شخص هبناه و استطرفنا دخوله و ذهلنا عن سؤاله فجلس إلى جنب والدى و جعل يحدّثه مليّاً و والدى يبكى، ثمّ نهض، فلمّا غاب عن أعيننا تحامل والدى و قال: أجلسونى، فأجلسناه، و فتح عينيه و قال: أين الشخص الذى كان عندى؟ فقلنا: خرج من حيث أتى فقال: اطلبوه، فذهبنا فى أثره فوجدنا الأبواب مغلقه، و لم نجد له أثراً.

فعندنا إليه فأخبرناه بحاله، و انّا لم نجده.

ثمّ إنّا سألناه عنه، فقال: هذا صاحب الأمر.

ثمّ عاد إلى ثقله فى المرض، و اُغمى عليه(۲).

يقول المؤلف:

أبو محمد الحسن بن حمزه الاقساسى من أجلّه السادات والشرفاء و من علماء و أدباء الكوفه و كان شاعراً ماهراً، و قد قلّده الناصر باللّه العباسى نقابه العلويين، و قد خرج يوماً مع المستنصر العباسى إلى زياره قبر سلمان، فقال له المستنصر: ان من الأكاذيب ما يرويه غلاه الشيعه من مجى ء على بن أبى طالب عليه السلام من المدينه إلى

۱- ۱۸۷۸. مجموعه ورّام، ج ۲، ص ۳۰۳ - ۳۰۵؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۵۵ - ۵۶.
۲- ۱۸۷۹. راجع الغدير (الأمينى): ج ۵، ص ۱۵.

المدائن لما توفّى سلمان، و تغسيله إياه و رجوعه فى ليلته إلى المدينه، فأجابه منشداً هذه الأبيات:

أنكرتَ ليله إذ صار الوصى الى

أرض المداين لمّا أن لها طلبا

و غسّل الطّهر سلماناً و عاد الى

عراص يثرب والاصباح ما وجبا

و قلت: ذلك من قول الغلاه، و ما

ذنب الغلاه إذا لم يوردوا كذبا؟

فآصف قبل ردِّ الطرف من سبأ

بعرش بلقيس وافى يخرق الحجبا

فأنت فى آصف لم تغل فيه، بلى،

فى (حيدر) أنا غال انَّ ذا عجبا

إن كان أحمد خير المرسلين؟ فذا

خير الوصيّين، أو كلّ الحديث هبا(۱)

و مسجد جعفى من مساجد الكوفه المباركه المعروفه، و قد صلّى فيه أميرالمؤمنين عليه السلام أربع ركعات و سبّح تسبيح الزهراءعليها السلام و ناجى مناجاه طويله بعدها، موجوده فى كتب المزار، و ذكرناها فى الصحيفه العلويه الثانيه، و لا يوجد حاليّاً أثر لهذا المسجد.

الحكايه الرابعه و الثلاثون:تشرّف رجل زيدى بمحضره عليه السلام و استبصاره

قال الشيخ المحدّث الجليل منتجب الدين على بن عبيد اللَّه بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن الحسين أخو الصدوق صاحب (الأربعين) المعروف؛ فى كتاب المنتجب فى ذكر العلماء المتأخرين عن عصر الشيخ الطوسى و حتى عصره:

«الثائر باللَّه ابن المهدى ابن الثائر باللَّه الحسنى الجيلى:

كان زيديّاً، و ادّعى امامه الزيديه، و خرج بجيلان، ثم استبصر فصار اماميّاً، و له روايه الأحاديث، و ادّعى انّه شاهد صاحب الأمرعليه السلام و كان يروى عنه أشياء».(۲)

الحکایه الخامسه و الثلاثون:تشرّف ابو الفرج الحمدانی

و قال هناک ایضاً:

۱- ۱۸۸۰. الفهرست، منتجب الدین، ص ۴۴-۴۵؛ راجع ایضاً: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۷.

۲- ۱۸۸۱. هکذا فی الترجمه، ولکن فی المصدر المطبوع (الشیخ الثقه أبو الفرج المظفّر بن علی بن الحسین الحمدانی). و هکذا ثبت اسمه و کنیته کما فی المصدر المطبوع کذلک فی أمل الآمل: ج ۲، ص ۳۲۳، رقم الترجمه ۹۹۷ - و کذلک فی جامع الرواه (الأردبیلی): ج ۲، ص ۲۳۴، رقم الترجمه ۱۷۱۲ - و هکذا ثبت فی کتاب الاجازات من بحارالأنوار: ج ۱۰۵، ص ۲۶۶.

«الشیخ الثقه ابو المظفر، و فی بعض النسخ أبو الفرج(۱) علی بن الحسین الحمدانی:

ثقه، عین، و هو من سفراء الامام صاحب الزمان علیه السلام، أدرک الشیخ المفید أباعبد اللَّه محمد بن محمد بن نعمان الحارثی البغدادی رحمه الله و جلس مجلس درس السید المرتضی والشیخ الموفق أبی جعفر الطوسی، و قرأ علی المفید و لم یقرأ علیهما.

أخبرنا الوالد عن والده عنه رحمهم الله.

مؤلفاته منها کتاب الغیبه، کتاب السنه، کتاب الزاهر(۲) فی الأخبار، کتاب المنهاج، کتاب الفرائض»(۳).

والظاهر انّ المراد من جلوس الشیخ المذکور مجلس درس السید والشیخ هو نیابته عنهما فی التدریس والتعلیم، و لیس المقصود منه الاستفاده، کما یظهر ذلک من الکلام الأخیر واللَّه العالم.

الحکایه السادسه و الثلاثون: تشرّف علی بن یونس العاملی

قال الشیخ العظیم الشأن زین الدین علی بن یونس العاملی البیاضی(۴) فی کتاب

ص:۵۲۰

۱- ۱۸۸۲. فی اجازات البحار (الظاهر) - و فی نسخه بدل لفهرست المنتجب (الزاهد).

۲- ۱۸۸۳. المنتجب: ص ۱۵۶، رقم الترجمه ۳۵۹ - اجازات البحار (فهرست الشیخ منتجب الدین): ص ۲۶۶ - جامع الرواه (الأردبیلی الغروی الحائری): ج ۲، ص ۲۳۴، رقم الترجمه ۱۷۱۱.

۳- ۱۸۸۴. هو العزیز؛ یقول الشیخ ابراهیم الکفعمی حین عد الکتب: «و مِن ذلک زبده البیان و انسان الانسان المنتزع من مجمع البیان جمع الامام العلامه فرید الدهر و وحید العصر مهبط انوار الجبروت و فاتح اسرار الملکوت خلاصه الماء والطین جامع کمالات المتقدمین و المتأخرین بقیه الحجج علی العالمین الشیخ زین المّله و الحق و الدین علی بن یونس لا اخلی اللَّه الزمان من انوار شموسه و ایضاح براهینه و دروسه بمحمدٍ و آله و علیهم السلام و هو کان مؤلف رساله «الباب المفتوح الی ما قیل فی النفس والروح» و ذکر کلها فی البحار ضمن بحث السماء و العالم. المؤلف رحمه الله

۴- ۱۸۸۵.الصراط المستقیم فی مستحقی التقدیم: ج ۲، ص ۲۶۴، الباب الحادی عشر، الفصل ۱۴ - و نقله عنه فی جنه المأوی ص ۲۵۶. و فی المصدر زیاده: «فلا ینکر حضور شخص لایری لسرّ أودعه اللَّه فیه. فإن قیل: فهذا یبطل أصل وجوب الرؤیه عند حصول شرائطها! قلنا: فإنّ من شرائطها عدم المانع، والمانع هو السرّ المذکور... الخ».

الصراط المستقيم إلى مستحقى التقديم:

«خرجت مع جماعه نزيد على أربعين رجلاً ـ إلى زياره القاسم بن موسى الكاظم، فكنّا عن حضرته نحو ميل من الأرض، فرأينا فارساً معترضاً فظننّاه يريد أخذ ما معنا، فخبّينا ما خفنا عليه.

فلمّا وصلنا رأينا آثار فرسه، و لم نَرَه فنظرنا ما حول القبّه فلم نَرَ أحداً فتعجّبنا من ذلك مع استواء الأرض، و حضور الشمس، و عدم المانع.

فلا يمتنع أن يكون هو الامام، أو أحد الأبدال»(۱).

يقول المؤلف:

سوف يأتى الكلام فى دلاله أمثال هذه الحكايه على وجود امام العصر المبارك سلام اللّٰه عليه، و كذلك يجى ء بيان ما هو المراد من الأبدال.

والقاسم المذكور مدفون فى ثمانيه فراسخ عن الحلّه، و على الدوام يذهب العلماء والأخيار لزيارته.

و هناك حديث متداول على الألسنه مشهور انّه قال بهذا المضمون: «من لم يقدر على زيارتى فليزر أخى القاسم»(۲) و لم نعثر على هذا الخبر.

ولكن فى أصول الكافى خبر يدل على عظمه شأنه و علوّ مقامه بما لا يتصوّر العقل:

روى ثقه الاسلام فى باب الاشاره والنص على الامام على بن موسى الرضاعليه السلام، فى خبر طويل رواه عن يزيد بن سليط عن الامام الكاظم عليه السلام فى طريق مكه، و فيه انّه عليه السلام قال له: «اخبرك يا أبا عماره انّى خرجت من منزلى فأوصيت الى ابنى فلان (يعنى الامام الرضاعليه السلام) و أشركت معه بَنِيَّ فى الظاهر.

و أوصيته فى الباطن، فأفردته وحده.

ولو كان الأمر الىّ لجعلته فى القاسم ابنى، لحبّى إيّاه، و رأفتى عليه، ولكن ذلك

۱- ۱۸۸۶. راجع: بحارالانوار، ج ۴۸، ص ۳۱۱ و ج ۳، ص ۲۵۶.

۲- ۱۸۸۷. الكافى، ج ۱،ص ۳۱۴.

إلى اللّه عزوجل يجعله حيث يشاء.(١).. الخ والحمدللّه.

ص:٥٢٢

---

١ - ١٨٨٨. اُختلف فی صحه هذه الحکایه بین النافین لأصلها والمثبتین لها علی مرّ العصور، و لم نجد نصّاً لأحد من علمائنا السابقین قد أنکرها الّا ما نسب إلی الشیخ جعفر الکبیر قدّس سرّه صاحب کشف الغطاء. و قد اشتهرت فی کتب الأصحاب المتقدّمین و قد ذکرهم المؤلف رحمه اللّه فی تعلیقاته بعد هذه الحکایه، والیک سرداً لمجموع من ذکرها: منهم العلامه الشیخ عبد اللّه افندی فی: ریاض العلماء و حیاض الفضلاء: ج ۴، ص ۳۷۶. و منهم الشهید الثالث العلامه السید نور اللّه التستری فی: مجالس المؤمنین: ج ۱، ص ۷۸. و منهم الشیخ علی الحائری فی: الزام الناصب فی اثبات الحجه الغائب: ج ۲، ص ۸۵. و منهم المقدّس الأردبیلی فی: حدیقه الشیعه: ص ۷۲۹ اشاره - و ذکر القصه المتقدّمه التی تشبه هذه القصه فی: ص ۷۶۵. و منهم الفیض الکاشانی فی: نوادر الأخبار: کتاب انباء القائم علیه السلام، ص ۳۰۰، الطبعه المحققه، و ذکر القصه الأولی بنفس هذا الکتاب فی: ص ۲۹۵. و منهم الشهید الأول محمد بن مکی، کما نقله عند الشهید الثالث فی مجالس المؤمنین: ج ۱، ص ۷۹، قال ما ترجمته: «و قد روی هذه القصه مفصلاً و هی طویله الشیخ الأجل السعید الشهید محمد بن مکی (قدّس اللّه روحه) و هو من اعاظم مجتهدی الشیعه الامامیّه باسناد إلی ذلک الشخص الصالح و قد سجّلها فی بعض أمالیه». و منهم السید الأجل الأمیر شمس الدین محمد أسد اللّه الشوشتری - کما نقله عنه الشهید الثالث فی مجالس المؤمنین: ج ۱، ص ۷۹، قال ما ترجمته: «و قد کتبها السید الأجل المقدّم الأمیر شمس الدین محمد اسد اللّه الشوشتری رحمه اللّه... فی طی رساله فی بیان الحکمه والمصلحه فی غیبه الامام صاحب الزمان علیه السلام...». و منهم السید هاشم البحرانی فی: تبصره الولی فی من رأی القائم المهدی، والحکایه التی قبلها. و منهم الشیخ أسد اللّه التستری المعروف بالمحقق الکاظمی فی: کشف القناع عن وجوه حجیه الاجماع: ص ۲۳۱، الطبعه الحجریه، و نسب الروایه إلی الشهید بقوله: «و کما هو مروی عنه فی قصه الجزیره الخضراء المعروفه...». و منهم المیر لوحی فی: کفایه المهتدی - مخطوط. و منهم العلامه المیرزا محمدرضا الاصفهانی فی: تفسیر الائمه لهدایه الأمه، کما نسبها إلیه المحقق الکاظمی فی کشف القناع: ص ۲۳۱ و غیره. و منهم الحرّ العاملی فی: اثبات الهداه بالنصوص والمعجزات: ج ۷، ص ۳۷۱، الطبعه المترجمه. و منهم الشیخ البیاضی فی: الصراط المستقیم فی مستحق التقدیم: ج ۲، ص ۲۶۴ - ۲۶۶، و قد ذکر ملخص القصه السابقه. و منهم المحقق الکرکی الشیخ نورالدین علی بن حسین بن عبدالعالی المتوفّی سنه ۹۴۰ و قد ترجم (الجزیره الخضراء) و هو مطبوع بالهند و مصدر باسم السلطان شاه طهماسب الصفوی، کما نقل ذلک المحقق آقا بزرگ الطهرانی فی الذریعه: ج ۴، ص ۹۳ - ۹۴. و منهم الأستاذ الأکبر مؤسس المدرسه الأصولیه الوحید البهبهانی و قد ضمنها فی بحث استدلالی فقهی مما یعطیها رفعه فی الاعتبار والاعتماد فی حاشیته علی مدارک الأحکام فی بحث صلاه الجمعه: ص ۲۲۱. و منهم الشیخ أسد اللّه التستری فی: مقابس الأنوار، ص ۱۶، الطبعه الحجریه. و منهم السید شبّر بن محمد الموسوی الحویزی فی (الجزیره الخضراء) و هی رساله فیما یتعلّق بحکایه تلک الجزیره، کما ذکر المحقق آقا بزرگ الطهرانی فی: الذریعه: ج ۵، ص ۱۰۵، تحت رقم (۴۴۴.. و منهم العلامه الخوانساری فی: روضات الجنّات: ج ۴، ص ۲۹۸. و منهم الشیخ علی اکبر النهاوندی المتوفی سنه ۱۳۶۹ ه فی: العبقری الحسان: ج ۲، ص ۱۲۷ - ۱۳۰، الطبعه الحجریه. و منهم السید عبد اللّه شبّر فی: جلاء العیون. و منهم السید مهدی بحرالعلوم صاحب الکرامات والمقامات فی: الفوائد الرجالیه: ج ۳، ص ۱۳۶. إلی غیر اولئک الافذاذ مما لا یسع الوقت تتبعهم اضافه إلی ما ذکره المؤلف رحمه اللّه هنا من أمثال الهزار جریبی و غیره. و إلی جانب هذه الأسماء التی

سجلت فى قائمه ناقلى الحكايه مع اختلاف أذواقهم فى درجه القبول، و أعلى مرتبه تبنيت هى دعوى الوحيد البهبهانى فى تعليقته بقوله: «... و من الآثار حكايه المازندرانى الذى وصل إلى جزيره الصاحب عليه السلام و هى تنادى بالاختصاص...» حاشيه المدارک: ص ۲۲۱. و على كل حال، فهناك من رفض هذه الحكايه و نسب إلى الشيخ جعفر ذلك و ليس عندنا الكتاب. و انما الموضوع فى ردّ هذه الحكايه و تكذيب وجود تلك الجزيره تصاعد أخيراً فى كتابات مجموعه من المؤلفين و قد صرّح أربعه من الفضلاء: ۱. العلامه آقا بزرگ الطهرانى فى الذريعه: ج ۵، ص ۱۰۵ - ۱۰۸ بمناقشه طويله. ولكن نقطه الضعف فى المناقشه انّه (رحمه اللّه) سلّم بصحّه الجزيره الخضراء، و انما ناقش فى صحه القصه الثانيه التى تشبهها التى يرويها الرجل المسيحى. والأحسن مراجعه نصّ المناقشه ليتّضح الحال لمن أراد الاستزاده و ليس هنا محلّ التفصيل. ۲. العلامه الشيخ محمد تقى التسترى فى كتابه الأخبار الدخيله: ص ۱۲۸ - ۱۴۰ بعد أن ذكر القصّتين و كلام الشيخ النورى فى جنّه المأوى تعقيباً على القصه الثانيه، و يتلخّص اعتراضه على قصّه الجزيره: الف. «اشتماله على أنّ حسّان بن ثابت من القراء فى موضعين مع انّه انما كان شاعراً، و انّما كان أخوه زيد بن ثابت من القرّاء مع انّ باقى مَنْ عدّه لم يكن جميعهم من القرّاء، و انّما القارئ منهم ابن مسعود و أبىّ». و ردّ هذا الوجه بأنّه اشتبه عليه الأمر فلم يطرح حسّان بن ثابت بعنوان انّه من القرّاء، و كل ما فى الحكايه انّ السيد الشمس الدين نقل عن النبىّ صلى اللّه عليه و آله و سلّم انّه اجتمع عليه نفر من الصحابه بعد حجه الوداع و فيهم على بن أبى طالب و ولداه الحسن والحسين و أبى بن كعب و عبد اللّه بن مسعود و حذيفه بن اليمان و جابر بن عبد اللّه الأنصارى و أبو سعيد الخدرى و حسّان بن ثابت و جماعه من الصحابه رضى اللّه عن المنتجبين منهم فقرأ النبىّ صلى اللّه عليه و آله و سلّم القرآن من أوّله إلى آخره... فليس فى القصّه اكثر من انّ رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلّم قرأ القرآن الكريم كلّه من أوّله إلى آخره قبل وفاته بحضور جماعه من الصحابه، و هل اشترط فى من حضر أن يكون من القرّاء؟! و لا أدرى من أين جاء هذا الاشتباه؟ ثمّ قال التسترى: «و انما كان أخوه زيد بن ثابت من القرّاء». و اشتبه عليه الأمر مرّه اُخرى فلم يكن زيد بن ثابت أخاً لحسّان، و انما زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد بن لوذان بن عمرو بن عبد بن عوف بن غنم بن مالك بن النجار؛ كما فى الاصابه (ابن الأثير): ج ۲، ص ۲۷۸. بينما حسّان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زيد مناه بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار، كما فى الاصابه (ابن الأثير): ج ۲، ص ۵. فليسا هما أولاد عمّ و لا غير ذلك و انما يلتقون بالجدّ الثامن. و اشتبه عليه الأمر مرّه ثالثه عندما قال: «مع أنّ باقى من عدّه لم يكن جميعهم من القرّاء و انما القارئ منهم ابن مسعود و أبى». و على قوله فإنّ القارئ هو ابن مسعود و أبى فحسب، فأين على و أين الحسن و أين الحسين؟ فقد عدّوا من القرّاء حتى عند العامه، فراجع كتب القراءات والتفسير، و ليس هنا محل التفصيل؛ فضلاً عن الشيعه الذين لا يعترفون بغير أهل البيت عليهم السلام. ب. و قد اشتبه الأمر عليه مرّه اُخرى حينما قال: «ثمّ جمع أبى سعيد الخدرى مع أبى عبيده و اضرابه بلا وجه، حيث انّ أبا سعيد كان امامياً و باقى من ذكر من معاندى أميرالمؤمنين عليه السلام». والعجب ما فى كلامه هذا من مصادرات و اشتباهات منها: انّه ذكر حضور أبى عبيده فى القصه و لا أدرى من أين جاء به، فانّه لا ذكر له فى ذلك الاجتماع، ولو راجع القصه التى نقلها هو فى كتابه و نظر فيها سريعاً لعرف اشتباهه بأدنى التفات. والاشتباه الآخر تسميته ابى سعيد الخدرى امامياً، و هل يصح إطلاق الامامى على من لم يعاصر الائمه، بل لا يوجد هذا الاصطلاح الّا فى عصر متأخّر عن النبىّ صلى اللّه عليه و آله و سلّم. و أنكر اجتماع أبى سعيد مع المعاندين، و لا أدرى كيف يفسّر جمع رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلّم اصحاب يوم الغدير و أخذ البيعه منهم لعلى عليه السلام، بل كيف كان يجمعهم فى مسجده و مجلسه، بل هل ميّز بينهم فى المجالس. و على فرض كلّ ذلك والذى لم يقع، فيقال انّ وجه الجمع هو القاء الحجه على الخصم. و اشتبه عليه الأمر عندما قال: «ثمّ جَمْعُ أبى سعيد الخدرى مع أبى عبيده و اضرابه بلا وجه، حيث انّ أبا سعيد كان اماميّاً و باقى من ذكر من معاندى أميرالمؤمنين عليه السلام». فكيف جاز له وصف من

بقى ممن ذكرهم انهم كانوا من معاندى أميرالمؤمنين عليه السلام و فيهم الحسن والحسين و عبد اللّه بن مسعود و حذيفه بن اليمان و جابر بن عبد اللّه الأنصارى، و كلّهم معروفون بالإخلاص لأميرالمؤمنين عليه السلام، و انما المعاند حسّان بعد وفاه رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلّم لا ـ فى زمانه فأبياته يوم الغدير فى مدح على عليه السلام معروفه، و انما أخذته العصبيه القبليه والاقبال على الدنيا، و أما أبى ففيه كلام ليس هنا محل تفصيله. ج. «و اشتماله على انّه يرَ لعلماء الاماميّه عندهم ذكراً سوى خمسه: الكلينى و ابن بابويه والمرتضى والطوسى والمحقق، فبعد فتح باب العلم عليهم بحضور النائب الخاص بأمر صدر عنه عليه السلام عندهم و انّه يزور قبّته عليه السلام فى كلّ جمعه و يجد ورقه مكتوب فيها جميع ما يحتاج إليه فى المحاكمه، و كون أبيه سمع حديثه و جدّه رأى شخصه؛ أى حاجه كانت لهم إلى هؤلاء الخمسه الذين كان باب العلم عليهم منسداً مع انّ لكلّ منهم فتاوى غير فتاوى الآخرين؟». فاشكاله ناشئ من الاشتباه مرّه اُخرى فلم يذكر فى القصه انّهم يأخذون احكامهم من هؤلاء الخمسه أو يرجعون إلى كتبهم و آرائهم أبداً، بل كان فى القصه تصريح انّ أحكامهم واقعيه يأخذونها من الحجه عجل اللّه فى كل يوم جمعه. و انما قال راوى القصه انّه لم يجد عندهم ذكراً لعلمائنا الّا لهؤلاء الخمسه، والذكر بمعنى المعرفه والاهتمام، و قد قيل فى تفسير هذه العباره انّ الراوى لم يجد عندهم فى خلال فتره وجوده الّا ذكر هؤلاء الخمسه، يعنى انّه لم تسعه الظروف الوقتيه والحاليّه لسماع اكثر من ذلك، و لا يمنع انهم يعرفون غيرهم. و قد قيل فى هذه الكلمه: ما هو المانع من أن يكون هؤلاء الخمسه فى الواقع أفضل من غيرهم؟ و لا داعى لأكثر من هذا. و على فرض التسليم بأنّ هذا الاشكال موجود فهو لا يصلح للتشكيك فى القصه فضلاً على اعتبارها من الموضوعات. د. و اخيراً قال: «و وجه وضعهما عموماً عدم سند معتبر لهما، أما الأول فقد عرفت اعتراف المجلسى به... الخ». و قد ذكر المؤلف المحقق النورى رحمه اللّه فى كتابه هذا سند الحديث و اعتباره بل صحّته، و على فرض انّه كان بالوجاده فليست الوجاده دليل الموضع مع انّ كاتب القصه هو الشهيد الأول رحمه اللّه. و أمّا ادّعاؤه اعتراف المجلسى به، فهو عجيب منه، فأين اعترف المجلسى بذلك؟ و انما غايه ما فى الأمر انّه قال بأنه لم يظفر به فى الأصول المعتبره فأفرده، فهل معنى ذلك انّ سند الحديث ضعيف؟ بل انّه لم يجده فى أصولنا المشهوره المعتبره فلذلك أفرد لها باباً لأنّه وجدها فى خزانه أميرالمؤمنين عليه السلام و لم يحصلها بالروايه، بينما الأصول المعتبره التى ينقل عنها قد حصل عليها بالروايه لا بالوجاده، و هذا هو ديدن المحدّثين، و لا يضرّ ذلك باالاعتبار، كما هو واضح لخريتى هذا الفنّ. و لا نطيل الوقفه اكثر من هذا فلا تصلح تلك الكلمات فى اثبات ضعف الحكايه، فضلاً عن وضعها، والغريب موقفه فى ذلك الكتاب من الأخبار فكأنّه تأثّر ببعض علماء السنّه الذين كتبوا فى الأخبار الدخيله والموضوعه فأراد أن يجاريهم بأحاديثنا، و هو مسلك غير صحيح فى دراسه الأخبار والأحاديث، و خرقاً للسنّه المتبعه بين علماء السلف الصالح فى فهم الأحاديث و معرفه السقيم من المستقيم، والصحيح من الضعيف، والمعتبر من الموضوع. ۳. العلامه الشهيد السيد القاضى قدّس سرّه تعالى روحه الزكيه: و قد ردّ حكايه الجزيره الخضراء بشدّه فى موضعين: أولاهما فى تعليقاته على كتاب الأنوار النعمانيه للسيد نعمه اللّه الجزائرى، و ثانيهما فى تعليقاته على كتاب انيس الموحّدين، و قد اعتمد فى أولاهما على ما نسب إلى الشيخ آقا بزرگ الطهرانى و قد ناقش فى هذه النسبه بعضٌ فادّعى انّ تلك التعليقات للمنزوى المصحح للكتاب و ليست للمؤلف، و ان المؤلف قد قطع بوجود تلك الجزيره فى مواضع من ذريعته. و قد نقل الشهيد القاضى (قدّس سرّه) كلاماً للشيخ جعفر الكبير رحمه اللّه رادّاً تلك الحكايه، و ختم كلامه فى تعليقاته على الأنوار النعمانيه: ج ۲، ص ۶۹ بقوله: «... و تعيين جزيره الخضراء فى البحر الأبيض مع اطّلاع البشر اليوم بنقاط الأرض من البرّ والبحر يوجب الالتزام بأن تلك الجزائر غائبه عن الأبصار و مستوره عن الأنطار و لا يمكن الوصول إليها من الأغيار، و هذا الادّعاء يحتاج إلى دليل يدلّ عليه و لا ـ يثبت بمجرّد الادّعاء، فأى داع لنا بهذه الأقاويل و نقل هذه الحكايات والقصص الغريبه و ضبطها فى الكتب حتى نحتاج للالتزام بهذه المطالب و اثباتها. والمحدّث النورى رحمه اللّه و ان

التزم بها و ادّعى بأن تلك البلاد مستوره عن الأبصار، و أورد الشواهد و ذكر الأدلّه العامه والمقرّبات على ادّعائه - أُنظر إلى كتابه (نجم ثاقب): ص ۱۱۷ - و ص ۲۱۷. ولكن مع ذلك كلّه غير خفى على القارئ العزيز انّ ما ادّعاه انما هو فى حيز الإمكان و فى مقام الثبوت، و أما فى مقام الاثبات و ان هذه البلاد والجزائر مستوره عن الأنظار كسائر ما هو مستور عنها يحتاج إلى دليل... الخ». و يعتمد كلامه هنا قدّس سرّه على نقطتين مهمّتين بالاستدلال: أولاهما: «اطلاع البشر بنقاط الأرض من البرّ والبحر...». و قد ناقش بعض الكتّاب المعاصرين فى الكليّه و برهنوا على وجود أماكن لم يطّلع عليها البشر و منها (مثلّث برمودا) و أماكن أخرى مسجله فى محلّها. راجع كتاب (جزيره خضراء و تحقيقى پيرامون مثلث برمودا) ترجمه و تحقيق: على اكبر مهدى پور - و كتاب (الجزيره الخضراء فى بحار المجلسى) للشيخ ناجى النجار - و قد ألّفت عشرات الكتب بمختلف اللغات حول المناطق المجهوله فى الأرض. و ثانيهما: انّ وجود تلك الجزيره خفيّه عن الأنظار و لا يمكن الوصول إليها من الأغيار. و يحتاج لاثباتها إلى الدليل والبرهان، معّ انّه سلّم بالكبرى بامكان وجود مثل تلك الجزيره نظراً لقوّه أدلّه المؤلف النورى رحمه اللّه ولكنّه ناقش فى الوقوع و وجود تلك الجزيره. هذا ملخّص كلامه قدّس سرّه. ولكن التسليم بالامكان يرجح كفّه احتمال الصحه للطرف الآخر كما هو بيّن و واضح. أضف إلى ذلك ان الدليل الذى ذكره المؤلف النورى قدّس سره على وجود الجزيره ادّى المطلوب الذى أراده الشهيد (قدّس سرّه). و دليل الشيخ النورى رحمه اللّه هو صحّه سند حكايه الجزيره الخضراء. أضف إلى ذلك ما حققّه المتأخرون المطّلعون على الاستكشافات الجغرافيه العلميه الحديثه بوجود منطقه فى المحيط الأطلسى محصنه بقوانين طبيعيه غيبيه لم يكتشفوها لحدّ الآن و يحيط بها ماء أبيض... إلى آخره يكون مؤيد لدعوى صحه الحكايه. ۴. العلامه السيد محمد الصدر فى كتاب الغيبه الكبرى و قد بحث روايه الجزيره الخضراء بنحو من التفصيل و أثبت ثلاثه اعتراضات عليها تتلخّص بما يلى: الاعتراض الأول: انّ الكره الأرضيه... قد عرفت شبراً شبراً... و اطلع الناس على خفاياها و زواياها... ولو كانت تلك الجزائر موجوده لعرفت يقيناً ولكانت من أهم العالم الاسلامى. و قد ناقش بعض الكتّاب هذه النقطه بالذات من خلال وجود مناطق مجهوله فى العالم لم تكتشف لحدّ الآن مثل مثلّث برمودا و غيره. الاعتراض الثانى: انّ هذه الروايه تتعارض مع اخبار التمحيص والامتحان الالهى، و أخبار سكنى المهدى عليه السلام فى أماكن اخرى كالمدينه المنوّره والبرارى والأحجار؛ و مع الأخبار الدالّه على مشاهده المهدى عليه السلام فى غير هذه المدن، فتدلّ على وجود المهدى عليه السلام ردحاً من الزمن خارج تلك المناطق المفروضه، و انها تتعارض مع الخبر المتواتر عن النبىّ صلى اللّه عليه و آله و سلّم انه عليه السلام بعد ظهوره يملأ الأرض قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً و هو يستلزم انّ اكثر أهل الأرض أصبحوا ظالمين منحرفين. و قد أجيب على هذا الاعتراض بوجوده كثيره تنصب فى رفع التعارض باستثناء هذه المنطقه الصغيره من العالم من التمحيص تخصصاً حيث انّهم من الأصل غير مخاطبين و شاء اللّه تعالى لهم أن يكون مجتمعاً مكلفاً لحكمه إلهيه عن العالم الآخر. و أما الروايه فليس فيها انّ سكناه الدائمى هو فى الجزيره، و انما الجزيره محطّ رحله يمرّ عليها فى بعض الأوقات، و لم يقصد من تلك الجزيره أن تكون القدوه فى المجتمع الالهى كمجتمع المهدى عليه السلام، و انما هى مجتمع نشأ تحت رعايه خاصّه منه عليه السلام، و لا يوجد فى الخبر المتواتر ملازمه أن يكون كلّ أهل الأرض فسّاق، فليس المقصود هو الامتلاء المكانى و انّما المقصود الامتلاء للظلم بظلمه، بحيث يتألم منه أصحاب الحق و إن كانوا حكاماً و هذا الشى ء توضّح و ظهر و تبيّن بعد قيام دوله الاسلام فى الجمهوريه الاسلاميه بقياده الامام الخمينى. و كيف انّ الاستكبار العالمى وقف بوجه هذه الدوله المباركه و ظلمها بشتى أنواع الظلم عسكرياً و اقتصادياً و اعلامياً و غير ذلك. الاعتراض الثالث: انّ مجتمع الجزيره الخضراء لاينسجم مع عدد من تعاليم الاسلام المهمه فى تكوينه الفكرى و نظامه الاجتماعى. و قد أجيب عليه بنفى ذلك. والنتيجه: انّ النقطه المركزيه لمناقشه هذه الروايه؛ انّ الأرض قد عرفت و اكتشفت ولو كان لهذه الجزيره وجود لظهر لمجموعه من الناس و لَعُرِفَتْ. و قد

أجاب الشيخ النورى رحمه اللّه على هذا الاشكال انها مختفيه عن أعين الأغيار، و قد سلّم اصحاب الفضل بامكان مثل تلك الحاله، ولكن الاشكال فى الصغرى و هى انطباق هذا العنوان - الاختفاء عن الأعين - على هذه الجزيره. و ربّما يكون الموقف الصحيح هو الذى اتّخذه السلف الصالح من هذه الحكايه و هو موقف المتأمّل المحتمل الذى لا يقطع بالنفى أو الاثبات، و من هذا الموقف كان ذكرهم لها فى كتبهم الفقهيّه والأصوليه، كما عمل ذلك المحقق الشيخ الوحيد استاذ الكل فى حاشيته على المدارك، والمحقق اسد اللّه التسترى الكاظمى فى كتابه الفقهى الاستدلالى (مقاييس الأنوار) و فى كتابه الأصولى الاستدلالى (كشف القناع). والحق انّ الروايه لا يثبتها سندها و ان صحّ، لأنّه خبر واحد لا يفيد اكثر من الظنّ و هو حجه شرعيه ولكنّه غير كاشف عن الواقع و انما ينفع فى التكاليف ليس الّا من المنجزيه والمغدريه. أما انّه لايكشف عن واقع القضيه، و لا يبت فى وجودها و لا فى عدمها. خصوصاً فى مثل هذه القضيه فانّه من الصعب جداً حصول الاطمئنان بخبر الواحد بل المتعدّد بل حتى حصول الظنّ فانّه من العسير والصعب جدّاً حصوله فى خبر الواحد بل و حتى المتعدّد احياناً. نعم، قد يحصل اليقين أو الظنّ عند بعض الأشخاص، أما لحالات خاصّه عندهم أو لقرائن تورثهم اليقين أو غير ذلك. و ليس من العقلى أو المنطقى اتّهامهم فى يقينهم أو سلب الحجيه من يقينهم لأن للقطع حجيه ذاتيه، حتى مع يقين الطرف الآخر بأن أُولئك ابتنى يقينهم على أصول خاطئه، نعم له الحق فى توضيح نقاط الضعف والسعى لاقناع ذلك الطرف بخطئه باعمال تلك الأصول التى انتهت به الى تلك النتيجه. و كم أعجبنى البحث العلمى الذى سلكه العلامه السيد محمد الصدر فى مناقشه الفكره بطريقه تجريديه علميه، و إن كانت اعتراضاته تناقش كل واحده منها بأكثر من مناقشه، و هكذا كلّ مفرده من تفريعات تلك المناقشات. و أما الأسلوب الذى استخدمه بعض المؤلفين فى اثبات انّ الجزيره الخضراء هى نفسها تلك الجزيره التى تقع فى مثلث برمودا مع اقامه الشواهد والقرائن؛ فانّ هذه الطريقه بعمومها تفيده فى القضيه الأولى و هى نفى دعوى انّ الكره الأرضيه قد عرفت شبراً شبراً، ولكنّها لا تثبت انّ هذه المنطقه هى الجزيره الخضراء، و ان صلحت مؤيده للاحتمال، و هذا التأييد لا يخرج الاحتمال عن حالته الترديديه و إن رفعت مستواه بنفسه، واللّه العالم.

الحکایه السابعه و الثلاثون:قصه الجزیره الخضراء و البحر الابیض

۱

قصّه الجزیره الخضراء والبحر الأبیض کما ثبتت فی رساله مخصوصه وجدت فی خزانه أمیرالمؤمنین علیه السلام بخطّ العامل الفاضل الفضل بن یحیی بن علی مؤلف تلک الرساله.

و نحن نذکر الحکایه أولاً کما نقلها العلامه المجلسی و غیره عن تلک الرساله، و بعدها نبیّن تلک الشواهد والقرائن علی صدقها و تصریحات العلماء الأعلام علی اعتبارها(۱).

ص:۵۲۷

۱- ۱۸۸۹. الأصولین: هما علم أصول الدین، و علم أصول الفقه.

نصّ الرساله المذكوره

و بعد: فقد وجدت فی خزانه أميرالمؤمنين عليه السلام، و سيّد الوصيّين، و حجه ربّ العالمين، و امام المتّقين، علی بن أبی طالب عليه السلام بخطّ الشيخ الفاضل والعالم العامل، الفضل بن يحيی بن علیّ الطيّبی الكوفی قدس سره ما هذا صورته:

الحمدللّه ربّ العالمين و صلّی اللّه علی محمد و آله و سلّم.

و بعد: فيقول الفقير إلی عفو اللّه سبحانه و تعالی الفضل بن يحيی بن علیّ الطيّبی الاماميّ الكوفی عفا اللّه عنه: قد كنت سمعت من الشيخين الفاضلين العاملين الشيخ شمس الدين بن نجيح الحلّی والشيخ جلال الدين عبد اللّه بن الحرام الحلّی قدّس اللّه روحيهما و نوّر ضريحيهما فی مشهد سيّدالشهداء و خامس أصحاب الكساء مولانا و امامنا أبی عبد اللّه الحسين عليه السلام فی النصف من شهر شعبان سنه تسع و تسعين و ستمائه من الهجره النبويّه علی مشرّفها محمد و آله أفضل الصلاه و أتمّ التحيّه، حكايه ما سمعاه من الشيخ الصالح التقی والفاضل الورع الزّكیّ زين الدين علی بن فاضل المازندرانی، المجاور بالغریّ – علی مشرّفيه السلام – حيث اجتمعا به فی مشهد الامامين الزّكيين الطاهرين المعصومين السعيدين عليهما السلام بسرّ من رأی و حكی لهما حكايه ما شاهده ورآه فی البحر الأبيض، والجزيره الخضراء من العجائب فمرّ بی باعث الشوق إلی رؤياه، و سألت تيسير لُقياه، والاستماع لهذا الخبر من لقلقه فيه باسقاط رواته، و عزمت علی الانتقال إلی سرّ من رأی للاجتماع به.

فاتّفق انّ الشيخ زيدالدين علی بن فاضل المازندرانی انحدر من سرّ من رأی إلی الحلّه فی أوائل شهر شوال من السنه المذكوره ليمضی علی جاری عادته و يقيم فی المشهد الغروی علی مشرّفيه السلام.

فلمّا سمعت بدخوله إلى الحلّه و كنت يومئذٍ بها قد أنتظر قدومه فاذا أنا به و قد أقبل راكباً يريد دار السيّد الحسيب، ذى النسب الرّفيع، والحسب المنيع، السيد فخرالدين الحسن بن علىّ الموسوى المازندرانى نزيل الحلّه أطال اللّه بقاه و لم أكن إذ ذاك الوقت أعرف الشيخ الصالح المذكور لكن خلج فى خاطرى انّه هو.

فلمّا غاب عن عينى تبعته إلى دار السيد المذكور فلمّا وصلت إلى باب الدّار رأيت السيد فخرالدّين واقفاً على باب داره مستبشراً فلمّا رآنى مقبلاً ضحك فى وجهى و عرّفنى بحضوره فاستطار قلبى فرحاً و سروراً و لم أملك نفسى على الصبر على الدّخول إليه فى غير ذلك الوقت.

فدخلت الدّار مع السيّد فخرالدّين فسلّمت عليه، و قبّلت يديه، فسأل السيّد عن حالى، فقال له: هو الشيخ فضل بن الشيخ يحيى الطيّبى صديقكم فنهض واقفاً و أقعدنى فى مجلسه و رحّب بى و أحفى السؤال عن حال أبى و أخى الشيخ صلاح الدّين لأنّه كان عارفاً بهما سابقاً، و لم أكن فى تلك الأوقات حاضراً بل كنت فى بلده واسط، أشتغل فى طلب العلم عند الشيخ العالم العامل الشيخ أبى اسحاق ابراهيم بن محمد الواسطى الامامى تغمّده اللّه برحمته، و حشره فى زمره أئمته عليهم السلام.

فتحادثت مع الشيخ الصالح المذكور متّع اللّه المؤمنين بطول بقائه فرأيت فى كلامه امارات تدلّ على الفضل فى أغلب العلوم من الفقه والحديث، والعربيّه بأقسامها، و طلبت منه شرح ما حدّث به الرجلان الفاضلان العالمان العاملان الشيخ شمس الدين والشيخ جلال الدين الحلّيان المذكوران سابقاً عفا اللّه عنهما فقصّ لى القصّه من أوّلها إلى آخرها بحضور السيد الجليل السيّد فخرالدين نزيل الحلّه صاحب الدّار، و حضور جماعه من علماء الحلّه والأطراف، قد كانوا أتوا لزياره الشيخ المذكور وفّقه اللّه، و كان ذلك فى اليوم الحادى عشر من شهر شوّال سنه تسع و تسعين و ستمائه و هذه صوره ما سمعته من لفظه أطال اللّه بقاءه، و ربّما وقع فى الألفاظ التى نقلتها من لفظه تغيير، لكنّ المعانى واحده قال حفظه اللّه تعالى

قد كنت مقيماً فى دمشق الشام، منذ سنين، مشتغلاً بطلب العلم، عند الشيخ الفاضل الشيخ عبدالرحيم الحنفى وفّقه اللّه لنور الهدايه فى علمى الاصول والعربيّه، و عند الشيخ زين الدّين بن على المغربى الأندلسى المالكى فى علم القراءه لأنّه كان عالماً فاضلاً عارفاً بالقراءات السبع، و كان له معرفه فى أغلب العلوم من الصرف

والنحو والمنطق والمعانی والبیان والأصولین(۱) و کان لیّن الطبع لم یکن عنه معانده فی البحث و لا فی المذهب لحسن ذاته.

فکان إذا جری ذکر الشیعه یقول: قال علماء الامامیّه، بخلاف من المدرّسین فانّهم کانوا یقولون عند ذکر الشیعه: قال علماء الرّافضه، فاختصصت به و ترکت التردّد إلی غیره، فأقمنا علی ذلک برهه من الزّمان أقرأ علیه فی العلوم المذکوره.

فاتّفق انّه عزم علی السّفر من دمشق الشام، یرید الدّیار المصریّه، فلکثره المحبّه التی کانت بیننا عزّ علیّ مفارقته، و هو ایضاً کذلک، فآل الأمر إلی انّه هداه اللّه صمّم العزم علی صحبتی له إلی مصر، و کان عنده جماعه من الغرباء مثلی، یقرؤون علیه فصحبه اکثرُهم.

فسرنا فی صحبته إلی أن وصلنا مدینه بلاد مصر المعروفه بالقاهره، و هی أکبر من مدائن مصر کلّها، فأقام بالمسجد الأزهر مدّه یدرّس، فتسامع فضلاء مصر بقدومه، فوردوا کلّهم لزیارته و للانتفاع بعلومه، فأقام فی قاهره مصر مدّه تسعه أشهر، و نحن معه علی أحسن حال و إذا بقافله قد وردت من الأندلس و مع رجل منها کتاب من والد شیخنا الفاضل المذکور یعرّفه فیه بمرض شدید قد عرض له و انّه یتمنّی الاجتماع به قبل الممات، و یحثّه فیه علی عدم التأخیر.

فرقّ الشیخ من کتاب أبیه و بکی و صمّم العزم علی المسیر إلی جزیره الأندلس، فعزم بعض التلامذه علی صحبته، و من الجمله أنا، لأنّه هداه اللّه قد کان أحبّنی محبّه شدیده و حسّن لی المسیر معه، فسافرت إلی الأندلس فی صحبته فحیث وصلنا إلی أوّل قریه من الجزیره المذکوره، عرضت لی حمّی منعتنی عن الحرکه.

فحیث رآنی الشیخ علی تلک الحاله رقّ لی و بکی و قال: یعزّ علیّ مفارقتک فأعطی خطیب تلک القریه التی وصلنا الیها عشره دراهم، و أمره أن یتعاهدنی حتی یکون منّی أحد الأمرین، و انّ من اللّه بالعافیه اتّبعه إلی بلده، هکذا عهد إلیّ بذلک وفّقه اللّه بنور الهدایه إلی طریق الحقّ المستقیم، ثمّ مضی إلی بلد الأندلس، و مسافه الطریق من ساحل البحر إلی بلده خمسه أیام.

فبقیت فی تلک القریه ثلاثه أیام لا أستطیع الحرکه لشدّه ما أصابنی من الحمّی ففی آخر الیوم الثالث فارقتنی الحمّی، و خرجت أدور فی سکک تلک القریه فرأیت

۱- ۱۸۹۰. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۹. و لا یخفی اننا نقلنا النص عن البحار، مع انّ المؤلف قد ترجم النص عن مصدر آخر لم یذکره و نبّه إلی وجه الاختلاف بین البحار و بین ذلک المصدر، و قد ارتأینا ان ننقل النص الموجود فی البحار لأننا خفنا أن نرجع النص الذی ترجمه المؤلف رحمه اللّه للفارسیّه؛ إلی العربیّه أن نقع بمحذور عدم الاحتفاظ بنص أقرب للنص الذی قاله الراوی لما تعمله الترجمه، فضلاً عن ترجمتین الأولی نقل المؤلف النص الی الفارسیّه، والثانیه ارجاعنا إیّاها إلی العربیّه.

قَفلاً ـ قد وصل من جبال قريبه من شاطئ البحر الغربى يجلبون الصوف والسمن والأمتعه، فسألت عن حالهم فقيل: انّ هؤلاء يجيئون من جهه قريبه من أرض البربر، و هى قريبه من جزائر الرافضه.

فحيث سمعت ذلک منهم ارتحت اليهم، و جذبنى باعث الشوق إلى أرضهم، فقيل لى: انّ المسافه خمسه و عشرون يوماً، منها يومان بغير عماره و لا ماء، و بعد ذلک فالقرى متّصله، فاكتريت معهم من رجل حماراً بمبلغ ثلاثه دراهم، لقطع تلک المسافه التى لا ـ عماره فيها، فلمّا قطعنا معهم تلک المسافه، و وصلنا أرضهم العامره، تمشّيت راجلاً و تنقّلت على اختيارى من قريه إلى اُخرى إلى أن وصلت إلى أوّل تلک الأماکن، فقيل لى: انّ جزيره الروافض قد بقى بينک و بينها ثلاثه أيام، فمضيت و لم أتأخّر.

فوصلت إلى جزيره ذات أسوار أربعه، و لها أبراج محکمات شاهقات، و تلک الجزيره بحصونها راکبه على شاطئ البحر، فدخلت من باب کبيره يقال لها: باب البربر، فدُرت فى سککها أسأل عن مسجد البلد، فهُديت عليه، و دخلت إليه فرأيته جامعاً کبيراً معظماً واقعاً على البحر من الجانب الغربى من البلد، فجلست فى جانب المسجد لأستريح و إذا بالمؤذّن يؤذّن للظهر و نادى بحىّ على خير العمل و لمّا فرغ دعا بتعجيل الفرج للامام صاحب الزمان عليه السلام.

فأخذتنى العبره بالبکاء، فدخلت جماعه بعد جماعه إلى المسجد، و شرعوا فى الوضوء على عين ماء تحت شجره فى الجانب الشرقى من المسجد، و أنا أنظر اليهم فرحاً مسروراً لما رأيته من وضوئهم المنقول عن ائمه الهدى عليهم السلام.

فلمّا فرغوا من وضوئهم و إذا برجل قد برز من بينهم بهىّ الصوره، عليه السکينه والوقار، فتقدّم إلى المحراب، و أقام الصلاه، فاعتدلت الصفوف وراءه و صلّى بهم اماماً و هم به مأمومون صلاه کامله بأرکانها المنقوله عن ائمّتناعليهم السلام على الوجه المرضىّ فرضاً و نفلاً و کذا التعقيب والتسبيح، و من شدّه ما لقيته من و عثاء السفر، و تعبى فى الطريق لم يمکنّى أن أصلّى معهم الظهر.

فلمّا فرغوا ورأونى أنکروا علىّ عدم اقتدائى بهم، فتوجّهوا نحوى بأجمعهم و سألونى عن حالى و من أين أصْلى، و ما مذهبى؟ فشرحت لهم أحوالى و انّى عراقى الأصل، و أمّا مذهبى فانّنى رجل مسلم أقول أشهد أن لا إله الّا اللّه وحده لا

شریک له، و أشهد أنّ محمداً عبده و رسوله أرسله بالهدی و دین الحقّ لیظهره علی الأدیان کلّها ولو کره المشرکون.

فقالوا لی: لم تنفعک هاتان الشهادتان الّا لحقن دمک فی دار الدنیا لم لا تقول الشهاده الأخری لتدخل الجنّه بغیر حساب؟ فقلت لهم؟ و ما تلک الشهاده الأخری اهدونی إلیها یرحمکم اللّه، فقال لی إمامُهم: الشهاده الثالثه هی أن تشهد أنّ أمیرالمؤمنین، و یعسوب المتّقین، و قائد الغرّ المحجّلین علی بن أبی طالب والائمه الأحد عشر من ولده أوصیاء رسول اللّه، و خلفاؤه من بعد بلا فاصله، قد أوجب اللّه عزوجل طاعتهم علی عباده، و جعلهم أولیاء أمره و نهیه، و حججاً علی خلقه فی أرضه، و أماناً لبریّته، لأنّ الصادق الأمین محمداً رسول ربّ العالمین صلی الله علیه وآله أخبر بهم عن اللّه تعالی مشافهه من نداء اللّه عزوجل له علیه السلام فی لیله معراجه إلی السماوات السبع، و قد صار من ربّه کقاب قوسین أو أدنی و سمّاهم له واحداً بعد واحد، صلوات اللّه و سلامه علیه و علیهم أجمعین.

فلمّا سمعت مقالتهم هذه حمدت اللّه سبحانه علی ذلک، و حصل عندی أکمل السرور، و ذهب عنّی تعب الطریق من الفرح، و عرّفتهم انّی علی مذهبهم، فتوجّهوا الیّ توجّه إشفاق، و عیّنوا لی مکاناً فی زوایا المسجد، و ما زالوا یتعاهدوننی بالعزّه والاکرام مدّه إقامتی عندهم، و صار امام مسجدهم لا یفارقنی لیلاً و لا نهاراً.

فسألته عن میره أهل بلده من أین تأتی الیهم فانّی لا أری لهم أرضاً مزروعه، فقال: تأتی الیهم میرتهم من الجزیره الخضراء من البحر الأبیض، من جزائر أولاد الامام صاحب الأمرعلیه السلام، فقلت له: کم تأتیکم میرتکم فی السنه؟ فقال: مرّتین، و قد أتت مرّه و بقیت الأخری فقلت: کم بقی حتی تأتیکم؟ قال: أربعه أشهر.

فتأثّرت لطول المدّه، و مکثت عندهم مقدار أربعین یوماً أدعو اللّه لیلاً و نهاراً بتعجیل مجیئها، و أنا عندهم فی غایه الاعزاز و الاکرام، ففی آخر یوم من الأربعین ضاق صدری لطول المدّه فخرجت إلی شاطئ البحر، أنظر إلی جهه المغرب التی ذکروا أهل البلد انّ میرتهم تأتی الیهم من تلک الجهه.

فرأیت شبحاً من بعید یتحرّک، فسألت عن ذلک الشبح أهل البلد و قلت لهم: هل یکون فی البحر طیر أبیض؟ فقالوا لی: لا، فهل رأیت شیئاً؟ قلت: نعم، فاستبشروا و قالوا: هذه المراکب التی تأتی الینا فی کلّ سنه من بلاد أولاد الامام علیه السلام.

ص:۵۳۲

فما كان الّا قليل حتّى قـدمت تلك المراكب، و على قولهم انّ مجيئها كان فى غير الميعاد، فقـدم مركب كبير و تبعه آخر و آخر حتّى كملت سـبعاً، فصعد من المركب الكبير شيخ مربوع القامه، بهىّ المنظر، حسن الزىّ، و دخل المسجد فتوضأ الوضوء الكامل على الوجه المنقول عن ائمه الهدى عليهم السـلام و صلّى الظهرين، فلمّا فرغ من صـلاته التفت نحوى مسـلّماً علىّ، فرددت عليه السلام، فقال: ما اسمك و أظنّ أنّ اسمك على؟ قلت: صدقت فحادثنى بالسرّ محادثه من يعرفنى فقال: ما اسم أبيك؟ و يوشك أن يكون فاضلاً، قلت: نعم، و لم أكن أشك فى انّه قد كان فى صحبتنا من دمشق.

۲

فقلت: أيّهـا الشـيخ! مـا أعرفك بى و بأبى؟ هل كنت معنا حيث سافرنا من دمشق الشام إلى مصـر؟ فقال: لا، قلت: و لا من مصـر إلى الأندلس؟ قال: لا، و مولاى صاحب العصر، قلت له: فمن أين تعرفنى باسمى و اسم أبى؟

قال: اعلم أنّه قـد تقدّم الىّ وصـفك، و أصـلك، و معرفه اسـمك و شـخصك و هيئتك و اسم أبيك، و أنا أصـحبك معى إلى الجزيره الخضراء.

فسـررت بـذلك حيث قد ذكرتُ ولى عندهم اسم، و كان من عادته انّه لايقيم عندهم الّا ثلاثه أيام فأقام اسـبوعاً و أوصل الميره إلى أصحابها المقرّره لهم، فلمّا أخذ منهم خطوطهم بوصول المقرّر لهم، عزم على السفر، و حملنى معه، و سرنا فى البحر.

فلمّا كان فى السادس عشـر من مسـيرنا فى البحر رأيت ماءً أبيض فجعلت أُطيل النظر إليه، فقال لى الشـيخ و اسـمه محمـد: ما لى أراك تطيل النظر إلى هذا الماء؟ فقلت له: انّى أراه على غير لون ماء البحر.

فقال لى: هذا هو البحر الأبيض، و تلك الجزيره الخضـراء، و هذا الماء المستدير حولها مثل السّور من أىّ الجهات أتيته و جدته، و بحكمه اللّه تعـالى إن مراكب اعـدائنا إذا دخلته غرقت و إنْ كـانت محكمه ببركه مولانـا و امامنـا صـاحب العصـرعليه السـلام فاستعملته و شربت منه، فاذا هو كماء الفرات.

ثمّ إنّا لمّا قطعنا ذلك الماء الأبيض، وصـلنا إلى الجزيره الخضراء لا زالت عامره آهله، ثمّ صعدنا من المركب الكبير إلى الجزيره و دخلنا البلد، فرأيته محصّـناً بقلاع و أبراج و أسوار سبعه واقعه على شاطئ البحر، ذات أنهار و أشجار مشتمله على أنواع الفواكه والأثمار المنوّعه، و فيها أسواق كثيره، و حمّامات عديده، و أكثر

عمارتها برخام شفّاف، و أهلها فی أحسن الزیّ والبهاء، فاستطار قلبی سروراً لما رأیته.

ثمّ مضـی بی رفیقی محمـد بعـد ما استرحنا فی منزله إلی الجامع المعظّم، فرأیت فیه جماعه کثیره و فی وسـطهم شـخص جالس علیه من المهابه والسکینه والوقار ما لا أقدر أن أصفه، والناس یخاطبونه بالسیّد شمس الدین محمد العالم، و یقرؤون علیه القرآن والفقه، والعربیّه بأقسامها، و أصول الدین والفقه الذی یقرؤونه عن صاحب الأمرعلیه السـلام مسأله مسأله، و قضیّه قضیّه، و حکماً حکماً.

فلمّـا مثلـث بیـن یـدیه، رحـبّ بی و أجلسـنی فی القرب منـه، و أحفی السؤال عـن تعـبی فی الطریـق و عرّفنی انّه تقـدّم إلیه کلّ أحوالی، و انّ الشیخ محمد رفیقی انّما جاء بی بأمر من السید شمس الدین العالم أطال اللّه بقاءه.

ثـمّ أمر لی بتخلیه موضـع منفرد فی زاویه من زوایـا المسـجد، و قـال لی: هـذا یکـون لـک إذا أردت الخلـوه والراحه، فنهضت و مضـیت إلی ذلک الموضع، فاسترحت فیه إلی وقت العصر، و إذا أنا بالموکّل بی قد أتی إلیّ و قال لی: لاتبرح من مکانک حتی یأتیک السید و أصحابه لأجل العشاء معک، فقلت: سمعاً و طاعه.

فما کان الّا قلیل و إذا بالسـیّد سـلّمه اللّه قد أقبل، و معه أصـحابه، فجلسوا و مدّت المائده فأکلنا و نهضـنا إلی المسـجد مع السـیّد لأجل صـلاه المغرب والعشاء، فلمّا فرغنا من الصلاتین ذهب السید إلی منزله، و رجعت إلی مکانی و أقمت علی هذه الحال مدّه ثمانیه عشر یوماً، و نحن فی صحبته أطال اللّه بقاءه.

فـأوّل جمعه صـلّیتها معهم رأیت السـیّد سـلّمه اللّه صـلّی الجمعه رکعتین فریضه واجبه، فلمّـا انقضت الصـلاه قلت: یـا سـیّدی قد رأیتکم صـلّیتم الجمعه رکعتین فریضه واجبه؟ قال: نعم، لأنّ شـروطها المعلومه قـد حضـرت فوجبت، فقلت فی نفسـی: ربّما کان الامام علیه السلام حاضراً.

ثمّ فی وقت آخر سـألت منه فی الخلوه: هل کان الامام حاضـراً؟ فقال: لا، ولکنّی أنا النائب الخاص بأمر صـدر عنه علیه السـلام، فقلت: یـا سـیّدی! و هـل رأیت الامام علیه السـلام؟ قال: لا، ولکنّی حـدّثنی أبی رحمه الله انّه سـمع حـدیثه و لم یَرَ شـخصه و انّ جدّی رحمه الله سمع حدیثه و رأی شخصه.

فقلت له: و لم ذاک یا سیدی یختصّ بذلک رجل دون آخر؟ فقال لی: یا أخی! انّ

اللّه سبحانه و تعالی یؤتی الفضل من یشاء من عباده، و ذلک لحکمه بالغه و عظمه قاهره، کما انّ اللّه تعالی اختصّ من عباده الأنبیاء والمرسلین، والأوصیاء المنتجبین، و جعلهم اعلاماً لخلقه، و حججاً علی بریّته، و وسیله بینهم و بینه لیهلک من هلک عن بیّنه، و یحیی من حیّ عن بیّنه، و لم یخل أرضه بغیر حجّه علی عباده للطفه بهم، و لابدّ لکلّ حجه من سفیر یبلغ عنه.

ثمّ انّ السید سلّمه اللّه أخذ بیدی إلی خارج مدینتهم، و جعل یسیر معی نحو البساتین، فرأیت فیها أنهاراً جاریه، و بساتین کثیره، مشتمله علی أنواع الفواکه، عظیمه الحسن والحلاوه، من العنب والرّمان، والکمّثری و غیرها ما لم أرَه فی العراقین، و لا ـ فی الشامات کلّها.

فبینما نحن نسیر من بستان إلی آخر إذ مرّ بنا رجل بهیّ الصوره، مشتمل ببردتین من صوف أبیض، فلمّا قرب منّا سلّم علینا و انصرف عنّا، فأعجبتنی هیئته فقلت للسیّد سلّمه اللّه: من هذا الرجل؟ قال لی: اتنظر إلی هذا الجبل الشاهق؟ قلت: نعم، قال: إنّ فی وسطه لمکاناً حسناً و فیه عین جاریه، تحت شجره ذات أغصان کثیره، و عندها قبّه مبنیّه بالآجر، و انّ هذا الرجل مع رفیق له خادمان لتلک القبّه، و أنا أمضی إلی هناک فی کلّ صباح جمعه، و أزور الامام علیه السلام منها و أصلّی رکعتین، و أجد هناک ورقه مکتوب فیها ما أحتاج إلیه من المحاکمه بین المؤمنین، فمهما تضمّنته الورقه أعمل به، فینبغی لک أن تذهب إلی هناک و تزور الامام علیه السلام من القبّه.

فذهبت إلی الجبل فرأیت القبّه علی ما وصف لی سلّمه اللّه، و وجدت هناک خادمین، فرحّب بی الذی مرّ علینا و أنکرنی الآخر، فقال له: لاتنکره فانّی رأیته فی صحبه السیّد شمس الدین العالم، فتوجّه إلیّ و رحّب بی و حادثانی و أتیا لی بخبز و عنب فأکلت و شربت من ماء تلک العین التی عند تلک القبّه، و توضّأت و صلّیت رکعتین.

و سألت الخادمین عن رؤیه الامام علیه السلام، فقالا لی: الرؤیه غیر ممکنه و لیس معنا اذن فی اخبار أحد، فطلبت منهم الدعاء، فدعیا لی، و انصرفت عنهما، و نزلت من ذلک الجبل إلی أن وصلت إلی المدینه.

فلمّا وصلت إلیها ذهبت إلی دار السیّد شمس الدین العالم، فقیل لی: انّه خرج فی حاجه له، فذهبت إلی دار الشیخ محمد الذی جئت معه فی المرکب فاجتمعت به

و حكيت له عن مسيرى إلى الجبل، و اجتماعى بالخادمين، و انكار الخادم علىّ، فقال لى: ليس لأحد رخصه فى الصعود إلى ذلك المكان، سوى السيّد شمس الدين و أمثاله، فلهذا وقع الانكار منه لك، فسألته عن أحوال السيّد شمس الدين أدام اللّه افضاله، فقال: انّه من أولاد أولاد الامام، و انّ بينه و بين الامام عليه السلام خمسه آباء و انّه النائب الخاص عن أمر صدر منه عليه السلام.

قال الشيخ الصالح زين الدين على بن فاضل المازندرانى المجاور بالغرى على مشرّفه السلام: و استأذنت السيد شمس الدين العالم، أطال اللّه بقاءه فى نقل بعض المسائل التى يحتاج إليها عنه، و قراءه القرآن المجيد، و مقابله المواضع المشكله من العلوم الدينيّه و غيرها فأجاب إلى ذلك و قال: إذا كان و لابدّ من ذلك فابدأ أوّلاً بقراءه القرآن العظيم.

فكان كلّما قرأت شيئاً فيه خلاف بين القرّاء أقول به: قرأ حمزه كذا، و قرأ الكسائى كذا، و قرأ عاصم كذا، و أبو عمرو بن كثير كذا.

فقال السيد سلّمه اللّه: نحن لا نعرف هؤلاء، و انما القرآن نزل على سبعه أحرف، قبل الهجره من مكه إلى المدينه و بعدها لمّا حجّ رسول اللّه صلى الله عليه وآله حجّه الوداع، نزل عليه الروح الأمين جبرئيل عليه السلام، فقال: يا محمد اتلُ علىّ القرآن حتى أعرّفك أوائل السور، و أواخرها، و شأن نزولها.

فاجتمع إليه علىّ بن أبى طالب، و ولداه الحسن والحسين عليهما السلام، و اُبىّ بن كعب، و عبد اللّه بن مسعود، و حذيفه بن اليمان، و جابر بن عبد اللّه الأنصارى، و أبو سعيد الخدرى، و حسّان بن ثابت، و جماعه من الصحابهرضى الله عنه عن المنتجبين منهم، فقرأ النبى صلى الله عليه وآله القرآن من أوّله إلى آخره، فكان كلّما مرّ بموضع فيه اختلاف بيّنه له جبرئيل عليه السلام و أميرالمؤمنين عليه السلام يكتب ذاک فى درج من أدم، فالجميع قراءه أميرالمؤمنين و وصىّ رسول ربّ العالمين.

فقلت له: يا سيّدى أرى بعض الآيات غير مرتبطه بما قبلها و بما بعدها، كأنّ فهمى القاصر لم يصر إلى غوريه ذلك.

فقال: نعم، الأمر كما رأيته و ذلك انّه لمّا انتقل سيّد البشر محمد بن عبد اللّه من دار الفناء إلى دار البقاء و فعل صنما قريش ما فعلاه، من غصب الخلافه الظاهريه، جمع أميرالمؤمنين عليه السلام القرآن كلّه، و وضعه فى إزار و أتى به اليهم و هم فى المسجد.

ص:۵۳۶

فقال لهم: هذا كتاب اللّه سبحانه أمرنى رسول اللّه صلى الله عليه وآله أن أعرضه اليكم لقيام الحجّه عليكم، يوم العرض بين يدى اللّه تعالى فقال له فرعون هذه الأمه و نمرودها: لسنا محتاجين إلى قرآنک، فقال عليه السلام: لقد أخبرنى حبيبى محمدصلى الله عليه وآله بقولک هذا، و انّما أردت بذلک القاء الحجه عليكم.

فرجع أميرالمؤمنين عليه السلام به إلى منزله، و هو يقول: لا إله الّا أنت، وحدک لا شريک لک، لا رادّ لما سبق فى علمک، و لا مانع لما اقتضته حكمتک، فكن أنت الشاهد لى عليهم يوم العرض عليک.

فنادى ابن أبى قحافه بالمسلمين، و قال لهم: كلّ من عنده قرآن من آيه أو سوره فليأت بها، فجاءه أبو عبيده بن الجراح، و عثمان، و سعد بن أبى وقاص، و معاويه بن أبى سفيان، و عبدالرحمن بن عوف، و طلحه بن عبيد اللّه، و أبو سعيد الخدرى، و حسّان بن ثابت، و جماعات من المسلمين و جمعوا هذا القرآن، و أسقطوا ما كان فيه من المثالب التى صدرت منه، بعد وفاه سيّد المرسلين صلى الله عليه وآله.

فلهذا ترى الآيات غير مرتبطه والقرآن الذى جمعه أميرالمؤمنين عليه السلام بخطّه محفوظ عند صاحب الامرعليه السلام فيه كلّ شى ء حتى أرش الخدش، و أمّا هذا القرآن، فلا شک و لا شبهه فى صحّته، و انّما كلام اللّه سبحانه هكذا صدر عن صاحب الأمرعليه السلام.

قال الشيخ الفاضل علىّ بن فاضل: و نقلت عن السيد الشمس الدين حفظه اللّه مسائل كثيره تنوف على تسعين مسأله، و هى عندى، جمعتها فى مجلّد و سمّيتها بالفوائد الشمسيّه و لا أطلع عليها الّا الخاص من المؤمنين، و ستراه إن شاء اللّه تعالى

فلمّا كانت الجمعه الثانيه و هى الوسطى من جمع الشهر، و فرغنا من الصلاه و جلس السيّد سلّمه اللّه فى مجلس الإفاده للمؤمنين و إذا أنا أسمع هرجاً و مرجاً و جزله عظيمه خارج المسجد، فسألت من السيّد عمّا سمعته، فقال لى: انّ أمراء عسكرنا يركبون فى كلّ جمعه من وسط كلّ شهر، و ينتظرون الفرج فاستأذنته فى النّظر اليهم فأذن لى، فخرجت لرؤيتهم، و إذا هم جمع كثير يسبّحون اللّه و يحمدونه، و يهلّلونه جلّ و عزّ، و يدعون بالفرج للامام القائم بأمر اللّه والناصح لدين اللّه م ح م د بن الحسن المهدى الخلف الصالح، صاحب الزمان عليه السلام.

ثمّ عدت إلى مسجد السيّد سلّمه اللَّه فقال لی: رأيت العسكر؟ فقلت: نعم، قال: فهل عددت أمراءهم؟ قلت: لا، قال: عدّتهم ثلاثمائه ناصر، و بقی ثلاثه عشر ناصراً، و يعجّل اللَّه لوليّه الفرج بمشيّته انّه جواد كريم.

قلت: يا سيدی و متی يكون الفرج؟ قال: يا أخی إنّما العلم عند اللَّه والأمر متعلّق بمشيّته سبحانه و تعالی حتی انّه ربّما كان الامام عليه السلام لايعرف ذلك بل له علامات و أمارات تدلّ علی خروجه.

من جملتها أن ينطق ذوالفقار بأن يخرج من غلافه، و يتكلّم بلسان عربی مبين: قم يا وليّ اللَّه علی اسم اللَّه، فاقتل بی اعداء اللَّه.

و منها ثلاثه أصوات يسمعها الناس كلّهم، الصوت الأول: أزفت الآزفه يا معشر المؤمنين، والصوت الثانی: أَلَا لعنه اللَّه علی الظالمين لآل محمدعليهم السلام، والثالث بدن يظهر فيری فی قرن الشمس يقول: انّ اللَّه بعث صاحب الأمر م ح م د بن الحسن المهدی عليه السلام فاسمعوا له و أطيعوا.

فقلت: يا سيدی قد روينا عن مشايخنا أحاديث رويت عن صاحب الأمرعليه السلام انّه قال لمّا أمر بالغيبه الكبری من رآنی بعد غيبتی فقد كذب، فكيف فيكم من يراه؟! فقال: صدقت انّه عليه السلام انّما قال ذلك فی ذلك الزّمان لكثره اعدائه من أهل بيته و غيرهم من فراعنه بنی العباس، حتّی انّ الشيعه يمنع بعضها بعضاً عن التحدّث بذكره، و فی هذا الزّمان تطاولت المدّه و أيس منه الأعداء و بلادنا نائيه عنهم و عن ظلمهم و عنائهم، و ببركته عليه السلام لايقدر أحد من الأعداء علی الوصول إلينا.

قلت: يا سيدی! قد روت علماء الشيعه حديثاً عن الامام عليه السلام انّه أباح الخمس لشيعته، فهل رويتم عنه ذلك؟ قال: نعم، انّه عليه السلام رخّص و أباح الخمس لشيعته من ولد علی عليه السلام و قال: هم فی حلّ من ذلك، قلت: و هل رخّص للشيعه أن يشتروا الاماء والعبيد من سبی العامّه؟ قال: نعم، و من سبی غيرهم لأنّه عليه السلام قال: عاملوهم بما عاملوا به أنفسهم، و هاتان المسألتان زائدتان علی المسائل التی سمّيتها لك.

و قال السيّد سلّمه اللَّه: انّه يخرج من مكه بين الرّكن والمقام فی سنه وتر فليرتقبها المؤمنون.

فقلت: يا سيّدی قد أحببت المجاوره عندكم إلی أن يأذن اللَّه بالفرج، فقال لی: اعلم يا أخی انّه تقدّم اليّ كلام بعودك الی وطنك، و لا يمكننی و ايّاك المخالفه، لأنّك

ذو عیال و غبت عنهم مدّه مدیده، و لا یجوز لک التخلّف عنهم أکثر من هذا، فتأثّرت من ذلک و بکیت.

و قلت: یا مولای و هل تجوز المراجعه فی أمری؟ قال: لا، قلت: یا مولای و هل تأذن لی فی أن أحکی کلّما قد رأیته و سمعته؟ قال: لا بأس أن تحکی للمؤمنین لتطمئنّ قلوبهم، الّا کیت و کیت، و عیّن ما لا أقوله.

فقلت: یا سیدی أما یمکن النظر إلی جماله و بهائه علیه السلام؟ قال: لا، ولکن اعلم یا أخی انّ کلّ مؤمن مخلص یمکن أن یری الامام و لا یعرفه، فقلت: یا سیّدی أنا من جمله عبیده المخلصین، و لا رأیته.

فقال لی: بل رأیته مرّتین؛ مرّه منها لمّا أتیت إلی سرّ من رأی و هی أوّل مرّه جئتها، و سبقک أصحابک و تخلّفت عنهم، حتی وصلت إلی نهر لا ماء فیه فحضر عندک فارس علی فرس شهباء، و بیده رمح طویل، و له سنان دمشقی، فلمّا رأیته خفت علی ثیابک، فلمّا وصل الیک قال لک: لاتخف اذهب إلی أصحابک، فانّهم ینتظرونک تحت تلک الشجره، فأذکرنی واللّه ما کان، فقلت: قد کان ذلک یا سیّدی.

قال: و المرّه الأخری حین خرجت من دمشق ترید مصراً مع شیخک الأندلسی، و انقطعت عن القافله، و خفت خوفاً شدیداً، فعارضک فارس علی فرس غرّاء محجّله، و بیده رمح ایضاً، و قال لک: سر و لا تخف إلی قریه علی یمینک و نم عند أهلها اللیله، و أخبرهم بمذهبک الذی ولدت علیه، و لا تتّق منهم فانّهم مع قری عدیده جنوبی دمشق، مؤمنون مخلصون، یدینون بدین علی بن أبی طالب والائمه المعصومین من ذرّیته علیهم السلام.

أکان ذلک یا ابن فاضل؟ قلت: نعم، و ذهبت إلی عند أهل القریه و نمت عندهم فأعزّونی و سألتهم عن مذهبهم، فقالوا لی - من غیر تقیّه منی -: نحن علی مذهب أمیرالمؤمنین، و وصیّ رسول ربّ العالمین علی بن أبی طالب والائمه المعصومین من ذرّیته علیهم السلام فقلت لهم من أین لکم هذا المذهب؟ و مَنْ أوصله الیکم؟ قالوا: أبوذر الغفاری رضی الله عنه حین نفاه عثمان إلی الشام، و نفاه معاویه إلی أرضنا هذه، فعمّتنا برکته، فلمّا أصبحت طلبت منهم اللحوق بالقافله فجهّزوا معی رجلین ألحقانی بها، بعد أن صرّحت لهم بمذهبی.

۳

فقلت له: یا سیدی هل یحجّ الامام علیه السلام فی کلّ مدّه بعد مدّه؟ قال لی: یابن فاضل!

الـدّنيا خطوه مؤمن، فكيف بمن لم تقم الـدّنيا الّـا بوجوده و وجود آبـائه عليهم السـلام، نعم يحـجّ فى كـلّ عام و يزور آباءه فى المدينه والعراق، و طوس، على مشرّ فيها السلام، و يرجع إلى أرضنا هذه.

ثمّ إنّ السـيّد شـمس الـدين حثّ عليّ بعـدم التأخير بالرّجوع إلى العراق و عـدم الاقامه فى بلاد المغرب، و ذكر لى انّ دراهمهم مكتوب عليها: لا إله الّا اللَّه محمـد رسول اللَّه عليّ ولى اللَّه محمد بن الحسن القائم بأمر اللَّه. و أعطانى السـيّد منها خمسه دراهم و هى محفوظه عندى للبركه.

ثمّ إنّه سـلّمه اللَّه وجّهنى مع المراكب التى أتيت معها إلى أن وصـلنا إلى تلك البلده التى أوّل ما دخلتها من أرض البربر، و كان قـد أعطـانى حنطه و شـعيراً فبعتهـا فى تلـك البلـده بمـائه و أربعين دينـاراً ذهباً من معامله بلاد المغرب، و لم أجعل طريقى على الأنـدلس امتثالاً لأمر السـيّد شـمس الدين العالم أطال اللَّه بقاءه، و سافرت منها مع الحَجِيج المغربيّ إلى مكه شـرّفها اللَّه تعالى و حججت، و جئت إلى العراق و أريد المجاوره فى الغريّ على مشرّفيها السلام حتى الممات.

قال الشـيخ زين الـدّين عليّ بن فاضل المازنـدراني: لم أرَ لعلماء الاماميّه عنـدهم ذكراً سوى خمسه: السـيّد المرتضـى الموسوى، والشيخ أبو جعفر الطوسى، و محمد بن يعقوب الكلينى، و ابن بابويه، والشيخ أبو القاسم جعفر بن اسماعيل الحلّى(١).

و قال الشيخ على بن فاضل ايضاً: انّ لى بهذه السنه ثمان سنوات و نصفاً من زمان كنت فى تلك الناحيه المقدّسه إلى هذا الوقت و أنا أنقل لكم ذلك فى الحلّه.

و قـد سـمعت عنـد خروج الشـيخ على بن فاضل من الحلّه انّه اقام مدّه فى مسـجد السـهله لأنّه كان قد أوعد، و ان مولد و موطن الشيخ على بن فاضل هو فى اقليم مازندران فى بلده يقال لها ابريم واللَّه الهادى(٢).

يقول المؤلف:

۱- ۱۸۹۱. هذه الزياده ترجمناها لعدم عثورنا على مصدرها.

۲- ۱۸۹۲. كفايه المهتدى التلخيص ص ۳۱۸.

نقـل العلامه المجلسـی فی البحار، والفاضل الخبیر المیرزا عبـد اللّه الاصـفهانی فی ریاض العلماء عن رساله الجزیره الخضـراء انّ صـاحب الرسـاله قال: وجـدت بخط الشـیخ الفاضل الفضل بن یحیی فی خزانه أمیرالمؤمنین علیه السـلام، و لم یشـیروا إلی اسـم الواجد و جامع الحکایه مَنْ هو، و اکتفوا بهذا المقدار فی الاعتبار.

ولکن الفاضـل الصالـح الآخونـد الملّا کاظم الهزار جریبی تلمیـذ الاسـتاذ الاکبر العلامه البهبهانی، قال فی کتاب مناقبه: انّ هـذه الحکایه منقوله عن خط الشیخ الأجل الأفضل الأعلم، الأعمل، الأکمل، عمده الفقهاء والمجتهدین مجدد مراسم الائمه الطاهرین علیهم السلام محمد بن مکی المعروف بالشهید بنقل جماعه من المؤمنین الأتقیاء الثقات المعتمدین باللفظ العربی، و أما ترجمته بالفارسیه فهی هکذا:

یقول الشیخ الأجل الشهید السعید المشار إلیه: وجدت بخطّ الامام العالم الفضل بن یحیی .. إلی آخره.

و من هذا یظهر انّ صاحب الرساله هو الشهید.

و مما یؤیـد هـذا الکلام فی أنّه لابـدّ أن یکون مؤلفها هو الشـهید أو مَنْ هو نظیره مَنْ لا یتکلّم فی نقله و هو المیر محمـد لوحی المعاصـر للعلامه المجلسـی فی کتاب (کفایه المهتـدی فی معرفه المهـدی)، فهو مع طعنه الکثیر فی نقل العلامه المتقدّم ذکره و فهمه، و مع کثره اشـکالاته علیه فهو یقول فی أحـد مواضع ذلک الکتاب: «و هو من الأخبار المعتبره النادره التی ذکر فیها مـدینه الشیعه والجزیره الخضراء والبحر الأبیض والتی تقول انّ لصاحب الزمان علیه السلام عدّه أولاد.

و قد وفقنا مع هذا الحدیث الصحیح فی کتاب ریاض المؤمنین».(۱)

و إن لم یکن اعتبـار تلـک الرساله معلوم و واضـح، فلکان مجال الطعن - حتی مع جزئیته - میـداناً واسـعاً، فیطعن و یشـکل علی العلامه المذکور فی انّه نقل مثل تلک القصّه الطویله التی لا أساس لها فی کتاب لجمع الأخبار المعتبره.

و یقول العـالم الجلیـل والحبر النبیـل الشـیخ اسـد اللّه الکـاظمینی فی أوّل المقـابیس فی ضـمن توصـیفه فضائـل المحقق صاحب الشرائع:

«... رئیس العلماء، حکیم الفقهاء، شمس الفضلاء، بدر العرفاء، المنوّه باسمه

ص:۵۴۱

۱- ۱۸۹۳. مقاییس الأنوار، ص ۱۶.

و علمه فی قصّه الجزیره الخضراء... الخ»(۱).

و قال فی (کشف القناع) فی ضمن الشواهد علی امکان الرؤیه فی الغیبه الکبری و تلقی حکم منه علیه السلام:

«و من جملتها قصه الجزیره الخضراء المعروفه المذکوره فی البحار، و تفسیر الائمهعلیهم السلام و غیرهما»(۲).

و قال الشهید الثالث القاضی نور اللّه رحمه الله فی کتاب مجالس المؤمنین:

«إنّ المخالفین والمؤالفین متّفقون طبق الروایات علی أنّه عند الظهور تظهر لصاحب الأمرعلیه السلام علی الأرض جمیع المخبئات الکنوز المستوره تحت الأرض.

و انّه سوف یغلب ظلمه و جبابره الأرض، و یکون الملک بقبضته بقوّه و بارادته علیه السلام، و یتنوّر العالم بنور عدله و قسطه، و یهب ربّ العزّه له علیه السلام جمیع هذه الأمور مع التمکین والقدره، فیمکنه أن یتصرّف بها فلا یدع أحداً و بأثر اشارته العلیّه أن لا یکون فی ذلک الطریق، و ان ذلک محال.

و یقیم بالخصوص لملازمی حریمه الخاصین ما یناسب الحال هناک.

و یقوم هناک و یفعل یقیناً بما یلزم کلّ أمر یراه صواباً بمقتضی المصلحه الدینیه، کما یستفاد ذلک من قصّه البحر الأبیض و الجزیره الخضراء المشهوره» انتهی

و یظهر من هذا الکلام الشری انّ هذا القصه کانت معروفه و مشهوره عند تلک الطبقه، و یحتمل انّهم قد حصلوا علیها بسند آخر، و نقل عن (تاریخ جهان آرا) الذی هو من کتب التاریخ المعتبره، و فی (ریاض العلماء) و غیره، انّه قد ذکر فیها:

انّ الجزیره الخضراء والبحر الأبیض، جزیره تقع فی بلاد ولایه البربر وسط بحر الأندلس و هو فیهاعلیه السلام و أولاده و أصحابه، و هی معموره و عامره، و فی ساحل ذلک البحر موضع علی شکل الجزیره یقول لها الأندلسیون جزیره الرافضه، و ان سکان جمیع ذلک الساحل شیعه، امامیّون، و یأتیهم ما یحتاجون إلیه من الجزیره الخضراء التی هی مقام تواجده علیه السلام، فی کلّ سنه مرّتین مع دلیل لتلک السفن من طریق البحر الأبیض الذی هو محیط بتلک الناحیه المقدّسه، و انّه یرجع بعد أن یقسمه علی أهل تلک الجزیره.

۱- ۱۸۹۴. کشف القناع عن وجوه حجیه الاجماع، ص ۲۳۱، و عبارته: «علی ما یظهر من کلام الشهید و کما هو مروی عنه فی قصه الجزیره الخضراء... الخ».

۲- ۱۸۹۵. امل الآمل، ج ۲، ص ۲۱۷ - ۲۱۸.

و لم يخفَ خافياً انّ اسم والـد المحقق حسن و هو ابن يحيى بن سـعيد الهـذلى الحلى، و قـد حرف فى القصه المـذكوره، أو انّ اسماعيل ذلك اسم شخص جليل من أجداده ينسب إليه هناك.

و أمـا الفضـل بن يحيى راوى أصـل الحكـايه فهو من العلمـاء المعروفين، قـال الشـيخ الحرّ فى أمل الآمل:(۱) «الشيخ مجدالدين الفضل بن يحيى بن على بن المظفر الطيبى الكاتب بواسط.

فاضل، عالم جليل، يروى كتاب كشف الغمه عن مؤلفه على بن عيسـى الأربلى، كتبه بخطّه، و قابله، و سـمعه من مؤلفه، و له منه اجازه سنه ستمائه و واحد و تسعون.

و سمع منه جماعه قد ذكرناهم بأماكنهم، و هم اثناعشر رجلًا...».

و قال الفاضل الميرزا عبد اللّه الاصفهانى فى رياض العلماء:(۲) «و رأيت فى نسخه عتيقه من كشف الغمّه انّ الفضل المذكور قد قابل الشيخ فضل بن يحيى المذكور فى مستهل المحرم من سنه تسع و تسعين و ستمائه بواسط صوره خطالمأمون فى ولايه عهده للرضاعليه السلام و ما كتبه الرضا على ظهره مع خط المأمون و خط الرضا».

و لايخفى انّ الكلام فى هـذه الحكايه و شـبهه الاسـتبعاد من وجود مثل هـذه البلاد العظيمه على وجه الأرض و عدم اطّلاع أحد عليها مع كثره السفر والمجى ء والذهاب.

و تقدّم فى ذيل الحكايه الثانيه انّه لا استبعاد فى وجودها و حجبها عن أنظار الخلائق مع عموم قدره اللّه تعالى

و أعجب من ذلك سدّ الاسكندر ذى القرنين، و كهف اصحاب الكهف فانّهما موجودان بصريح القرآن، و لم يخبر أحد عنهما.

و نقل فى مجلد السماء والعالم من البحار عن كتاب (قسمه أقاليم الأرض و بلدانها) تأليف أحد علماء أهل السنه، قال:

«بلـد المهـدى مدينه حسـنه حصـينه بناها المهدى الفاطمى، و جعل لها أبواباً من حديد، فى كل باب ما يزيد على المائه قنطار، و لمّا بناها و أحكمها، قال: الآن أمنت على الفاطميين»(۳).

۱- ۱۸۹۶. رياض العلماء و حياض الفضلاء، ج ۴، ص ۳۷۵ - ۳۷۶.

۲- ۱۸۹۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۷، ص ۲۲۹.

۳- ۱۸۹۸. مقتضب الاثر فى النص على الائمه الاثنى عشر، ص ۴۳ - ۴۵.

و روى الشيخ المقدّم أحمد بن محمد بن عياش فى الجزء الأول من كتاب (مقتضب الأثر)(١) باسناده إلى الشعبى انّه قال:

انّ عبدالملک بن مروان دعانى فقال: يا أبا عمرو انّ موسى بن نصير العبدى كتب إلىّ – و كان عامله على المغرب – يقول: بلغنى انّ مدينه من صفر كان ابتناها نبىّ اللّه تعالى سليمان بن داودعليه السلام، أمر الجن أن يبنوها له، فاجتمعت العفاريت من الجن على بنائها و انّها من عين القطر التى ألانها اللّه لسليمان بن داودعليه السلام و انّها فى مفازه الأندلس، و انّ فيها من الكنوز التى استودعها سليمان عليه السلام و قد أردت أن اتعاطى الارتحال إليها، فأعلمنى العلام بهذا الطريق انّه صعب لايتمطى الّا بالاستعداد من الظهور، و الازواد الكثيره مع بُعد المسافه و صعوبتها، و انّ أحداً لم يهتم بها الّا قصر عن بلوغها، الّا دارا ابن دارا فلمّا قتله الاسكندر، قال: واللّه لقد جئت الأرض والأقاليم كلّها و دان لى أهلها، و ما أرض الّا و قد وطئتها الّا هذه الأرض من الأندلس، فقد أدركها دارا ابن دارا، و انّى لجدير بقصدها كى لا أقصر عن غايه بلغها دارا، فتجهّز الاسكندر و استعدّ للخروج عاماً كاملاً، فلمّا ظنّ انّه قد استعدّ لذلک، و قد كان بعث رواده فأعلموه انّ موانع دونها، فكتب عبد الملک بن مروان إلى موسى بن نصير يأمره بالاستعداد والاستخلاف على عمله، فاستعدّ و خرج فرآها و ذكر أحوالها، فلمّا رجع كتب إلى عبدالملک بحالها و قال فى آخر الكتاب: فلمّا مضت الأيام وفنيت الأزواد سرنا نحو بحيره ذات شجر، و سرت مع سور المدينه فصرت إلى مكان من السور فيه كتاب بالعربيّه، فوقفت على قرائته و أمرت بانتساخه فاذا هو شعر:

ليعلم المرء ذو العزّ المنيع و من

يرجو الخلود و ما حىّ بمخلود

لو انّ خلقاً ينال الخلد فى مهل

لنال ذاک سليمان بن داود

سالت له القطر عين القطر فائضه

بالقطر منه عطاء غير مصدود

فقال للجن ابنوا لى به أثراً

يبقى إلى الحشر لا يبلى و لا يودى

فصيّروه صفاحاً ثم هيل له

إلى السماء بأحكام و تجويد

و أفرغ القطر فوق السور منصلتا

فسار أصلب من صماء صيخود(٢)

۱- ۱۸۹۹. الصماء: الصخره التی فیها خرق و لا صدع و میخود الصخره الشدیده.

۲- ۱۹۰۰. الجلامید جمع جلمود: و هو الصخر.

و بثّ فيه كنوز الأرض قاطبه

و سوف يظهر يوماً غير محدود

و صار فی قعر بطن الأرض مضطجعاً

مصمّداً بطوابيق الجلاميد(۱)

لم يبق من بعده للملک سابقه

حتی يضمن رمساً غير أخدود

هذا ليعلم انّ الملک منقطع

الّا من اللَّه ذی النعماء والجود

حتی إذا ولدت عدنان صاحبها

من هاشم كان منها خير مولود

و خصّه اللَّه بالآيات منبعثاً

إلی الخليقه منها البيض والسود

له مقاليد أهل الأرض قاطبه

والأوصياء له أهل المقاليد

هم الخلائف اثنا عشره حججاً

من بعده الأوصياء الساده الصيد

حتی يقوم بأمر اللَّه قائمهم

من السماء إذا ما باسمه نودی

فلما قرأ عبدالملک الكتاب و أخبره طالب بن مدرک و كان رسوله إليه بما عاين من ذلک، و عنده محمّد بن شهاب الزهری قال: ماذا تری فی هذا الأمر العجيب؟ فقال الزهری: أری و أظنّ انّ جنّاً كانوا موكلين بما فی تلک المدينه حفظه لها، يخيلون إلی من كان صعدها، قال عبدالملک: فهل علمت من أمر المنادی باسمه من السماء شيئاً؟ قال: الهَ عن هذا يا أميرالمؤمنين! قال

عبـدالملک: و کیف ألهو عن ذلـک و هو أکبر أوطـاری؟ لتقولنّ بأشـدّ مـا عنـدک فی ذلـک سـائنی أم سـرّنی؟ فقـال الزهری: أخبرنی علی بن الحسـین علیه السـلام انّ هذا المهدی من ولد فاطمه بنت رسول اللّه صلی الله علیه وآله فقال عبدالملک: کذبتما لا تزالان تـدحضان فی بولکما، و تکـذبان فی قولکما، ذلک رجل منّا! قال الزهری: أمّا أنا فرویته لک عن علی بن الحسـین علیه السـلام فإنْ شـئت فاسأله عن ذلک و لا لوم علیّ فیما قلته لک، فإن یکُ کاذباً فعلیه کذبه، و إن یکُ صادقاً یصبکم بعض الذی یعدکم، فقال عبدالملک: لاحاجه لی إلی سؤال أبی تراب، فخفض علیک یا زهری بعض هذا القول فلا یسـمعه منک أحد، قال الزهری: لک علیّ ذلک(۲).

و کـانت الأنـدلس بیـد الافرنـج لسـنین طویله، و مع شـدّه اهتمـامهم لمعرفه أوضـاع الأرض و قـدرتهم علی ذلک فانّهم لم یکن عندهم خبر عن هذه المدینه.

و لیس عنـد جمیع أهل الأدیان طرق اسـتبعاد و خصوصاً أهل الاسـلام - الـذین هم أکمل و أعلم جمیع الأمم ببرکه وجود خاتم النبیین صلی الله علیه وآله و تکمیله العباد فی

۱- ۱۹۰۱. راجع: مقتضب الأثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۴۴ - ۴۵.

۲- ۱۹۰۲. راجع: بصائر الدرجات، ص ۵۱۰-۵۱۲؛ مدینه المعاجز، ج ۶، ص ۲۷؛ بحارالانوار، ج ۲۷، ص ۴۳، ج ۳۰، ص ۱۹۵؛ ج ۵۴، ص ۳۲۹و۳۳۳.

مراتب توحید الذات و صفات و أفعال الباری و مصنوعات الحق جلّ و علا العجیبه و آثاره الغریبه - بل انّ أهل السنه و مخالفینا اتّخذوا من أمثال الحکایات السابقه سببَ طعنٍ و استهزاء بالطائفه الامامیّه.

و کان ینبغی لهم قبول هذا النوع من الأخبار لأنها مؤیده لبعض الأمثله التی استشهدوا بها لدعاواهم.

ولو انّها لاتؤید أصل مذهبهم، فانّ الاشعریه - و قد استقرّ مذهب أهل السنه فیهم - یقولون فی بیان قدره اللّٰه عزوجل و عدم وجود ای سبب و مؤثر الّا اراده و مشیئه الباری تعالی فمن الممکن أن یکون فی جبهتنا جبال شاهقه ارتفاعها من الأرض الی السماء متلألئه بألوان مختلفه، و لیس هناک حجاب بیننا و بینهم، و یشع علیها نور الشمس و انها تتلألأ بتلألؤ شعاع الشمس، و تبقی العین و صاحب العین سالمین و لیس فی ذلک عیب و لا علّه و بینه و بین تلک الجبال أقل من شبر واحد، و مع ذلک فانّه لایری تلک الجبال.

و یقولون: یجوز أن یکون فی صحراء خالیه من البشر طولها و عرضها مائه فرسخ بمائه فرسخ، و ان تلک الصحراء ملوءه من الخلائق لایعلم عدّتهم أحد، و هم مشغولون بمحاربه بعضهم البعض الآخر والمنازعه والمسابقه والرمی و هجوم بعضهم علی بعض بالسیوف و قد رکبوا علی الخیل و لا حصر لهم، و یسافر الانسان فی طول و عرض تلک الصحراء علی شکل مستقیم أو معوج و بخطّ مستقیم أو مستدیر بما یحیط سفره بجمیع أجزاء تلک الصحراء ویجری فرسه، و انّه لا یسمع هناک أی حس و حرکه من تلک الجماعه و لا یری صوره أحد منهم، و لا یصادف فی سیره و لا یصطدم بأحد منهم و لا بفرس من خیلهم، بل انّهم فی جمیع الأحوال یسیرون منحرفین عنه یمیناً أو شمالاً و یبتعدون عنه.

۴

و نظائر تلک الخرافات التی هی محتوی و حاصل تلک العقائد لجمیع الأشعریه.

و أمّا الامامیّه: فنقلوا فی باب معاجز رسول اللّٰه و ائمه الهدی صلوات اللّٰه علیهم نظیر الحکایه المتقدّمه من هذا اللحاظ أخباراً کثیره، کما أشیر إلیه سابقاً، بل نقلوا أخباراً کثیره متواتره بحسب المعنی انّ فی المشرق والمغرب مدینتین عظیمتین یقال لأحدهما جابلسا والأخری جابلقا، بل مدن متعدّده.

و إنّ الذین فی تلک المدن انّما هم من انصار القائم علیه السلام و یخرجون معه یسبقون

فیها اصحاب السلاح و یدعون اللّه عزوجل أن یجعلهم ممن ینتصر بهم لدینه، و یتعاهدون الأوقات التی یأتی فیها الائمهعلیهم السلام و یتعلّمون فیها معالم الدین، و یعلمونهم الحکمه الالهیه الحقه، و لا یسأمون من العباده و لا یفترون، یتلون کتاب اللّه عزوجل کما أنزل، و یتعلّمونه منهم، و ان فیه ما لو تُلِیَ علی الناس لکفروا به، و انکروه، و یسألون الائمهعلیهم السلام عن الشی ء إذا ورد علیهم من القرآن لایعرفونه، فاذا أُخبروا به انشرحت صدورهم لما یستمعون منهم، و انهم أصحاب أسرار و مقدّسون و زهاد و صالحون مَنْ یراهم یری الخشوع والاستکانه و طلب ما یقربهم إلی اللّه عزوجل، و عمر أحدهم ألف سنه، و فیهم الکهول والشبّان، فاذا رأی شاب منهم الکهل جلس بین یدیه جلسه العبد لا یقوم حتی یأمره، ینتظرون القائم علیه السلام، و یدعون اللّه عزوجل أن یکونوا معه.

لهم طریق أعلم به من الخلق إلی حیث یرید الامام علیه السلام، فاذا أمرهم الامام بأمر قاموا إلیه أبداً حتی یکون هو الذی یأمرهم بغیره.

لو أنّهم وردوا ما بین المشرق والمغرب من خلق لأفنوهم فی ساعه واحده.

لایختل فیهم الحدید، لهم سیوف من حدید غیر هذا الحدید، لو ضرب أحدهم بسیفه جبلًا لقدّه حتی یفصله.

و یغزو بهم الامام علیه السلام الهند، والدیلم، والترک، والکرد، والروم، والبربر، و فارس.

و بین جابرسا إلی جابلقا لایأتون علی أهل دین الّا دعوهم إلی اللّه عزوجل، و إلی الاسلام، والإقرار بمحمدصلی الله علیه وآله، والتوحید، و ولایه أهل البیت علیهم السلام، فمن أجاب منهم و دخل فی الاسلام ترکوه و أمّروا علیه أمیراً منهم، و من لم یجب و لم یقر بمحمدصلی الله علیه وآله، و لم یقرّ بالاسلام و لم یُسلم قتلوه.

منهم جماعه لم یضعوا السلاح منذ کانوا ینتظرون القائم علیه السلام.

إذا احتبس الامام عنهم ظنّوا ذلک من سخط، یتعاهدون أوقات الامام التی یأتیهم بها.

لایشرکون باللّه شیئاً، و لم یعصوا قطّ، یتبرّؤون من فلان و فلان،(1) و غیر ذلک من حالات و صفات و أفعال تلک الجماعه و صفات و وضع مدینتهم فانّها مفصله فی الأخبار.

1- 1903. قد أجاد العلامه المجلسی رحمه اللّه فی تفصیل الکلام حول هذه المسأله والأقوال التی فیها فی: بحارالأنوار: ج 57، ص 351 و ما بعدها.

و بحسب ظاهر الشرع المطهّر و طريقه أهل الشريعه فانّه لايمكن حمل كل تلك التفاصيل على عالم المثال، أو المنازل القلبيه لأهل الحال كما يفعله أهل التأويل(۱).

و قد كان من الوضوح وجود هاتين المدينتين فى الأرض أو فى قطعات منفصله عنها، كما احتمله بعض المحقّقين فى السابق، بحيث إنّ سيدالشهداءعليه السلام احتجّ فى مقام اتمام الحجه يوم عاشوراء وسط الميدان فى جمله كلماته الشريفه: «واللّه ما بين جابلسا و جابلقا ابن نبى غيرى»(۲) كما رأيته فى خبر و لا استحضر مكانه الآن.

و قال الفيروزآبادى فى القاموس:

«جابَلَص بفتح الباء واللام أو سكونها، بلد المغرب و ليس وراءه إنسى، و جابلق بلد بالمشرق».(۳)

و روى الشيخ حسن بن سليمان الحلّى تلميذ الشهيد الأول، فى كتاب المختصر(۴) خبراً شريفاً فى كيفيه اتّهام أحد المنافقين لأميرالمؤمنين عليه السلام عند خروجه فى بعض الليالى من المدينه، و قد راقبه ذلك المنافق فى ليله، فأخذه عليه السلام إلى إحدى المدن التى تبعد عن المدينه مسيره سنه و تركه هناك، و رؤيته حالات تلك البلاد، و كان من جملتها اعتماد أهلها على لعن ذلك المنافق فى الزرع و غيره، و ذلك انهم عندما ينثرون البذور فبسبب لعنه تخضر فوراً و تحمل و ينضح حملها، فيحصدونه، و بعد اُسبوع جاءعليه السلام و أخذه معه و رجع، والخبر طويل و كان الفرض متعلقاً بمجمل مضمونه.

و نكتفى بهذا المقدار لرفع شبهه أهل الدين، بل قاطبه المليين.

تنبيه شريف:

و لا يخفى انّ الشيخ زين الدين على بن فاضل سأل السيد شمس الدين فى

۱- ۱۹۰۴. لعدم عثورنا على مصدر الخبر حالياً فقد قمنا بترجمته. نعم، فى بحارالأنوار: ج ۵۷، ص ۳۲۹ روايه عن الامام الحسن عليه السلام قريب هذا المعنى نقلها عن البصائر باسناده عن أبى سعيد الهمدانى قال: قال الحسن بن على عليهما السلام: انّ للّه مدينه فى المشرق، و مدينه فى المغرب، على كلّ واحده سور من حديد، فى كلّ سور سبعون ألف مصراع، يدخل من كل مصراع سبعون ألف لغه آدمى ليس منها لغه الّا مخالف الاُخرى و ما منها الّا و قد علمناها، و ما فيهما و ما بينهما ابن نبى غيرى و غير أخى، و أنا الحجه عليهم»: مختصر بصائر الدرجات (الشيخ حسن الحلّى): ص ۱۱ - ۱۳.

۲- ۱۹۰۵. القاموس المحيط، ج ۲، ص ۲۹۷.

۳- ۱۹۰۶. المحتضر، ص ۶۵.

۴- ۱۹۰۷. راجع: مستدرك الوسائل، ج ۷، ص ۳۰۲-۳۰۳؛ الكافى، ج ۱،ص ۵۴۶؛ من لا يحضره الفقيه، ج ۲، ص ۴۳؛ كمال الدين و تمام النعمه، ص ۴۸۵؛ الاستبصار، ج ۲، ص ۵۷؛ تهذيب الاحكام، ج ۴، ص ۱۳۶، ص ۱۴۳؛ وسائل الشيعه، ج ۹، ص ۵۴۵.

تحلیله علیه السلام الخمس للشیعه فی أیام الغیبه، و تصدیق السیّد ذلک الخبر، و لیس المراد من ذلک علی الظاهر سقوط مطلق الخمس من سهم الامام علیه السلام و سهم الساده کما نقل عن سلار والمحقق السبزواری و صاحب الحدائق و بعض معاصریه.

و لیس المراد سقوط سهم الامام علیه السلام فی أیام الغیبه کما قاله صاحب المدارک والمحدّث الکاشانی نظراً لظاهر جمله من الأخبار التی تقول انّا أحللنا الخمس لشعیتنا لتطیب نطفهم(۱).

و بهذا المضمون و قریب منه أخبار کثیره، لکنّها تخالف ظاهر الکتاب والأخبار المعتبره الصریحه ببقاء القسمین، بل التشدید والتأکید علیه والتهدید والوعید فی التسامح فیه، و یکفی فی ذلک التوقیع الشریف الذی ورد عن امام العصرعلیه السلام علی ید أبی جعفر محمد بن عثمان النائب الثانی - کما رواه الصدوق فی کمال الدین(۲) - و یشتمل ذلک التوقیع الجواب علی جمله من المسائل أحدها:

«و أمّا ما سألت عنه مِنْ أمر مَنْ یستحل ما فی یده من أموالنا، و یتصرّف فیه تصرّفه فی ماله من غیر أمرنا، فمن فعل ذلک فهو ملعون، و نحن خصماؤه یوم القیامه، فقد قال النبی صلی الله علیه وآله: المستحل من عترتی ما حرّم اللّه ملعون علی لسانی، و لسان کلّ نبی.

من ظلمنا کان من جمله الظالمین، و کان لعنه اللّه عیه لقوله تعالی «أَلَا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینِ».

و فی موضع من هذا التوقیع:

«و من أکل من أموالنا شیئاً فانّما یأکل فی بطنه ناراً و سیصلی سعیراً».

و فی توقع آخر عنه علیه السلام:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم، لعنه اللّه والملائکه والناس أجمعین علی مَنْ استحلّ من مالنا درهماً».

قال أبو الحسین الأسدی رضی الله عنه: فوقع فی نفسی انّ ذلک فیمن استحلّ من مال الناحیه درهماً دون مَنْ أکل منه غیر مستحلّ له

۱- ۱۹۰۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۲۰ - ۵۲۱.

۲- ۱۹۰۹. من جملتها ما فی (الوسائل): کتاب الخمس، ابواب الأنفال و ما یختص بالامام، باب ۳، ح ۱، الکلینی عن علی بن ابراهیم عن أبیه قال: کنت عند أبی جعفر الثانی علیه السلام إذ دخل علیه صالح بن محمّد بن سهل و کان یتولّی له الوقف بقم، فقال: یا سیدی اجعلنی من عشره الآف درهم فی حلّ، فانّی قد انفقتها. فقال: انت فی حلّ. فلمّا خرج صالح، قال أبو جعفر علیه السلام: أحدهم لیثب علی أموال حق خ.ل آل محمد و أیتامهم و مساکینهم و أبناء سبیلهم فیأخذه، ثم یجی ء، فیقول: اجعلنی فی حلّ، أتراه ظنّ انّی أقول: لا افعل، واللّه لیسألنّهم اللّه یوم القیامه عن ذلک سؤالاً حثیثاً.

و قلت فی نفسی: انّ ذلک فی جمیع مَنْ استحلّ محرّماً، فأیّ فضل فی ذلک للحجهعلیه السلام علی غیره؟

قال: فوالّذی بعث محمداً بالحق بشیراً لقد نظرت بعد ذلک فی التوقیع فوجدته قد انقلب إلی ما وقع فی نفسی:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم، لعنه اللّه والملائکه والناس أجمعین علی مَنْ أکل مِنْ مالنا درهماً حراماً».

و فی بعض الأخبار انّه یقسم لیسألنّهم اللّه یوم القیامه عن أکلهم الخمس سؤالاً حثیثاً(۱).

و غیر ذلک.

و لهذا(۲) رفع المحققون الفقهاء رضوان اللّه علیهم أیدیهم عن ظاهر تلک الطائفه من الأخبار، و حملوها علی محامل لکلّ منها شواهد من الأخبار، مثل حمل البعض علی اقاصی الأرض(۳)، و بعضها بعنوان الخمس، و بعضها بعنوان الأنفال التی هی مال الامام علیه السلام، و یحلّ للشیعه التصرّف فی أیام الغیبه مثل خمس الأرض التی یسیطر علیها المسلمون من الکفّار بالقوه باذن النبی أو الامام صلوات اللّه علیهما.

و منها الأرض الموات. و کلّ ما یؤخذ بدون اذن، أو هلک أهله و تواروا.

و قمم الجبال، و سیف البحر، والآجام و غیر ذلک.

و بعضها علی ما یکون حلالاً من الخمس الذی یتعلّق بمال کان بید الکفار أو المخالفین و قد وقع بید الشیعه بالمبادله أو الهبه و أمثالها.

۱- ۱۹۱۰. یعود علی أوّل المطلب حیث قال رحمه اللّه: «ولکن بما انها تخالف ظاهر الکتاب والأخبار المعتبره الصریحه ببقاء القسمین... الخ».

۲- ۱۹۱۱. فقد حمل الفقهاء فی أحد الوجوه التی حملوا بها مدالیل تلک الأخبار المحله للخمس علی اباحه حصه الامام علیه السلام من الخمس للشیعه مع تعذر ایصالها إلیه، و عدم احتیاج السادات، و جواز تصرّف الشیعه فی الانفال والفی ء و سائر حقوق الامام مع الحاجه و تعذّر الایصال.

۳- ۱۹۱۲. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۳۳

و مثل الخمس المتعلّق بعین مال فیحل لهم شراؤه من تجار تلک الطوائف الذین لایؤدون الخمس أبداً.

و شراء الغنائم التی یغنمها المخالفون من الکفار فی الحروب التی هی جمیعها ملک الامام علیه السلام و قد أحلّت للشیعه.

و بعضها علی جواز التصرّف فی مال تعلّق الخمس بعینه، و قبل أن یخرج الخمس یضمنه فی ذمّته، ثم یتصرّف فی ذلک المال.

و الخلاصه: فبعد التأمل فی الأخبار فلا یبقی خافیاً انّ الأمر فی الخمس و خصوصاً سهم الامام علیه السلام شدید، بل لابدّ أن یراعی غایه الاحتیاط فی صرف القسم الثانی إلی مستحقّیه، و ذلک بأن یصرفه صاحبه باذن الفقیه المأمون، أو یعطیه إلی الحاکم المطاع فی الدین المأمون الأمین لیوصله إلی أهله، فلا طریق فی التصرّف فی مال الامام علیه السلام الّا بشاهد الحال القطعی.

و لیس له علیه السلام علاقه أو تعلّق بذلک المال، بل بجمیع الدنیا و ما فیها لیلزم حفظه بدفنه کحفظ أموال الغائبین، و یوصی به من ید إلی ید حتی ظهوره المبارک، کما قال به بعض العلماء.

بل مع وجود الضعفاء والعجزه والأرامل والأیتام من السادات و غیرهم و شدّه احتیاجهم و استغنائه علیه السلام عنه فمن الطبیعی یکون راضیاً بصرف تلک الأموال علی هؤلاء.

ولکن المشکل فی تشخیص محلّه، و أی صنف و طبقه تعطی تلک المال من الشیعه، المطیعون والعاصون والمقصّرون، والعارفون بحقهم والمستضعف والمستبصر و امثالهم؟ و أی مقدار یعطی لکل منهم؟ والمتیقّن هو ما یکون راضیاًعلیه السلام فی العطاء للمحتاجین بما یعطیه هو فی حکمه و غلبته.

و سیرته و سلوکه علیه السلام و أصحابه مثل سیره جدّه أمیرالمؤمنین علیه السلام بالاعراض عن فضول المعاش والقناعه باللباس الخشن، والطعام الجشب.

روی الشیخ المقدّم محمد بن ابراهیم النعمانی فی کتاب الغیبه بعدّه أسانید عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «فو اللّه ما لباسه الّا الغلیظ، و لا طعامه الّا الجشب، و ما هو الّا السیف، والموت تحت ظل السیف»(۱).

۱- ۱۹۱۳. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۳۴.

و فی روایه أُخری قال: «و ما طعامه الّا الشعیر الجشب»(۱).

و روی ایضاً عن معمر بن خلاد قال: ذکر القائم عند أبی الحسن الرضاعلیه السلام فقال: انتم الیوم أرخی بالاً منکم یومئذٍ.

قالوا: و کیف؟

قال: لو خرج قائمناعلیه السلام لم یکن الّا العلق(۲) و العرق(۳)، والنوم علی السروج، و ما لباس القائم علیه السلام الّا الغلیظ، و ما طعامه الّا الجشب»(۴).

و روی فی دعوات(۵) الراوندی عن المعلی بن خنیس قال: قلت لأبی عبد اللَّه علیه السلام: لو کان هذا الأمر الیکم لعشنا معکم.

فقال: واللَّه لو کان هذا الأمر الینا لما کان الّا أکل الجشب، و لبس الخشن.

و قال علیه السلام للمفضّل بن عمر: لو کان هذا الأمر الینا لما کان الّا عیش رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، و سیره أمیرالمؤمنین علیه السلام.

و روی الشیخ النعمانی عن المفضل، قال:

کنت عند أبی عبد اللَّه علیه السلام بالطواف فنظر إلیّ، و قال لی: یا مفضل! مالی أراک مهموماً متغیّر اللون؟

قال: فقلت له: جعلت فداک، نظری إلی بنی العباس، و ما فی أیدیهم من هذا الملک والسلطان والجبروت، فلو کان ذلک لکم لکنّا فیه معکم.

فقال: یا مفضل! أما لو کان ذلک(۶) لم یکن الّا سیاسه اللیل، و سیاحه النهار، و أکل الجشب، و لبس الخشن شبه أمیرالمؤمنین علیه السلام، و الّا فالنار، فزوی(۷) ذلک عنّا، فصرنا نأکل و نشرب، و هل رأیت ظلامه جعلها اللَّه نعمه مثل هذا؟(۸)

و روی عن عمرو بن شمر قال: کنت عند أبی عبد اللَّه علیه السلام فی بیته، والبیت غاصٌّ بأهله، فأقبل الناس یسألونه، فلا یُسأل عن شی ء الّا أجاب فیه، فبکیت من ناحیه

۱- ۱۹۱۴. قال المؤلف رحمه اللَّه: «الدم».

۲- ۱۹۱۵. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی من کثره القتل والذبح».

۳- ۱۹۱۶. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۸۵.

۴- ۱۹۱۷. الدعوات، ص ۲۹۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۳۴۰.

۵- ۱۹۱۸. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی السلطنه».

۶- ۱۹۱۹. قال المؤلف رحمه اللَّه: «تلك السلطنه».

۷- ۱۹۲۰. الغيبه، الشيخ النعمانی، ص ۲۸۷.

۸- ۱۹۲۱. الغيبه، الشيخ النعمانی، ص ۲۸۷ - ۲۸۸.

الدار؛ فقال: ما يبكيك يا عمرو؟

قلت: جعلت فداك، و كيف لا أبكى، و هل فى هذه الأمه مثلك، والباب مغلق عليك، والستر لمرخىً عليك؟!!

فقال: لا تبكِ يا عمرو، نأكل اكثر الطيب، و نلبس اللّين، ولو كان الذى نقول لم يكن الّا أكل الجشب، و بس الخشن، مثل أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، و الّا فمعالجه الاغلال فى النار.(۱)

و روى الشيخ عن حماد بن عثمان قال الامام أبو عبد اللّه عليه السلام: «... انّ قائمنا أهل البيت إذا قام لبس ثياب على عليه السلام و سار بسيره على عليه السلام».(۲)

و فى هذا المضمون أخبار كثيره.

و لعلّ غناه و عدم احتياجه لقناعته و تركه للدنيا و اقتصاره على القدر الضرورى للحياه من المأكول والملبوس والمشروب، والمسكن والنكاح، و عدم احتياجه لشى ء اكثر من ذلك ليرفع حاجته.

و هكذا ورد إنّ صاحب الزكاه و غيرها من الحقوق - فى الدوله الحقه - و يسير فى البلاد، و يطلب مستحقها فلا يجد من يأخذها.

و ليس المقصود من غناهم بكثره المال والمنال والضياع والعقار(۳) فانها تنافى غرض بعثته عليه السلام الذى هو دعوه الخلق الى اللّه تبارك و تعالى و يكملهم بالعلم والعمل؛ فاذا كان عمله نفسه عليه السلام هكذا(۴) فكيف يرضى أن يصرف ماله فى فضول المعاش و زخارف الدنيا والأمتعه النفيسه والأطعمه اللذيذه، والألبسه الفاخره، والمساكن العاليه، حاشا أن يحصل منه مثل هذا الرضا.

فعلى المعطى والآخذ لسهم الامام عليه السلام أن يضع أمام عينيه سيرته و سلوكه عليه السلام

۱- ۱۹۲۲. راجع: الكافى، ج ۱، ص ۴۱۱؛ حليه الابرار، ج ۲، ص ۲۱۶؛ بحارالانوار، ج ۴۰، ص ۳۳۶، ج ۴۷، ص ۵۵؛ و نسبه الروايه للشيخ لعلّها ناشئه من خطأ مطبعى أو من النساخ بسقوط كلمه (الكلينى).

۲- ۱۹۲۳. فى غيبه النعمانى: ص ۱۵۰، باب ۱۰، ح ۸، عن الكاهلى عن أبى عبد اللّه عليه السلام من جمله حديث قال: «... ليأتينّ عليكم وقت لا يجد أحدكم لديناره و درهمه موضعاً». «يعنى لا يجد عند ظهور القائم عليه السلام موضعاً يصرفه فيه لاستغناء الناس جميعاً بفضل اللّه و فضل وليّه...». والظاهر انّ المقطع الثانى للنعمانى رحمه اللّه شرحاً للحديث واللّه العالم.

۳- ۱۹۲۴. يقصد: هكذا بالزهد و ترك الدنيا.

۴- ۱۹۲۵. الحمه: - وزن ثبه - الأُبره يضرب بها الزنبور والحيّه و نحو ذلك أو يلدغ بها و تاؤها عوض عن اللّام المحذوفه لأن أصلها حمو، أو حمى

و سیره جدّه أمیرالمؤمنین علیه السلام، و لا یتخطاها، و الّا فلیعدّ الجواب، واللّه العاصم.

الحکایه الثامنه والثلاثون:حکایه نقلها المیرزا محمد تقی الالماسی

قـال العالم الفاضل المتقی المیرزا محمـد تقی بن المیرزا کاظم بن المیرزا عزیز اللّه بن المولی محمـدتقی المجلسـی رحمهم اللّه سبط العلامه المجلسـی الملقّب بالألماسـی فی رساله بهجه الأولیاء، کما نقله عنه تلمیـذه المرحوم الفاضل البصیر الألمعی السـید محمدباقر بن السـید محمد شـریف الحسـینی الاصـفهانی فی کتاب نور العیون: حدّثنی بعض أصـحابنا عن رجل صالح من أهل بغداد و هو حی إلی هذا الوقت أی سنه ستّ و ثلاثین بعد المائه والألف، قال: إنّی کنت قد سافرت فی بعض السنین مع جماعه، فرکبنا السفینه و سرنا فی البحر، فاتّفق انّه انکسرت سفینتنا، و غرق جمیع من فیها و تعلّقت أنا بلوح مکسور فألقانی البحر بعد مدّه إلی جزیره، فسرت فی أطراف الجزیره، فوصلت بعد الیأس من الحیاه إلی صحراء فیها جبل عظیم.

فلمّا وصلت إلیه رأیته محیطاً بالبحر الّا طرفاً منه یتّصل بالصحراء و استشممت منه رائحه الفواکه، ففرحت و زاد شوقی، و صعدت قـدراً من الجبـل حتّی إذا بلغت إلی وسـطه فی موضع أملس مقـدار عشـرین ذراعاً لایمکن الاجتیاز منه ابـداً، فتحیّرت فی أمری، فصرت أتفکّر فی أمری فاذا أنا بحیّه عظیمه کالأشجار العظیمه تستقبلنی فی غایه السرعه، ففررت منها منهزماً مستغیثاً باللّه تبارک و تعالی فی النجاه من شرّها کما نجّانی من الغرق.

فـاذا أنـا بحیوان شـبه الأرنب قصـد الحیّه مسـرعاً من أعلی الجبل حتی وصل إلی ذنبها فصـعد منه حتی إذا وصل رأس الحیّه الی ذلک الحجر الأملس و بقی ذنبه فوق الحجر، وصل الحیوان إلی رأسـها و أخرج من فمه حمّه(۱) مقدار أصبع فأدخلها فی رأسها ثمّ نزعها و أدخلها فی موضع آخر منها و ولیّ مدبراً فماتت الحیه فی مکانها من وقتها، و حدث فیها عفونه کادت نفسی أن تطلع من رائحتها الکریهه فما کان

۱- ۱۹۲۶. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۵۹ - ۲۶۰.

بأسرع من أن ذاب لحمها، و سال في البحر، و بقى عظامها كسلّم ثابت في الأرض يمكن الصعود منه.

فتفكّرت في نفسي، و قلت: ان بقيت هنا أموت من الجوع فتوكّلت على اللّه في ذلك، و صعدت منها حتى علوت الجبل، و سرت من طرف قبله الجبل فاذا أنا بحديقه بالغه حدّ الغايه في الغضاره والنضاره والطراوه والعماره، فسرت حتى دخلتها و إذا فيها أشجار مثمره كثيره، و بناء عال مشتمل على بيوتات، و غُرف كثيره في وسطها.

فأكلت من تلك الفواكه، و اختفيت في بعض الغرف و أنا اتفرّج الحديقه و أطرافها، فاذا أنا بفوارس قد ظهروا من جانب البرّ قاصدي الحديقه، يقدُمهم رجل ذو بهاء و جمال و جلال، و غايه من المهابه، يعلم من ذلك انّه سيّدهم، فدخلوا الحديقه و نزلوا من خيولهم و خلّوا سبيلها، و توسّطوا القصر فتصدّر السيد و جلس الباقون متأدّبين حوله.

ثمّ أحضروا الطعام، فقال لهم ذلك السيد: انّ لنا في هذا اليوم ضيفاً في الغرفه الفلانيه و لابدّ من دعوته إلى الطعام فجاء بعضهم في طلبي فخفت و قلت: اعفني من ذلك، فأخبر السيد بذلك، فقال: اذهبوا بطعامه إليه في مكانه ليأكله، فلمّا فرغنا من الطعام، أمر باحضاري و سألني عن قصّتي، فحكيت له القصّه، فقال: أتحبّ أن ترجع إلى أهلك؟ قلت: نعم، فأقبل على واحد منهم، و أمره بايصالي إلى أهلي، فخرجت أنا و ذلك الرجل من عنده.

فلمّا سرنا قليلاً قال لي الرجل: انظر فهذا سور بغداد! فنظرت إذا أنا بسوره و غاب عنّي الرجل، فتفطّنت من ساعتي هذه، و علمت انّي لقيت سيّدي و مولاي عليه السلام، و من سوء حظّي حرمت من هذا الفيض العظيم، فدخلت بلدي و بيتي في غايه من الحسره والندامه.(۱)

يقول المؤلف:

قد بينا أحوال الميرزا محمد تقي الألماسي المذكور مفصلاً في رساله (الفيض القدسي في أحوال المجلسي رحمه الله).

ص:۵۵۵

۱- ۱۹۲۷. السيد محمدباقر بن السيد محمدشريف الحسيني الاصفهاني تلميذ الميرزا محمّد تقي الألماسي.

و قال الفاضل المـذكور(۱) قبل هـذه الحكايه بعـده أوراق: كان فاضـلًا عالماً ورعاً ديّناً. و كان قـد سـبق أقران المير فی الفتاوی والزهد فی الدنيا و كثره العباده والبكاء.

و كـان فی الفقه والحـديث مرجع الطلبه من أهـل زمـانه، و بالتمـاس جمـاعه من الفضـلاء والأعيـان تولی صـلاه الجُمعه فی أيّام الجمعه.

و قد قرأ هذه العبد الحقير كثيراً من الأحاديث والرجال عند ذی الخصال الحميده.

و استفدت مقداراً من فروع الفقه و غيره عنده ايضاً.

والحق انّه كان رؤوفاً بهذا الضعيف اكثر من الأب.

و كـانت أول اجازاتی فی الفقه والحـديث والأدعيه من هـذا الأجل، و قـد انتقل إلی جوار رحمه القـدس الالهی فی سـنه ألف و مائه و تسعه و خمسين، انتهی ۱۹۲۹).

و يقال له الألماسـی لأنّ أباه الميرزا كاظم كان غنيّاً و ثريّاً، و قد اهدی الماسه إلی حضـره أميرالمؤمنين عليه السلام و قد وضعت فی محل الاصبعين. و كان قيمتها خمسه آلاف تومان، و لهذا عرف بالألماسی.

الحكايه التاسعه والثلاثون: احسانه عليه السلام بالمؤمن البحرينی

و روی السيد محمدباقر المذكور فی كتاب نور العيون عن جناب الميرزا محمد تقی الألماسی فی رساله بهجه الأولياء قال:

ص:۵۵۶

۱- ۱۹۲۸. أقول: هكذا فی الترجمه و فيها بعض الاختلاف عمّا فی الفيض القدسـی: ص ۱۲۰، والنصّ فيه بما يلی: «و كان عالماً فاضـلًا ورعاً ديّناً، و كان فی الزّهـد والعباده وحيـد عصـره، و فی الفقه والحـديث مرجع الطلاب، و بالتماس جماعه من الفضـلاء والأعيان تولّی صـلاه الجمعه فی المسجد الجديد العباسی باصبهان مع احتياط تام، و كان يخطب بخطب بليغه فصيحه، و كان لا يفتر عن البكاء حين الخطبه بلحظه. و قد قرأت عليه كثيراً من الأحاديث والرجال، و قدراً من الفقه والفروع و غيره، و كان يلطف بی و يشـفق علیّ اكثر من الوالـد الشـفيق، و هو اوّل من أجـازنی فی الفقه والأحاديث والأدعيه و توفی فی سـنه ۱۱۹۵ م». و قال العلامـه النوری فی الفيض القدسـی: ص ۱۱۹، عن سـبب تسـميته بألماسـی: «انّ والده نصب فی داخل شـبّاك اميرالمؤمنين عليه السـلام عنـد الموضع المعروف بجـای دو انگشت حجراً من الجوهره المعروفه بالألماس كان قيمته فی ذلك الوقت سـبعه آلاف توامين، و هو موجود لحدّ الآن فی الموضع المذكور و لهذا لقّب بألماسی...» انتهی

حدّثنی ثقه صالح من أهل العلم من سادات شولستان، عن رجل ثقه انّه قال: اتّفق فی هذه السنین انّ جماعه من أهل البحرین عزموا علی إطعام جمع من المؤمنین علی التناوب، فأطعموا حتی بلغ النوبه إلی رجل منهم لم یکن عنده شی ء، فاغتمّ لذلک و کثر حزنه و همّه، فاتّفق انّه خرج لیله إلی الصحراء، فاذا بشخص قد وافاه، و قال له: اذهب إلی التاجر الفلانی و قل: یقول لک محمد بن الحسن أعطنی الاثنی عشر دیناراً التی نذرتها لنا، فخذها منه و أنفقها فی ضیافتک، فذهب الرجل إلی ذلک التاجر و بلّغه رساله الشخص المذکور.

فقال التاجر: قال لک ذلک محمد بن الحسن بنفسه؟ فقال البحرینی: نعم، فقال: عرفته؟ فقال: لا، فقال التاجر: هو صاحب الزمان علیه السلام و هذه الدنانیر نذرتها له.

فأکرم الرجل و أعطاه المبلغ المذکور، و سأله الدّعاء، و قال له: لمّا قبل نذری أرجو منک أن تعطینی منه نصف دینار و اُعطیک عوضه، فجاء البحرینی و أنفق المبلغ فی مصرفه، و قال ذلک الثقه: انّی سمعت القصه عن البحرینی بواسطتین.(۱)

الحکایه الأربعون:علیک بماء الهندباء

نقل السید الجلیل المقدم السید فضل اللّه الراوندی فی کتاب الدعوات(۲) عن بعض الصالحین انّه قال:

صعب علیّ فی بعض الأحایین القیام لصلاه اللیل، و کان احزننی ذلک، فرأیت صاحب الزمان علیه السلام فی النوم، و قال لی: علیک بماء الهندباء، فانّ اللّه یسهل ذلک علیک.

قال: فأکثرت من شربه فسهل ذلک علیّ.

الحکایه الحادیه و الأربعون:حکایه ابوراجح الحمامی و شفائه بیده علیه السلام

نقل العلامه المجلسی فی البحار عن کتاب (السلطان المفرج عن أهل الایمان) تألیف العامل الکامل السید علی بن عبد الحمید النیلی النجفی، انّه قال:

۱- ۱۹۳۰. الدعوات، ص ۱۵۶.

۲- ۱۹۳۱. بحارالأنوار، ج ۵۲، ص ۷۱ - ۷۲.

فمن ذلک ما اشتهر و ذاع، و ملأ البقاع، و شهد بالعیان أبناء الزمان، و هو قصّه أبو راجح الحمامی بالحله و قد حکی ذلک جماعه من الأعیان الأماثل، و أهل الصدق الأفاضل.

منهم الشیخ الزاهد العابد المحقق شمس الدین محمد بن قارون سلّمه اللّه تعالی قال: کان الحاکم بالحلّه شخصاً یدعی مرجان الصغیر، فرفع إلیه انّ أبا راجح هذا یسبّ الصحابه، فأحضره و أمر بضربه فضرب ضرباً شدیداً مهلکاً علی جمیع بدنه، حتی انّه ضُرب علی وجهه فسقطت ثنایاه، و اُخرج لسانه فجعل فیه مسلّه من الحدید، و خرق انفه، و وضع فیه شرکه من الشعر و شدّ فیها حبلاً و سلّمه إلی جماعه من أصحابه و أمرهم أن یدوروا به أزقّه الحلّه، والضّرب یأخذه من جمیع جوانبه، حتی سقط إلی الأرض و عاین الهلاک.

فاُخبر الحاکم بذلک، فأمر بقتله، فقال الحاضرون: انّه شیخ کبیر، و قد حصل له ما یکفیه، و هو میّت لما به فاترکه و هو یموت حتف أنفه، و لا تتقلّد بدمه، و بالغوا فی ذلک حتی أمر بتخلیته و قد انتفخ وجهه و لسانه، فنقله أهله فی الموت و لم یشکّ أحد انّه یموت من لیلته.

فلمّا کان من الغد غدا علیه الناس فاذا هو قائم یصلّی علی أتمّ حاله، و قد عادت ثنایاه التی سقطت کما کانت، و اندملت جراحاته، و لم یبق لها أثر، و الشجّه قد زالت من وجهه!

فعجب الناس من حاله و ساءلوه عن أمره فقال: انّی لمّا عاینت الموت، و لم یبق لی لسان أسأل اللّه تعالی به فکنت أسأله بقلبی و استغثت إلی سیّدی و مولای صاحب الزمان علیه السلام، فلمّا جنّ علیّ اللیل فاذا بالدار قد امتلأت نوراً و إذا بمولای صاحب الزمان، قد أمرّ یده الشریفه علی وجهی، و قال لی: «اخرج و کدّ علی عیالک، فقد عافاک اللّه تعالی فأصبحتُ کما ترون.

و حکی الشیخ شمس الدین محمد بن قارون المذکور: قال: و اُقسم باللّه تعالی انّ هذا أبو راجح کان ضعیفاً جداً، ضعیف الترکیب، أصفر اللون، شین الوجه، مقرّض اللحیه، و کنت دائماً أدخل فی الحمام الذی هو فیه، و کنت دائماً أراه علی هذه الحاله و هذا الشکل، فلمّا أصبحت کنت ممن دخل علیه، فرأیته و قد اشتدّت قوّته و انتصبت قامته، و طالت لحیته، و احمرّ وجهه، و عاد کأنّه ابن عشرین سنه و لم یزل علی ذلک حتی أدرکته الوفاه.

و لمّا شاع هذا الخبر و ذاع طلبه الحاكم و أحضره عنده و قد كان رآه بالأمس على تلك الحاله و هو الآن على ضدّها كما وصفناه، و لم يَرَ لجراحاته أثراً، و ثناياه قد عادت، فداخل الحاكم فى ذلك رعب عظيم، و كان يجلس فى مقام الامام عليه السلام فى الحلّه، و يعطى ظهره القبله الشريفه، فصار بعد ذلك يجلس و يستقبلها، و عاد يتلطّف بأهل الحلّه، و يتجاوز عن مسيئهم، و يحسن إلى محسنهم، و لم ينفعه ذلك بل لم يلبث فى ذلك الّا قليلاً حتى مات(۱).

الحكايه الثانيه والأربعون:شفاء الناصبيه بيده عليه السلام و استبصارها

و نقل من ذلك الكتاب عن الشيخ المحترم العامل الفاضل شمس الدين محمد بن قارون المذكور قال: كان من اصحاب السلاطين المعمر بن شمس يسمى مذوّر، يضمن القريه المعروفه ببرس، و وقف العلويّين، و كان له نائب يقال له: ابن الخطيب، و غلام يتولّى نفقاته يدعى عثمان، و كان ابن الخطيب من أهل الصلاح والايمان بالضدّ من عثمان و كانا دائماً يتجادلان.

فاتّفق انّهما حضرا فى مقام ابراهيم الخليل عليه السلام بمحضر جماعه من الرّعيّه والعوامّ فقال ابن الخطيب لعثمان: يا عثمان الآن اتّضح الحقّ و استبان، أنا أكتب على يدى من أتولّاه، و هم على والحسن والحسين، و اكتب أنت من تتولّاه أبوبكر و عمر و عثمان، ثمّ تشدّ يدى و يدک، فأيّهما احترقت يده بالنار كان على الباطل، و من سلمت يده كان على الحق.

فنكل عثمان، و أبى أن يفعل، فأخذ الحاضرون من الرّعيّه والعوامّ بالعياط عليه.

هذا و كانت أم عثمان مشرفه عليهم تسمع كلامهم فلمّا رأت ذلك لعنت الحضور الذين كانوا يعيّطون على ولدها عثمان و شتمتهم و تهدّدت و بالغت فى ذلك فعميت فى الحال! فلمّا أحسّت بذلك نادت إلى رفائقها فصعدن إليها فاذا هى صحيحه العينين، لكن لا ترى شيئاً، فقادوها و أنزلوها، و مضوا بها إلى الحلّه و شاع خبرها بين أصحابها و قرائبها و ترائبها فأحضروا لها الأطباء من بغداد والحلّه، فلم يقدروا لها على شى ء.

فقال لها نسوه مؤمنات كنّ أخدانها: إنّ الذى أعماک هو القائم عليه السلام فإنْ تشيّعتى

۱- ۱۹۳۲. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۱ - ۷۳.

و تولّیتی و تبرأتی ضمنّا لک العافیه علی اللَّه تعالی و بدون هذا لا یمکنک الخلاص، فأذعنت لذلک و رضیت به، فلمّا کانت لیله الجمعه حملنها حتّی أدخلنها القبّه الشریفه فی مقام صاحب الزمان علیه السلام و بتن بأجمعهنّ فی باب القبّه.

فلمّا کان ربع اللیل فاذا هی قد خرجت علیهنّ و قد ذهب العمی عنها، و هی تفعدهنّ واحده بعد واحده و تصف ثیابهنّ و حلیّهنّ، فسررن بذلک، و حمدن اللَّه تعالی علی حسن العافیه، و قلن لها: کیف کان ذلک؟!

فقالت: لمّا جعلتُنّنی فی القبّه و خرجتُنّ عنّی أحسست بید قد وضعت علی یدی، و قائل یقول: اُخرجی قد عافاک اللَّه تعالی. فانکشف العمی عنّی و رأیت القبّه قد امتلأت نوراً و رأیت الرجل، فقلت له: من أنت یا سیدی؟ فقال: محمد بن الحسن، ثمّ غاب عنّی، فقمن و خرجن إلی بیوتهنّ و تشیّع ولدها عثمان و حَسُنَ اعتقاده و اعتقاد اُمّه المذکوره، و اشتهرت القصّه بین اُولئک الأقوام و من سمع هذا الکلام و اعتقد وجود الامام علیه السلام و کان ذلک فی سنه أربع و أربعین و سبعمائه.(۱)

الحکایه الثالثه والأربعون:شفاء ابن الزّهدری بیده علیه السلام

و ذکر هناک ایضاً:

«و من ذلک بتاریخ صفر سنه سبعمائه و تسع و خمسین حکی لی المولی الأجلّ الأمجد، العالم الفاضل، القدوه الکامل، المحقّق المدقّق، مجمع الفضائل، و مرجع الأفاضل، افتخار العلماء فی العالمین، کمال الملّه والدین، عبدالرحمان ابن العمّانی، و کتب بخطّه الکریم، عندی ما صورته:

قال العبد الفقیر إلی رحمه اللَّه تعالی عبدالرحمان بن ابراهیم القبائقی: انّی کنت اسمع فی الحلّه السیفیّه حماها اللَّه تعالی أنّ المولی الکبیر المعظّم جمال الدین ابن الشیخ الأجلّ الأوحد الفقیه القارئ نجم الدین جعفر بن الزهدری کان به فالج، فعالجته جدّته لأبیه بعد موت أبیه بکلّ علاج للفالج، فلم یبرأ.

فأشار علیها بعض الأطباء ببغداد فأحضرتهم فعالجوه زماناً طویلًا فلم یبرأ، و قیل لها: ألا تبیّتینه تحت القبّه الشریفه بالحلّه المعروفه بمقام صاحب الزمان علیه السلام لعلّ اللَّه تعالی یعافیه و یبرئه، ففعلت و بیّتته تحتها، و انّ صاحب الزمان علیه السلام أقامه و أزال عنه الفالج.

ص:۵۶۰

۱- ۱۹۳۳. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۳.

ثمّ بعد ذلک حصل بینی و بینه صحبه حتّی کنّا لم نکد نفترق، و کان له دار المعشره، یجتمع فیها وجوه أهل الحلّه و شبابهم و أولاد الأماثل منهم، فاستحکیته عن هذه الحکایه، فقال لی: انّی کنت مفلوجاً و عجز الأطباء عنّی، و حکی لی ما کنت أسمعه مستفاضاً فی الحلّه من قضیّته، و انّ الحجه صاحب الزمان علیه السلام قال لی: و قد أباتتنی جدّتی تحت القبه: قم! فقلت: یا سیدی لا أقدر علی القیام منذ سنتی، فقال: قم باذن اللَّه تعالی و أعاننی علی القیام، فقمت و زال عنّی الفالج، و انطبق علیّ الناس حتّی کادوا یقتلوننی، و أخذوا ما کان علیّ من الثیاب تقطیعاً و تنتیفاً یتبرّکون فیها، و کسانی الناس من ثیابهم، و رحت إلی البیت، و لیس بی أثر الفالج، و بعثت إلی الناس ثیابهم، و کنت أسمعه یحکی ذلک للناس و لمن یستحکیه مراراً حتی مات رحمه اللَّه (۱).

الحکایه الرابعه والأربعون:شفاء حسین المدلل بیده علیه السلام

و ذکر هناک ایضاً:

و من ذلک ما أخبرنی من أثق به و هو خبر مشهور عند أکثر أهل المشهد الشریف الغرویّ سلّم اللَّه تعالی علی مشرّفه، ما صورته: إنّ الدّار التی - هی الآن سنه سبعمائه و تسع و ثمانین - أنا ساکنها کانت لرجل من أهل الخیر والصّلاح یُدعی حسین المدلّل، و به یعرف ساباط المدلّل ملاصقه جدران الحضره الشریفه، و هو مشهور بالمشهد الشریف الغرویّ علیه السلام، و کان الرجل له عیال و أطفال.

فأصابه فالج، فمکث مدّه لا یقدر علی القیام و انّما یرفعه عیاله عند حاجته و ضروراته، و مکث علی ذلک مدّه مدیده، فدخل علی عیاله و أهله بذلک شدّه شدیده و احتاجوا إلی الناس و اشتدّ علیهم الناس.

فلمّا کان سنه عشرین و سبع مائه هجریّه فی لیله من لیالیها بعد ربع اللیل أنبه عیاله، فانتبهوا فی الدّار، فاذا الدّار والسطح قد امتلأ نوراً یأخذ الأبصار فقالوا: ما الخبر؟ فقال: انّ الامام علیه السلام جاءَنی و قال لی: قم یا حسین، فقلت: یا سیدی أترانی أقدر علی القیام؟ فأخذ بیدی و أقامنی، فذهب ما بی و ها أنا صحیح علی أتمّ ما ینبغی، و قال لی: هذا الساباط دربی إلی زیاره جدّی فأغلقه فی کلّ لیله فقلت:

۱- ۱۹۳۴. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۳ - ۷۴.

سمعاً و طاعه للّه و لک یا مولای.

فقام الرجل و خرج إلی الحضره الشریفه الغرویّه وزار الامام علیه السلام و حمد اللّه تعالی علی ما حصل له من الإنعام، و صار هذا الساباط المذکور إلی الآن ینذر له عند الضرورات فلا یکاد یخیب ناذره من المراد ببرکات الامام القائم علیه السلام.(۱)

الحکایه الخامسه والأربعون:ابصار مؤمنهٍ بیده علیه السلام

و قال هناک:

و من ذلک ما حدّثنی الشیخ الصالح الخیّر العالم الفاضل شمس الدین محمد بن قارون المذکور سابقاً انّ رجلًا یقال له: النجم، و یلقّب: الأسود، فی القریه المعروفه بدقوسا علی الفرات العظمی و کان من أهل الخیر والصلاح، و کان له زوجه تدعی بفاطمه خیّره صالحه، و لها ولدان ابن یدعی علیاً و ابنه تدعی زینب، فأصاب الرجل و زوجته العمی و بقیا علی حاله ضعیفه، و کان ذلک فی سنه اثنی عشر و سبعمائه و بقیا علی ذلک مدّه مدیده.

فلمّا کان فی بعض اللیل أحسّت المرأه بید تمرّ علی وجهها و قائل یقول: قد أذهب اللّه عنک العمی فقومی إلی زوجک أبی علی فلا تقصّری فی خدمته، ففتحت عینیها فاذا الدّار قد امتلأت نوراً و علمت انّه القائم علیه السلام.(۲)

الحکایه السادسه والأربعون:واقعه صفین

و نقل فی ذلک الکتاب الشریف:

و من ذلک ما نقله عن بعض أصحابنا الصالحین من خطّه المبارک ما صورته: عن محیی الدین الأربلی انّه حضر عند أبیه و معه رجل فنعس فوقعت عمامته عن رأسه، فبدت فی رأسه ضربه هائله، فسأله عنها، فقال له: هی من صفّین، فقیل له: و کیف ذلک و وقعه صفّین قدیمه، فقال: کنت مسافراً إلی مصر فصاحبنی انسان من غزَّه فلمّا کنّا فی بعض الطریق تذاکرنا وقعه صفّین.

فقال لی الرجل: لو کنت فی أیّام صفین لروّیت سیفی من علیّ و أصحابه، فقلت:

۱- ۱۹۳۵. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۴ – ۷۵.

۲- ۱۹۳۶. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۵.

لو کنت فی أیّام صفین لروّیت سیفی من معاویه و أصحابه، و ها أنا و أنت من أصحاب علی علیه السلام و معاویه لعنه اللّٰه فاعترکنا عرکه عظیمه، و اضطربنا فما أحسست بنفسی الّا مرمیّاً لما بی.

فبینما أنا کذلک و إذا بانسان یوقظنی بطرف رمحه، ففتحت عینی فنزل الیّ و مسح الضربه فتلاءمت، فقال: البث هنا، ثمّ غاب قلیلاً و عاد و معه رأس مخاصمی مقطوعاً والدوابّ معه، فقال لی: هذا رأس عدوّک، و أنت نصرتنا فنصرناک، و لینصرنّ اللّٰه من نصره، فقلت: من أنت؟ فقال: فلان بن فلان یعنی صاحب الأمرعلیه السلام ثمّ قال لی: و إذا سُئلت عن هذه الضربه، فقل ضُربتها فی صفّین.(۱)

الحکایه السابعه والأربعون:حکایه حسن بن محمد بن القاسم

و نقل فی البحار ایضاً عن السید علی بن محمد بن جعفر بن طاووس الحسینی فی کتابه المسمی بربیع الألباب(۲) قال: روی لنا حسن بن محمد بن القاسم، قال: کنت أنا و شخص من ناحیه الکوفه یقال له: عمّار، مرّه علی الطریق الحمالیه من سواد الکوفه فتذاکرنا أمر القائم من آل محمدصلی الله علیه وآله فقال لی: یا حسن أُحدّثک بحدیث عجیب؟ فقلت له: هات ما عندک.

قال: جاءت قافله من طی ء یکتالون من عندنا من الکوفه و کان فیهم رجل و سیم، و هو زعیم القافله، فقلت لمن حضر: هات المیزان من دار العلویّ، فقال: البدوی، و عندکم هنا علویّ؟ فقلت: یا سبحان اللّٰه معظم الکوفه علویّون، فقال البدوی: العلویّ واللّٰه ترکته ورائی فی البریّه فی بعض البلدان، فقلت: فکیف خبره؟ قال: فررنا فی نحو ثلاث مائه فارس أو دونها. فبقینا ثلاثه أیام بلا زاد و اشتدّ بنا الجوع.

فقال بعضنا لبعض: دعونا نرمی السهم علی بعض الخیل نأکلها فاجتمع رأینا علی ذلک، و رمینا بسهم فوقع علی فرسی فغلّطتهم، و قلت: ما أقنع فعدنا بسهم آخر فوقع علیها أیضاً فلم أقبل، و قلت: نرمی بثالث فرمینا فوقع علیها أیضاً، و کانت عندی تساوی ألف دینار و هی أحبّ إلیّ من ولدی.

۱- ۱۹۳۷. قال المؤلف رحمه الله فی الهامش: «و فی نسخه الأصل والمنقوله هکذا، و الظاهر انّه وقع الاشتباه فی اسمه و اسم جدّه، فانّ ربیع الأحباب من مؤلفات السید رضی الدین علی بن موسی بن جعفر بن محمد صاحب الاقبال، والطرائف و غیره و لا یوجد عالم فی بنی طاووس بالاسم المذکور واللّٰه العالم».

۲- ۱۹۳۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۷۵ - ۷۷.

فقلت: دعونی أتزوّد من فرسی بمشوار فإلی الیوم ما أجد لها غایه فرکضتها إلی رابیه بعیده منّا قدر فرسخ فمررت بجاریه تحطب تحت الرّابیه، فقلت: یـا جـاریه من أنت و من أهلـک؟ قالت: أنا لرجل علویّ فی هـذا الوادی و مضت من عنـدی، فرفعت مئزری علی رمحی و أقبلت إلی أصحابی لهم: أبشروا بالخیر! النّاس منکم قریب فی هذا الوادی.

فمضـینا فاذا بخیمه فی وسط الوادی، فطلع الینا منها رجل صبیح أحسن من یکون من الرّجال، ذؤابته إلی سـرّته، و هو یضحک و یجیئنا بالتحیّه، فقلت له: یا وجه العرب العطش، فنادی یا جاریه هاتی من عنـدک الماء، فجاءت الجاریه و معها قـدحان فیهما ماء فتناول منهما قـدحاً و وضع یده فیه و ناولنا ایّاه، و کذلک فعل بالآخر، فشـربنا عن أقصانا من القدحین و رجعتا علینا و ما نقصـت القدحان.

فلمّا روّینا قلنا له: الجوع یا وجه العرب، فرجع بنفسه و دخل الخیمه و أخرج بیـده منسـفه فیها زاد، و وضـعه و قـد وضع یده فیه و قـال: یجی ء منکم عشـره عشـره فأکلنـا جمیعاً من تلک المنفسه، واللَّه یا فلان ما تغیّرت و لا نقصت، فقلنا: نریـد الطریق الفلانیّ، فقال: ها ذاک دربکم و أو مأ لنا إلی مَعلم و مضینا.

فلمّا بعدنا عنه قال بعضنا لبعض: أنتم خرجتم عن أهلکم لکسب، و المکسب قد حصل لکم فنهی بعضنا بعضاً و أمر بعضنا به، ثمّ اجتمع رأینا علی أخذهم، فرجعنا فلمّا رآنا راجعین شدّ وسـطه بمنطقه و أخذ سیفاً فتقلّد به، و أخذ رمحه و رکب فرساً أشهب، و التقانا و قال: لاتکون أنفسکم القبیحه دبّرت لکم القبیح؟! فقلنا: هو کما ظننت، و رددنا علیه ردّاً قبیحاً، فزعق بزعقات فما رأینا الّا من دخل قلبه الرّعب و ولّینا من بین یـدیه منهزمین، فخطّ خطّه بیننا و بینه و قال: و حقّ جـدّی رسول اللَّه لا یعبرنّها أحد منکم الّا ضربت عنقه فرجعنا واللَّه عنه بالرغم منّا، ها ذاک العلویّ هو حقّاً هو واللَّه لا ما هو مثل هؤلاء.(۱)

الحکایه الثامنه والأربعون:تشرّف رجل قاشانی

و ذکر فی البحار(۲) قال:

ص:۵۶۴

۱- ۱۹۳۹. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷۶ - ۱۷۷.

۲- ۱۹۴۰. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷۶ - ۱۷۷.

«أخبرنی به جماعه من أهل الغریّ علی مشرّفه السلام انّ رجلًا من أهل قاشان أتی إلی الغریّ متوجّهاً إلی بیت اللّه الحرام، فاعتلّ علّه شدیده حتّی یبست رجلاه، و لم یقدر علی المشی، فخلّفه رفقاؤه و ترکوه عند رجل من الصّلحاء کان یسکن فی بعض حجرات المدرسه المحیطه بالرّوضه المقدّسه، و ذهبوا إلی الحج.

فکان هذا الرّجل یغلق علیه الباب کلّ یوم، و یذهب إلی الصحاری للتنزّه و لطلب الدّراری التی تؤخذ منها، فقال له فی بعض الأیام: انّی قد ضاق صدری و استوحشت من هذا المکان، فاذهب بی الیوم و اطرحنی فی مکان و اذهب حیث شئت.

قال: فأجابنی إلی ذلک، و حملنی و ذهب بی إلی مقام القائم صلوات اللّه علیه خارج النجف فأجلسنی هناك، و غسل قمیصه فی الحوض و طرحها علی شجره کانت هناك، و ذهب إلی الصحراء، و بقیت وحدی مغموماً أُفکّر فیما یؤول إلیه أمری.

فاذا أنا بشابّ صبیح الوجه، أسمر اللون، دخل الصحن و سلّم علیّ و ذهب إلی بیت المقام، و صلّی عند المحراب رکعات بخضوع و خشوع لم أَرَ مثله قطّ، فلمّا فرغ من الصلاه خرج و أتانی و سألنی عن حالی، فقلت له: ابتلیت ببلیّه ضقت بها لا یشفینی اللّه فأسلم منها، و لا یذهب بی فأستریح منها، فقال: لاتحزن سیعطیك اللّه کلیهما، و ذهب.

فلمّا خرج رأیت القمیص وقع علی الأرض، فقمت و أخذت القمیص و غسلتها و طرحتها علی الشجر، فتفکّرت فی أمری و قلت: أنا کنت لا أقدر علی القیام والحرکه، فکیف صرت هکذا؟ فنظرت إلی نفسی فلم أجد شیئاً مما کان بی، فعلمت أنّه کان القائم صلوات اللّه علیه، فخرجت فنظرت فی الصحراء فلم أَرَ أحداً، فندمت ندامه شدیده.

فلمّا أتانی صاحب الحجره، سألنی عن حالی و تحیّر فی أمری فأخبرته بما جری فتحسّر علی ما فات منه و منّی، و مشیت معه إلی الحجره.

قالوا: فکان هکذا سلیماً حتّی أتی الحاجّ و رفقاؤه، فلمّا رآهم و کان معهم قلیلًا، مرض و مات، و دفن فی الصحن، فظهر صحّه ما أخبره علیه السلام من وقوع الأمرین معاً.

و هذه القصه من المشهورات عند أهل المشهد، و أخبرنی به ثقاتهم و صلحاؤهم (۱).

۱- ۱۹۴۱. زهر الرّبیع، ج ۱، ص ۱۵.

الحکایه التاسعه والأربعون:حکایه الرّمان

و فی ذلک الکتاب الشریف قال:

أخبرنی به بعض الأفاضل الکرام، والثقات الأعلام، قال: أخبرنی بعض من أثق به یرویه عمّن یثق به، و یطریه انّه قال: لمّا کان بلده البحرین تحت ولایه الافرنج، جعلوا و الیها رجلاً من المسلمین، لیکون أدعی إلی تعمیرها و أصلح بحال أهلها، و کان هذا الوالی من النواصب، و له وزیر أشدّ نصباً منه یُظهر العداوه لأهل البحرین لحبّهم لأهل البیت علیهم السلام و یحتال فی اهلاکهم و اضرارهم بکلّ حیله.

فلمّا کان فی بعض الأیام دخل الوزیر علی الوالی و بیده رمّانه فأعطاها الوالی فاذا کان مکتوباً علیها «لا اله الّا اللّه محمد رسول اللّه أبوبکر و عمر و عثمان و علیّ خلفاء رسول اللّه».

فتأمّل الوالی فرأی الکتابه من أصل الرمانه بحیث لایحتمل عنده أن یکون صناعه بشر، فتعجّب من ذلک و قال للوزیر: هذه آیه بیّنه و حجه قویّه علی إبطال مذهب الرافضه فما رأیک فی أهل البحرین.

فقال له: أصلحک اللّه انّ هؤلاء جماعه متعصّبون، ینکرون البراهین و ینبغی لک أن تحضرهم و تریهم هذه الرمانه، فانْ قبلوا و رجعوا إلی مذهبنا کان لک الثواب الجزیل بذلک، و إن أبوا الّا المقام علی ضلالتهم فخیّرهم بین ثلاث: امّا أن یؤدّوا الجزیه و هم صاغرون، أو یأتوا بجواب عن هذه الآیه البیّنه التی لا محیص لهم عنها، أو تقتل رجالهم و تسبی نساءهم و أولادهم و تأخذ بالغنیمه أموالهم.

فاستحسن الوالی رأیه و أرسل إلی العلماء والأفاضل الأخیار والنجباء والساده الأبرار من أهل البحرین و أحضرهم و أراهم الرمانه، و أخبرهم بما رأی فیهم إن لم یأتوا بجواب شافٍ، من القتل والأسر و أخذ الأموال أو أخذ الجزیه علی وجه الصَّغار کالکفّار، فتحیّروا فی أمرها و لم یقدروا علی جواب و تغیّرت وجوههم و ارتعدت فرائصهم.

فقال کبراؤهم: أمهلنا أیّها الأمیر ثلاثه أیّام لعلّنا نأتیک بجواب ترتضیه و الّا فاحکم فینا ما شئت، فأمهلهم، فخرجوا من عنده خائفین، مرعوبین، متحیّرین، فاجتمعوا فی مجلس و أجالوا الرأی فی ذلک، فاتفق رأیهم علی أن یختاروا من صلحاء البحرین و زهّادهم عشره، ففعلوا ثم اختاروا من العشره ثلاثه فقالوا

لأحدهم: اخرج الليله إلى الصحراء و أعبد اللَّه فيها و استغث بامام زماننا و حجه اللَّه علينا، لعلّه يبيّن لک ما هو المخرج من هذه الداهيه الدهماء.

فخرج و بات طول ليلته متعبّداً خاشعاً داعياً باكياً يدعو اللَّه و يستغيث بالامام عليه السلام حتى أصبح و لم يَرَ شيئاً، فأتاهم و أخبرهم فبعثوا فى الليله الثانيه الثانى منهم، فرجع كصاحبه و لم يأتهم بخبر، فازداد قلقهم و جزعهم.

فأحضروا الثالث و كان تقياً فاضلاً اسمه محمد بن عيسى، فخرج الليله الثالثه حافياً حاسر الرأس إلى الصحراء و كانت ليله مظلمه فدعا و بکى و توسّل إلى اللَّه تعالى فى خلاص هؤلاء المؤمنين و كشف هذه البليّه عنهم، و استغاث بصاحب الزمان.

فلمّا كان فى آخر الليل إذا هو برجل يخاطبه و يقول: يا محمد بن عيسى! ما لى أراک على هذه الحاله، و لماذا خرجت إلى هذه البريّه؟ فقال له: أيّها الرجل! دعنى فانّى خرجت لأمر عظيم و خطب جسيم، لا أذكره الّا لإمامى، و لا أشكوه الّا إلى من يقدر على كشفه عنّى.

فقال: يا محمد بن عيسى أنا صاحب الأمر فاذكر حاجتک، فقال: إن كنت هو فأنت تعلم قصّتى و لا تحتاج إلى أن أشرحها لک، فقال له: نعم، خرجت لما دهمكم من أمر الرمانه و ما كتب عليها و ما أوعدكم الأمير به، قال: فلمّا سمعت ذلک توجّهت إليه و قلت له: نعم يا مولاى، قد تعلم ما أصابنا و أنت امامنا و ملاذنا والقادر على كشفه عنّا.

فقال صلوات اللَّه عليه: يا محمد بن عيسى انّ الوزير لعنه اللَّه فى داره شجره رمّان، فلمّا حملت تلک الشجره صنع شيئاً من الطين على هيئه الرّمانه و جعلها نصفين و كتب فى داخل كلّ نصف بعض تلک الكتابه ثم وضعهما على الرمانه و شدّهما عليها و هى صغيره فأثّر فيها و صارت هكذا.

فاذا مضيتم غداً إلى الوالى فقل له: جئتک بالجواب ولكنّى لا أبديه الّا فى دار الوزير، فاذا مضيتم إلى داره فانظر عن يمينک ترى فيها غرفه، فقل للوالى: لاأجيبک الّا فى تلک الغرفه، و سيأبى الوزير عن ذلک، و أنت بالغ فى ذلک و لا ترضَ الّا بصعودها، فاذا صعد فاصعد معه و لا تتركه وحده يتقدّم عليک، فاذا دخلت الغرفه رأيت كوّه فيها كيس أبيض، فانهض إليه و خذه فترى فيه تلک الطينه التى عملها لهذه

الحيله، ثم ضعها أمام الوالى وضع الرمانه فيها لينكشف له جليّه الحال.

و أيضاً يا محمد بن عيسى قل للوالى: انّ لنا معجزه اُخرى و هى أنّ هذه الرمانه ليس فيها الّا الرماد والدخان، و إن أردت صحه ذلک فأمر الوزير بكسرها، فاذا كسرها طار الرماد والدخّان على وجهه ولحيته.

فلمّا سمع محمد بن عيسى ذلک من الامام فرح فرحاً شديداً و قبّل الأرض بين يدى الامام صلوات اللّه عليه و انصرف إلى أهله بالبشاره والسرور.

فلمّا أصبحوا مضوا إلى الوالى، ففعل محمد بن عيسى كلّ ما أمره الامام و ظهر كلّ ما أخبره، فالتفت الوالى إلى محمد بن عيسى و قال له: من أخبرک بهذا؟ فقال: امام زماننا و حجه اللّه علينا، فقال: و من امامكم؟ فأخبره بالائمه واحداً بعد واحد إلى أن انتهى إلى صاحب الأمر صلوات اللّه عليه.

فقال الوالى: مدّ يدک فأنا اشهد أن لا إله الّا اللّه و انّ محمداً عبده و رسوله و أنّ الخليفه بعده بلا فصل أميرالمؤمنين علىّ عليه السلام، ثم أقرّ بالائمهعليهم السلام إلى آخرهم و حسن ايمانه، و أمر بقتل الوزير، و اعتذر إلى أهل البحرين و أحسن اليهم و أكرمهم.

قال: و هذه القصه مشهوره عند أهل البحرين و قبر محمد بن عيسى عندهم معروف يزوره الناس.

يقول المؤلف:

لعلّ الوزير كان قد رأى أو سمع بأنّ الشيعه كانوا يجدون أحياناً بعض من انواع الأحجار النفيسه و غير النفيسه التى نقش عليها بيد الصنع الالهى اشياء تدلّ على أحقيّه مذهبهم، فأراد فى مقابل صنع اللّه تعالى أن ينقش نقشاً واضحاً فيُخفى الحق بالباطل «و يأبى اللّه الّا أن يتمّ نوره».

و قد ذكر فى مجموعه شريفه جميعاً بخط الشيخ شمس الدين صاحب الكرامات محمد بن على الجباعى جدّ الشيخ البهائى، و أولها القصائد السبعه لابن ابى الحديد، و بعدها مختصر الجعفريات و غيره؛ انّه وجد عقيق احمر كتب عليه:

أنا درّ من السماء نثرونى يوم تزويج والد السبطين كنت أنقى من اللجين ولكن صبغونى دماء (دم) نحر الحسين.

و رؤى فى دُرّ نجفى اصفر:

صفره لونى ينبئک عن حزنى لسيد الأوصياء أبى الحسن.

و رؤی علی جوهر أسود:

لست من الحجاره بل جوهر الصدف

حال لونی لفرط حزنی علی ساکن النجف

و نقل الشیخ الأستاذ وحید عصره الشیخ عبدالحسین الطهرانی طاب ثراه، انّه ذهب إلی الحلّه و قطع بالمنشار شجره إلی نصفین فرأی فی باطن کل نصف کتابه بخط النسخ: لا إله الّا اللَّه.

و یوجد حالیاً فی طهران عند أحد أقارب أعیان رجال الدوله العلیّه الایرانیّه قطعه الماس صغیره بمقدار عدسه نقش فی باطنها (علی) بیاء معکوسه، مع کلمه اُخری یحتمل انها (یا).

و قال المحدّث النبیل السید نعمه اللَّه الشوشتری فی کتاب زُهر الربیع:

«و وجدنا فی نهر تستر صخره صغیره صفراء أخرجها الحفّارون من تحت الأرض و علیها مکتوب بخطّ من لونها:

باسم اللَّه الرّحمن الرّحیم، لا إله الّا اللَّه، محمّد رسول اللَّه، علی ولیّ اللَّه، لمّا قتل الحسین بن علی بن أبی طالب، بأرض کربلاء کتب دمه علی أرض حصباء و سیعلم الّذین ظلموا أیّ منقلبٍ ینقلبون»(۱).

و نقل العالم الجلیل الأمیر محمّد حسین سبط العلامه المجلسی و امام الجمعه فی اصفهان أرسلت تلک الصخره(۲) الی حضره السّلطان سلیمان.... و قد رآها اکثر الحذاق من الحکاکین و أصحاب الصّناعات و أهل الفطانه، و بالجمله فقد شاهدها اکثر النّاس، و تأمّلوا فی نقشها، فلم یجدوها الّا مجبوله علی تلک الحال، لم یکن لِتَصَنُّعِ الصّانعین فیها مجال... ثمّ أمر السّلطان بنصبها علی الفضّه و تزیینها ببعض الزّینه لیعلّقها علی عضده(۳).

و لا یقتضی المقام هنا تقصّی جمیع القضایا التی من هذا القبیل، و الّا فهی کثیره، تلک التی من هذا النوع و هی مشتته فی کتب الأخبار والتأریخ خصوصاً تلک التی تتعلّق بما ظهر فیها من آثار لدماء سیّدالشهداءعلیه السلام المبارک من شجر و حجر و غیره.

۱- ۱۹۴۲. راجع: القطره من بحار مناقب العتره، ج ۱، ص ۱۷۴ - ۱۷۵.

۲- ۱۹۴۳. راجع: القطره من بحار مناقب العتره ج ۱، ص ۱۷۴ - ۱۷۵، والقصه منقوله هاهنا باختصار، راجع تفصیلها فی المصدر السّابق و فیها الکتابه الّتی ذکرها العلامه الجزائری رحمه اللَّه.

۳- ۱۹۴۴. الاحتجاج، ج ۲، ص ۳۱۸.

الحکایه الخمسون:مکتوب خرج من الناحیه المقدسه الی الشیخ المفید

نقـل الشـیخ الجلیل احمـد بن علی بن أبی طالب فی کتاب الاحتجاج:(۱) ورد من الناحیه المقـدّسه حرسـها اللَّه و رعاها فی ایام بقیت من صـفر، سـنه عشـر و أربعمائه علی الشیخ المفید أبی عبد اللَّه محمد بن محمد بن النعمان (الحارثی) قدس اللَّه روحه (و نوّر ضریحه) ذکر موصله انّه یحمله من ناحیه متصله بالحجاز.

و نحن نتبرّک اولاً بنقل أصل النسخه ثم بعدها نترجمه بقدر فهمنا:

(نسخه ما ینوب مناب العنوان)(۲) للشیخ السدید(۳) والمولی(۴) الرشـید الشیخ المفید أبی عبد اللَّه محمد بن محمد بن النعمان أدام اللَّه اعزازه من مسـتودع العهد المأخوذ علی العباد (نسخه ما فی الکتاب): بسم اللَّه الرحمن الرحیم، أمّا بعد سلام علیک أیها الولی المخلص فی الـدین المخصوص فینا بالیقین فانّا نحمـد الیک اللَّه الـذی لا إله الّا هو و نسأله الصـلوه علی سیّدنا و مولانا و نبیّنا محمد و آله الطاهرین و لنعلمک أدام اللَّه توفیقک لنصره الحقّ و أجزل مثوبتک علی نطقک عنّا بالصّدق انّه قد أذن لنا فی تشـریفک بالکتـابه و تکلیفـک ما تؤدیه عنّا إلی موالینا قبلک أعزهـم اللَّه تعالی بطاعته و کفاهم المهم برعایته لهم(۵) و حراسته فقف أیّدک اللَّه بعونه علی أعدائه المارقین من دینه علی ما نذکره(۶) و اعمل فی تأدیته إلی من تسـکن إلیه بما نرسمه ان شاء اللَّه نحن و إن کنّا ثـاوین بمکاننـا النائی عن مساکن الظالمین حسب ما (الـذی) أرانا اللَّه من الصـلاح لنا و لشـیعتنا المؤمنین فی ذلـک، ما دامت دوله الـدنیا للفاسـقین فانّا نحیط علماً بأنبائکم و لا یعزب عنّا شـی ء من أخبارکم و معرفتنا بالأذی ۱۹۵۱) الذی أصابکم مذ جنح کثیر منکم إلی ما کان السلف الصالح عنه شاسعاً و نبذوا العهد المأخوذ منهم(۷)

۱- ۱۹۴۵. لا توجد هذه الزیاده فی المصدر المتبوع.

۲- ۱۹۴۶. فی المصدر: الاخ السدید.

۳- ۱۹۴۷. فی المصدر: و الولی.

۴- ۱۹۴۸. هذه الزیاده فی المصدر.

۵- ۱۹۴۹. فی المصدر: علی ما أذکره.

۶- ۱۹۵۰. فی المصدر: بالذل.

۷- ۱۹۵۲. اثبت فی المصدر.

کـأنهم لاـ يعلمون و انـا غير مهملين لمراعاتكم و لا ناسـين لـذكركم(۱) ولو لاـ ذلـك لنزل بكم البلاـء اللأواء(۲) و اصطلمكم الأعداء فاتّقوا اللّٰه جلّ جلاله و ظاهرونا على انتبائكم (انتياشكم خ) من فتنه قد أنافت عليكم يهلك فيها من حم أجله و يحيى(۳) عنهـا من أدرك أمله و هى امـاره لاـدرار(۴) حركتها(۵) و مناقشتكم(۶) (احاقشـتكم خ) لأمرنـا و نهينـا واللّٰه متمّ نـوره ولو كره المشركون فاعتصموا بالتقيه من شب نار الجاهليه(۷) يخشـنها (يخشها خ) عصب (جمع عصبه كغرف جمع غرفه و هى الجماعه) امويه و يهول بها فرقه مهـدويه(۸) أنـا زعيم بنجـاه من لم يرِم منكم(۹) فيها بمواطن (الحقيه)(۱۰) و سـلك فى الطعن عنها(۱۱) السبل المرضيه إذا أهلّ(۱۲) جمادى الأولى من سـنتكم هـذه فاعتبروا بما يحدث فيه، و استيقظوا من رقدتكم لما يكون فى (من خ) الذى يليه، سـتظهر لكم من السمـاء آيه جليه و من الأرض مثلها بالسويه و يحدث فى أرض المشرق ما يحزن و يحرق(۱۳) و يقلق و يغلب على أرض(۱۴) العراق طوايف من الاسلام مضاق(۱۵) (تضـيق خ) بسوء فعالهم على أهله الأرزاق ثم تنفرج الغمه من بعد ببوار طاغوت من الأشـرار يسـر(۱۶) بهلاـكه المتقون والأخيـار (و يتفق خ) لمريـدى الحـج من الآفاق ما يأملونه منه(۱۷) على توفير عليه منهم و اتفاق، و لنا فى تيسير حججهم على الاختيار منهم والوفاق شأن يظهر على نظام و اتساق،

۱- ۱۹۵۳. فى المصدر: واللاواء: الشده و ضيق المعيشه.

۲- ۱۹۵۴. فى المصدر: و يحمى.

۳- ۱۹۵۵. فى المصدر، لازوف: أى اقتراب.

۴- ۱۹۵۶. فى المصدر: حركتنا.

۵- ۱۹۵۷. فى المصدر: و مبائتكم.

۶- ۱۹۵۸. فى المصدر: يحششها، وحش النار: اوقدها و هيجها.

۷- ۱۹۵۹. فى المصدر: مهديه.

۸- ۱۹۶۰. سقطت من المصدر.

۹- ۱۹۶۱. سقطت من المصدر.

۱۰- ۱۹۶۲. فى المصدر: منها.

۱۱- ۱۹۶۳. فى المصدر: حلّ.

۱۲- ۱۹۶۴. سقطت من المصدر.

۱۳- ۱۹۶۵. فى المصدر بدل: و يغلب من بعد على العراق.

۱۴- ۱۹۶۶. فى المصدر بدل: عن الاسلام حراق تضيق بسوء فعالهم....

۱۵- ۱۹۶۷. فى المصدر: ثم يستر.

۱۶- ۱۹۶۸. هذه الزياده فى المصدر.

۱۷- ۱۹۶۹. بغته، فجأه.

ليعمل (فيعمل خ) كل امرء منكم بما يقربه من محبّتنا و ليجتنب ما يدنيه من كراهتنا و سخطنا فانّ أمرنا يبعثه فجائه(۱) حين لا تنفعه توبه و لا ينجيه من عقابها(۲) ندم على حوبه، واللّه يلهمكم الرشد و يلطف لكم فى التوفيق برحمته (و نسخ التوقيع باليد العليا على صاحبها السلام) هذا كتابنا اليك أيها الأخ الولى والمخلص فى ودّنا الصفى الناصر لنا الوفى حرسك اللّه بعينه التى لا تنام، فاحتفظ به و لا تظهر على خطنا الذى سطرناه بما له ضمناه أحداً، و أدّ ما فيه إلى من تسكن إليه و أوصِ جماعتهم بالعمل عليه إن شاء اللّه تعالى و صلى اللّه على محمد و آله الطاهرين)(۳).

و قبل الشروع فى الترجمه لابدّ من التنبيه على نكته و هى: انّه لم يعلم ما هو المراد بالناحيه، و لم أرَهُ فى كلام أحد قد تعرّض إليه الّا الشيخ ابراهيم الكفعمى فى حاشيه المصباح فى الفصل السادس والثلاثين قال:

«الناحيه: كل مكان الذى كان صاحب الأمرعليه السلام فيه فى غيبته الصغرى و يختلف إليه و كلاؤه»(۴).

و لم يذكر مستنده، ولكن يمكن أن يستفاد من بعض الأخبار كما روى على بن الحسين المسعودى فى كتاب (اثبات الوصيه): «أمر أبو محمدعليه السلام والدته بالحج فى سنه تسع و خمسين و مائتين، و عرفها ما يناله فى سنه ستين، و أحضر الصاحب عليه السلام فأوصى إليه و سلّم الاسم الأعظم والمواريث والسلاح إليه.

و خرجت أم أبى محمد مع الصاحب عليهم السلام جميعاً إلى مكه، و كان احمد بن محمد بن مطهر أبو على، المتولى لما يحتاج اليه الوكيل.

فلمّا بلغوا بعض المنازل من طريق مكه تلقى الأعراب القوافل فأخبروهم بشده الخوف، و قلّه الماء.

فرجع اكثر الناس، الّا مَنْ كان فى الناحيه، فانّهم نفذوا و سلموا.

و روى انّهم ورد عليهم عليه السلام بالنفوذ»(۵).

ولكن علماء الرجال صرّحوا انّ الناحيه تطلق على الامام الحسن العسكرى بل على الامام على النقى عليه السلام ايضاً.

۱- ۱۹۷۰. فى المصدر: عقابنا.

۲- ۱۹۷۱. الاحتجاج، ج ۱، ص ۳۲۲ - ۳۲۴.

۳- ۱۹۷۲. المصباح للكفعمى، ص ۳۹۶ - ۳۹۷.

۴- ۱۹۷۳. اثبات الوصيه للامام على بن ابى طالب عليه السلام، ص ۲۱۷ - ۲۱۸.

۵- ۱۹۷۴. فى المصدر بدل «عليه» «على الشيخ المفيد».

الحکایه الحادیه والخمسون:مکتوب آخر

و قال الشیخ الطبرسی فی الاحتجاج:

و ردّ علیه(۱) کتاب آخر من قبله(۲) صلوات اللَّه علیه یوم الخمیس الثالث والعشرین من ذی الحجه سنه اثناعشر و أربعمائه.

نسخته: من عبد اللَّه المرابط فی سبیله إلی ملهم الحق و دلیله(۳).

بسم اللَّه الرحمن الرحیم، سلام علیک ایها العبد الصالح(۴) الناصر للحق الداعی إلیه بکلمه الصدق فانّا نحمد الیک اللَّه الذی لا إله الّا هو الهنا و إله آبائنا الأولین و نسأله الصلاه علی سیدنا و مولانا محمدصلی الله علیه وآله خاتم النبیین و أهل بیته الطیّبین الطاهرین، و بعد فقد کنّا نظرنا مناجاتک عصمک اللَّه تعالی بالسبب (بالسبت خ) الذی وهبه لک من أولیائه و حرسک من کید اعدائه و شفعنا ذلک الآن من مستقرّ لنا ناصب(۵) (ینصب خ) فی شمراخ من بهماء صرنا إلیه آنفاً من غمالیل الجأنا الیه السباریت من الایمان و یوشک أن یکون هبوطنا منه إلی صحیح(۶) من غیر بعد من الدهر و لاتطاول من الزمان، و یأتیک نبأ منّا بما یتجدّد لنا من حال فتعرف بذلک ما تعتمده من الزلفه الینا بالأعمال واللَّه موفقک لذلک برحمته، فلتکن حرسک اللَّه بعینه التی لاتنام أن تقابل لذلک فتنه(۷) نفوس قوم حرست باطلاً لاسترهاب المبطلین یبتهج لدمارها المؤمنون و یحزن لذلک المجرمون، و آیه حرکتنا من هذه اللوثه حادثه بالحرم المعظم من رجس منافق مذمم مستحل للدم المحرّم یعمد بکیده أهل الایمان و لا یبلغ بذلک غرضه من الظلم لهم و العدوان، لأننا من وراء حفظهم بالدعاء الذی لا یحجب عن ملک الأرض والسماء، فلتطمئن بذلک من اولیائنا القلوب و لیثقوا بالکفایه و ان راعتهم به الخطوب والعاقبه لجمیل صنع اللَّه سبحانه(۸) تکون حمیده لهم ما اجتنبوا المنهی عنه من الذنوب و نحن نعهد الیک أیّها الولی المخلص

۱- ۱۹۷۵. فی المصدر بدل «قبله» «قبل امام العصر علیه السلام».

۲- ۱۹۷۶. لا توجد هذه الزیاده فی المصدر.

۳- ۱۹۷۷. سقطت من المصدر.

۴- ۱۹۷۸. سقطت من المصدر.

۵- ۱۹۷۹. فی المصدر: صحصح.

۶- ۱۹۸۰. فی المصدر: فتنه تسبل.

۷- ۱۹۸۱. هذه الزیاده فی المصدر.

۸- ۱۹۸۲. الاحتجاج، ج ۲، ص ۳۲۴ - ۳۲۵.

المجاهـد فينا الظالمين، أيّدک اللَّه بنصره الـذی أيّد به السـلف من أوليائنا الصالحين، انّه من اتقی ربّه من اخوانک فی الدين و أخرج مـا عليه إلی مسـتحقّه کـان آمناً من فتنتها المبطله و محنتها المظلمه المظلمه، و من بخل منهم بما أعاده اللَّه من نعمته علی من أمر بصـلته فـانّه يکون خاسـراً بـذلک لأُولاـه و آخرته، ولو اشـياعنا - وفقهم اللَّه لطـاعته - علی اجتماع من القلوب فی الوفاء بالعهد عليهم لما تأخر عنهم اليمن بلقائنا و لتعجلت لهم السـعاده بمشاهدتنا علی حق المعرفه و صدقها منهم بنا، فما يحبسنا عنهم الّا ما يتّصل بنا مما نکرهه و لا نؤثره منهم، واللَّه المسـتعان و هو حسـبنا و نعم الوکيل و صـلواته علی سيدنا البشير النذير محمد و آله الطاهرين و سلامه.

و کتب فی غرّه شوال من سنه اثنتی عشر و أربعمائه (نسخه التوقيع باليد العليا صلوات اللَّه علی صاحبها):

هـذا کتابنـا اليـک أيّها الولی الملهم للحق العلی باملائنا و خطّ ثقتنا فاخفِهِ عن کل أحـد و اطوِهِ و اجعل له نسـخه يطّلع عليها مَنْ تسکن إلی أمانته من أوليائنا شملهم اللَّه ببرکتنا إن شاء اللَّه تعالی والحمدللَّه والصلاه علی سيّدنا محمد و آله الطاهرين(۱).

يقول المؤلف:

توجد عده تنبيهات تتعلّق بهذين المرسومين المبارکين لابدّ من الاشاره إليها:

الأول: يعلم من ظاهر الکتاب الاحتجاج للشـيخ الطبرسـی انّه جاء من الامام الحجهعليه السلام للشيخ رحمه الله کتابان بخط بعض خاصـته عليه السـلام، و قـد زيّن کل من الکتابين بخطّه الشـريف و قد أظهر لطفاً کثيراً بعدّه أسـطر منهما، ولکنّه وقع فی کلمات جمله من العلماء التعبير بلفظ (توقيعات)، و يظهر من ذلک انّ التوقيع هو غير الاثنين، کما قال فی اللؤلؤه بعـد أن ذکر أبياتاً بخطّ الامام عليه السلام وجدت مکتوبه علی قبره:(۲)

«و ليس هذا ببعيد بعد خروج ما خرج عنه عليه السلام من التوقيعات للشيخ المذکور... الخ»(۳).

۱- ۱۹۸۳. أقول: قـال الشـيخ البحرانی فی «لؤلؤه البحرين»، ص ۳۶۳ (و قـال فی کتاب مجالس المؤمنين: و هـذه الأبيات منسوبه لحضـره صاحب الأمر عليه السـلام وجدت مکتوبه علی قبره) انتهی و ليست فی العباره تصريح و لا تلميح علی انها مکتوبه بخطه عليه السلام، بل اکثر من ذلک قوله (منسوبه)، واللَّه العالم.

۲- ۱۹۸۴. لؤلؤه البحرين، ص ۳۶۳.

۳- ۱۹۸۵. لؤلؤه البحرين، ص ۳۶۷.

و قال الاستاذ الأكبر العلامه البهبهانى فى التعليقه: «ذكر فى الاحتجاج توقيعات عن الصاحب عليه السلام فى جلالته... الخ».

و لعلّهم عدّوا أصل الكتاب، و خطّه المبارك متعدداً.

و نقل الشيخ يوسف عن العالم المتبحّر يحيى بن بطريق الحلّى صاحب كتاب العمده و هو من علماء المائه الخامسه؛ انّه قال فى رساله (نهج العلوم إلى نفى المعدوم): «انّ صاحب الأمر صلوات اللّه و سلامه عليه و على آبائه كتب إليه ثلاثه كتب فى كلّ سنه كتاباً...»(۱).

و على قوله فهناك كتابٌ بين ما مضى ذكره، لا يوجد فى الكتب الموجوده.

الثانى: قال الشيخ الطبرسى فى أوّل كتاب الاحتجاج:

«و لا نأتى فى اكثر ما نورده من الأخبار باسناده، أمّا لوجود الاجماع عليه(۲)؛ أو موافقته لما دلّت عليه العقول عليه؛ أو لاشتهاره فى السير والكتب بين المخالف والمؤالف»(۳).

يعنى انّنا لاننقل فى الكتاب من الأخبار الّا ما وافق الاجماع أو الدليل العقلى، أو كان مشهوراً فى كتب الفريقين(۴).

و قد أخبر عن هذين الكتابين جازماً(۵) انّه ورد من الامام عليه السلام، و ليس فيه ترديد أو احتمال بأن يقول: روى، أو نقل. و حتى لو كان يقول هكذا، فهو معتبر ايضاً حسب ما وعد به فى أوّل الكتاب، فلابدّ أن تحقق الاجماع على روايه هذين الكتابين، أو الشهره فى الكتب.

و قال الشيخ يحيى بن بطريق الحلّى فى الرساله المذكوره: طريقان فى تزكيه الشيخ (إلى أن يقول):

۱- ۱۹۸۶. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى بصحه الخبر».

۲- ۱۹۸۷. الاحتجاج، ج ۱، ص ۴.

۳- ۱۹۸۸. أقول: ولكن فى عباره الشيخ الطبرسى كلمه (اكثر) بقوله: «و لا نأتى فى أكثر ما نورده من الأخبار باسناده...». فلا يلزم انطباق العنوان بأحد أقسامه على جميع ما فى الكتاب، و انما ينطبق على الأكثر فيكون مجملاً.

۴- ۱۹۸۹. أقول راجع عبارته فى: ج ۱، ص ۳۱۸ (ذكر كتاب من الناحيه المقدسه حرسها اللّه ورعاها... ذكر موصله انه يحمله من ناحيه متصله بالحجاز).فهل فى هذه العباره جزم؟ خصوصاً قوله: (ذكر موصله) و اللّه العالم.

۵- ۱۹۹۰. فى الترجمه (المختص بالشيخ و هو ما ترويه...الخ).

الثانی: فی تزکیته(۱) ما ترویه کافه الشیعه و تتلقّاه بالقبول من ان صاحب الأمر صلوات اللّه و سلامه علیه و علی آبائه کتب الیه ثلاثه کتب(۲).

و بعد أن ذکر عناوین الکتب قال: «و هذا أوفی مدح و تزکیه، و أزکی ثناء و تطریه بقول امام الأمه، و خلف الائمهعلیهم السلام(۳) انتهی.

فظاهر نص هذین الشیخین المعظمین انّ هذین الکتابین کانا مشهورین و مقبولین عند الأصحاب، و لم یتأمّلوا فی روایتهما، و لم یکن هذا الّا انهم وجدوا علامه الصدق و شاهد القطع فی المبلغ والموصل لهما، کما انّ نفس ذلک الشخص الموصل قد وقف ایضاً علی آیه و علامه بأنّهما منه علیه السلام. فکیف یمکن للأصحاب ان یتلقوهما و یقبلوهما بدون شواهد و آیات، و ینسبوهما جازمین إلیه علیه السلام؟

و أشار (بحرالعلوم) فی رجاله إلی هذه النکته کما سیأتی کلامه مع اشکال آخر و رفعه فی الباب الآتی.

الثالث: فی التوقیع الأول أشار إلی عدّه علامات من علامات ظهوره، و أردت أن أفصل فیها ولکن بعد التأمل رأیت انّ توضیحها متوقف علی ذکر کثیر من الأخبار المشتمله علی الآیات والعلامات، و تطبیق الآیات المذکوره علی بعض الموجود منها بطریق الحدس والتخمین والممنوع.

علاوه علی وجود فائده کبیره فی أصل ذکرها.

و مع کثره الاختلاف والتعارض بینها یتعسر الجمع بین ظواهرها، بل متعذر.

و معارضتها مع آیات و علامات یوم القیامه، و اختلاف رواه هذین الصنفین من الآیات فیما بینهم، و احتمال التغییر والتبدیل فی الأصل أو فی الظاهر و صفاتها - حتی ذلک النوع الذی یُعدّ فی أخبارها من المحتومات، و کما سیأتی فی خبر صریح فی الباب الحادی عشر - بأنّها قابله للبداء ایضاً.

و یتبین انّ المراد من المحتوم لیس هو ظاهره.

و لعدم وجود ثمره علمیه و عملیه فإنّ الأَوْلی ترک التعرّض لها.

و الدعاء بتعجیل الفرج و انتظار ظهوره فی کل آن، کما یأتی فی الباب العاشر (فانّ اللّه یفعل ما یشاء).

۱- ۱۹۹۱. لؤلؤه البحرین، ص ۳۶۷.

۲- ۱۹۹۲. لؤلؤه البحرین، ص ۳۶۷.

۳- ۱۹۹۳. مجالس المؤمنین، ج ۱، ص ۴۷۷.

الحکایه الثانیه والخمسون:رثاء الشیخ المفید

قال الشهید الثالث القاضی نور اللَّه فی المجالس المؤمنین:

«هذه عدّه أبیات منسوبه إلی صاحب الأمرعلیه السلام قالها فی رثاء جناب الشیخ المفید وُجدت مکتوبه علی قبره:

لا صوّتَ الناعی بفقدک انّه

یومٌ علی آل الرسول عظیمُ

إن کنتَ قد غُیّبتَ فی جدث الثری

فالعلم والتوحید فیک مقیمُ

والقائم المهدیُّ یفرح کلّما

تُلِیَتْ علیک من الدروس علومُ»(۱)

والاشکال فی العلم بأنّ هذه الأبیات منه علیه السلام مثل الاشکال السابق، والجواب نفس الجواب.

الحکایه الثالثه والخمسون:نصب للحجر الاسود بیده علیه السلام

روی القطب الراوندی فی کتاب الخرائج عن ابی القاسم جعفر بن محمد بن قولویه انّه قال:

لمّا وصلت بغداد فی سنه سبع و ثلاثین و ثلاثمائه للحجّ، و هی السنه التی ردّ القرامطه فیها الحجر إلی مکانه من البیت، کان أکبر همّی الظفر بمن ینصب الحجر؟ لأنّه مضی فی اثناء الکتب قصه اخذه و انّه انّما ینصبه فی مکانه الحجّه فی الزّمان، کما فی زمان الحجّاج وضعه زین العابدین فی مکانه و استقرّ، فاعتللت علّه صعبه خفت منها علی نفسی و لم یتهیّأ لی ما قصدته فاستنبت المعروف بابن هشام و أعطیته رقعه مختومه أسأل فیها عن مدّه عمری و هل یکن الموته فی هذه العله أم لا، و قلت: همّی ایصال هذه الرّقعه الی واضع الحجر فی مکانه و أخذ جوابه و انّما أندبک لهذا، قال: فقال المعروف بابن هشام: لمّا حصلت بمکه و عزم علی إعاده الحجر بذلت لسدنه البیت جمله تمکّنت معها من الکون بحیث أری واضع الحجر فی مکانه، فأقمت معی منهم من یمنع عنّی ازدحام الناس فکلّما عمد انسان لوضعه اضطرب و لم یستقم، فأقبل غلام أسمر اللون حسن الوجه فتناوله و وضعه فی مکانه فاستقام کأنّه لم یزل عنه، و علت لذلک الأصوات، فانصرف خارجاً من الباب، فنهضت من مکانی أتبعه و أدفع الناس عنّی یمیناً و شمالاً حتی ظنّ بی

۱- ۱۹۹۴. راجع: الخرائج والجرائح، ج ۱، ص ۴۷۵ و ۴۷۸؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۵۸ و ۵۹؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج

۲، ص ۵۰۲؛ مدینه المعاجز، ص ۶۱۴، الطبعه الحجریه؛ اثبات الهداه، ج ۷، ص ۳۴۶.

الاختلاط فی العقل، والنّاس یفرجون لی و عینی لا تفارقه حتّی انقطع عن الناس فکنت أسرع السیر خلفه و هو یمشی علی تؤده السیر و لا أُدرکه.

فلمّا حصل بحیث لا أحد یراه غیری وقف والتفت الیّ فقال: هات ما معک، فناولته الرّقعه، فقال من غیر أن ینظر إلیها: قل له: لا خوف علیک فی هذه العلّه، و یکون ما لابدّ منه بعد ثلاثین سنه، قال: فوقع علیّ الدّمع حتی لم أُطق حراکاً و ترکنی و انصرف.

قال أبوالقاسم: فأعلمنی بهذه الجمله فلمّا کان سنه سبع و ستّین اعتلّ أبوالقاسم و أخذ ینظر فی أمره و تحصیل جهازه إلی قبره، فکتب وصیّته و استعمل الجدّ فی ذلک، فقیل له: ما هذا الخوف؟ و نرجو أن یتفضّل اللّه بالسّلامه فما علیک بمخوفه، فقال: هذه السنه التی خوّفت فیها فمات فی علّته(۱).

الحکایه الرابعه والخمسون: تشرف ابوالحسن شعرانی

قال الشیخ الجلیل منتجب الدین علی بن عبد اللّه بن بابویه فی کتاب المنتجب: «ابوالحسن علی بن محمد بن أبی القاسم العلوی الشعرانی.

عالم صالح، شاهد الامام صاحب الأمر، و یروی عنه أحادیث علیه و علی آبائه السلام»(۲).

الحکایه الخامسه والخمسون:تشرف شیخ طاهر النجفی

الصالح المتّقی الشیخ محمد طاهر النجفی و کان خادماً فی مسجد الکوفه لسنوات و یسکن هناک مع عیاله، و یعرفه أغلب أهل العلم فی النجف الأشرف الذین یتشرّفون إلی هناک، و لم ینقل لحدّ الآن عنه غیر الحسن والصلاح، و کنت أعرفه لمدّه سنوات بهذه الأوصاف، و ذکره أحد العلماء المتّقین الذی کان معتکفاً هناک لمدّه طویله بغایه التقوی والدیانه، و هو فاقد البصر حالیاً و ما زال مبتلی بحاله، و قد

۱- ۱۹۹۵. راجع: فهرست منتجب الدین، ص ۷۸.

۲- ۱۹۹۶. ایضاح الاشتباه، ص ۳۱۵.

نقل ذلک العالم هذه القضیّه عنه فی السنه الماضیه فی ذلک المسجد الشریف و کنت أبحث عنه:

قبل سبع أو ثمان سنوات و لعدم مجی ء الزوّار و ذلک للمعارک بین طائفتی الزکَرت والشمرت فی النجف مما سبّب انقطاع مجی ء أهل العلم إلی هناک، فصارت حیاتی مرّهً لأن معاشی کان منحصراً بین هاتین الطائفتین، مع کثره عیالی و تکفّلی بعض الأیتام أیضاً؛ ففی لیله جمعه لم یکن شی ء عندنا نقتات به، و کان الأطفال یئنّون من الجوع، فضاق صدری جداً، و کنت غالباً منشغلاً ببعض الأوراد والختوم ولکن فی تلک اللیله و لشدّه سوء حالتی جلست مستقبلاً القبله بین محل السفینه و هو المکان المعروف بالتنور، و بین دکه القضاء، و شکوت حالی إلی القادر المتعال مظهراً رضای بتلک الحاله من الفقر و مضطرباً و قلت: لیس من الصعب أن ترینی وجه سیدی و مولای، و لا أرید شیئاً آخر. فاذا أنا أری نفسی واقفاً علی قدمیَّ و بیدی سجاده بیضاء و یدی الأخری بید شاب جلیل القدر تلوح منه آثار الهیبه والجلال لابساً لباساً نفیساً یمیل إلی السواد، فتصوّرت فی البدایه انّه أحد السلاطین، ولکن کانت علی رأسه المبارک عمامه و قریباً منه شخص آخر لابساً لباساً أبیض، و فی ذلک الحال مشینا إلی جهه الدکه قریب المحراب، فعندما وصلنا هناک قال ذلک الشخص الجلیل الذی کانت یدی بیده: یا طاهر افرش السجاده.

ففرشتها، و رأیتها بیضاء تتلألأ و لم أعرف ماهیتها و قد کتب علیها بخطّ واضح، و قد فرشتها باتجاه القبله مع ملاحظه الانحراف الموجود فی المسجد؛ فقال: کیف فرشتها؟ ففقدت الشعور لهیبته و دهشت و قلت بدون شعور: فرشتها بالطول والعرض.

فقال: من أین أخذت هذه العباره؟

قلت: أخذت هذا الکلام من الزیاره التی کنت أزور بها القائم عجّل اللّه فرجه.

فتبسّم فی وجهی و قال: لک القلیل من الفهم.

فوقف علی تلک السجاده و کبر تکبیره الصلاه و إذا بنوره و بهائه یزداد من فوره فصار کالخیمه حوله بحیث لایمکن النظر إلی وجهه المبارک! ووقف ذلک الشخص خلفه علیه السلام متأخراً عنه بأربعه أشبار، فصلّی الاثنان، و کنت واقفاً أمامهما، فوقع فی نفسی شی ء من أمره، و فهمت من ذلک انّ هذین الشخصین لیسا کما ظننت؛ فلمّا

فرغا من الصلاه، لم أَرَ ذلک الشخص الثانی، و رأیته علیه السلام علی کرسی مرتفعاً ارتفاع أربعه أذرع تقریباً، له سقف و علیه من النور ما یخطف البصر، فالتفت لی و قال: یا طاهر! أی سلطان من السلاطین کنت تظنّنی؟

قلت: یا مولای أنت سلطان السلاطین، و سید العالم و لست أنت من اُولئک.

قال: یا طاهر قد وصلت إلی بغیتک فما ترید؟ ألم نکن نرعاک کل یوم، ألم تعرض أعمالک علینا؟

و واعدنی بحسن الحال، والفرج عند ذلک الضیق، فدخل فی هذا الحال شخص إلی المسجد من طرف صحن مسلم أعرفه بشخصه و اسمه، و کانت له اعمال سیئه؛ فظهرت آثار الغضب علیه علیه السلام والتفت إلیه بوجهه المبارک، و ظهر العرق الهاشمی فی جبهته، و قال: یا فلان! إلی أین تفر؟ لأرض لسنا فیها، أم لسماء لسنا فیها؟! فأحکامنا تجری فیها و لا طریق لخلاصک من ذلک الّا أن تکون تحت أیدینا.

ثم التفت إلیّ و تبسّم و قال: یا طاهر! وصلت إلی بغیتک، فما ترید؟ فلم أقدر أن أتکلّم لهیبته علیه السلام و لِمَا اعترانی من الحیره من جلاله و عظمته، فأعاد علیّ ذلک الکلام مرّه اُخری و اعترانی من شدّه الحال ما لا یوصف، فلم أقدر علی الجواب والسؤال منه، فلم یمضِ أکثر من طرفه عین حتی رأیت نفسی وحدی وسط المسجد و لا یوجد أحدٌ معی، فنظرت إلی جهه المشرق فرأیت الفجر قد طلع.

قال الشیخ طاهر: فمع انّی کنت عدّه سنوات اعمی و قد انسدّت کثیراً من طرق المعاش علی والتی کان احدها خدمه العلماء والطلاب الذین یتشرّفون هناک، فقد توسّع أمر معاشی من ذلک التأریخ حسب وعده علیه السلام و لحدّ الآن - والحمدللّه - و لم أقع بصعوبه و ضیق.

الحکایه السادسه والخمسون:تشرّف آخر له

و نقل عن بعض علماء النجف الأشرف الذین کانوا یأتون هناک و أنا أخدمهم و أتعلّم احیاناً منهم أشیاء، فعلمنی فی بعض الأوقات ورداً، و قد کنت لمدّه اثنتی عشره سنه أجلس فی لیالی الجمع فی احدی حجرات المسجد و أقرأ ذلک الورد و أتوسّل بالرسول والآل الطاهرین صلوات اللّه علیهم بالترتیب إلی أن أصل إلی امام العصرعلیه السلام، ففی احدی اللیالی - و بحسب عادتی - کنت مشغولاً بوردی فاذا أنا

بشخص قد دخل عليّ و قال: ما الخبر؟ القلقله على الشفه حجاب لكل دعاء، فاتركه حتى يرتفع الحجاب و يستجاب جميعاً.

و خرج إلى جهه صحن مسلم، فخرجت خلفه فلم أَرَ أحداً.

الحكايه السابعه والخمسون:تشرّف ابن دريبس

قال آيه اللّه العلامه الحلى فى كتاب ايضاح الاشتباه:(۱)

وجدت بخط صفى الدين محمد بن معد(۲) حدّثنى برهان الدين القزوينى وفقه اللّه قال: سمعت السيد فضل اللّه الراوندى يقول و قد ورد أمير يقال له عكبر، فقال أحدنا: هذا عكبر، بفتح العين.

فقال فضل اللّه: لاتقولوا هكذا بل قولوا عكبر بضمّ العين والباء، و كذلك شيخ الأصحاب هارون بن موسى التلعكبرى بضمّ العين والباء.

و قال: بقريه من قرى همدان يقال لها و رشيد أولاد عُكبُر هذا، و منهم اسكندر بن دريبس امراء الشيعه بالعراق و وجوههم و متقدّموهم، و من يعقد عليه الخنصر اسكندر المتقدّم ذكره(۳) انتهى

و المراد من يعقد عليه الخنصر مقام عظمته و جلاله قدره عند الخلق، فانهم إذا أرادوا أن يعدوا العظماء ابتدأوا به، فمن المرسوم بين الناس انّهم يتبدئون بالخنصر فى مقام العد بالأصابع و يعقدونه أولاً.

و قال العالم الجليل الشيخ منتجب الدين فى رجاله:

«الأمير الزاهد صارم الدين اسكندر بن دريبس بن عُكبُر الورشيدى الخرقانى من أولاد مالك بن الحارث الأشتر النخعى: صالح، ورع، ثقه».(۴)

و قال هناك ايضاً: «الأمراء الزهاد تاج الدين محمود، و بهاءالدين مسعود، و شمس الدين محمد، أولاد الأمير الزاهد صارم الدين اسكندر بن دريبس؛ فقهاء صلحاء»(۵).

ص:۵۸۱

۱- ۱۹۹۷. فى الترجمه: صفى الدين بن محمد.

۲- ۱۹۹۸. نضد الايضاح (و هو ترتيب كتاب ايضاح الاشتباه للعلامه الحلّى) (الفيض الكاشانى): ص ۳۵۲ - ۳۵۳.

۳- ۱۹۹۹. الفهرست، الشيخ منتجب الدين، ص ۳۶.

۴- ۲۰۰۰. الفهرست، الشيخ منتجب الدين، ص ۱۸۷.

۵- ۲۰۰۱. الفهرست، الشيخ منتجب الدين، ص ۱۲۴.

و نقل فی الایضاح عنهم هؤلاء النفر الثلاثه: من أعیان العلماء و أجلّه الفقهاء و المحدّثین و أصحاب التصانیف المعروفه.(۱)

الحکایه الثامنه والخمسون:تشرّف الحاسمی بمحضره علیه السلام و استبصار صدیق له

قـال العالم الفاضل الخبیر المیرزا عبـد اللّه الاصـفهانی تلمیـذ العلامه المجلسـی فی الفصل الثانی من خاتمه القسم الأول - کتاب ریاض العلماء:(۲)

«الشیخ أبوالقـاسم بن محمـد بن أبی القـاسم الحاسـمی: الفاضـل العـالم الکامـل المعروف بالحاسـمی. و کـان من أکابر مشایخ اصحابنا، والظاهر انّه من قدماء الأصحاب.

قال الأمیر السـید حسـین العاملی المعروف بالمجتهد المعاصر للسلطان شاه عباس الماضی الصفوی فی أواخر رسالته المعموله فی أحوال أهل الخلاف فی النشأتین عند ذکر بعض المناظرات الواقعه بین الشیعه و أهل السنه هکذا:

و ثانیهما حکایه غریبه وقعت فی بلده طیبه همذان بین شیعی اثنی عشـری و بین سـنی، رأیت فی کتاب قدیم یحتمل أن یمضـی من تاریـخ کتابته ثلاثمائه سـنه نظراً إلی العاده، و کان المسـطور فی الکتاب المـذکور انّه وقع بین بعض من علماء الشـیعه الاثنی عشریه اسمه أبوالقاسم بن محمد بن أبی القاسم الحاسمی و بین بعض من علماء أهل السنه رفیع الدین حسین مصادقه و مصاحبه قـدیمه و مشارکه فی الأموال، و یتخالطان فی أکثر الأحوال والأسـفار، و کل واحـد منهما لایخفی مـذهبه و عقیدته عن الآخر، و علی سبیـل الهزل ینسب أبوالقـاسم رفیـع الـدین إلی النـاصبی و ینسب رفیـع الـدین أبـا القـاسم إلی الرافضـی، و بینهمـا فی هـذه المصاحبه لایقع مباحثه فی المذهب، إلی أن وقع الاتّفاق فی مسـجد بلده طیبه همذان یسـمی ذلک المسـجد بالمسـجد العتیق، و فی أثناء المکالمه فضّل رفیع الـدین حسـین أبابکر و عمر علی أمیرالمؤمنین علیّ علیه السـلام و ردّ أبوالقاسم علی رفیع الـدین و فضّل علیّاًعلیه السلام علی أبی بکر و عمر، و أبوالقاسم استدلّ علی مدّعاه بآیات عظیمه و أحادیث منزله،

۱- ۲۰۰۲. ریاض العلماء و حیاض الفضلاء، ج ۵، ص ۵۰۴-۵۰۶.

۲- ۲۰۰۳. نقلنـا القصه من دار السـلام، ج ۲، ص ۲۱۴ - ۲۱۵: و تتمه القصه کمـا یلی: فقلت: و لم لاتقضـی حـاجته؟ قال: و أنا متعجّب من تلک الحواله إذ لیس عندی ما أحاله علیه السـلام علیّ، فزاد عجبی، فرجعت و ذکرت له الجواب، فمضی فی شغله و سیره إلی أن وقف فی بهبهـان علی کتـاب فیه کشف مهماته و طریق تبیین مجهولاته، فرجع و کان ذلک بعـد وفاه الوالـد، فقال: انّ لأبیـک علیّ حقوقـاً رأیت أن اوقفـک علی مـا وقفت علیه اداءاً لحقوقه، فـاذا قـدمت المشـهد الغروی نکتب هـذا الکتاب فی نسـختین مرموزاً و نتلف الأصـل و لـک واحـد منهـا؛ ثم نرجع الیـک و نعلمـک مسائله ان شاء اللّه فی مـدّه قلیله، قال: فلمّا قـدم المشـهد توفی رحمه اللّه و دخل بعض الطلاب حجرته و أخـذ تلک النسـخه و لم یعرف لها خبر بعـد ذلک. قلت: حـدّثنی الأخ الصـفی الغریق فی ولاـء آل اللّه الآغـا علیرضـا بلغه اللّه مـا یتمنـاه قـال: کـان الرجل المـذکور من أهل الصـلاح والسـداد والورع والتقوی حـدّثنی بعض الثقـات و قـد طعن فی السن، قـال: کنت مصاحبـاً له فی بعض أسـفارنا من کربلا إلی النجف، فنفـد زادنا فاشـتدّ بی الجوع فشـکوت إلیه، فنهرنی، فمشـیت قلیلاًـ ثم اعـدت علیه القول، فقـال مثـل ذلـک، فضـاق بی الأـمر، فکررت علیه

المقال، فلمّا رأی قلّه صبری قال: اذهب إلی هنا، و أشار إلی بعض الأشـجار التی کانت فی ناحیه الطریق، فـذهبتُ إلیها فوجـدت خلفها ظرفاً فیه طعام مطبوخ من الأرز علیه دجاجه کأنّه صنع فی هذه الساعه، فأخذته و قضیت حاجتی منه.

و ذکر کرامات و مقامات و معجزات وقعت منه علیه السلام، و رفیع الدین یعکس القضیه و استدلّ علی تفضیل أبی بکر علی علیّ علیه السلام بمخالطته و مصاحبته فی الغار و مخاطبته بخطاب الصدّیق الأکبر من بین المهاجرین والأنصار.

و أیضاً قال: إنّ أبابکر مخصوص من بین المهاجرین والأنصار بالمصاهره والخلافه والامامه، و ایضاً قال رفیع الدین: الحدیثان عن النبی واقعان فی شأن أبی بکر احدهما «أنت بمنزله القمیص منّی» الحدیث، و ثانیهما: «اقتدوا باللذین من بعدی أبی بکر و عمر»، و أبوالقاسم الشیعی بعد استماع هذه المقال من رفیع الدین قال لرفیع الدین: لأی وجه و سبب تفضّل أبابکر علی سید الأوصیاء و سند الأولیاء و حامل اللواء و علی امام الانس و الجانّ و قسیم الجنّه والنار، والحال انّک تعلم انّه علیه السلام الصدیق الأکبر والفاروق الأزهر أخو رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و زوج البتول، و تعلم أیضاً انه علیه السلام وقت فرار الرسول إلی الغار من الظلمه و فجره الکفار ضاجع علی فراشه، و شارکه – علی – فی حال العسر والفقر.

و سد رسول اللّٰه أبواب الصحابه من المسجد الّا بابه، و حمل علیّاً علی کتفه لأجل کسر الأصنام فی أول الاسلام، و زوّج الحق جلّ و علا فاطمه بعلیّ فی الملأ الأعلی و قاتل علیه السلام مع عمرو بن عبدود، و فتح خیبر، و لا أشرک باللّٰه تعالی طرفه عین بخلاف الثالثه، و شبه صلی الله علیه وآله علیاً بالأنبیاء الأربعه حیث قال: «من أراد أن ینظر إلی آدم فی علمه و إلی نوح فی فهمه و إلی موسی فی بطشه و إلی عیسی فی زهده فلینظر إلی علیّ بن أبی طالب».

و مع وجود هذه الفضائل والکمالات الظاهره الباهره، و مع قرابته علیه السلام للرسول، و ردّ الشمس له، کیف یعقل و یجوز تفضیل أبی بکر علی علیّ؟!

و لما سمع رفیع الدین هذه المقاله من أبی القاسم من تفضیله علیّاًعلیه السلام علی أبی بکر انهدم بناء خصوصیته لأبی القاسم، و بعد اللتیا والتی، قال رفیع الدین لأبی القاسم: کل رجل یجی ء إلی المسجد فأی شی ء یحکم من مذهبی أو مذهبک نطیع، و لما کان عقیده أهل همذان علی أبی القاسم ظاهراً کان خائفاً من هذا الشرط الذی وقع بینه و بین رفیع الدین، لکن لکثره المجادله والمباحثه قبل أبوالقاسم الشرط المذکور و رضی به کرهاً.

و بعد قرار الشرط المذکور بلافصل جاء إلی المسجد فتی ظهر من بشرته آثار

الجلاله والنجابه، و من أحواله لاح المجی ء من السفر و دخل فی المسجد و طاف، و لمّا جاء بعد الطواف عندهما، قام رفیع الدین علی کمال الاضطراب والسرعه، و بعد السلام علی الفتی المذکور سأله و عرض الأمر المقرر بینه و بین أبی القاسم، و بالغ مبالغه کثیره فی اظهار عقیده الفتی و أکّد بالقسم و أقسمه بأن یظهر عقدیته علی ما هو الواقع، والفتی المذکور بلا توقّف أنشأ هذین البیتین:

متی أقل مولای أفضل منهما

أکن للذی فضّلته متنقّصاً

ألم تَرَ أن السیف یزری بحده

مقالک هذا السیف احدی من العصا

و لمّا فرغ الفتی من انشاء هذین البیتین کان أبوالقاسم مع رفیع الدین قد تحیّرا من فصاحته و بلاغته، و لمّا أرادا تفتیش حال الفتی غاب عن نظرهما و لم یظهر أثره، و رفیع الدین لمّا شاهد هذا الأمر الغریب العجیب ترک مذهبه الباطل و اعتقد المذهب الحق الاثنی عشری».

و قال صاحب الریاض بعد أن نقل هذه القصه من الکتاب المذکور: «الظاهر انّ ذلک الفتی هو القائم علیه السلام».

و یؤید هذا الکلام ما سوف نقوله فی الباب التاسع.

و أما البیتان المذکوران فهما موجودان فی کتب العلماء مع تفسیر و زیاده بهذا النحو:

یقولون لی فضّل علیّاً علیهما

فلست أقول التبر أعلی من الحصا

إذا أنا فضّلت الامام علیهما

اکن بالذی فضّلته متنقّصاً

ألم تَرَ انّ السیف یزری بحدّه

مقاله هذا السیف أمضی من العصا

و قال فی الریاض: «و أمّا البیتان فهما الماده للأبیات»، یعنی إنّ منشأهما مأخوذ من تلک الحکایه.

الحکایه التاسعه والخمسون:تشرّف السلماسی بمحضره علیه السلام فی المنام

حدّثنی العالم الصالح التقی المیرزا محمدباقر السلماسی خلف صاحب المقامات العالیه والمراتب السامیه الآقا الآخوند الملا زین العابدین السلماسی رحمهما اللَّه تعالی

ص:۵۸۴

کـان المولی الصالـح الوفی الامیرزا محمـدعلی القزوینی رجلًا زاهـداً ناسـکاً و ثقه عابـداً و کان له میل شدیـد و حبّ مفرط فی تحصـیل علم الجفر والحروف، یجوب لتحصـیله البلاـد والفیافی والقفار، و کان بینه و بین الوالـد صـداقه تامه، فأتی إلی سرّ من رأی حین اشـتغال الوالد فی عماره مشهد العسکریین علیهما السلام، فنزل فی دارنا، فبقی عندنا إلی أن رجعنا إلی وطننا المألوف مشـهد الکـاظمین علیهمـا السـلام، و مضـی من ذلـک ثلاث سـنین، و کان فی تلک المـدّه ضـیفاً عنـدنا فقال لی یوماً: قـد ضاق صـدری و انقضـی صبری ولی الیک حاجه و رساله تؤدیها إلی والـدک المعظم، فقلت: و ما هی؟ قال: رأیت فی النوم فی تلک الأیام التی کنّا بسامراء مولانا الحجه عجّل اللّه فرجه فسألت منه الکشف عن العلم الـذی صـرفت له عمری و حبست فی تحصـیله نفسـی، فقال: هو عنـد صاحبک، و أشار إلی والـدک، فقلت: هو یستر علی سرّه و لا یکشف لی حقیقته، قال علیه السـلام: لیس کذلک، أطلب منه فانّه لایمنعک منه، فانتبهت فقمت إلیه فوافیته مقبلًا إلیّ فی بعض اطراف الصحن المقدّس، فلمّا رآنی نادانی قبل أن أتفوّه بالکلام، فقال: لِمَ شـکوت منّی عنـد الحجهعلیه السـلام؟ متی سألتنی شـیئاً کان عنـدی فبخلت به؟ فطأطأت رأسـی خجلًا، و لم أکن اعتقـد انّه نظر فی هـذا العلم شـیئاً، و لم أسـمع منه فی مـدّه مصاحبتی معه من هـذا العلم حرفاً، و لم أقـدر علی الجواب بعـد مـا و بخنی علیه، و الآن ثلاث سـنین وقفت نفسـی علی ملازمته و مصاحبته لا هو یسألنی عن مقصـدی و یعطینی ما أحاله الامام علیه السـلام علیه، و لا أنا أقـدر علی السؤال عنه، و إلی الآن ما ذکرت ذلک لأحد، فان رأیت أن تکشف کربی ولو بالیأس من المرام فانّ اللّه لایضیع أجر المحسنین.

قال سلّمه اللّه: فبقیت متعجباً من تلک القضـیه و من جمیل صبره و حسن سـکوته، فقمت إلی الوالد الأجلّ و قلت: سمعت الیوم عجباً، و حکیت له ما سـمعت و قلت: من أین علمت انّه شـکی فی النوم إلی الامام علیه السـلام؟ فقال: هوعلیه السلام قال لی فی النوم و لم یذکر تفصیل نومه.

و لهذه الحکایه تتمه فیها کرامه للمیرزا محمد علی المذکور... ذکرناها فی کتاب دارالسلام(۱).

ص:۵۸۵

۱- ۲۰۰۴. اثبات الهداه بالنصوص و المعجزات، ج ۳، ص ۷۱۲-۷۱۳.

الحكايه الستون:حكايه من بعض الثقاه

فی کتـاب اثبـات الهـداه بالنصوص والمعجزات(۱) للشـيخ المحـدّث الجليـل محمـد بن الحسن الحرّ العـاملی رحمه الله قـال: قد أخبرنی جماعه من ثقات الأصـحاب انّهم رأوا صاحب الأمرعليه السـلام فی اليقظه، و شاهـدوا منه معجزات متعدّدات، و أخبرهم بعدّه مغيّبات، و دعا لهم بدعوات مستجابات، و أنجاهم من أخطار مهلكات.

قال رحمه الله: كنّا جالسين فی بلادنا فی قريه مشغرا فی يوم عيد، و نحن جماعه من أهل العلم والصلحاء، فقلت لهم: ليت شعری فی العيـد المقبـل من يكون من هؤلاء حيـاً و من يكون قـد مات؟ فقال لی رجل كان اسـمه «الشـيخ محمـد» و كان شـريكنا فی الدّروس: أنا أعلم أنّی أكون فی عيد آخر حيّاً و فی عيد آخر حيّاً و عيد آخر إلی ستّه و عشرين سنه، و ظهر منه انّه جازم بذلك من غير مزاح، فقلت له: أنت تعلم الغيب؟ قال: لا، ولكنّی رأيت المهدیّ عليه السـلام فی النوم و أنا مريض شديد المرض، فقلت له: أنا مريض و أخاف أن أموت، و ليس لی عمل صالـح ألقی اللّه به، فقال: لاتخف فإنّ اللّه تعالی يشـفيك من هـذا المرض، و لاتموت فيه بل تعيش سـتّاً و عشـرين سـنه، ثمّ ناولنی كأساً كان فی يده فشربت منه و زال عنّی المرض و حصل لی الشفاء، و أنا أعلم أنّ هذا ليس من الشيطان.

فلمّا سمعت كلام الرّجل كتبت التاريخ، و كان سنه ألف و تسعه و أربعين و مضت

۱- ۲۰۰۵. فی المصدر بدل (و سنته).

لذلک مدّه طویله و انتقلت إلی المشهد المقدّس سنه ألف و اثنین و سبعین، فلمّا کانت السنه الأخیره وقع فی قلبی انّ المدّه قد انقضت فرجعت إلی ذلک التاریخ و حسبته(۱) فرأیته قد مضی منه ستّ و عشرون سنه، فقلت: ینبغی أن یکون الرّجل مات.

فما مضت (الّا) مدّه نحو شهر أو شهرین حتی جاءتنی کتابه من أخی - و کان فی البلاد - یخبرنی انّ الرّجل المذکور مات.

الحکایه الحادیه والستون:تشرّف الشیخ الحر العاملی بمحضره علیه السلام بین النوم و الیقظه

و قال الشیخ الجلیل المتقدّم ذکره فی نفس هذا الکتاب:

إنّی کنت فی عصر الصِّبا و سنّی عشر سنین أو نحوها أصابنی مرض شدید جدّاً حتی اجتمع أهلی و أقاربی و بکوا و تهیّأوا للتعزیه، و أیقنوا انّی أموت تلک اللیله.

فرأیت النبی والائمه الاثنی عشر صلوات اللّه علیهم، و أنا فیما بین النائم والیقظان، فسلّمت علیهم صلوات اللّه علیهم و صافحتهم واحداً واحداً، و جری بینی و بین الصادق علیه السلام کلام، و لم یبقَ فی خاطری الّا انّه دعا لی.

فلمّا سلّمت علی الصاحب علیه السلام، و صافحته، بکیت و قلت: یا مولای أخاف أن أموت فی هذا المرض، و لم أقضِ و طری من العلم والعمل، فقال لی علیه السلام: لاتخف فانّک لاتموت فی هذا المرض بل یشفیک اللّه تعالی و تعمر عمراً طویلاً، ثمّ ناولنی قدحاً کان فی یده فشربت منه و أفقت فی الحال و زال عنّی المرض بالکلیّه، و جلست و تعجّب أهلی و أقاربی، و لم اُحدّثهم بما رأیت الّا بعد أیام.(۲)

الحکایه الثانیه والستون:قریه الکرعه

نقل العالم المتبحّر الجلیل أفضل اهل عصره الشیخ أبو الحسن الشریف العاملی فی کتاب (ضیاء العالمین) عن الحافظ أبی نعیم و أبی علاء الهمدانی روی کل منهما بسنده عن ابن عمر انّه قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: «یخرج المهدی من قریه یقال لها

ص:۵۸۷

۱- ۲۰۰۶. اثبات الهداه، ج ۳، ص ۷۱۰؛ بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۷۴.

۲- ۲۰۰۷. راجع: الصراط المستقیم الی مستحقی التقدیم ج ۲، ص ۲۵۹؛ بحار الانوار، ج ۳۶، ص ۳۳۵ و ج ۵۱، ص ۸۰ و ۹۵ و ج ۵۲، ص ۳۸۰؛ میزان الاعتدال، ج ۲،ص ۶۸۰؛ معجم البلدان، ج ۴، ۴۵۲.

کرعه، علی رأسه غمامه فیها مناد ینادی هذا خلیفه اللّه فاتبعوه»(۱).

و روی جماعه عن محمد بن احمد قال: ان والده لما سمع انّ المهدی یخرج من کرعه کان یکثر السؤال عنها لوفد الحاج کلّ سنه قال: فجاء بی شخص إلی شیخ تاجر ذی مال و خدم، و قال: هذا یسأل کل وقت عن کرعه، و لا یدری أین هی؟ فإن کان عندک خبرها فأخبره به فرحب الشیخ بی و قال: من أین تعرفها؟

قلت: سمعت فی الکتب حدیثها و شأنها.

فقال: کان والدی کثیر الأسفار، فحمّل جماله و سرت معه، فطلبنا موضعاً، فظللنا عن الطریق أیّاماً حتی نفد زادنا، و کدنا نتلف، فأشرفنا علی قباب، و خیام من الأدم، فخرجوا الینا فحکینا لهم أمرنا.

فلمّا کان الظهر خرج شیخ ذو هیبه لم أَرَ أحسن منه وجهاً، و لا أعظم منه هیبه، و لا أجلّ قدراً، حتی کنّا لا نشبع من نظره لهیبته، فصلّی بهم الظهر مسبلاً کصلاتکم أهل العراق(۲)، فلمّا سلّم، سلّم علیه والدی، و حکی له قصّتنا، فأقمنا ایّاماً و لم نَرَ مثلهم ناساً لم نسمع عندهم هجر و لا لغو.

ثم طلبنا منه المسیر، فبعث معنا شخصاً، فسار بنا ضحوه، فاذا نحن بالموضع الذی نریده.

فسأله والدی عن الرجل من هو؟

فقال: هو المهدی محمد بن الحسن علیه السلام والموضع الذی هو فیه یقال له: کرعه، مما یلی بلاد الحبشه من بلاد الیمن مسیره عشره أیام مفازه بغیر ماء(۳).

و قال العالم المتقدّم ذکره بعد نقله هذه القصه: لامنافاه بین ما ذکر - یعنی خروج المهدی صلوات اللّه علیه من کرعه - و بین ما هو ثابت فی انّ أوّل ظهوره علیه السلام یکون من مکه، و ذلک لأنّه علیه السلام یخرج من الموضع الذی هو مقیم فیه ثم یأتی مکه، و یظهر هناک أمره.

یقول المؤلف:

قد ذکرت القریه المذکوره فی أخبارنا ایضاً، فروی الثقه الجلیل علی بن محمد

۱- ۲۰۰۸. قال المؤلف رحمه الله: «یعنی لم یکونوا مکتفین مثل اهل السنه»

۲- ۲۰۰۹. راجع: الصراط المستقیم الی مستحقی التقدیم، ج ۲، ص ۲۶۰-۲۶۱.

۳- ۲۰۱۰. کفایه الاثر فی النص علی الائمه الاثنیبی عشر، ص ۱۵۰-۱۵۱.

الخراز فی کفایه الأثر(۱) بأسانید متعدّده عن رسول اللَّه صلی الله علیه وآله انّه قال بعد أن عدّ الائمهعلیهم السلام: «ثمّ یغیب عنهم امامهم» إلی أن قال علی علیه السلام: «یا رسول اللَّه فما تکون هذه الغیبه».

«قال: أصبت حتی یأذن اللَّه له بالخروج، فیخرج من الیمن من قریه یقال لها کرعه، علی رأسه عمامتی متدرع بدرعی، متقلّد بسیفی ذی الفقار، و منادٍ ینادی: هذا المهدی خلیفه اللَّه فاتّبعوه... الخ».

و نقل الگنجی الشافعی ایضاً الخبر السابق فی کتابه البیان(۲).

الحکایه الثالثه والستون:تشرّف مولانا المقدس الاردبیلی

و قال الشیخ المتقدّم ذکره(۳) ایضاً بعد أن نقل الحکایه المذکوره، و حکایه أمیر اسحاق الأستر آبادی، و مختصراً عن قصه الجزیره الخضراء: «ثمّ ان المنقولات المعتبره فی رؤیه صاحب الأمرعلیه السلام سوی ما ذکرنا کثیره جداً حتی فی هذه الأزمنه القریبه، فقد سمعت أنا من ثقات انّ مولانا أحمد الأردبیلی رآه علیه السلام فی جامع الکوفه، و سأل منه مسائل، و انّ مولانا محمد تقی والد شیخنا رآه فی الجامع العتیق بإصبهان»(۴).

و أمّا الحکایه الأولی، فقد قال السید المحدّث السید نعمه اللَّه الجزائری فی الأنوار النعمانیّه:

و قد حدّثنی أوثق مشایخی علماً و عملاً انّ لهذا الرجل - و هو المولی الأردبیلی - تلمیذاً من أهل تفریش اسمه میر علّام (فیض اللَّه خ) و قد کان بمکان من الفضل والورع قال ذلک التلمیذ: انّه قد کانت لی حجره فی المدرسه المحیطه بالقبه الشریفه، فاتّفق انّی فرغت من مطالعتی و قد مضی جانب کثیر من اللیل، فخرجت من الحجره أنظر فی حوش الحضره و کانت اللیله شدیده الظلام فرأیت رجلاً مقبلاً علی الحضره الشریفه، فقلت لعلّ هذا سارق جاء لیسرق شیئاً من القنادیل، فنزلت

۱- ۲۰۱۱. البیان، الگنجی الشافعی، ص ۵۱۱، الباب ۱۴ - ۱۵.

۲- ۲۰۱۲. و هو الشیخ أبوالحسن الشریف العاملی.

۳- ۲۰۱۳. راجع: جنه المأوی ص ۲۷۶.

۴- ۲۰۱۴. الأنوار النعمانیه، ج ۲، ص ۳۰۳؛ رسالتان فی الخراج، محقق اردبیلی، ص ۵ - ۶.

و أتیت إلی قربه فرأیته و هو لا یرانی فمضی إلی الباب و وقف، فرأیت القفل قد سقط و فتح له الباب الثانی، والثالث علی هذا الحال، فأشرف علی القبر فسلّم و أتی من جانب القبر ردّ السلام؛ فعرفت صوته فاذا هو یتکلّم مع الامام علیه السلام فی مسأله علمیه، ثم خرج من البلد متوجّهاً إلی مسجد الکوفه، فخرجت خلفه و هو لا یرانی، فلمّا وصل إلی محراب المسجد سمعته یتکلّم مع رجل آخر بتلک المسأله، فرجع و رجعت خلفه، فلمّا بلغ إلی باب البلد أضاء الصبح فأعلنت نفسی له و قلت له: یا مولانا کنت معک من الأوّل إلی الآخر فأعلمنی من کان الرجل الأوّل الذی کلّمته فی القبه؟ و من الرجل الآخر الذی کلّمک فی مسجد الکوفه؟

فأخذ علیّ المواثیق انّی لا أخبر أحداً بسرّه حتی یموت، فقال لی: یا ولدی انّ بعض المسائل تشتبه علیّ فربّما خرجت فی بعض اللیل إلی قبر مولانا أمیرالمؤمنین علیه السلام و کلّمته فی المسأله و سمعت الجواب، و فی هذه اللیله أحالنی علی مولانا صاحب الزمان علیه السلام و قال لی:

«انّ ولدنا المهدی هذه اللیله فی مسجد الکوفه فامضِ إلیه وسله عن هذه المسأله».

و کان ذلک الرجل هو المهدیّ علیه السلام(۱).

یقول المؤلف:

ذکر الفاضل النحریر المیرزا عبد اللّه الاصفهانی فی (ریاض العلماء):(۲)

«السید الأمیر علام؛

فاضل عالم جلیل معروف علّامه کاسمه، و کان من أفاضل تلامذه المولی احمد الأردبیلی، و له رحمه الله فوائد و افادات و تعلیقات علی الکتب فی اصناف العلوم...

انّه لما سئل المولی احمد الأردبیلی عند وفاته عمّن یرجع إلیه من تلامذته، و یؤخذ منه العلم بعد وفاته.

قال: أمّا فی الشرعیات إلی الأمیر علّام، و فی العقلیّات إلی الأمیر فضل اللّه».

و نقل الشیخ ابو علی فی حاشیه رجاله عن استاذه الأکبر العلامه البهبهانی انّ الأمیر المذکور هو جدّ السید السند السید المیرزا، و کان من اجلاء القاطنین فی

۱- ۲۰۱۵. ریاض العلماء و حیاض الفضلاء، ج ۳، ص ۳۲۱.

۲- ۲۰۱۶. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷۵.

النجف الأشرف، و من جمله العلماء الـذين توفوا بالطاعون الـذی وقع ببغـداد و حواليها سـنه ست و ثمانين و مائه و ألف. و قال العلامه المجلسـی فی البحار:(۱) اخبرنی جمـاعه عن السـيد الفاضـل أمير علاـم، قـال:... إلی آخره مع اختلاف فی الجمله، و فی آخره هكذا:

«فكنت خلفه حتّی قرب من الحنّانه فأخذنی سـعال لم أقدر علی دفعه، فالتفت الیّ فعرفنی، و قال: أنت مير علام؟ قلت: نعم، قال: مـا تصـنع ههنـا؟ قلت: كنت معـک حيث دخلت الرّوضه المقـدّسه إلی الآـن و اُقسم عليـک بصـاحب القبر أن تخبرنی بما جری عليک فی تلک الليله، من البدايه إلی النهايه.

فقـال: اُخبرک علی أن لاـتخبر به أحـداً مـا دمت حيّاً فلمّا توثّق ذلک منّی قال: كنت اُفكّر فی بعض المسائل و قـد أغلقت علیّ، فوقع فی قلبی أن آتی أميرالمؤمنين عليه السـلام و أسـأله عن ذلـک، فلمّـا وصـلت إلی البـاب فتـح لی بغير مفتاح - كما رأيت - فدخلت الرّوضه و ابتهلت إلی اللَّه تعالی فی أن يجيبنی مولای عن ذلک، فسـمعت صوتاً من القبر: أن ائت مسـجد الكوفه و سـل عن القائم عليه السلام فانّه امام زمانک فأتيت عند المحراب، و سألته عنها و اُجبت وها أنا أرجع إلی بيتی .

الحكايه الرابعه والستون:تشرّف المتوكل بن عمير

قضـيه العالم الربانی الآقا الآخونـد الملّا محمـدتقی المجلسـی، التی أشـير إليها فی كلام الشـيخ أبی الحسن الشـريف و لم يـذكر تفصـيلها، والظاهر انّ مراده الحكايه التی ذكرها ذلک المرحوم فی المجلّد الرابع من شـرح من لايحضـره الفقيه فی ضمن احوال المتوكّل بن عمير راوی الصحيفه السجاديه.

قـال رحمه الله: انّی كنت فی اوائـل البلوغ طالبـاً لمرضـاه اللَّه، ساعياً فی طلب رضاه، و لم يكن لی قرار بـذكره إلی أن رأيت بين النوم واليقظه انّ صاحب الزّمان صـلوات اللَّه عليه كان واقفاً فی الجامع القديـم باصـبهان قريباً من باب الطنبی الذی الآن مدرسی، فسلّمت عليه و أردت أن اُقبّل رجله، فلم يدعنی و أخذنی، فقبّلت يده، و سألت عنه مسائل قد أشكلت علیَّ.

منها انّی كنت اوسوس فی صلاتی، و كنت أقول انّها ليست كما طلبت منّی و أنا

۱- ۲۰۱۷. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۷۶ - ۲۷۸.

مشتغل بالقضاء، و لا یمکننی صلاه اللیل، و سألت عنها شیخنا البهائی رحمه الله فقال: صلّ صلاه الظهر والعصر والمغرب بقصد صلاه اللیل، و کنت أفعل هکذا، فسألت عن الحجهعلیه السلام أُصلّی صلاه اللیل؟ فقال: صلّها، و لا تفعل کالمصنوع الذی کنت تفعل، إلی غیر ذلک من المسائل التی لم یبقَ فی بالی.

ثمّ قلت: یا مولای لایتیسّر لی أن أصل إلی خدمتک کلّ وقت فأعطنی کتاباً أعمل علیه دائماً فقال علیه السلام: أعطیت لأجلک کتاباً إلی مولانا محمد التاج، و کنت أعرفه فی النوم، فقال علیه السلام: رُح و خذ منه، فخرجت من باب المسجد الذی کان مقابلاً لوجهه إلی جانب دار البطّیخ محلّه من اصبهان، فلمّا وصلت إلی ذلک الشخص فلمّا رآنی قال لی: بعثک الصّاحب علیه السلام الیّ؟ قلت: نعم، فأخرج من جیبه کتاباً قدیماً فلمّا فتحته ظهر لی انّه کتاب الدّعاء فقبّلته و وضعته علی عینی و انصرفت عنه متوجهاً الی الصاحب علیه السلام فانتبهت و لم یکن معی ذلک الکتاب.

فشرعت فی التضرّع والبکاء والحوار لفوت ذلک الکتاب إلی أن طلع الفجر فلمّا فرغت من اللاه والتعقیب، و کان فی بالی انّ مولانا محمد هو الشیخ و تسمیته بالتاج لاشتهاره من بین العلماء.

فلمّا جئت إلی مدرسته و کان فی جوار المسجد الجامع فرأیته مشتغلاً بمقابله الصحیفه، و کان القارئ السید صالح أمیر ذوالفقار الجرفادقانیّ فجلست ساعه حتی فرغ منه، والظاهر انّه کان فی سند الصحیفه لکن للغمّ الذی کان لی لم أعرف کلامه و لا کلامهم، و کنت أبکی فذهبت إلی الشیخ و قلت له رؤیای و کنت أبکی لفوات الکتاب، فقال الشیخ: أبشر بالعلوم الالهیّه، والمعارف الیقینیّه و جمیع ما کنت تطلب دائماً، و کان اکثر صحبتی مع الشیخ فی التصوّف و کان مائلاً إلیه، فلم یسکن قلبی و خرجت باکیاً متفکراً إلی أن اُلقی فی روعی أن أذهب إلی الجانب الذی ذهبت إلیه فی النوم، فلمّا وصلت إلی دار البطّیخ رأیت رجلاً صالحاً اسمه آغا حسن، و کان یلقب بتاجا، فلمّا وصلت إلیه و سلّمت علیه قال: یا فلان، الکتب الوقفیّه التی عندی کلّ من یأخذه من الطلبه لایعمل بشروط الوقف و أنت تعمل به، و قال: و انظر إلی هذه الکتب و کلّما تحتاج إلیه خذه، فذهبت معه الی بیت کتبه فأعطانی أوّل ما أعطانی الکتاب الذی رأیته فی النوم، فشرعت فی البکاء والنحیب، و قلت: یکفینی و لیس فی بالی انّی ذکرت له النوم أم لا، و جئت عند الشیخ و شرعت فی المقابله مع

نسخته التی کتبها جدّ أبیه مع نسخه الشهید و کتب الشهید نسخت مع نسخه عمید الرؤساء و ابن السکون، و قابلها مع نسخه ابن إدریس بواسطه أو بدونها، و کانت النسخه التی أعطانیها الصاحب مکتوبه من خطّ الشهید، و کانت موافقه غایه الموافقه حتی فی النسخ التی کانت مکتوبه علی هامشها، و بعد أن فرغت من المقابله شرع الناس فی المقابله عندی، و ببرکه اعطاء الحجهعلیه السلام صارت الصحیفه الکامله فی جمیع البلاد کالشمس طالعه فی کلّ بیت، و سیّما فی اصبهان فانّ اکثر الناس لهم الصّحیفه المتعدّده و صار اکثرهم صلحاء و اهل الدّعاء، و کثیر منهم مستجابو الدّعوه، و هذه الآثار معجزه لصاحب الأمرعلیه السلام والذی أعطانی اللّه من العلوم بسبب الصحیفه لا اُحصیها(۱).

یقول المؤلف:

ذکر العلامه المجلسی رحمه الله فی البحار صوره مختصره للاجازه عن والده للصحیفه الکامله، و قال هناک:

«انّی أروی الصحیفه الکامله الملقب(۲) بزبور آل محمدصلی الله علیه وآله، و انجیل اهل البیت علیهم السلام، والدعاء الکامل بأسانید متکثره، و طرق مختلفه، منها ما أرویها مناوله عن مولانا صاحب الزمان و خلیفه الرحمان صلوات اللّه و سلامه علیه فی الرؤیا الطویله... إلی آخره»(۳).

و لا یخفی ان نسخ الصحیفه الکامله بینها اختلاف کثیر بحسب الترتیب والمقدار والکلمات، والمعروف منها ثلاث نسخ:

احداهما: المتداوله المشهوره التی تنتهی إلی نسخه المجلسی الأول والشیخ البهائی، و هی تطابق نسخه شمس الدین محمد بن علی الجباعی جدّ الشیخ البهائی صاحب الکرامات، بترتیب تقدّم و حکایه تأتی.

و ثانیهما: نسخه الشیخ الفقیه أبی الحسن محمد بن احمد بن علی بن حسن بن شاذان المعروف بابن شاذان المعاصر للشیخ المفید، صاحب کتاب ایضاح دفائن النواصب، و فیه مائه منقبه، و مشهور ب (المائه منقبه).

۱- ۲۰۱۸. کذا فی المطبوع، و إن کان الأفصح بها (الملقبه).

۲- ۲۰۱۹. بحارالانوار، ج ۱۰۷، ص ۶۳.

۳- ۲۰۲۰. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۵۳ - ۲۵۴.

و ثالثهما: نسخه أبی علی الحسن بن أبی الحسن محمد بن اسماعیل بن محمد بن اشناس البزاز صاحب کتاب عمل ذی الحجه، المعاصر للشیخ الطوسی، بل من مشایخه.

و هناک نسخ اُخری غیر هذه النسخ الثلاثه بأسانید مختلفه أشار إلیها جناب الفاضل المیرزا عبد اللّٰه الاصفهانی فی أول الصحیفه الثالثه، و تطابق دیباجه نسخه الصحیفه المشهوره و سقط واحد و عشرون دعاءً من الأصل، و أغلبها موجود فی سائر النسخ، و قد ضبطت فی الصحیفه الثالثه، مَن أرادها فلیرجع إلیها.

الحکایه الخامسه والستون:حکایه المعمّر بن غوث السنبسی

فی مجموعتین نفیستین عندی کلتیهما بخط العالم الجلیل شمس الدین محمد بن علی بن الحسن الجباعی جد الشیخ البهائی و هو الذی یعبر عنه غالباً المجلسی الأول والثانی والسید نعمه اللّٰه الجزائری والشیخ البهائی بصاحب الکرامات والمقامات.

و نقل المجموعتین من خطّ الشهید الأول، و تشتملان علی رسائل متفرّقه فی الأخبار و غیرها، والأشعار والحکایات النافعه فی عدّه مواضع منها خط الشیخ البهائی فی ذیل الحکایه التاسعه والأربعین القصه المعروفه للدرّ المنقوش.

و نقل حکایه اُخری ما صورتها:

قال السید تاج الدین بن معیّه الحسنی أحسن اللّٰه إلیه: حدّثنی والدی القاسم بن الحسن بن معیّه الحسنی تجاوز اللّٰه عن سیئاته انّ المعمّر بن غوث السّنبسی ورد إلی الحلّه مرّتین احداهما قدیمه لا اُحقّق تاریخها و الاُخری قبل فتح بغداد بسنتین، قال والدی: و کنت حینئذٍ ابن ثمان سنوات، و نزل علی الفقیه مفید الدّین ابن جهم، و تردّد إلیه الناس، و زاره خالی السعید تاج الدین بن معیّه، و أنا معه طفل ابن ثمان سنوات، و رأیته و کان شخصاً طوالاً ـ من الرّجال، یعدّ فی الکهول، و کان ذراعه کأنّه الخشبه المجلّده، و یرکب الخیل العتاق، و أقام ایّاماً بالحلّه و کان یحکی انّه کان أحد غلمان الامام أبی محمد الحسن بن علی العسکری علیهما السلام و انّه شهد ولاده القائم علیه السلام.

قال والدی رحمه الله: و سمعت الشیخ مفید الدین بن جهم یحکی بعد مفارقته و سفره

عن الحلّه انّه قال: أخبرنا بسرّ لايمكننا الآن إشاعته، و كانوا يقولون انّه أخبره بزوال ملك بنى العبّاس، فلمّا مضى لذلك سنتان أو ما يقاربهما اُخذت بغداد و قتل المستعصم، و انقرض ملك بنى العباس، فسبحان من له الدّوام والبقاء.

و كتب ذلك محمد بن على الجباعى من خطّ السيد تاج الدين يوم الثلاثاء فى شعبان سنه تسع و خمسين و ثمانمائه.

و نقل قبل هذه الحكايه عن المعمّر خبرين هكذا من خطّ ابن معيّه:

الخبر الأول: ويرفع الاسناد عن المعمّر بن غوث السنبسى، عن أبى الحسن الدّاعى بن نوفل السلمى، قال: سمعت رسول اللّه صلى الله عليه وآله يقول: إنّ اللّه خلق خلقاً من رحمته لرحمته برحمته و هم الذين يقضون الحوائج للناس، فمن استطاع منكم أن يكون منهم فليكن.

الخبر الثانى: و بالاسناد عن المعمّر بن غوث السنبسىّ، عن الامام الحسن بن على العسكرى عليهما السلام انّه قال: أحسن ظنّك ولو بحجر يطرح اللّه شرّه فيه فتتناول حظّك منه، فقلت: أيّدك اللّه، حتى بحجر؟ قال: أفلا ترى حجر الأسود(۱).

و قد روى هذين الخبرين المحدّث العارف الشيخ ابن أبى جمهور الاحسائى فى اوّل كتاب (عوالى اللئالى)(۲) عن شيخ الفقهاء المحقق صاحب الشرائع بسنده إلى الشيخ مفيد الدين بن الجهم عن المعمر المذكور.

يقول المؤلف:

سوف يشار اجمالاً إلى اساميهم فى أخبار المعمّرين بعد ذلك، و لم نجد أصلح منه.

فجلاله قدر البهائى معروفه.

أمّا السيد تاج الدين فهو العالم الجليل القاضى المعروف السيّد النسّابه تاج الدين

ص:۵۹۵

۱- ۲۰۲۱. عوالى اللالى العزيزيه فى الاحاديث الدينيه؛ ج ۱، ص ۲۴-۲۵.
۲- ۲۰۲۲. فان الشيخ المفيد محمد بن الجهم هو تلميذ المحقق الحلّى جعفر بن سعيد.

أبوعبـد اللّه محمـد بن القـاسم، عظمه شأنه، و جلاله قـدره معروفه فی کتب العلماء والاجازات، و قـد اسـتجاز منه الشـهید الأول لنفسه، و لولدیه محمد و علی و لبنته ست المشایخ الداخله فی طرق الاجازات.

و نقل الشهید فی هذه المجموعه کلمات رقیقه فی المواعظه عن السید تاج الدین.

أمّا والـده فهو جلالـل الـدین أبوجعفر القاسم بن الحسن بن محمـد بن الحسن بن معیّه بن سـعید الـدیباجی الحسـنی الفقیه، فقیه فاضل عالم جلیل، و هو تلمیذ عمید الرؤساء، السید الأجل أبی منصور هبه اللّه بن حامد بن احمد بن أیوب الحلّی؛ لغوی، ادیب، کامل، مشهور، و تلمیذ الشیخ علی بن محمد بن محمد بن علی بن محمد بن محمد بن سکون المعروف بابن سکون.

والسـید معاصر للعلامه، و راوی الصحیفه الشریفه عن عمید الرؤساء و ابن سکون، و هما عن السید بهاء الشرف المذکور فی اوّل الصحیفه، کما هو مبیّن فی محلّه.

أمّا ابن الجهم فهو الشیخ الفقیه المعروف مفید الدین محمد بن الجهم.

و عنـد ما حضر الخواجه نصیرالدین فی مجلس درس المحقق رحمه الله و سأله عن تلامـذته ایّهم أعلم فی علم اصول الـدین و علم اصول الفقه، فأشـار المحقق إلی والـد العلامـه؛ سدیـد الـدین یوسف بن المطهر، و إلی الفقیه المـذکور، و قـال هـذان أعلم الجماعه فی علم الکلام و اصول الفقه.

و من الشواهد القطعیه علی صـحه النسبه روایه المحقق هذین الخبرین عن الشـیخ المفید تلیمذه(۱) عن المعمّر المـذکور، فلو لم یکن قاطعاً بالصـحه فانّه لایمکن أن ینقل خبراً فی عصـره بواسـطه واحده عن الامام الحسن العسکری علیه السلام المتقدّم عصره عنه بأکثر من اربعمائه سنه.

و لم یتّضح لحدّ الآن عن حاله شـی ء، و ما هو سـبب طول عمره، و أین، و لیس تحت أیدینا شرح السید نعمه اللّه الجزائری علی عوالی اللئالی لنراجعه فلعلّنا نحصل منه علی شی ء.

الحکایه السادسه والستون:باقه الورد احمر فی الکعبه

قال المجلسی فی البحار:(۲)

أخبرنی به جمـاعه عن جماعه عن السیّد السـند الفاضل الکامل میرزا محمـد الاسترآبادی نوّر اللّه مرقـده انّه قال: انّی کنت ذات لیله أطوف حول بیت اللّه الحرام إذ

۱– ۲۰۲۳. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷۶.

۲– ۲۰۲۴. راجع: الـدرّ المنثور من المأثور و غیر المأثور (لشـیخ علی بن محمـد بن الحسن بن زین الدین الجبعی العاملی)، ج ۱،

ص ۲۱۲، ط ۱ سنه ۱۳۹۸ ه.ق؛ جنه المأوی ص ۲۹۷.

أتى شـاب حسن الوجه، فأخـذه فی الطواف، فلمّا قرب منّی أعطانی طاقه ورد أحمر فی غیر أوانه، فأخـذت منه و شـممته، و قلت له: من أین یا سیّدی؟ قال: من الخرابات، ثمّ غاب عنّی فلم أره.

یقول المؤلف:

نقل الشیخ الأجلّ الأکمل الشیخ علی بن العالم النحریر الشیخ محمد بن المحقق المدقق الشیخ حسن صاحب المعالم ابن العالم الرّبانی الشـهید الثانی رحمهم الله فی کتاب (الدّر المنثور) فی ضـمن احوال والده الشـیخ محمد صاحب شـرح الاستبصار و غیره الذی کان مجاوراً بمکه المعظمه حیّاً و میّتاً:

«و أخبرتنی زوجته بنت السـید محمـد بن أبی الحسن رحمه الله، و أم ولـده؛ انّه لمـا توفی کُنَّ یسـمعن عنـده تلاوه القرآن طول تلک اللیله.

و ممـا هو مشـهور انّه کـان طائفاً، فجاء رجل، و أعطاه ورداً من ورود شتی لیست فی تلک البلاد، و لا فی ذلک الأوان، فقال له: من أین أتیت؟

فقال: من هذه الخرابات.

ثم أراد أن یراه بعد ذلک السؤال، فلم یَرَه»(۱).

و لاـ یخفی انّ السـید الجلیل المیرزا محمـد الاسترآبادی السابق الـذکر هو صاحب الکتب الرجالیه المعروفه، و آیات الاحکام، و کان مجاوراً بمکه المعظمه، و استاذ الشیخ محمد المذکور، و قد ذکر اسمه مکرراً فی شرح الاستبصار بالإجلال.

والاثنان جلیلا القدر، و لهما مقامات عالیه.

و یمکن أن تحسب هذه القضیه لهما. أو انّ الراوی قد اشتبه لاتحاد الاسم والبلد والحال، ولو انّها أقرب إلی الثانی.

فقـد رأینـا فی ظهر نسـخه من شـرحه علی الاسـتبصار، و کـانت فی ملک مؤلفه و علیه عـدّه خطوط للمرحوم، و علیه خطّ ولـده الشیخ علی ما صورته:

«انتقل مصنّف هذا الکتاب و هو الشیخ السعید الحمید بقیه العلماء الماضین و خلف الکملاء الراسخین أعنی شیخنا و مولانا و من استفدنا من برکاته العلوم الشرعیه من الحدیث والفروع والرجال و غیره، الشیخ محمد بن الشهید الثانی من

---

۱ – ۲۰۲۵. قـال الشیخ الحرّ العاملی فی أمل الآمل: ج ۱، ص ۶۹، رقم الترجمه ۶۴: «الشـیخ حسین بن الحسن العاملی المشغری، کان فاضـلاً صالحاً جلیل القدر شاعراً أدیباً، قرأ علی شـیخنا البهائی، و علی الشـیخ محمد بن الحسن بن الشـهید الثانی، سافر إلی

الهند ثم إلى اصفهان، ثم إلى خراسان، و سكن بها حتى مات. و كان عمى الشيخ محمد بن على بن محمد الحرّ العاملى المشغرى يصف فضله و علمه و فصاحته و كرمه. رأيت جمله من كتبه، منها كتاب النكاح من التذكره، و عليه خط شيخنا البهائى بالاجازه له، نروى عن عمّى عنه».

دار الغرور الی دار السرور لیله الاثنین العاشر من شهر ذی القعده الحرام سنه الف و ثلاثین من هجره سید المرسلین.

و قد سـمعت منه قدس سره قبیل انتقاله بأیام قلائل مشافهه و هو یقول لی: انّی انتقل فی هذه الأیام، عسی اللَّه أن یعیننی علیها، و قد سمعه غیری، و ذلک فی مکه المشرّفه، و دفّناه برّد اللَّه مضجعه فی المعلّی قریباً من مزار خدیجه الکبری

حرره الفقیر إلی اللَّه الغنی حسـین بن حسن العـاملی المشـغری عامله اللَّه بلطفه الخفی والجلی بالنبیّ والولیّ والصاحب الوفیّ فی التاریخ المذکور».

و نقل الشیخ علی فی الدر المنثور هذه العباره عن النسخه المذکوره.

و مجدّ کثیراً الشیخ الحرّ العاملی فی أمل الآمل: الشیخ حسین المذکور(۱).

و قد تتلمذ عند الشیخ البهائی.(۲)

الحکایه السابعه والستون:تشرّف الشهید الثانی

فی بغیه المریـد فی الکشف عن أحوال الشـهید للشـیخ الفاضل الأجل تلمیـذه محمـد ابن علی بن الحسن العودی قال فی ضـمن وقائع سفر الشهیدرحمه الله من دمشق إلی مصر ما لفظه:

و اتّفق له فی الطریق ألطاف الهیّه، و کرامات جلیّه حکی لنا بعضها.

منها ما أخبرنی به لیله الأربعاء عاشـر ربیع الأول سـنه ستّین و تسعمائه انّه فی الرمله مضی إلی مسجدها المعروف بالجامع الأبیض لزیاره الأنبیاء والـذین فی الغار وحـده، فوجـد الباب مقفولاً و لیس فی المسـجد أحد، فوضع یده علی القفل و جذبه فانفتح فنزل إلی الغار، و اشتغل بالصلاه والدّعاء، و حصل له إقبال علی اللَّه بحیث

۱- ۲۰۲۶. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۷ - ۲۹۸.

۲- ۲۰۲۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۶ - ۲۹۷.

ذهل عن انتقال القافله، فوجدها قد ارتحلت، و لم یبقَ منها أحد، فبقی متحیّراً فی أمره مفکّراً فی اللحاق مع عجزه عن المشی و أخذ أسبابه و مخافته، و أخذ یمشی علی أثرها وحده فمشی حتی أعیاه التّعب، فلم یلحقها، و لم یَرَها من البعد، فبینما هو فی هذا المضیق إذ أقبل علیه رجل لاحق به و هو راکب بغلاً فلمّا وصل إلیه قال له: ارکب خلفی فردفه و مضی کالبرق، فما کان الّا قلیلاً حتی لحق به القافله و أنزله و قال له: اذهب إلی رفقتک، و دخل هو فی القافله، قال: فتحرّیته مدّه الطریق انّی أراه ثانیاً فما رأیته أصلاً و لا قبل ذلک.(۱)

الحکایه الثامنه والستون:تشرّف بعض المؤمنین

العالم الفاضل السیّد علیخان الحویزاوی فی کتاب خیر المقال عند ذکر من رأی القائم علیه السلام قال: فمن ذلک ما حدّثنی به رجل من أهل الایمان ممّن أثق به انّه حجّ مع جماعه علی طریق الاحساء فی رکب قلیل، فلمّا رجعوا کان معهم رجل یمشی تاره و یرکب اُخری فاتّفق انّهم أولجوا فی بعض المنازل اکثر من غیره و لم یتّفق لذلک الرجل الرکوب، فلمّا نزلوا للنوم و استراحوا، ثمّ رحلوا من هناک لم یتنبّه ذلک الرجل من شدّه التعب الذی أصابه، و لم یفتقدوه هم و بقی نائماً إلی أن أیقظه حرّ الشمس.

فلمّا انتبه لم یَرَ أحداً، فقام یمشی و هو موقن بالهلاک، فاستغاث بالمهدی علیه السلام فبینما هو کذلک، فاذا هو برجل فی زیّ أهل البادیه، راکب ناقته، قال: فقال: یا هذا أنت منقطع بک؟ قال: فقلت: نعم، قال: فقال: أتحبّ أن ألحقک برفقائک؟ قال: قلت: هذا - واللّه مطلوبی لا سواه، فقرب منّی و أناخ ناقته، و أردفنی خلفه، و مشی فما مشینا خُطیً یسیره الّا و قد أدرکنا الرکب، فلمّا قربنا منهم أنزلنی و قال: هؤلاء رفقاؤک ثمّ ترکنی و ذهب.(۲)

الحکایه التاسعه والستون:تشرّف الشیخ قاسم فی طریق الحج

و فی ذلک الکتاب:

ص:۵۹۹

۱- ۲۰۲۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۹.

۲- ۲۰۲۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۰۰.

و من ذلـک ما حـدّثنی به رجل من أهل الایمان من أهل بلادنا، یقال له: الشـیخ قاسم، و کان کثیر السـفر إلی الحـجّ قال: تعبت یوماً من المشـی، فنمت تحت شـجره فطال نومی و مضـی عنّی الحاجّ کثیراً، فلمّا انتبهت علمت من الوقت انّ نومی قـد طال و انّ الحاجّ بعُـِد عنی، و صـرت لا أدری إلی أین أتوجّه، فمشـیت علی الجهه و أنا أصـیح بأعلی صوتی: یا أبا صالـح، قاصـداً بـذلک صاحب الأمرعلیه السلام کما ذکره ابن طاووس فی کتاب الأمان فیما یقال عند إضلال الطریق.

فبینا أنا أصـیح کـذلک و إذا براکب علی ناقه و هو علی زیّ البدو، فلمّا رآنی قال لی: أنت منقطع عن الحاجّ؟ فقلت: نعم، فقال: ارکب خلفی لألحقـک بهم فرکبت خلفه، فلم یکن الّـا سـاعه و إذا قـد أدرکنا الحاجّ، فلمّا قربنا أنزلنی و قال لی: امضِ لشأنک! فقلت له: إنّ العطش قد أضرّ بی فأخرج من شداده رکوه فیها ماء، و سقانی منه، فواللّه انّه ألذّ و أعذب ماء شربته.

ثمّ إنّی مشیت حتی دخلت الحاج والتفتّ إلیه فلم أَرَه، و لا رأیته فی الحاجّ قبل ذلک، و لا بعده، حتی رجعنا(۱).

یقول المؤلف:

سوف یأتی فی الباب التاسع تفصیل یرتبط بهذه الحکایه و أمثالها فلْیلا حظ.

الحکایه السبعون:حکایه فی فضل بعض زیارات

قـد تشـرّف بزیاره النجف الأشـرف جناب المسـتطاب التقی الصالح السـید احمد بن السـید هاشم بن السـید حسن الرشتی ساکن رشت أیّده اللّه، قبل سبعه عشر سنه تقریباً.

و قد جائنی إلی المنزل مع العالم الرّبانی والفاضل الصمدانی الشیخ علی الرشتی طاب ثراه – الذی سوف یأتی ذکره فی الحکایه الآتیه ان شاء اللّه –.

فلمّا نهضـنا للخروج نبّهنی الشـیخ إلی أن السـید احمـد من الصـلحاء المسددین و لمح الیّ انّ له قصّه عجیبه و لم یسـمح المجال حینها فی بیانها.

و بعـد عـدّه أیـام من اللقاء قال لی الشـیخ: انّ السـید قـد ذهب، ثم نقل لی جمله من حالات و أحوال السـید مع قصّـِته، فتأسّـِفت لذلک کثیراً لعدم سماعی القصه منه

۱- ۲۰۳۰. هـذه ترجمه کلامـه و اثبتنـا الکلاـم الفارسـی للاحتیـاط بنقل کلامه لاحتمال أن یکون صاحب الأمر عجل اللّه تعالی فرجه، و کذلک فی أثناء المحاوره فاننا اثبتنا النصّ الفارسی لنفس السبب الذی ذکرناه.

شخصاً، ولو انّ مقام الشيخ رحمه الله أجل من أن ينقل شيئاً خلاف ما نقل له. و بقى هذا الموضوع فى ذهنى من تلك السنه و حتى جُمادى الآخره من هذه السنه حيث كنت راجعاً من النجف الأشرف إلى الكاظمين فالتقيت بالسيّد الصالح المذكور و هو راجع من سامراء و كان عازماً على السفر إلى بلاد العجم، فسألته عن ما سمعته من أحواله و من جملتها القصّه المعهوده، فنقل كل ذلك ما طابق النقل للأول، والقضيه بما يلى؛ قال:

عزمت على الحج فى سنه ألف و مائتين و ثمانين فجئت من حدود رشت إلى تبريز و نزلت فى بيت الحاج صفر على التاجر التبريزى المعروف و لعدم وجود قافله فقد بقيت متحيّراً إى أن جهز الحاج جبار جلودار السدهى الاصفهانى قافله الى (طربوزن) فاكتريت منه مركباً لوحدى و سافرت، و عندما وصلت إلى أوّل منزل التحق بى - و بترغيب الحاج صفرعلى - ثلاثهُ أشخاص آخرين، أحدهم الحاج الملّا باقر التبريزى الذى كان يحج بالنيابه و كان معروفاً لدى العلماء، و الحاج السيد حسين التاجر التبريزى، و رجل يسمى الحاج على و كان يشتغل بالخدمه.

ثم ترافقنا بالسفر إلى أن وصلنا إلى (أرضروم)، و كنّا عازمين على الذهاب من هناك إلى (طربزون) و فى أحد تلك المنازل التى تقع بين هاتين المدينتين جائنى الحاج جبار جلودار و قال: بأن هذا المنزل الذى قدامنا مخيف فعجّلوا حتى تكونوا مع القافله دائماً، و ذلك لأننا كنّا غالباً ما نتخلّف عن القافله بفاصله فى سائر المنازل، فتحرّكنا سويّهً بساعتين و نصف، أو ثلاث ساعات بقيت إلى الصبح - على التخمين - و ابتعدنا عن المنزل الذى كنّا فيه مقدار نصف أو ثلاثه أرباع الفرسخ فاذا بالهواء قد تغيّر و اضلمت الدنيا و ابتدأ الوفر بالتساقط، فحينئذٍ غطى كلّ واحد منّا من الرفقاء رأسه و أسرع بالسير. و قد فعلت أنا كذلك لألتحق بهم ولكنّى لم أتمكّن على ذلك فذهبوا و بقيت وحدى. ثم نزلت بعد ذلك من فرسى و جلست على جانب الطريق، و قد اضطربت اضطراباً شديداً لأنه كان معى قرابه ستمائه تومان لنفقه الطريق.

و بعد أن فكّرت و تأملت بأمرى قررت أن أبقى فى هذا الموضع إلى أن يطلع الفجر، ثم ارجع إلى الموضع الذى جئت منه، و آخذ معى من ذلك الموضع عدّه اشخاص من الحرس فألتحق بالقافله مرّه ثانيه.

و بهذه الأثناء رأيت بستاناً أمامی، و فی ذلک البستان فلاح بیده مسحاه یضرب بها الأشجار فیتساقط الوفر منها، فتقدّم الیّ بحیث فاصله قلیله بینه و بینی، ثم قال: من أنت؟ قلت ذهب اصدقائی و بقیت وحدی و لا أعرف الطریق فتهت.

فقال باللغه الفارسیه: نافله بخوان تا راه پیدا کنی.

(أی صلی النافله – والمقصود منها صلاه اللیل – لتعرف الطریق)(۱).

فاشتغلت بصلاه النافله و بعد ما فرغت من التهجد، عاد إلیّ مرّه اُخری و قال: ألم تذهب بعد؟!

قلت: واللّه لا أعرف الطریق.

قال: جامعه بخوان (اقرأ الجامعه).

و لم أکن احفظ الجامعه و ما زلت غیر حافظٍ لها مع انّی قد تشرّفت بزیاره العتبات المقدّسه مراراً... ولکنّی وقفت مکانی و قرأت الجامعه کاملهً عن ظهر الغیب، ثمّ جاء و قال ألم تذهب بعد؟!

فأخذتنی العبره بلا اراده و بکیت و قلت: ما زلت موجوداً و لا أعرف الطریق.

قال: عاشورا بخوان (اقرأ عاشوراء).

و کذلک انّی لم أکن احفظ زیاره عاشوراء و ما زلت غیر حافظٍ لها، فقمت من مکانی و اشتغلت بزیاره عاشوراء، من الحافظه عن ظهر غیب إلی أن قرأتها جمیعاً و حتی اللعن والسلام و دعاء علقمه، فرأیته عاد الیّ مرّه اُخری و قال: (نرفتی. هستی) ألم تذهب؟ بعدک؟!

فقلت: لا، فإنی موجود و حتی الصباح.

قال: أنا أوصلک إلی القافله الآن (من حالا ترا بقافله می رسانم).

ثم ذهب و رکب علی حمار و وضع مسحاته علی عاتقه و جاء فقال: اصعد خلفی علی حماری (بردیف مَن بر الاغ مَن سوار شو).

فرکبت و أخذت بعنان فرسی فلم یطاوعنی و لم یتحرّک، فقال: (جلو اسب را بمن ده) ناولنی لجام الفرس. فناولته، فوضع المسحاه علی عاتقه الأیسر و أخذ

۱- ۲۰۳۱. الکافی، ج ۸، ص ۷۹.

الفرس بیده الیمنی و أخذ بالسیر، فطاوعه الفرس بشکل عجیب و تبعه.

ثم وضع یده علی رکبتی و قال: (شما چرا نافله نمیخوانید؛ نافله، نافله، نافله..) لماذا لا تصلّوا النافله: النافله.. النافله.. النافله؟ قالها ثلاث مرّات.

ثم قال: (شما چرا عاشورا نمیخوانید.. عاشورا.. عاشورا.. عاشورا) لماذا لا تقرءوا عاشوراء: عاشوراء.. عاشوراء.. عاشوراء..؟ ثلاث مرّات.

ثم قال: (شما چرا جامعه نمیخوانید: جامعه.. جامعه.. جامعه..) لماذا لا تقرءوا الجامعه: الجامعه.. الجامعه.. الجامعه..؟

و عند ما کان یطوی المسافه کان یمشی بشکل مستدیر، و فجأه رجع و قال: (آنست رفقای شما) هؤلاء اصحابک.

و کانوا قد نزلوا علی حافه نهر فیه ماء یتوضؤون لصلاه الصبح. فنزلت من الحمار لأرکب فرسی فلم أتمکّن فنزل هو و ضرب المسحاه فی الوفر و أرکبنی و حول رأس فرسی إلی جهه أصحابی و بهذه الأثناء وقع فی نفسی: من یکون هذا الانسان الذی یتکلّم باللغه الفارسیه علماً ان أهل هذه المنطقه لایتکلّمون الّا باللغه الترکیه، و لا یوجد بینهم غالباً الّا أصحاب المذهب العیسوی (المسیحیون) و کیف أوصلنی إلی أصحابی بهذه السرعه؟! فنظرت ورائی فلم أَرَ أحداً و لم یظهر لی أثر منه، فالتحقت برفقائی.

یقول المؤلف:

فوائد و فضائل صلاه اللیل خارجه عن حد البیان والوصف لما وصل من دقائق و اسرار الکتاب والسنه فی الجمله، لذلک جاء التأکید علیها فی بعض الأخبار بذکرها ثلاث مرّات.

روی الشیخ الکلینی(۱) والصدوق(۲) والشیخ البرقی(۳) عن الامام الصادق علیه السلام انّ رسول اللّه صلی الله علیه وآله أوصی أمیرالمؤمنین علیه السلام بوصایا و أمره بحفظها، ثم دعا اللّه تعالی أن یعینه علیها، و من جمله ما قاله صلی الله علیه وآله: «و علیک بصلاه اللیل، و علیک بصلاه اللیل، و علیک بصلاه اللیل».

۱- ۲۰۳۲. المقنع، ص ۱۳۱؛ من لایحضره الفقیه، ج ۴، ص ۱۸۸.
۲- ۲۰۳۳. تفصیل وسایل الشیعه، ج ۴، ص ۹۱.
۳- ۲۰۳۴. فقه الرضاعلیه السلام، ص ۱۳۷.

و ذکر فی کتاب (فقه الرضا)علیه السلام قریباً من هذا المضمون(۱).

أمّا الزیاره الجامعه: فبتصریح جماعه من العلماء انّها أحسن و أکمل الزیارات، قال العلامه المجلسی بعد شرح اجمالی لفقراتها الزائده عمّا فی سائر الزیارات: «انما بسطت الکلام فی شرح تلک الزیاره قلیلًا و ان لم استوف حقّها حذراً من الاطاله؛ لأنها أصحّ الزیارات سنداً، و أعمّها مورداً، و أفصحها لفظاً، و أبلغها معنیً، و أعلاها شأناً»(۲).

و قال والده الماجد فی شرح مَن لایحضره الفقیه:

«انّ هذه الزیاره... و انها أکمل الزیارات و أحسنها... و فی العتبات العالیات ما زرتهم الّا بهذه الزیاره»(۳).

و لا یخفی انّ لهذه الزیاره ثلاث نسخ:

أوّلها: النسخه المعروفه المروّیه فی الفقیه و تهذیب الشیخ الطوسی عن الامام الهادی علیه السلام.

الثانیه: النسخه التی رواها الشیخ الکفعمی فی کتاب (البلد الأمین) عنه علیه السلام، و فی کلّ فصل من فصولها فقرات زائده غیر موجوده فی الجامعه المعروفه.

و لعل المجموع اکثر من خمسها، و لم یلتفت المجلسی فی البحار إلیها لینقلها مع الزیارات التی رواها.

الثالثه: النسخه التی نقلها فی البحار عن بعض الکتب القدیمه بدون اسنادها إلی المعصوم و هی طویله جداً، بل هی ضعفا الزیاره الموجوده، و قد جعلها الزیاره الجامعه الثالثه.

و أما زیاره عاشوراء: فیکفی فی فضلها و مقامها انّها لاتسانخها سائر الزیارات التی هی بحسب الظاهر من انشاء المعصوم و املائه، ولو انّه لایظهر من قلوبهم المطهّره شی ء الّا ما وصل إلی ذلک العالم الأرفع؛ بل هی من سنخ الأحادیث القدسیه، نزلت بهذا الترتیب من الزیاره واللعن والسلام والدعاء من الحضره الأحدیه جلت عظمته إلی جبرئیل الأمین و منه إلی خاتم النبیین صلی الله علیه وآله.

ص:۶۰۴

۱- ۲۰۳۵. بحارالانوار، ج ۹۷، ص ۲۶۸ و ج ۹۹، ص ۱۴۴.
۲- ۲۰۳۶. نقل المؤلف رحمه اللّه هذا القول للمجلسی الأول رحمه اللّه ملخصاً عن روضه المتقین، ج ۵، ص ۴۵۲؛ راجع ایضاً: الانوار اللامعه فی شرح الزیاره الجامعه، عبداللّه الشبر، ص ۳۵.
۳- ۲۰۳۷. راجع: دارالسلام، ج ۲، ص ۲۹۷ و ۲۸۰، مع تصرّف یسیر.

و بحسب التجربه فانّ المداومه عليها أربعين يوماً أو أقل لانظير لها فى قضاء الحاجات، و نيل المقاصد، و دفع الأعداء.

ولكن أحسن فائده استفيد منها بالمواظبه عليها ما ذكرته فى كتاب دار السلام، و مجمله انّه نقل الثقه الصالح المتقى الحاج الملّا حسن اليزدى و هو من أحسن مجاورى النجف الأشرف و كان مشغولاً دائماً بالعباده والزياره، عن الثقه الأمين الحاج محمد على اليزدى.

قال: كان رجل صالح فاضل فى يزد مشتغلاً فى نفسه، و مواظباً لعماره رمسه، يبيت فى الليالى فى مقبره خارج بلده يزد تعرف بالمزار، و فيها جمله من الصلحاء، و كان له جار نشأ معه منذ صغر سنّه عند المعلم و غيره إلى أن صار عشاراً فى أول عمله و بقى كذلك إلى أن مات و دفن فى تلك المقبره قريباً من المحل الذى كان يبيت فيه المولى المذكور؛ فرآه بعد موته بأقل من شهر فى زىّ حسن و عيه نظره النعيم، فتقدّم إليه و قال له: انّى أعلم بمبدئك و منتهاك، و باطنك و ظاهرك، و لم تكن ممن يحتمل فى حقّه حسن فى الباطن ليحمل فعله القبيح على بعض الوجوه الحسنه كالتقيه أو الضروره أو اعانه المظلوم و غيرها!

و لم يكن عملك مقتضياً الّا للعذاب والنكال، فبمَ نلتَ هذا المقام؟!

قال: نعم! الأمر كما قلت: كنت مقيماً فى أشدّ العذاب من يوم وفاتى إلى أمس، و قد توفيت فيه زوجه الاستاد أشرف الحداد، و دفنت فى هذا المكان، و أشار إلى طرف بينه و بينه، قريب من مائه ذراع، و فى ليله دفنها زارها أبوعبد اللّه عليه السلام ثلاث مرّات، و فى المرّه الثالثه أمر برفع العذاب من هذه المقبره، فصرت فى نعمه وسعه، و خفض عيش ودعه.

فانتبه متحيّراً، و لم تكن له معرفه باسم الحداد و محلّه، فطلبه فى سوق الحدادين، و وجده، فقال له: ألك زوجه؟ قال: نعم، توفيت بالأمس و دفنتها فى المكان الفلانى... و ذكر الموضع الذى أشار إليه.

قال: فهل زارت أباعبد اللّه عليه السلام؟ قال: لا، قال: فهل كانت تذكر مصائبه؟ قال: لا، قال: فهل كان لها مجلس تُذكر فيه مصائبه؟ قال: لا، فقال الرجل: و ما تريد من السؤال؟ فقصّ عليه رؤياه، و قال: أريد أن استكشف العلاقه بينها و بين الامام عليه السلام.

ص:۶۰۵

قال: كانت مواظبه على زياره عاشوراء(۱).

و لا يخفى انّ السيد احمد صاحب القضيه من الصلحاء والأتقياء مواظباً على الطاعات والعبادات والزيارات و أداء الحقوق و طهاره اللباس والبدن من النجاسات المشبوهه، و معروفاً بالورع والسداد عند أهل البلد و غيره، و يأتيه نوادر الألطاف فى كل زياره ليس هنا مقام ذكرها.

الحكايه الحاديه والسبعون:تشرّف الشيخ على الرشتى

حدّثنى العالم الجليل، والحبر النبيل، مجمع الفضائل والفواضل الصفىّ الوفىّ المولى الشيخ على الرشتى طاب ثراه و كان عالماً برّاً تقياً زاهداً حاوياً لأنواع العلم بصيراً ناقداً من تلامذه خاتم المحققين الشيخ المرتضى أعلى اللّٰه مقامه والسيد السند الأُستاذ الأعظم دام ظلّه، و لمّا طال شكوى أهل الأرض، حدود فارس و من والاه إليه من عدم وجود عالم عامل كامل نافذ الحكم فيهم أرسله اليهم عاش فيهم سعيداً و مات هناك حميداًرحمه الله و قد صاحبته مدّه سفراً و حضراً و لم أجد فى خلقه و فضله نظيراً الّا يسيراً.

قال: رجعت مرّه من زياره أبى عبد اللّٰه عليه السلام عازماً للنجف الأشرف من طريق الفرات، فلمّا ركبنا فى بعض السفن الصغار التى كانت بين كربلا و طويرج، رأيت أهلها من أهل الحلّه، و من طويرج تفترق طريق الحلّه والنجف، و اشتغل الجماعه باللهو واللّعب والمزاح، رأيت واحداً منهم لا يدخل فى عملهم، عليه آثار السكينه والوقار لا يمازح و لا يضاحك، و كانوا يعيبون على مذهبه و يقدحون فيه، و مع ذلک كان شريكاً فى أكلهم و شربهم، فتعجّبت منه إلى أن وصلنا إلى محلّ كان الماء قليلاً فأخرجنا صاحب السفينه فكنّا نمشى على شاطئ النهر.

فاتّفق اجتماعى مع هذا الرجل فى الطريق، فسألته عن سبب مجانبته عن أصحابه، و ذمّهم ايّاه، و قدحهم فيه، فقال: هؤلاء من أقاربى من أهل السنّه، و أبى منهم و أمّى من أهل الايمان، و كنت أيضاً منهم، ولكنّ اللّٰه منّ علىّ بالتشيّع ببركه الحجه صاحب الزمان عليه السلام، فسألت عن كيفيّه ايمانه، فقال: اسمى ياقوت و أنا أبيع الدّهن عند جسر الحلّه، فخرجت فى بعض السنين لجلب الدهن من أهل البرارى

۱- ۲۰۳۸. قال المؤلف رحمه اللّٰه: «يعنى مؤلف الكتاب».

خارج الحلّه، فبعدت عنها بمراحل، إلی أن قضیت وطری من شراء ما کنت أریده منه، و حملته علی حماری و رجعت مع جماعه من أهل الحلّه، و نزلنا فی بعض المنازل و نمنا و انتبهت فما رأیت أحداً منهم و قد ذهبوا جمیعاً و کان طریقنا فی بریّه قفر، ذات سباع کثیره، لیس فی أطرافها معموره الّا بعد فراسخ کثیره.

فقمت و جعلت الحمل علی الحمار، و مشیت خلفهم فضلّ عنّی الطریق، و بقیت متحیّراً خائفاً من السّباع والعطش فی یومه، فأخذت أستغیث بالخلفاء والمشایخ و أسألهم الاعانه و جعلتهم شفعاء عنداللّه تعالی و تضرّعت کثیراً فلم یظهر منهم شی ء، فقلت فی نفسی: انّی سمعت من أمّی انّها کانت تقول: انّ لنا اماماً حیّاً یکنّی أبا صالح یرشد الضّال، و یغیث الملهوف، و یعین الضّعیف، فعاهدت اللّه تعالی ان استغثت به فأغاثنی، أن أدخل فی دین أمی.

فنادیته و استغثت به، فاذا بشخص فی جنبی، و هو یمشی معی و علیه عمامه خضراء، قال رحمه الله: و أشار حینئذٍ إلی نبات حافه النهر، و قال: کانت خضرتها مثال خضره هذا النبات.

ثمّ دلّنی علی الطریق و أمرنی بالدّخول فی دین أمّی، و ذکر کلمات نسیتها(۱)، و قال: ستصل عن قریب إلی قریه أهلها جمیعاً من الشیعه، قال: فقلت: یا سیدی أنت لا تجی ء معی إلی هذه القریه؟ فقال ما معناه: لا، لأنّه استغاث بی ألف نفس فی أطراف البلاد أرید أن أغیثهم، ثمّ غاب عنّی، فما مشیت الّا قلیلاً حتی وصلت إلی القریه، و کان فی مسافه بعیده، و وصل الجماعه الیها بعدی بیوم، فلمّا دخلت الحلّه ذهبت إلی سیّد الفقهاء السیّد مهدی القزوینی طاب ثراه، و ذکرت له القصّه، فعلّمنی معالم دینی، فسألت منه عملاً أتوصّل به إلی لقائه علیه السلام مرّه اُخری فقال: زر أباعبد اللّه علیه السلام أربعین لیله جمعه، قال: فکنت أزوره من الحلّه فی لیالی الجُمع إلی أن بقی واحده فذهبت من الحلّه فی یوم الخمیس، فلمّا وصلت إلی باب البلد، فاذا جماعه من أعوان الظّلمه یطالبون الواردین التذکره، و ما کان عندی تذکره و لا قیمتها، فبقیت متحیّراً والناس متزاحمون علی الباب فأردت مراراً أن أتخفّی و أجوز عنهم، فما تیسّر لی، و إذا بصاحبی صاحب الأمرعلیه السلام فی زیّ لباس طلبه الأعاجم علیه عمامه بیضاء فی داخل البلد، فلما رأیته استغثت به فخرج و أخذنی

۱- ۲۰۳۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۲ - ۲۹۴.

معه، و أدخلنی من الباب فما رآنی أحد فلمّا دخلت البلد افتقدته من بین الناس، و بقیت متحیّراً علی فراقه علیه السلام و قد ذهب عن خاطری بعض ما کان فی تلک الحکایه(۱).

الحکایه الثانیه والسبعون:اهانه السادن للزائر و عواقبه

حدّثنی العالم العامل، والمهذّب الکامل، العدل الثقه، الرضی، المیرزا اسماعیل السلماسی و هو من أهل العلم والکمال والتقوی والصلاح و کان لسنین امام الجماعه فی الروضه الکاظمیه المقدسه، و مقبول عند الخواص والعوام، والعلماء الأعلام، قال: حدّثنی أبی العالم العلیم صاحب الکرامات الباهره والمقامات الظاهره الآقا الآخوند الملّا زین العابدین السلماسی و کان من خواص و صاحب اسرار العلّامه الطباطبائی بحر العلوم و متولی بناء قلعه سامراء.

أو عن أخیه الثقه الصالح الأکبر منه فی السن الآمیرزا محمدباقررحمه الله قال سلّمه اللَّه: و التردید لتطاول الزّمان لأنّ سماعی لهذه الحکایه یقرب من خمسین سنه قال: قال والدی: ممّا ذکر من الکرامات للائمه الطاهرین علیهم السلام فی سرّ من رأی فی المائه الثانیه، والظاهر انّه أواخر المائه أو فی أوائل المائه الثالثه بعد الألف من الهجره انّه جاء رجل من الأعاجم إلی زیاره العسکریّین علیهما السلام و ذلک فی زمن الصّیف و شدّه الحرّ، و قد قصد الزیاره فی وقت کان الکلیددار فی الرّواق و مغلقاً أبواب الحرم، و متهیّأً للنوم، عند الشباک الغربی.

فلمّا أحسّ بمجی ء الزوّار فتح الباب و أراد أن یزوّره فقال له الزائر: خذ هذا الدینار و اترکنی حتی أزور بتوجّه و حضور فامتنع المزوّر و قال: لاأخرم القاعده، فدفع إلیه الدینار الثانی والثالث، فلمّا رأی المزوّر کثره الدنانیر ازداد امتناعاً و منع الزائر من الدّخول إلی الحرم الشریف و ردّ إلیه الدنانیر.

فتوجّه الزائر إلی الحرم و قال بانکسار: بأبی أنتما و أمی أردت زیارتکما بخضوع و خشوع، و قد اطّلعتما علی منعه ایّای، فأخرجه المزوّر، و غلّق الأبواب ظنّاً منه انّه یرجع إلیه و یعطیه بکلّ ما یقدر علیه، و توجّه إلی الطرف الشرقی قاصداً السلوک الی الشباک الذی فی الطرف الغربی.

ص:۶۰۸

۱- ۲۰۴۰. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۴ - ۲۹۶.

فلمّا وصل إلى الركن و أراد الانحراف إلى طرف الشّباك، رأى ثلاثه أشخاص مقبلين صافّين الّا انّ أحدهم متقدّم على الذى فى جنبه بيسير و كذا الثانى ممّن يليه، و كان الثالث هو أصغرهم و فى يده قطعه رمح و فى رأسه سنان فبهت المزوّر عند رؤيتهم، فتوجّه صاحب الرّمح إليه و قد امتلأ غيظاً و احمرّت عيناه من الغضب، و حرّك الرمح مريد طعنه قائلًا: يا ملعون بن الملعون كأنّه جاء الى دارك أو إلى زيارتك فمنعته؟

فعند ذلک توجّه إليه أكبرهم مشيراً بكفّه مانعاً له قائلًا: جارك ارفق بجارك فأمسک صاحب الرمح، ثمّ هاج غضبه ثانياً محرّكاً للرّمح قائلًا ما قاله أوّلاً فأشار إليه الأكبر أيضاً كما فعل، فأمسک صاحب الرّمح.

و فى المرّه الثالثه لم يشعر المزوّر أن سقط مغشيّاً عليه، و لم يفق الّا فى اليوم الثانى أو الثالث و هو فى داره أتوا به أقاربه، بعد أن فتحوا الباب عند المساء لمّا رأوه مغلقاً، فوجدوه كذلک و هم حوله باكون فقصّ عليهم ما جرى بينه و بين الزائر والأشخاص و صاح ادركونى بالماء فقد احترقت و هلكت، فأخذوا يصبّون عليه الماء، و هو يستغيث إلى أن كشفوا عن جنبه فرأوا مقدار درهم منه اسودّ و هو يقول قد طعننى صاحب القطعه.

فعند ذلک أشخصوه إلى بغداد، و عرضوه على الأطباء، فعجز الأطبّاء من علاجه فذهبوا به إلى البصره و عرضوه على الطبيب الافرنجى فتحيّر فى علاجه لأنّه جسّ يده فما أحسّ بما يدلّ على سوء المزاج و ما رأى و رماً و مادّه فى الموضع المذكور، فقال مبتدئاً: انّى أظنّ انّ هذا الشخص قد أساء الأدب مع بعض الأولياء فاشتدّ بهذا البلاء، فلمّا يئسوا من العلاج رجعوا به إلى بغداد فمات فى الرّجوع امّا فى الطريق أو فى بغداد، والظاهر انّ اسم هذا الخبيث كان حسّاناً(۱).

الحكايه الثالثه والسبعون:تشرّف العلامه البحر العلوم بمحضره عليه السلام

حدّثنى العالم الكامل والزاهد العامل والعارف البصير، الأخ الايمانى، والصديق الروحانى، الآقا على رضا طيّب اللّه ثراه خلَف العالم الجليل الحاج الملّا محمد النائينى، و ابن اخت فخر العلماء الزاهدين الحاج محمد ابراهيم الكلباسى رحمه الله الذى

۱– ۲۰۴۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۳۵ – ۲۳۶؛ دار السلام، ج ۲، ص ۲۰۷ – ۲۰۸.

لم يكن له نظير فى الصفات النفسانيّه والكمالات الانسانيّه من الخوف والمحبّه، والصبر، والرضا، والشوق، والاعراض عن الدنيا.

قال: حدّثنى العالم الجليل الآقا الآخوند الملّا زين العابدين السلماسى السابق الذكر، قال:

كنت حاضراً فى مجلس درس آيه اللّه السيد السند والعالم المسدد فخر الشيعه العلامه الطباطبائى بحر العلوم قدس سره فى المشهد الغروىّ إذ دخل عليه لزيارته المحقّق القمى صاحب القوانين فى السنه التى رجع من العجم إلى العراق زائراً لقبور الائمهعليهم السلام و حاجّا لبيت اللّه الحرام، فتفرّق من كان فى المجلس و حضر للاستفاده منه، و كانوا أزيد من مائه و بقى ثلاثه من أصحابه الورع والسداد البالغين إلى رتبه الاجتهاد.

فتوجّه المحقّق الأيد إلى جناب السيّد و قال: انّكم فُزتم و حُزتم مرتبه الولاده الرّوحانيه والجسمانيه، و قرب المكان الظاهرىّ والباطنى، فتصدّقوا علينا بذكر مائده من موائد تلك الخوان، و ثمره من الثمار التى جنيتم من هذه الجنان، كى ينشرح به الصدور، و يطمئنّ به القلوب.

فأجاب السيد من غير تأمّل، و قال: انّى كنت فى الليله الماضيه قبل ليلتين أو أقلّ – والترديد من الراوى – فى المسجد الأعظم بالكوفه، لأداء نافله الليل عازماً على الرّجوع إلى النجف فى أوّل الصبح، لئلّا يتعطّل أمر البحث والمذاكره – و هكذا كان دأبه فى سنين عديده – فلمّا خرجت من المسجد اُلقى فى روعى الشوق إلى مسجد السهله، فصرفت خيالى عنه، خوفاً من عدم الوصول إلى البلد قبل الصبح، فيفوت البحث فى اليوم ولكن كان الشوق يزيد فى كلّ آن، و يميل القلب إلى ذلك المكان، فبينا اُقدّم رجلاً و اُؤخّر اُخرى إذا بريح فيها غبار كثير، فهاجت بى و أمالتنى عن الطريق فكأنّما التوفيق الذى هو خير رفيق، إلى أن ألقتنى إلى باب المسجد.

فدخلت فاذا به خالياً عن العبّاد والزوّار، الّا شخصاً جليلاً مشغولاً بالمناجاه مع الجبّار، بكلمات ترقّ القلوب القاسيه، و تسحّ الدموع من العيون الجامده، فطار بالى، و تغيّرت حالى، و رجفت ركبتى، و هملت دمعتى من استماع تلك الكلمات التى لم تسمعها اُذنى، و لم تَرَها عينى، ممّا وصلت إليه من الأدعيه المأثوره، و عرفت انّ

الناجی ینشئها فی الحال، لا انّه ینشد ما أودعه فی البال.

فوقفت فی مکانی مستعماً متلذّذاً إلی أن فرغ من مناجاته، فالتفت الیّ و صاح بلسان العجم: «مهدی بیا» أی: هلمّ یا مهدی، فتقدّمت إلیه بخطوات فوقفت، فأمرنی بالتقدّم فمشیت قلیلاً ثم وقفت، فأمرنی بالتقدّم و قال: انّ الأدب فی الامتثال، فتقدّمت الیه بحیث تصل یدی إلیه و یده الشریفه الیَّ، و تکلّم بکلمه.

قال المولی السلماسی رحمه الله: و لمّا بلغ کلام السیّد السند إلی هنا أضرب عنه صفحاً، و طوی عنه کشحاً، و شرح فی الجواب عمّا سأله المحقّق المذکور قبل ذلک. عن سرّ قلّه تصانیفه، مع طول باعه فی العلوم، فذکر له وجوهاً فعاد المحقّق القمی فسأل هذا الکلام الخفیّ فأشار بیده شبه المنکر بأنّ هذا سرّ لایذکر(۱).

الحکایه الرابعه والسبعون:تشرّف آخر

و نقل ایضاً المولی السلماسی رحمه الله، قال: کنت حاضراً فی محفل إفادته، فسأله رجل عن امکان رؤیته الطلعه الغرّاء فی الغیبه الکبری و کان بیده الآله المعروفه لشرب الدّخان المسمّی عند العجم بغلیان، فسکت عن جوابه و طأطأ رأسه، و خاطب نفسه بکلام خفیّ أسمعه، فقال ما معناه: «ما أقول فی جوابه؟ و قد ضمّنی صلوات اللّه علیه إلی صدره، و ورد ایضاً فی الخبر تکذیب مدّعی الرّؤیه فی أیام الغیبه» فکرّر هذا الکلام.

ثمّ قال فی جواب السائل: انّه قد ورد فی أخبار أهل العصمه تکذیب من ادّعی رؤیه الحجه عجّل اللّه تعالی فرجه، و اقتصر فی جوابه علیه من غیر إشاره إلی ما أشار إلیه(۲).

الحکایه الخامسه والسبعون:تشرّف السید فی حرم العسکریین علیهما السلام

و بهذا السند عن العالم المذکور قال: صلّینا مع جنابه فی داخل حرم العسکریّین علیهما السلام فلمّا أراد النهوض من التشهّد الی الرکعه الثالثه، عرضته حاله فوقف هنیئه ثمّ قام.

۱- ۲۰۴۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۳۶.

۲- ۲۰۴۳. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۳۷.

و لمّا فرغنا تعجّبنا كلّنا، و لم نفهم ما كان وجهه، و لم يحترء أحدٌ منّا على السؤال عنه إلى أن أتينا المنزل، و اُحضرت المائده، فأشار إليّ بعض الساده من أصحابنا أن أسأله منه، فقلت: لا و أنت أقرب منّا، فالتفت رحمه الله إليّ و قال: فيمَ تقاولون؟ قلت: و كنت أجسر الناس عليه: انّه يريدون الكشف عمّا عرض لكم فی حال الصلاه، فقال: انّ الحجه عجّل اللّه تعالی فرجه، دخل الروضه للسلام على أبيه عليه السلام فعرضنى ما رأيتم من مشاهده جماله الأنور إلى أن خرج منها(۱).

الحكايه السادسه والسبعون:تشرّفه بمحضره عليه السلام فی مكه المكرمه

و نقل جناب المولى السلماسی طاب ثراه عن ناظر أموره فی أيّام مجاورته بمكّه قال: كان رحمه الله مع كونه فی بلد الغربه منقطعاً عن الأهل والأخوه، قویّ القلب فی البذل والعطاء، غير مكترث بكثره المصارف، فاتّفق فی بعض الأيام أن لم نجد إلى درهم سبيلاًـ فعرّفته الحال، و كثره المؤنه، و انعدام المال، فلم يقل شيئاً و كان دأبه أن يطوف بالبيت بعد الصبح و يأتی إلى الدار، فيجلس فی القبّه المختصّه به، و نأتی إليه بغليان فيشربه، ثمّ يخرج إلى قبّه اُخرى تجتمع فيها تلامذته، من كلّ المذاهب فيدرس لكلّ على مذهبه.

فلمّا رجع من الطواف فی اليوم الذی شكوته فی أمسه نفوذ النفقه، و أحضرت الغليان على العاده، فاذا بالباب يدقّه أحد فاضطرب أشدّ الاضطراب، و قال لی: خذ الغليان و أخرجه من هذا المكان، و قام مسرعاً خارجاً عن الوقار والسكينه والآداب، ففتح الباب و دخل شخص جليل فی هيئه الأعراب، و جلس فی تلك القبّه و قعد السيّد عند بابها، فی نهايه الذلّه والمسكنه، و أشار الیّ أن لا أقرب إليه الغليان.

فقعدا ساعه يتحدّثان، ثمّ قام، فقام السيد مسرعاً و فتح الباب، و قبّل يده و أركبه على جمله الذی أناخه عنده، و مضى لشأنه، و رجع السيد متغيّر اللون و ناولنی براه، و قال: هذه حواله على رجل صرّاف، قاعد فی جبل الصفا، فاذهب إليه و خذ منه ما اُحيل عليه.

قال: فأخذتها و أتيت بها إلى الرّجل الموصوف، فلمّا نظر إليها قبّلها و قال: علیّ

۱- ۲۰۴۴. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۳۷، ۲۳۸.

بالحماميل فذهبت و أتيت بأربعه حماميل فجاء بالدراهم من الصنف الذی يقال له: ريال فرانسه، يزيد كلّ واحد على خمسه قرانات العجم و ما كانوا يقدرون على حمله، فحملوها على أكتافهم، و أتينا بها إلى الدار.

و لمّا كان فی بعض الأيام، ذهبت إلى الصرّاف لأسأل منه حاله، و ممّن كانت تلك الحواله فلم أرَ صرّافاً و لا دكّاناً، فسألت من بعض من حضر فی ذلك المكان عن الصرّاف، فقال: ما عهدنا فی هذا المكان صرّافاً أبداً و انّما يقعد فيه فلان، فعرفت انّه من أسرار الملك المنّان، و ألطاف ولیّ الرحمان.

و حدّثنی بهذا الحكايه الشيخ العالم الفقيه النحرير المحقّق الوجيه، صاحب التصانيف الرائقه، والمناقب الفائقه، الشيخ محمّد حسين الكاظمی المجاور بالغریّ أطال اللّه بقاه، عمّن حدّثه من الثقات عن الشخص المذكور(۱).

الحكايه السابعه والسبعون:تشرّفه فی السرداب المطهر

حدّثنی السيد السند، والعالم المعتمد، المحقّق الخبير والمضطلع البصير السيد على سبط السيد بحرالعلوم أعلى اللّه مقامه، و كان عالماً مبرّزاً له البرهان القاطع فی عدّه مجلّدات شرح النافع حسن نافع جداً و غيره عن الورع التقیّ النقیّ الوفیّ الصفیّ السيد مرتضى صهر السيد أعلى اللّه مقامه على بنت اُخته و كان مصاحباً له فی السفر والحضر، مواظباً لخدماته فی السرّ والعلانيه، قال: كنت معه فی سرّ من رأى فی بعض أسفار زيارته، و كان السيّد ينام فی حجره وحده، و كان لی حجره بجنب حجرته، و كنت فی نهايه المواظبه فی أوقات خدماته بالليل والنهار، و كان يجتمع إليه الناس فی أوّل الليل إلى أن يذهب شطر منه فی أكثر الليالی.

فاتّفق انّه فی بعض الليالی قعد على عادته، والناس مجتمعون حوله، فرأيته كأنّه يكره الاجتماع، و يحبّ الخلوه، و يتكلّم مع كلّ واحد بكلام فيه اشاره إلى تعجيله بالخروج من عنده، فتفرّق الناس و لم يبقَ غيری، فأمرنی بالخروج، فخرجت إلى حجرتی متفكّراً فی حالته فی تلك الليله، فمنعنی الرّقاد، فصبرت زماناً فخرجت متخفيّاً لأتفقّد حاله فرأيت باب حجرته مغلقاً، فنظرت من شقّ الباب و إذا السراج بحاله و ليس فيه أحد، فدخلت الحجره، فعرفت من وضعها انّه ما نام فی تلك الليله.

۱- ۲۰۴۵. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۳۸ - ۲۳۹.

فخرجت حافياً متخفيّاً أطلب خبره، و أقفو أثره، فدخلت الصحن الشريف فرأيت أبواب قبّه العسكريّين مغلقه، فتفقّدت أطراف خارجها فلم أجد منه أثراً فدخلت الصحن الأخير الذى فيه السرداب، فرأيته مفتّح الأبواب.

فنزلت من الدرج حافياً متخفياً متأنياً بحث لا يسمع منّى حسّ و لا حركه فسمعت همهمه من صفّه السرداب، كأنّ أحداً يتكلّم مع الآخر، و لم أميّز الكلمات إلى أن بقيت ثلاثه أو أربعه منها، و كان دبيبى أخفى من دبيب النمله فى الليله الظلماء على الصخره الصمّاء، فاذا بالسيد قد نادى فى مكانه هناك: يا سيّد مرتضى ما تصنع؟ و لم خرجت من المنزل؟

فبقيت متحيّراً ساكتاً كالخشب المسنّده، فعزمت على الرّجوع قبل الجواب، ثمّ قلت فى نفسى تخفى حالك على من عرفك من غير طريق الحواسّ؟! فأجبته معتذراً نادماً، و نزلت فى خلال الاعتذار إلى حيث شاهدت الصفّه فرأيته وحده واقفاً تجاه القبله، ليس لغيره هناك أثر فعرفت انّه يناجى الغائب عن أبصار البشر عليه سلام اللّه الملك الأكبر فرجعت حريّاً لكلّ ملامه، غريقاً فى بحار الندامه إلى يوم القيامه(۱).

الحكايه الثامنه والسبعون:تشرّفه فی مسجد السهله

حدّث الشيخ الصالح الصفيّ الشيخ أحمد الصدتومانى و كان ثقه تقيّاً ورعاً قال: قد استفاض عن جدّنا المولى محمد سعيد الصّيدتومانى و كان من تلامذه السيدرحمه الله انّه جرى فى مجلسه ذكر قضايا مصادفه رؤيه المهدى عليه السلام حتى تكلّم هو فى جمله من تكلّم فى ذلك فقال: أحببت ذات يوم أن أصل إلى مسجد السهله فى وقت ظننته فيه فارغاً من الناس، فلمّا انتهيت إليه، وجدته غاصّاً بالناس، و لهم دويٌّ و لا أعهد أن يكون فى ذلك الوقت فيه أحد.

فدخلت فوجدت صفوفاً صافّين للصلاه جامعه، فوقفت إلى جنب الحائط على موضع فيه رمل، فعلوته لأنظر هل أجد خللاً فى الصفوف فأسدّه فرأيت موضع رجل واحد فى صفّ من تلك الصفوف، فذهبت إليه و وقفت فيه.

فقال رجل من الحاضرين: هل رأيت المهدى عليه السلام فعند ذلك سكت السيّد و كأنّه

۱- ۲۰۴۶. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۰.

كان نائماً ثمّ انتبه فكلّما طلب منه اتمام المطلب لم يتمّه(۱).

الحكايه التاسعه والسبعون:«ما أعذب صوت القرآن

حدّثنى العالم الصالح المتديّن التقى جناب الميرزا حسين اللاهيجى الرشتى المجاور بالنجف الأشرف و هو من أعزّه الصلحاء والأفاضل الأتقياء والثقه الثبت عند العلماء قال:

حدّثنى العالم الربانى والمؤيد من السماء المولى زين العابدين السلماسى المتقدّم ذكره: انّ السيد الجليل بحر العلوم طاب ثراه ورد يوماً فى حرم أميرالمؤمنين عليه آلاف التحيه والسلام، فجعل يترنم بهذا المصرع:

چه خوش است صوت قرآن

ز تو دل ربا شنيدن(۲)

فسئل رحمه الله عن سبب قرائته هذا المصرع، فقال: لما وردت فى الحرم المطهر رأيت الحجهعليه السلام جالساً عند الرأس يقرأ القرآن بصوت عالٍ، فلمّا سمعت صوته قرأت المصرع المزبور، و لما وردت الحرم ترك قراءه القرآن، و خرج من الحرم الشريف(۳).

الحكايه الثمانون:تشرّف المولى زين العابدين السلماسى

حدّثنى الثقه العدل الأمين آغا محمد المجاور لمشهد العسكريّين عليهما السلام المتولّى لأمر الشموعات لتلك البقعه العاليه فيما ينيف على أربعين سنه، و هو أمين السيد الأجل الأستاذ دام عزّه(۴)، عن امّه و هى من الصالحات قالت: كنت يوماً فى السرداب الشريف، مع أهل بيت العالم الرّبانى والمؤيّد السبحانى المولى زين العابدين السلماسى المتقدّم ذكره رحمه الله و كان حين مجاورته فى هذه البلده الشريفه لبناء سورها.

قالت: و كان يوم الجمعه، والمولى المذكور يقرأ دعاء الندبه، و كنّا نقرؤه بقراءته،

۱- ۲۰۴۷. و ترجمته: ما أعذب صوت القرآن لمّا اسمعه منك يا آسر قلبى.

۲- ۲۰۴۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۰۲.

۳- ۲۰۴۹. يقصد به الامام المجدد المرجع الدينى سماحه آيه اللّه العظمى المغفور له السيد محمد حسن الشيرازى زعيم ثوره التنباك المشهوره.

۴- ۲۰۵۰. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۶۹ - ۲۷۰.

و كان يبكى بكاء الواله الحزين، و يضجّ ضجيج المستصرخين، و كنّا نبكى ببكائه، و لم يكن معنا فيه غيرنا.

فبينا نحن فى هذه الحاله، و إذا بشرق مسك و نفحته قد انت....فى السرداب و ملأ فضاءه و أخذ هواءه و اشتدّ نُفاحه، بحيث ذهبت عن جميعنا تلك الحاله فسكتنا كأنّ على رؤوسنا الطير، و لم نقدر على حركه و كلام، فبقينا متحيّرين إلى أن مضى زمان قليل، فذهب ما كنّا نشمّه من تلك الرائحه الطيّبه و رجعنا إلى ما كنّا فيه من قراءه الدعاء، فلمّا رجعنا إلى البيت سألت الآقا الآخوند الملّا زين العابدين رحمه الله عن سبب ذلك الطيب، فقال: مالكِ والسؤال عن هذا؟ و أعرض عن جوابى.

و حدّثنى العالم العامل المتّقى الآقا على رضا الاصفهانى طاب ثراه و كان مختصاً جداً بالمولى المذكور، قال: سألته يوماً عن لقائه الحجهعليه السلام و كنت أظنّ فى حقّه ذلك كأستاذه السيد المعظم بحرالعلوم رحمه الله كما تقدّم فأجابنى بتلك الواقعه بدون اختلاف(١).

الحكايه الحاديه والثمانون:صممُ احد المخالفين لايذائه الزّوار

و حدّثنى الثقه المتقدّم الآقا محمد دام توفيقه قال: كان رجل من أهل سامراء من أهل الخلاف يسمى مصطفى الحمود، و كان من الخدّام الذين ديدنهم أذيه الزوّار، و أخذ أموالهم بطرق فيها غضب الجبار، و كان أغلب أوقاته فى السرداب المقدّس على الصفّه الصغيره، خلف الشباك الذى وضعه هناك الناصر العباسى و كان يحفظ أغلب الزيارات المأثوره و من جاء من الزوّار و يشتغل بالزياره يحول الخبيث بينه و بين مولاه فينبهه على الأغلاط المتعارفه التى لا يخلو أغلب العوام منها بحيث لايبقى لهم حاله حضور و توجّه اصلاً، فرأى ليله فى المنام الحجهعليه السلام فقال له: إلى متى تؤذى زوارى و لا تدعهم يزورون؟ ما لك والدخول فى ذلك؟ خلّى بينهم و بين ما يقولون.

فانتبه و قد أصمّ اللّه تعالى أذنيه، فكان لا يسمع بعده شيئاً، و استراح منه الزوّار، و كان كذلك إلى أن ألحقه اللّه بأسلافه فى النار(٢).

١- ٢٠۵١. راجع: بحارالانوار، ج ۵٣، ص ٢٧۴ - ٢٧۵.

٢- ٢٠۵٢. قال المؤلف رحمه اللّه فى جنّه المأوى ص ٢۶۶ - ٢۶٩: و فى ليله الأحد والاثنين اجتمع العلماء والفضلاء فى الصحن الشريف فرحين مسرورين، و أضاؤوا فضاءه بالمصابيح والقناديل، و نظموا القصّه و نشروها فى البلاد، و كان معه من المركب مادح أهل البيت عليهم السلام الفاضل اللبيب الحاج ملّا عباس الصفّار الزنوزى البغدادى فقال - و هو من قصيده طويله ورآه مريضاً و صحيحاً -: و فى عامها جئت والزائرين إلى بلده سرّ من قد رآها رأيت من الصين فيها فتىً و كان سميّ امام هداها يشير إذا ما أراد الكلام و للنفس منه... كذا براها و قد قيّد السقم منه الكلام و أطلق من مقلتيه دماها فوافا إلى باب سرداب من به الناس طرّاً ينال مناها يروم بغير لسان يزور و للنفس منه دهت بعناها و قد صار يكتب فوق الجدار ما فيه للرّوح منه شفاها أروم الزّياره بعد الدّعاء ممّن رأى أسطرى و تلاها لعلّ لسانى يعود الفصيح و علّى أزور و أدعو الإلها إذا هو فى جبل مقبل تراه ورى البعض من أتقياها تأبّط خير كتاب له و قد جاء من حيث غاب ابن طه فأومى إليه ادع ما قد كتب و جاء فلمّا تلاه دعاها و أوصى

به سیّداً جالساً أن ادعوا له بالشفاء شفاها فقام و أدخله غیبه الا مام المغیّب من أوصیاها و جاء إلی حفره الصفّه التی هی للعین نور ضیاها و أسرج آخر فیها السراج و أدناه من فمه لیراها هناک دعا اللَّه مستغفراً و عیناه مشغوله ببکاها و مذ عاد منها یرید الصلاه قد عاود النفس منه شفاها و قد أطلق اللَّه منه اللسان و تلک الصلاه أتمّ أداها و لمّا بلغ الخبر إلی خرّیت صناعه الشعر السیّد المؤید الأدیب اللبیب فخر الطالبیّین، و ناموس العلویّین، السید حیدر بن السیّد سلیمان الحلّی أیّده اللَّه تعالی بعث إلی سرّ من رأی کتاباً صورته: بسم اللَّه الرحمن الرحیم، لمّا هبّت من الناحیه المقدّسه نسمات کرم الامامه فنشرت نفحات عبیر هاتیک الکرامه، فأطلقت لسان زائرها من اعتقاله، عندما قام عندها فی تضرّعه و ابتهاله، أحببت أن أنتظم فی سلک من خدم تلک الحضره، فی نظم قصیده تتضمّن بیان هذا المعجز العظیم و نشره، و أن اُهنّئ علّامه الزمن و غرّه وجهه الحسن، فرع الأراکه المحمدیّه، و منار الملّه الأحمدیّه، علم الشریعه، و امام الشیعه، لأجمع بین العبادتین فی خدمه هاتین الحضرتین، فنظمت هذه القصیده الغرّاء، و أهدیتها إلی دار اقامته و هی سامرّاء، راجیاً أن تقع موقع القبول، فقلت و من اللَّه بلوغ المأمول: کذا یظهر المعجز الباهرُ و یشهده البرّ والفاجرُ و تروی الکرامه مأثوره یبلّغها الغائبَ الحاضر یقرّ لقوم بها ناظر و یقذی لقوم بها ناظر فقلب لها ترحاً واقع و قلب بها فرحاً طائر أجِلْ طرف فکرک یا مستدلّ و أنجد بطرفک یا غائر تصفّح مآثر آل الرسول و حسبک ما نشر الناشر و دونکه نبأ صادقاً لقلب العدوّ هو الباقر فمن صاحب الأمر أمس استبان لنا معجز أمره باهر بموضع غیبته مذ ألمّ أخو علّه داؤها ظاهر رمی فمه باعتقال اللسان رام هو الزّمن الغادر فأقبل ملتمساً للشفاء لدی من هو الغائب الحاضر و لقّنه القول مستأجر عن القصد فی أمره جائر فبیناه فی تعب ناصب و من ضجر فکرهُ حائر إذ انحلّ من ذلک الاعتقال و بارحه ذلک الضائر فراح لمولاه فی الحامدین و هو لآلائه ذاکر لعمری لقد مسحت داءه ید کلّ خلق ۱. لها شاکر ید لم تزل رحمه للعباد لذلک أنشأها الفاطر تحدّر(۲. و إن کرهت أنفس یضیق شجی صدرها الواغر و قل انّ قائم آل النبی له النهی و هو هو الآمر أیمنع زائره الاعتقال ممّا به ینطق الزائر و یدعوه صدقاً إلی حلّه و یقضی(۳. علی انّه القادر و یکبو مرجّیه دون الغیاث و هو یقال به العاثر فحاشاه(۴. بل هو نعم المغیث إذا نضنض الحارث الفاغر(۵. فهذی الکرامه لاـ ما غدا یلفّقه الفاسق الفاجر أدم ذکرها یا لسان الزمان و فی نشرها فمک العاطر و هنَّ بها سرّ من رآ و من به رَبعها آهل عامر هو السید الحسن المجتبی خضمّ الندی غیثه الهامر و قل یا تقدّست من بقعه بها یهب(۶. الزلّه الغافر کلا اسمیک فی الناس باد له بأوجههم أثر ظاهر فأنت لبعضهم سرّ من رأی و هو نعت لهم ظاهر(۷. و أنت لبعضهم ساء من رأی و به یوصف الخاسر لقد أطلق الحسن المکرمات مهیّاک(۸. فهو بهی سافر فأنت حدیقه زهو(۹. به و أخلاقه روضک الناظر(۱۰. علیم تربیّ بحجر الهدی و نسج التقی برده الطاهر إلی أن قال سلّمه اللَّه تعالی کذا فلتکن عتره المرسلین(۱۱. و الّا فما الفخر یا فاخر؟!(۱۲. ۱. فی الدیوان (حی). ۲. فی الدیوان (تحدّث). ۳. فی الدیوان (یغضی). ۴. فی الدیوان (اُحاشیه). ۵. الحارث: لقب الأسد، والفاغر: الذی فتح فاه یقال: نضنض لسانه: إذا حرّکَهُ، فالسبع أشد ما یکون إذا فغر فاه و نضنض لسانه. ۶. فی الدیوان (یغفر). ۷. فی الدیوان (زاهر). ۸. فی الدیوان (محیاک و هو). ۹. فی الدیوان (اُنس). ۱۰. فی الدیوان (و اخلاقک... الناظر). ۱۱. فی الدیوان (الأنبیاء). ۱۲. أقول راجع القصیده بتمامها فی دیوان السید حیدر الحلّی المسمی بالدّر الیتیم والعقد النظیم: ص ۱۷۶ - ۱۷۹ و هی (۵۵. بیت.

الحکایه الثانیه والثمانون:شفاء التاجر الشیرازی بیده علیه السلام

ورد الکاظمین فی شـهر جمادی الأولی من سنه ألف و مائتین و تسعه و تسعین آقا محمد مهدی التاجر، الشیرازی الأصل، و کان مولـده و منشؤه فی مینـاء (ملومین) من ممالـک (مـاچین)، بقصـد الاستشـفاء بزیاره ائمه العراق علیهم السـلام، علی بعض التجار المعروفین من اقربـائه و بقی هنـاک عشـرین یومـاً، فعنـدما کان وقت حرکه مرکب الـدخان إلی سرّ من رأی جاء به اقرباؤه إلی المرکب، و سلّموه إلی راکبیه من أهـل بغـداد و کربلاء لصـممه و عجزه عن التفهیم لما یریـده و ما یحتاجه، و کتبوا إلی بعض المجاورین فی سرّ من رأی رسائل فی ذلک.

و بعـد أن وصـل هنـاک فی یوم الجمعه العاشـر من جمـادی الآخره ذهب إلی السـرداب المقـدّس فی جماعه من الثقات و خادم لیقرأ له الزیـاره، إلی أن أتی إلی الصـفّه الـتی فی السـرداب، فوقـف فوق الـبئر مـدّه یبکی و یتضـرّع و یکتب بـالقلم علی حـائط السـرداب یطلب من الحاضـرین الـدعاء لشـفائه. فما تمّ ابتهاله و تضـرّعه حتی فتـح اللَّه تعالی لسانه، و خرج من الناحیه المقدّسـه بلسان فصیح، و بیان ملیح!

و قد أحضـره مرافقوه یوم السبت إلی مجلس تدریس جناب سید الفقهاء العظام الأستاذ الأکبر حجه الاسلام المیرزا محمّد حسن الشـیرازی متّعنا اللَّه ببقائه، و بعـد الحـدیث المناسب لـذلک المقام قرأ عنـده تبرکاً سوره الحمـد المبارکه، و کانت القراءه جیّده جداً بنحو أذعن الحاضرون بصحّتها و حسنها.

و فی لیلـتی الأحـد والاـثنین أضـیئت المصابیـح و نشـرت الزینه فی الصـحن المطهر و نظم شـعراء العرب والعجم مضـمون تلک القضیه، اثبتنا بعضها فی رساله (جنّه المأوی (۱) والحمدللَّه و صلی اللَّه علی محمد و آله الطاهرین.

۱- ۲۰۵۳. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۰۷ - ۳۰۹.

الحکایه الثالثه والثمانون:حکایه الغریق الهندی

قال المحدّث الجلیل السید نعمه اللَّه الجزائری فی کتاب (المقامات):

حدّثنی رجل من أوثق اخوانی فی شوشتر فی دارنا القریبه من المسجد الأعظم

ص:۶۱۹

قال: لمّا كنّا فى بحور الهند تعاطينا عجائب البحر، فحكى لنا رجل من الثقات، قال: روى من أعتمد عليه انّه كان منزله فى بلد على ساحل البحر، و كان بينهم و بين جزيره من جزائر البحر مسير يوم أو أقلّ، و فى تلك الجزيره مياههم و حطبهم و ثمارهم، و ما يحتاجون إليه، فاتّفق انّهم على عادتهم ركبوا فى السفينه قاصدين تلك الجزيره، و حملوا معهم زاد يوم.

فلمّا توسّطوا البحر، أتاهم ريح عدلهم عن ذلك القصد، و بقوا على تلك الحاله تسعه أيّام حتّى أشرفوا على الهلاك من قلّه الماء والطعام، ثمّ انّ الهوى رماهم فى ذلك اليوم على جزيره فى البحر، فخرجوا إليها و كان فيها المياه العذبه والثمار الحلوه، و أنواع الشجر، فبقوا فيها نهاراً ثمّ حملوا منها ما يحتاجون إليه و ركبوا سفينتهم، و دفعوا.

فلمّا بعدوا عن الساحل، نظروا إلى رجل منهم بقى فى الجزيره فناداهم و لم يتمكّنوا من الرّجوع، فرأوه قد شدّ حزمه حطب، و وضعها تحت صدره، و ضرب البحر عليها قاصداً لحوق السفينه، فحال الليل بينهم و بينه و بقى فى البحر.

و أمّا أهل السفينه، فما وصلوا الّا بعد مضى أشهر، فلمّا بلغوا أهلهم أخبروا أهل ذلك الرّجل فأقاموا مأتمه، فبقوا على ذلك عاماً أو أكثر، ثمّ رأوا انّ ذلك الرّجل قدم إلى أهله، فتباشروا به، و جاء إليه أصحابه فقصّ عليهم قصّته.

فقال: لمّا حال الليل بينى و بينكم بقيت تقلّبنى الأمواج و أنا على الحزمه يومين حتى أوقعتنى على جبل فى السّاحل، فتعلّقت بصخره منه، و لم أُطق الصّعود إلى جوفه لارتفاعه، فبقيت فى الماء و ما شعرت الّا بأفعى عظيمه، أطول من المنار و أغلظ منها، فوقعت على ذلك الجبل، و مدّت رأسها تصطاد الحيتان من الماء فوق رأسى فأيقنت بالهلاك و تضرّعت إلى اللّه تعالى فرأيت عقرباً يدبّ على ظهر الأفعى فلمّا وصل إلى دماغها لسعها بأبرته، فاذا لحمها قد تناثر عن عظامها، و بقى عظم ظهرها و أضلاعها كالسّلّم العظيم الذى له مراقى يسهل الصّعود عليها.

قال: فرقيت على تلك الأضلاع حتى خرجت إلى الجزيره شاكراً للّه تعالى على ما صنع فمشيت فى تلك الجزيره إلى قريب العصر، فرأيت منازل حسنه مرتفعه البنيان الّا انّها خاليه لكن فيها آثار الانس.

قال: فاستترت فى موضع منها فلمّا صار العصر رأيت عبيداً و خدماً كلّ واحد

منهم على بغل فنزلوا و فرشوا فرشاً نظيفه، و شرعوا تهيئه الطعام، و طبخه، فلمّا فرغوا منه رأيت فرساناً مقبلين، عليهم ثياب بيض، و خضر، و تلوح من وجوههم الأنوار، فنزلوا و قدّم اليهم الطعام.

فلمّا شرعوا فی الأكل قال أحسنهم هيئه، و أعلاهم نوراً: ارفعوا حصّه من هذا الطعام لرجل غائب، فلمّا فرغوا نادانی یا فلان بن فلان أقبل فعجبت منه فأتيت إليهم، و رحّبوا بی فأكلت ذلك الطعام، و ما تحقّقت الّا انّه من طعام الجنّه فلمّا صار النهار ركبوا بأجمعهم، و قالوا لی: انتظر هنا، فرجعوا وقت العصر و بقيت معهم أياماً فقال لی يوماً ذلك الرّجل الأنوار: ان شئت الاقامه معنا فی هذه الجزيره أقمت، و إن شئت المضیّ إلی أهلك، أرسلنا معك من يبلغك بلدك.

فاخترت على شقاوتی بلادی فلمّا دخل الليل أمر لی بمركب و أرسل معی عبداً من عبيده، فسرنا ساعه من الليل و أنا أعلم انّ بينی و بين أهلی مسيره أشهر و أيام، فما مضی من الليل قليل منه الّا و قد سمعنا نبيح الكلاب، فقال لی ذلك الغلام: هذا نبيح كلابكم، فما شعرت الّا و أنا واقف على باب داری، فقال: هذه دارك انزل إليها.

فلمّا نزلت، قال لی: قد خسرت الدّنيا والآخره، ذلك الرجل صاحب الدّارعليه السلام فالتفتّ إلی الغلام فلم أَرَه، و أنا فی هذا الوقت بينكم نادماً على ما فرّطت، هذه حكايتی(۱).

و تقدمت فی الحكايه الثامنه والثلاثين قضيّه قريبه إلی هذا المضمون، واللّه العالم بالتعدد والاتحاد.

الحكايه الرابعه والثمانون:حكايه الحاج عبداللّه الواعظ

حدّثنی العالم العامل، والفاضل الكامل، قدوه الأتقياء، و زين الصلحاء السيد محمد ابن العالم السيد هاشم بن مير شجاعتعلی الموسوی الرضوی النجفی المعروف بالهندی سلّمه اللّه تعالی و هو من العلماء المتّقين، و كان يؤمّ الجماعه فی داخل حرم أميرالمؤمنين عليه السلام و له خبره و بصيره بأغلب العلوم المتداوله والغريبه، قال: كان رجل صالح يسمّی الحاج عبد اللّه الواعظ كان كثير التردّد الی مسجد السهله والكوفه، فنقل لی الثقه الشيخ باقر بن الشيخ هادی الكاظمی و كان مجاوراً

۱- ۲۰۵۴. نسبه إلی (آل ازيرج) و يسمّون (آل الازرق) و هی عشيره كبيره تقطن منطقه العماره.

فی النجف الأشرف وکان عالماً بالمقدّمات و علم القراءه و بعض علم الجفر، و عنده ملکه الاجتهاد المطلق الّا انّه مشغول عن الاستنباط لأکثر من قدر حاجته بمعیشه العیال، و کان یقرأ المراثی و یؤمّ الجماعه و کان صدوقاً خیّراً معتمداً عن الشیخ مهدی الزّریجاوی(۱) قال: کنت فی مسجد الکوفه، فوجدت هذا العبد الصالح الحاج عبد اللّه خرج إلی النجف بعد نصف اللّیل لیصل إلیه أوّل النهار، فخرجت معه لأجل ذلک ایضاً.

فلمّا انتهینا إلی قریب من البئر التی فی نصف الطریق لاح لی أسد علی قارعه الطریق، والبریّه خالیه من الناس لیس فیها الّا أنا و هذا الرجل، فوقفت عن المشی، فقال: ما بالک؟ فقلت: هذا الأسد، فقال: امشِ و لا تبالِ به، فقلت: کیف یکون ذلک؟! فأصرّ علیّ، فأبیت، فقال لی: إذا رأیتنی وصلت إلیه و وقفت بحذائه و لم یضرّنی، أفتجوز الطریق و تمشی؟ فقلت: نعم، فتقدّمنی الی الأسد حتی وضع یده علی ناصیته، فلمّا رأیت ذلک أسرعت فی مشیی حتی جزتهما و أنا مرعوب، ثمّ لحق بی و بقی الأسد فی مکانه.

قال نوّر اللّه قلبه: قال الشیخ باقر و کنت فی أیّام شبابی خرجت مع خالی الشیخ محمد علی القارئ - مصنّف الکتب الثلاثه فی علم القراءه و مؤلّف کتاب التعزیه جمع فیه تفصیل قضیّه کربلاء من بدئها إلی ختامها بترتیب حسن و أحادیث منتخبه - الی مسجد السّهله و کان فی تلک الأوقات موحشاً فی اللیل لیس فیه هذه العماره الجدیده، والطریق بینه و بین مسجد الکوفه کان صعباً أیضاً لیس بهذه السّهوله الحاصله بعد الاصلاح.

فلمّا صلّینا تحیّه مقام المهدی علیه السلام نسی خالی سبیله و تُتُنه، فذکر ذلک بعد ما خرجنا و صرنا فی باب المسجد فبعثنی إلیها.

فلمّا دخلت وقت العشاء إلی المقام فتناولت ذلک الکیس والسبیل، و جدت جمره نار کبیره تلهب فی وسط المقام، فخرجت مرعوباً منها فرآنی خالی علی هیئه الرّعب، فقال لی: ما بالک؟ فأخبرته بالجمره، فقال لی: سنصل إلی مسجد الکوفه، و نسأل العبد الصّالح الحاج عبد اللّه عنها، فانّه کثیر التردّد إلی هذا المقام، و لا یخلو من أن یکون له علم بها.

۱- ۲۰۵۵. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۳ - ۲۴۵.

فلمّا سأله خالی عنها قال: کثیراً ما رأیتها فی خصوص مقام المهدی علیه السلام من بین المقامات والزّوایا(۱).

الحکایه الخامسه والثمانون:تشرّف السید باقر القزوینی

و قال نضّر اللّه وجهه: و أخبرنی الشیخ باقر المزبور عن السیّد جعفر ابن السید الجلیل السید باقر القزوینی صاحب الکرامات الظاهرهقدس سره قال: کنت أسیر مع أبی إلی مسجد السّهله فلمّا قاربناها قلت له: هذه الکلمات التی أسمعها من الناس انّ من جاء إلی مسجد السّهله فی أربعین أربعاء فانّه یری المهدی علیه السلام أری انّها لا أصل لها، فالتفت الیّ مغضباً و قال لی: و لِمَ ذلک؟ لمحض انّک لم تَرَه؟ أو کلّ شی ء لم تره عیناک فلا أصل له؟ و أکثر من الکلام علیّ حتی ندمت علی ما قلت.

ثمّ دخلنا معه المسجد، و کان خالیاً من الناس فلمّا قام فی وسط المسجد لیصلّی رکعتین للاستجاره أقبل رجل من ناحیه مقام الحجهعلیه السلام و مرّ بالسیّد فسلّم علیه و صافحه والتفت الیّ السید والدی و قال: فمن هذا؟ فقلت: أهو المهدی علیه السلام فقال: فمن؟ فرکضت أطلبه فلم أجده فی داخل المسجد و لا فی خارجه(۲).

الحکایه السادسه والثمانون:فیما اوصی علیه السلام فی الاب المسن

و قال أصلح اللّه باله: و أخبر الشیخ باقر المزبور عن رجل صادق اللهجه کان دلاکاً و له أب کبیر مسنّ، و هو لا یقصر فی خدمته، حتّی انّه یحمل له الابریق إلی الخلاء، و یقف ینتظره حتی یخرج فیأخذه منه و لا یفارق خدمته الّا لیله الأربعاء فانّه یمضی إلی مسجد السهله ثمّ ترک الرّواح إلی المسجد، فسألته عن سبب ذلک، فقال: خرجت أربعین أربعاء فلمّا کانت الأخیره لم یتیسّر لی أن أخرج إلی قریب المغرب، فمشیت وحدی و صار اللیل و بقیت أمشی حتی بقی ثلث الطریق و کانت اللیله مقمره.

ص:۶۲۳

۱- ۲۰۵۶. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۵.

۲- ۲۰۵۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۵ - ۲۴۶.

فرأيت أعرابياً على فرس قد قصدنى، فقلت فى نفسى هذا سيسلبنى ثيابى، فلمّا انتهى إلىّ كلّمنى بلسان البدو من العرب و سألنى عن مقصدى، فقلت: مسجد السهله، فقال: معک شی ء من المأکول؟ فقلت: لا، فقال: أدخل يدک فی جيبک (هذا نقل بالمعنى و أمّا اللفظ: دورک يدک لجيبک).

فقلت: ليس فيه شی ء، فکرّر علیّ القول بزجر حتى أدخلت يدى فی جيبى، فوجدت فيه زبيباً کنت اشتريته لطفل عندى و نسيته فبقى فی جيبى.

ثم قال لی الاعرابى: أوصيک بالعود، أوصيک بالعود، أوصيک بالعود - والعود فی لسانهم اسم للأب المسن - ثم غاب عن بصرى فعلمت أنّه المهدى عليه السلام و انّه لا يرضى بمفارقتى لأبى حتى فی ليله الأربعاء فلم أعد إلى المسجد(۱).

و نقل لی هذه الحکايه ايضاً أحد علماء النجف الأشرف المعروفين.

الحکايه السابعه والثمانون:التشرّف الثانی للسيّد باقر المذکور

و قال أدام اللَّه إکرامه: رأيت فی روايه ما يدلّ على أنّک إذا أردت أن تعرف ليله القدر، فاقرأ «حم الدّخان» کلّ ليله فی شهر رمضان مائه مرّه إلى ليله ثلاث و عشرين، فعلمت ذلک و بدأت فی ليله الثلاث والعشرين أقرأ على حفظى بعد الفطور إلى أن خرجت إلى الحرم العلوى فی أثناء الليل، فلم أجد لی موضعاً استقرّ فيه الّا أن أجلس مقابلاً للوجه، مستدبراً للقبله، بقرب الشمع المعلّق لکثره الناس فی تلک الليله.

فتربّعت و استقبلت الشبّاک، و بقيت أقرأ «حم» فبينما أنا کذلک إذ وجدت إلى جنبى أعرابياً متربّعاً أيضاً معتدل الظهر أسمر اللون حسن العينين والأنف والوجه، مهيباً جداً کأنّه من شيوخ الأعراب الّا انّه شاب، و لا أذکر هل کان له لحيه خفيفه أم لم تکن، و أظنّ الأول.

فجعلت فی نفسى أقول: ما الذى أتى بهذا البدوى إلى هذا الموضع؟ و يجلس هذا الجلوس العجمى؟ و ما حاجته فی الحرم؟ و أين منزله فی هذا الليل؟ أهو من شيوخ الخزاعه و أضافه بعض الخدمه مثل الکليددار أو نائبه، و ما بلغنى خبره، و ما سمعت به؟!

۱- ۲۰۵۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۶ - ۲۴۸.

ثمّ قلت فی نفسی: لعلّه المهدی علیه السلام و جعلت أنظر فی وجهه، و هو یلتفت یمیناً و شمالاً إلی الزّوار من غیر اسراع فی الالتفات ینافی الوقار، و جلست امرأه قدّامی لاصقه بظهرها رکبتی، فنظرت إلیه متبسّماً لیراها علی هذه الحاله فیتبسّم علی حسب عاده الناس، فنظر إلیها و هو غیر متبسّم والیّ و رجع إلی النظر یمیناً و شمالاً، فقلت: أسأله انّه أین منزله؟ أو من هو؟

فلمّا هممت بسؤاله انکمش فؤادی انکماشاً تأذّیت منه جدّاً، و ظننت أنّ وجهی اصفرّ من هذه الحاله، و بقی الألم فی فؤادی حتی قلت فی نفسی: اللهم انّی لا أسأله، فدعنی یا فؤادی وعد إلی السلامه من هذا الألم، فانّی قد أعرضت عمّا أردت من سؤاله، و عزمت علی السکوت، فعند ذلک سکن فؤادی وعدت إلی التفکّر فی أمره.

و هممت مرّه ثانیه بالاستفسار منه، و قلت: أیّ ضرر فی ذلک؟ و ما یمنعنی من أن أسأله فانکمش فؤادی مرّه ثانیه عند ما هممت بسؤاله، و بقیت متألّماً مصفرّاً حتی تأذّیت، و قلت: عزمت أن لا أسأله و لا أستفسر إلی أن سکن فؤادی، و أنا أقرأ لساناً و انظر إلی وجهه و جماله و هیبته، و اُفکّر فیه قلباً، حتّی أخذنی الشوق إلی العزم مرّه ثالثه علی سؤاله، فانکمش فؤادی و تأذّیت فی الغایه و عزمت عزماً صادقاً علی ترک سؤاله، و نصبت لنفسی طریقاً إلی معرفته، غیر الکلام معه، و هو انّی لا اُفارقه و أتبعه حیث قام و مشی حتّی أنظر أین منزله إن کان من سائر الناس أو یغیب عن بصری إن کان الامام علیه السلام.

فأطال الجلوس علی تلک الهیئه، و لا فاصل بینی و بینه، بل الظاهر انّ ثیابی ملاصقه لثیابه، و أحببت أن أعرف الوقت والساعه، و أنا لا أسمع من کثره أصوات الناس صوت ساعه الحرم، فصار فی مقابلی رجل عنده ساعه، فقمت لأسأله عنها، فخطوت خطوه، ففاتنی صاحب الساعه لتزاحم الناس، فعدت بسرعه إلی موضعی، و لعلّ احدی رجلی لم تفارقه، فلم أجد صاحبی و ندمت علی قیامی ندماً عظیماً، و عاتبت نفسی عتاباً شدیداً(۱)

الحکایه الثامنه والثمانون:الشیخ الدخنی

حدّثنی السید الثقه التقی الصالح السیّد مرتضی النجفی رحمه الله و کان من الصلحاء

ص:۶۲۵

۱- ۲۰۵۹. کلمه عامیه عراقیه و یقصد بها (الدّخن) و هو حبّ ناعم صغیر جداً معروف.

المجاورين و قد أدرک الشیخ شیخ الفقهاء و عمادهم الشیخ جعفر النجفی و کان معروفاً عند علماء العراق بالصّلاح والسّداد و صاحبته سنین سفراً و حضراً فما وقفت منه علی عثره فی الدّین قال: کنّا فی مسجد الکوفه مع جماعه فیهم أحد من العلماء المعروفین المبرّزین فی المشهد الغرویّ، و قد سألته عن اسمه غیر مرّه فما کشف عنه، لکونه محلّ هتک الستر، و اذاعه السرّ.

قال: و لمّا حضر وقت صلاه المغرب جلس الشیخ لدی المحراب للصلاه والجماعه فی تهیئه الصلاه بین جالس عنده، و مؤذن و متطهّر، و کان فی ذلک الوقت فی داخل الموضع المعروف بالتّنّور ماء قلیل من قناه خربه و قد رأینا مجراها عند عماره مقبره هانی ء بن عروه، والدّرج التی تنزل إلیه ضیّقه مخروبه، لاتسع غیر واحد.

فجئت إلیه و أردت النزول، فرأیت شخصاً جلیلاً- علی هیئه الأعراب قاعداً عند الماء یتوضأ و هو فی غایه من السکینه والوقار والطّمأنینه، و کنت مستعجلاً لخوف عدم إدراک الجماعه، فوقفت قلیلاً- فرأیته کالجبل لا-یحرّکه شی ء، فقلت: و قد اُقیمت الصّلاه ما معناه لعلّک لاترید لاصلاه مع الشیخ؟ أردت بذلک تعجیله فقال: لا، قلت: و لم؟ قال: لأنّه الشیخ الدّخنی، فما فهمت مراده، فوقفت حتی أتمّ وضوءه، فصعد و ذهب و نزلت و توضأت و صلّیت، فلمّا قضیت الصلاه و انتشر الناس و قد ملأ قلبی و عینی هیئته و سکونه و کلامه، فذکرت للشیخ ما رأیت و سمعت منه فتغیّرت حاله و ألوانه، و صار متفکّراً مهموماً فقال: قد أدرکت الحجهعلیه السلام و ما عرفته، و قد أخبر عن شی ء ما اطّلع علیه الّا اللَّه تعالی

اعلم انّی زرعت الدّخنه(۱) فی هذه السنه فی الرّحبه و هی موضع فی الطرف الغربیّ من بحیره الکوفه، محلّ خوف و خطر من جهه أعراب البادیه المتردّدین إلیه، فلمّا قمت إلی الصلاه و دخلت فیها ذهب فکری إلی زرع الدّخنه و أهمّنی أمره، فصرت أتفکّر فیه و فی آفاته، کما أخبرک عنه علیه السلام

و لأنی سمعت هذه القصه قبل اکثر من عشرین سنه فأحتمل فیها الزیاده والنقصان(۲) نسأل اللَّه العفو والعصمه من الهفوات.

ص:۶۲۶

۱- ۲۰۶۰. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۵۷ – ۲۵۸.

۲- ۲۰۶۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۶۳ – ۲۶۴.

الحکایه التاسعه والثمانون:شرّف زوّار مسجد الکوفه

حدّثنی العالم النبیل، والفاضل الجلیل، الصالح الثقه العدل الرضی الذی قلّ له النظیر والبدیل، الحاج المولی محسن الاصفهانی المجاور لمشهد أبی عبد اللَّه علیه السلام و هو معروف فی الأمانه والدیانه والتثبّت والانسانیه، و کان من أوثق أئمه الجماعه فی ذلک البلد الشریف، قال: حدّثنی السید السند، والعالم العامل المؤید، التقی الصفی السید محمد بن السید مال اللَّه بن السید معصوم القطیفی رحمهم الله، قال: قصدت مسجد الکوفه فی بعض لیالی الجمع، و کان فی زمان مخوف لا یتردّد إلی المسجد أحد الّا مع عدّه و تهیئه، لکثره من کان فی أطراف النجف الأشرف من القطّاع واللّصوص، و کان معی واحد من الطّلاب.

فلمّا دخلنا المسجد لم نجد فی الّا رجلاً واحداً من المشتغلین فأخذنا فی آداب المسجد، فلمّا حان وقت غروب الشمس، عمدنا إلی الباب فأغلقناه، و طرحنا خلفه من الأحجار والأخشاب والطوب والمدر إلی أن اطمأنّنا بعدم امکان انفتاحه من الخارج عاده.

ثمّ دخلنا المسجد و اشتغلنا بالصلاه والدعاء فلمّا فرغنا جلست أنا و رفیقی فی دکّه القضاء مستقبل القبله، و ذاک الرجل الصالح کان مشغولاً بقراءه دعاء کمیل فی الدّهلیز القریب من باب الفیل بصوت عال شجیّ، و کانت لیله قمراء صاحیه و کنت متوجّهاً نحو السماء.

فبینا نحن کذلک فاذا بطیب قد انتشر فی الهواء، و ملأ الفضاء أحسن من ریح نوافج المسک الأذفر، و أروح للقلب من النسیم اذا تسحّر، و رأیت فی خلال أشعه القمر إشعاعاً کشعله النّار، قد غلب علیها، و انخمد فی تلک الحال صوت ذلک الرّجل الداعی، فالتفتّ فاذا أنا بشخص جلیل، قد دخل المسجد من طرف ذلک الباب المنغلق فی زیّ لباس الحجاز، و علی کتفه الشریف سجّاده کما هو عاده أهل الحرمین إلی الآن، و کان یمشی فی سکینه و وقار، و هیبه و جلال، قاصداً باب مسلم و لم یبقَ لنا من الحواسّ الّا البصر الخاسر واللبّ الطّائر، فلمّا صار بحذائنا من طرف القبله سلّم علینا.

قال رحمه الله: أمّا رفیقی فلم یبقَ له شعور أصلاً، و لم یتمکّن من الرّد و أمّا أنا فاجتهدت کثیراً إلی أن رددت علیه فی غایه الصعوبه، والمشقّه، فلمّا دخل باب المسجد فی

ساحه مقبره مسلم و غاب عنّا تراجعت القلوب إلى الصّدور، فقلنا: من كان هذا و من أين دخل؟ فمشينا نحو ذلك الرّجل فرأيناه قد خرج ثوبه و يبكى بكاء الواله الحزين، فسألناه عن حقيقه الحال، فقال: واظبت هذا المسجد أربعين ليله من ليالى الجمعه طلباً للتشرّف بلقاء خليفه العصرعليه السلام، و ناموس الدّهر عجّل اللّه تعالى فرجه و هذه الليله تمام الأربعين و لم أتزوّد من لقائه ظاهراً، غير انّى حيث رأيتمونى كنت مشغولاً بالدعاء فاذا به عليه السلام واقفاً على رأسى فالتفتّ إليه عليه السلام فقال: «چه مى كنى؟» أو «چه مى خوانى؟» أى ما تفعل؟ أو ما تقرأ؟ والترديد من الفاضل المتقدّم، و لم أتمكّن من الجواب، فمضى عنّى كما شاهدتموه، فذهبنا إلى الباب فوجدناه على النحو الذى أغلقناه، فرجعنا شاكرين متحسّرين(۱).

يقول المؤلف:

سمعت مراراً الاستاذ السند وحيد عصره الشيخ عبدالحسين الطهرانى أعلى اللّه مقامه يمدح جناب السيد المذكور و يثنى عليه و يجزيه خيراً و يقول: كان رحمه الله عالماً تقياً و شاعراً ماهراً و أديباً بليغاً، و كان غارقاً فى محبه أهل بيت العصمهعليهم السلام بحيث كان اكثر ذكره و فكره فيهم و لهم، و كثيراً ما كنّا نلتقى به فى الصحن الشريف، فسأله عن مسأله فى علوم الآداب فيجيب عنها مستشهداً لمقصوده ببيت من الأشعار التى أنشدت فى المصائب، أمّا له، أو لغيره، فتتغيّر حاله، فيشرع فى ذكر مصائبهم على أحسن ما ينبغى و ينقلب مجلس الشعر والأدب إلى مجلس مصيبه و كرب. و له قصائد رائقه كثيره فى المصائب دائره على ألسن القراءرحمه اللّه عليه(۲).

الحكايه التسعون:تشرّف بعض المؤمنين

حدّث الشيخ العالم الفاضل الشيخ باقر الكاظمى نجل العالم العابد الشيخ هادى الكاظمى المعروف بآل طالب انّه كان هناك رجل مؤمن فى النجف الأشرف من البيت المعروف ب (آل رحيم) يقال له الشيخ حسين رحيم(۳).

ص:۶۲۸

۱- ۲۰۶۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۶۴.
۲- ۲۰۶۳. قال المؤلف رحمه اللّه فى (جنه المأوى : «كان فى النجف رجل مؤمن يسمّى الشيخ محمد حَسَنُ السريره، و كان فى سلك أهل العلم ذائبّه صادقه...». و للجمع بين الاسمين يحتمل انّ اسمه (محمدحسين) فمرّه سمّى باسمه الأول، و الثانيه سمّى باسمه الثانى، و هو متعارف بين أهل النجف، واللّه العالم.
۳- ۲۰۶۴. يُقصَد بالمشتغلين أى المشتغلين بطلب العلوم الدينيّه فى النجف الأشرف.

و حدّثنی أیضاً العالم الفاضل والعابد الکامل مصباح الأتقیاء الشیخ طه من آل سماحه العالم الجلیل والزاهد العابد بلا بدیل الشیخ حسین نجف و هو امام الجماعه فی المسجد الهندی فی النجف الأشرف و مقبول فی التقوی والصلاح والفضل لدی الخواص والعوام:

و کان الشیخ حسین المذکور رجلًا طاهر الطینه والفطره و من مقدسی المشتغلین(۱).

و کان معه مرض السّعال إذا سعل یخرج من صدره مع الأخلاط دم، و کان مع ذلک فی غایه الفقر والاحتیاج، لایملک قوت یومه، و کان یخرج فی أغلب أوقاته إلی البادیه إلی الأعراب الذین فی أطراف النجف الأشرف، لیحصل له قوت ولو شعیر، و ما کان یتیسّر ذلک علی وجه یکفیه، مع شدّه رجائه، و کان مع ذلک المرض والفقر فقد تعلّق قلبه بالتزویج بامرأه من أهل النجف، و کان یطلبها من أهلها و ما أجابوه إلی ذلک لقلّه ذات یده، و کان فی همّ و غمّ شدید من جهه ابتلائه بذلک.

فلمّا اشتدّ به الفقر والمرض، و أیس من تزویج البنت، عزم علی ما هو معروف عند أهل النجف من أنّه من أصابه أمر فواظب الرّواح إلی مسجد الکوفه أربعین لیله أربعاء، فلابدّ أن یری صاحب الأمر عجّل اللّه فرجه من حیث لا یعلم و یقضی له مراده.

قال الشیخ باقرقدس سره: قال الشیخ حسین:(۲) فواظبت علی ذلک أربعین لیله بالأربعاء فلمّا کانت اللیله الأخیره و کانت لیله شتاء مظلمه، و قد هبّت ریح عاصفه، فیها قلیل من المطر، و أنا جالس فی الدکّه التی هی داخل فی باب المسجد و کانت الدکّه الشرقیّه المقابله للباب الأوّل تکون علی الطرف الأیسر، عند دخول المسجد، و لا أتمکّن الدّخول فی المسجد من جهه سعال الدّم، و لا یمکن قذفه فی المسجد و لیس معی شیء أتّقی فیه عن البرد، و قد ضاق صدری، و اشتدّ علیّ همّی و غمّی، و ضاقت الدّنیا فی عینی، و اُفکّر انّ اللیالی قد انقضت، و هذه آخرها، و ما رأیت أحداً و لا

۱- ۲۰۶۵. فی الجنه (محمد).

۲- ۲۰۶۶. اصطلاح یطلقه بعض أهالی النجف الأشرف علی عموم طلاب العلم.

ظهر لی شی ء، و قد تعبت هذا التعب العظیم، و تحمّلت المشاقّ والخوف فی أربعین لیله، أجی ء فیها من النجف إلی مسجد الکوفه، و یکون لی الأیاس من ذلک.

فبینما أنا اُفکّر فی ذلک و لیس فی المسجد أحد أبداً و قد أوقدت ناراً لأسخن علیها قهوه جئت بها من النجف، لا أتمکّن من ترکها لتعوّدی بها، و کانت قلیله جدّاً إذا بشخص من جهه الباب الأوّل متوجّهاً إلیّ، فلمّا نظرته من بعید تکدّرت و قلت فی نفسی: هذا أعرابی من أطراف المسجد، قد جاء إلیّ لیشرب من القهوه و أبقی بلا قهوه فی هذا اللیل المظلم، و یزید علیّ همّی و غمّی.

فبینما أنا اُفکّر إذا به قد وصل إلیّ و سلّم علیّ باسمی و جلس فی مقابلی فتعجّبت من معرفته باسمی، و ظننته من الذین أخرج إلیهم فی بعض الأوقات من أطراف النجف الأشرف فصرت أسأله من أیّ العرب یکون؟ قال: من بعض العرب فصرت أذکر له الطوائف التی فی أطراف النجف، فیقول: لا، لا، و کلّما ذکرت له طائفه قال: لالست منها.

فأغضبنی و قلت له: أجل أنت من طُریطره مستهزءاً و هو لفظ بلا معنی، فتبسّم من قولی ذلک، و قال: لاعلیک من أینما کنت، ما الذی جاء بک إلی هنا؟ فقلت: و أنت ما علیک السؤال عن هذه الأمور؟ فقال: ما ضرّک لو أخبرتنی؟ فتعجّبت من حسن أخلاقه و عذوبه منطقه، فمال قلبی إلیه، و صار کلّما تکلّم ازداد حبّی له، فعملت له السبیل من التتن، و أعطیته، فقال: أنت اشرب فأنا أشرب، و صببت له فی الفنجان قهوه و أعطیته، فأخذه و شرب شیئاً قلیلاً منه، ثمّ ناولنی الباقی و قال: أنت اشربه فأخذته و شربته، و لم ألتفت إلی عدم شربه تمام الفنجان، ولکن یزداد حبّی له آناً فآناً.

فقلت له: یا أخی أنت قد أرسلک اللّه إلیّ فی هذه اللیله تأنسنی أفلا تروح معی إلی أن نجلس فی حضره مسلم علیه السلام، و نتحدّث؟ فقال: أروح معک فحدّث حدیثک.

فقلت له: أحکی لک الواقع أنا فی غایه الفقر والحاجه، مذ شعرت علی نفسی، و مع ذلک معی سعال أتتخّع الدّم، و أقذفه من صدری منذ سنین، و لا أعرف علاجه و ما عندی زوجه و قد علق قلبی بامرأه من أهل محلّتنا فی النجف الأشرف، و من جهه قلّه ما فی الید ما تیسّر لی أخذها.

و قـد غرّنی هؤلاء الملّائیه(۱) و قـالوا لی: اقصـد فی حوائجـک صاحب الزمان علیه السـلام و بتّ أربعین لیله الأربعاء فی مسـجد الکوفه، فإنّک تراه، و یقضـی لک حاجتک و هذه آخر لیله من الأربعین، و ما رأیت فیها شیئاً و قد تحمّلت هذه المشاقّ فی هذه اللیالی فهذا الذی جاء بی هنا، و هذه حوائجی.

فقال لی و أنا غافل غیر ملتفت: أمّا صدرک فقد برأ، و أمّا الامرأه فتأخذها عن قریب، و أمّا فقرک فیبقی علی حاله حتّی تموت، و أنا غیر ملتفت إلی هذا البیان ابداً.

فقلت: ألاـ تروح إلی حضره مسلم؟ قـال: قم، فقمت و تـوجّه امـامی، فلمّـا وردنـا أرض المسـجد فقـال: أَلَـا تصـلّی صـلاه تحیه المسـجد؟ فقلت: أفعل، فوقف هو قریباً من الشاخص الموضوع فی المسـجد، و أنا خلفه بفاصـله، فأحرمت الصـلاه و صـرت أقرأ الفاتحه.

فبینما أنا أقرأ و إذا الفاتحه قراءه ما سـمعت أحداً یقرأ مثلها أبداً، فمن حسن قراءته قلت فی نفسـی: لعلّه هذا هو صاحب الزمان و ذکرت بعض کلمات له تدلّ علی ذلک ثمّ نظرت إلیه بعد ما خطر فی قلبی ذلک، و هو فی الصلاه، و إذا به قد أحاطه نور عظیم منعنی من تشـخیص شـخصه الشـریف، و هو مع ذلک یصـلّی و أنا أسمع قراءته، و قد ارتعدت فرائصی، و لا أستطیع قطع الصلاه خوفاً منه فأکملتها علی أیّ وجه کان، و قـد علا النور من وجه الأرض، فصـرت أنـدبه و أبکی و أتضـجّر و أعتذر من سوء أدبی معه فی باب المسجد، و قلت له: أنت صادق الوعد، و قد وعدتنی الرواح معی إلی مسلم.

فبینما أنا أُکلّم النور، و إذا بالنور قد توجّه إلی جهه مسـلم، فتبعته فدخل النور الحضـره، و صار فی جوّ القبّه، و لم یزل علی ذلک و لم أزل أندبه و أبکی حتی إذا طلع الفجر، عرج النور.

فلمّا کان الصـباح التفتّ إلی قوله: أمّا صدرک فقد برأ، و إذا أنا صـحیح الصدر، و لیس معی سـعال أبداً و ما مضـی أسبوع إلّا و سهّـل اللّه علیّ أخـذ البنت من حیث لاـ أحتسب، و بقی فقری علی مـا کـان کمـا أخـبر صـلوات اللّه و سـلامه علیه و علی آبـائه الطاهرین(۲).

۱- ۲۰۶۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۴۰ - ۲۴۳.

۲- ۲۰۶۸. بحار الانوار، ج ۵۳، ص ۲۵۷.

الحكايه الحاديه والتسعون:تشرّف الحاج المولی علی الطهرانی

حـدّثنی مشـافهه العـالم فخر الأواخر و ذخر الأوائل، شـمس فلك الزّهـد والتّقی و حاوی درجات السّـداد والهـدی الفقیه المؤید النبیل، شیخنا الأجلّ الحاجّ المولی علیّ بن الحاجّ میرزا خلیل الطهرانی المتوطّن فی الغریّ حیّاً و میّتاً و کان یزور أئمه سامرّاء فی أغلب السنین، و یأنس بالسّرداب المغیب و یستمدّ فیه الفیوضات و یعتقد فیه رجاء نیل المکرمات.

و کان یقول: إنّی ما زرت مرّه إلّا و رأیت کرامه و نلت مکرمه.

و فی أیام مجاورتی فی سامراء فقد تشرّف عشر مرّات و نزل فی بیتی، و کان یستر ما یراه بشدّه، بل یستر سائر عباداته.

و قد التمست منه مرّه أن یخبرنی بشـی ء من تلك المکرمات، فقال: تشرّفت مراراً فی لیالی الظلماء والناس نیام و لا یوجد صدی حس أو حرکه، فـأوی عنـد البـاب قبل النزول من الـدرج نوراً یشع من سـرداب الغیبه علی جـدران الـدهلیز الأول و یتحرّك من موضع إلی آخر، کـأن بیـد أحـد هنـاك شـمعه مضـیئه و هو ینتقـل من مکان إلی آخر فیتحرّك النور هناك بحرکته، ثم أنزل و أدخل فی السرداب الشریف فلا أجد أحداً و لا أری سراجاً.(۱)

و قد تشرّف فی وقت ظهرت فیه آثار مرض الاستسقاء، و قد تألم کثیراً، فتشرّف بالدخول إلی السرداب المطهر، و قال: استشفیت هذا الیوم باستشفاء العوام، فدخلت السرداب المطهر و وصلت إلی الصفّه الصغیره و أدخلت رجلی بقصد الشفاء داخل تلك البئر التی یسمّیها العوام ببئر الغیبه، و علقت روحی، فلم یمضِ وقت حتی زال المرض بالمرّه.

و عزم المرحوم علی المجاوره هناك ولکن بعد رجوعه إلی النجف الأشرف منعه مانع، فعاد علیه المرض، و توفی فی آخر صفر سنه ألف و مائتین و تسعه، حشره اللّٰه تعالی مع موالیه.

۱- ۲۰۶۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۰ - ۲۸۳.

الحکایه الثانیه والتسعون:تشرّف السید باقر القزوینی

حدّثنی سید الفقهاء، و سناد العلماء، العالم الرّبانی، المؤید بالألطاف الخفیّه السید مهدی القروینی الساکن فی الحلّه السیفیّه، صاحب التصانیف الکثیره والمقامات العالیه أعلی اللَّه تعالی مقامه فیما کتب بخطّه و مشافهه قال: حدّثنی والدی الرّوحانی و عمّی الجسمانی جناب المرحوم المبرور العلامه الفهّامه، صاحب الکرامات، والإخبار ببعض المغیبات؛ السید محمد باقر نجل المرحوم السید أحمد الحسینی القزوینی انّ فی الطاعون الشّدید الذی حدث فی أرض العراق من المشاهد و غیرها فی عام ستّ و ثمانین بعد المائه والألف، و هرب جمیع من کان فی المشهد الغرویّ من العلماء المعروفین و غیرهم، حتی العلامه الطباطبائی والمحقّق صاحب کشف الغطاء و غیرهما بعد ما توفّی منهم جمٌّ غفیر، و لم یبقَ الّا معدودون من أهله، منهم السیّدرحمه الله.

قال: و کان یقول: کنت أقعد الیوم فی الصحن الشریف، و لم یکن فیه و لا فی غیره أحد من أهل العلم الّا رجلًا معمّماً من مجاوری أهل العجم، کان یقعد فی مقابلی و فی تلک الأیام لقیت شخصاً معظّماً مبجّلًا فی بعض سکک المشهد ما رأیته قبل ذلک الیوم و لا بعده، مع کون أهل المشهد فی تلک الأیام محصورین، و لم یکن یدخل علیهم أحد من الخارج، قال: و لمّا رآنی قال ابتداءً منه: أنت ترزق علم التوحید بعد حین.

و حدّثنی السید المعظّم، عن عمّه الجلیل انّه رحمه الله بعد ذلک فی لیله من اللیالی قد رأی ملکین نزلا علیه بید أحدهما عدّه ألواح فیها کتابه، و بید الآخر میزان فأخذا یجعلان فی کلّ کفّه من المیزان لوحاً یوزنانها ثمّ یعرضان الألواح المتقابله علیّ فأقرؤها و هکذا إلی آخر الألواح، و إذا هما یقابلان عقیده کلّ واحد من خواصّ أصحاب النبی صلی الله علیه وآله و خواص أصحاب الائمهعلیهم السلام مع عقیده واحد من علماء الامامیّه من سلمان و أبی ذر إلی آخر البوّابین، و من الکلینی والصّدوقین، والمفید والمرتضی، والشیخ الطوسی إلی بحر العلوم خالی العلامه الطباطبائی و من بعده من العلماء.

قال: فاطّلعت فی ذلک المنام علی عقائد جمیع الامامیّه من الصّحابه و أصحاب الائمهعلیهم السلام و بقیّه علماء الامامیّه، و إذا أنا محیط بأسرار من العلوم لو کان عمری عمر

نوح علیه السلام و أطلب هذه المعرفه، لما أحطت بعشر معشار ذلک، و ذلک بعد أن قال الملک الذی بیده المیزان للملک الآخر الذی بیده الألواح: اعرض الألواح علی فلان، فإنّا مأمورون بعرض الألواح علیه، فأصبحت و أنا علّامه زمانی فی العرفان.

فلمّا جلست من المنام، و صلّیت الفریضه و فرغت من تعقیب صلاه الصبح فاذا بطارق یطرق الباب، فخرجت الجاریه فأتت إلیّ بقرطاس مرسول من أخی فی الدّین المرحوم الشیخ عبدالحسین الأعشم فیه أبیات یمدحنی فیها، فاذا قد جری علی لسانه فی الشعر تفسیر المنام علی نحو الاجمال، قد ألهمه اللّه تعالی ذلک! و أمّا أبیات المدح فمنها قوله شعراً:

نرجو سعاده فالی إلی سعاده فالک

یک اختتام معال قد افتتحن بخالک

و قد أخبرنی بعقائد جمله من الصحابه المتقابله مع بعض العلماء الامامیّه، و من جمله ذلک عقیده المرحوم خالی العلامه بحر العلوم فی مقابله عقیده بعض أصحاب النبی صلی الله علیه وآله الذین هم من خواصّه، و عقیده علماء آخرین الذین یزیدون علی السید المرحوم المذکور أو ینقصون، الّا انّ هذه الاُمور لمّا کانت من الأسرار التی لایمکن إباحتها لکلّ أحد، لعدم تحمّل الخلق لذلک، فقد أخذرحمه الله علیّ العهد ألّا أبوح بها لأحد، و کانت تلک الرؤیا نتیجه قول ذلک القائل الذی تشهد القرائن بکونه المنتظر المهدی(1).

یقول المؤلف:

کان هذا السید عظیم الشأن و جلیل القدر من أعیان علماء الامامیّه و صاحب کرامات جلیه، و قبه عالیه تقع مقابل قبّه شیخ الفقهاء صاحب جواهر الکلام فی النجف الاشرف.

و حدّثنی جناب السید مهدی أعلی اللّه مقامه: انّه أخبرنا قبل سنتین من مجی ء الطاعون إلی العراق والمشاهد المشرفه فی سنه ألف و مائتین و سته و أربعین أخبرنا بمجی ء الطاعون و کتب لکلّ واحد منّا من اقربائه دعاءاً، و قال: انّی آخر من یموت بالطاعون، و لا یموت أحد بعدی، و أخبر انّه رأی أمیرالمؤمنین علیه السلام فی المنام و أخبره، و قال هذا الکلام: «و بک یختم یا ولدی».

و کانت له خدمات فی ذلک الطاعون للاسلام والمسلمین مما تحیّر العقول، فکان

۱- ۲۰۷۰. دارالسلام، ج ۲، ص ۲۰۱ - ۲۰۳.

متكفّلاً بتجهيز جميع أموات البلد و خارجها، و كانوا أكثر من أربعين ألف، و كان يصلّى عليهم جميعاً، و كان يصلّى على ثلاثين و عشرين و أكثر و أقل صلاه واحده، و صلّى فى يوم على ألف جنازه بصلاه واحده.

و قد فصّلنا هذه الخدمه و جمله من كراماته و مقاماته فى المجلّد الأول من كتاب دارالسلام(۱). و كان من مقام اخلاصه بحيث كان يحتاط من أن يقبل يده أحد، فكان الناس يترقّبون مجيئه إلى الحرم المطهّر، فيكون هناك بحاله إذا قبلوا يده لا ينتبه لذلك «و ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء».

الحكايه الثالثه والتسعون:تشرّف السيد مهدى القزوينى و تلامذته

حدّثنى جماعه من الأفاضل والصلحاء والعلماء القاطنين فى النجف الأشرف والحلّه منهم السيّد السند والحبر المعتمد، زبده العلماء الأعلام، و عمده الفقهاء العظام، حاوى فنون الفضل والأدب، و حائز معالى الحسب والنسب و قدوه الألباء الآميرزا صالح دام علاه ابن سيّد المحقّقين و نور مصباح المجاهدين، وحيد عصره و فريد دهره سيّدنا المعظّم السيد مهدى المتقدّم ذكره أعلى اللّه مقامه، و رفع فى الخلد اعلامه و قد كنت طلبت منه سلّمه اللّه أن يكتب لى تلك الحكايات الثلاث الآتيه المنسوبه إلى والده المعظّم أعلى اللّه مقامه التى سمعت بعضها منه بلا واسطه، ولكن بما انى سمعتها فى وقت لم أكن بصدد تسجيلها فطلبت من جناب الميرزا صالح أن يكتبها لى بما سمعه من المرحوم، فانّ أهل البيت أدرى بما فيه، اضافه إلى ما هو عليه من الاتقان والحفظ والضبط والصّلاح والسّداد والاطلاع، و قد صاحبته فى طريق مكّه المعظمه ذهاباً و إياباً فوجدته - أيّده اللّه - بحراً لاينزح و كنزاً لاينفد، فكتب إلىّ مطابقاً لما سمعته من تلك الجماعه.

و كتب أخوه العالم النحرير، و صاحب الفضل المنير، السيّد الأمجد السيّد محمّد سلّمه اللّه تعالى فى آخر ما كتبه: سمعت هذه الكرامات الثلاثه سماعاً من لفظ الوالد المرحوم المبرور عطّر اللّه مرقده. صوره ما كتبه:

بسم اللّه الرحمن الرحيم، حدّثنى بعض الصلحاء الأبرار من أهل الحلّه قال:

۱- ۲۰۷۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۲ - ۲۸۵.

خرجت غدوه من داری قاصداً دارکم لأجل زیاره السیّد أعلی اللّه مقامه فصار ممرّی فی الطریق علی المقام المعروف بقبر السیّد محمد ذی الدّمعه فرأیت علی شباکه الخارج الی الطّریق شخصاً بهیّ المنظر یقرأ فاتحه الکتاب، فتأمّلته فاذا هو غریب الشکل، و لیس من أهل الحلّه.

فقلت فی نفسی: هذا رجل غریب قد اعتنی بصاحب هذا المرقد، و وقف و قرأ له فاتحه الکتاب، و نحن أهل البلد نمرّ و لا نفعل ذلک، فوقفت و قرأت الفاتحه والتوحید، فلمّا فرغت سلّمت علیه، فردّ السلام، و قال لی: یا علیّ أنت أذهب لزیاره السیّد مهدیّ؟ قلت: نعم، قال: فانّی معک.

فلمّا صرنا ببعض الطریق قال لی: یا علیّ لا تحزن علی ما أصابک من الخسران و ذهاب المال فی هذه السنه، فانّک رجل امتحنک اللّه بالمال فوجدک مؤدّیاً للحقّ و قد قضیت ما فرض اللّه علیک، و أمّا المال فانّه عرض زائل یجی ء و یذهب.

و کان قد أصابنی خسران فی تلک السنه لم یطّلع علیه أحد مخافه الکسر، فاغتممت فی نفسی و قلت: سبحان اللّه کسری قد شاع و بلغ حتّی إلی الأجانب، الّا انّی قلت له فی الجواب: الحمد للّه علی کلّ حال، فقال: انّ ما ذهب من مالک سیعود الیک بعد مدّه، و ترجع کحالک الأوّل، و تقضی ما علیک من الدّیون.

قال: فسکتّ و أنا مفکّر فی کلامه حتّی انتهینا إلی باب دارکم، فوقفت و وقف، فقلت: ادخل یا مولای فأنا من أهل الدار فقال لی: أدخل أنت أنا صاحب الدّار، فامتنعت فأخذ بیدی و أدخلنی أمامه فلمّا صرنا إلی المسجد وجدنا جماعه من الطّلبه جلوساً ینتظرون خروج السیّدقدس سره من داخل الدار لأجل البحث، و مکانه من المجلس خال لم یجلس فیه أحد احتراماً له، و فیه کتاب مطروح.

فذهب الرجل، و جلس فی الموضع الذی کان السیّدقدس سره یعتاد الجلوس فیه ثمّ أخذ الکتاب و فتحه، و کان الکتاب شرائع المحقّق قدس سره ثمّ استخرج من الکتاب کراریس مسوّده بخطّ السیّدقدس سره، و کان خطّه فی غایه الضعف لایقدر کلّ أحد علی قراءته، فأخذ یقرأ فی تلک الکراریس و یقول: للطلبه: ألا تعجبون من هذه الفروع و هذه الکراریس؟ هی بعض من جمله کتاب مواهب الافهام فی شرح شرائع الاسلام و هو کتاب عجیب فی فنّه لم یبرز منه الّا ستّ مجلّدات من أوّل الطهاره إلی أحکام الأموات.

قال الوالد أعلى اللّٰه درجته: لمّا خرجت من داخل الدّار رأيت الرجل جالساً فى موضعى فلمّا رآنى قام و تنحّى عن الموضع فألزمته بالجلوس فيه، و رأيته رجلاً بهىّ المنظر، و سيم الشّكل فى زىّ غريب، فلمّا جلسنا أقبلت عليه بطلاقه وجه و بشاشه، و سؤال عن حاله و استحييت أن أسأله من هو و أين وطنه؟ ثمّ شرعت فى البحث فجعل الرّجل يتكلّم فى المسأله التى نبحث عنها بكلام كأنّه اللؤلؤ المتساقط فبهرنى كلامه فقال له بعض الطلبه: اسكت ما أنت و هذا، فتبسّم و سكت.

قال رحمه الله: فلمّا انقضى البحث قلت له: من أين كان مجيؤك إلى الحلّه؟ فقال: من بلد السليمانيّه، فقلت: متى خرجت؟ فقال: بالأمس خرجت منها، و ما خرجت منها حتّى دخلها نجيب باشا فاتحاً لها عنوه بالسيف و قد قبض على أحمد باشا البابانى المتغلّب عليها، و أقام مقامه أخاه عبد اللّٰه باشا، و قد كان أحمد باشا المتقدّم قد خلع طاعه الدوله العثمانيه و ادّعى السلطنه لنفسه فى السليمانيّه.

قال الوالدقدس سره: فبقيت متفكّراً فى حديثه و انّ هذا الفتح و خبره لم يبلغ إلى حكّام الحلّه، و لم يخطر لى أن أسأله كيف وصلت إلى الحلّه و بالأمس خرجت من السليمانيّه، و بين الحلّه والسليمانيّه ما تزيد على عشره أيام للراكب المجدّ.

ثمّ انّ الرجل أمر بعض خدمه الدّار أن يأتيه بماء فأخذ الخادم الإناء ليغترف به ماء من الحبّ فناداه: لاتفعل! فانّ فى الإناء حيواناً ميّتاً فنظر فيه، فاذا فيه سامّ أبرص ميّت فأخذ غيره و جاء بالماء إليه فلمّا شرب قام للخروج.

قال الوالدقدس سره فقمت لقيامه فودّعنى و خرج فلمّا صار خارج الدّار قلت للجماعه هلّا أنكرتم على الرّجل خبره فى فتح السليمانيّه؟ فقالوا: هلّا أنكرت عليه؟

قال: فحدّثنى الحاج علىّ المتقدّم بما وقع له فى الطريق و حدّثنى الجماعه بما وقع قبل خروجى من قراءته فى المسوّده، و اظهار العجب من الفروع التى فيها.

قال الوالد أعلى اللّٰه مقامه: فقلت: اطلبوا الرجل و ما أظنّكم تجدونه هو واللّٰه صاحب الأمر روحى فداه، فتفرّق الجماعه فى طلبه فما وجدوا له عيناً و لا أثراً فكأنّما صعد فى السماء أو نزل فى الأرض.

قال: فضبطنا اليوم الذى أخبر فيه عن فتح السليمانيّه فورد الخبر ببشاره الفتح إلى الحلّه بعد عشره أيّام من ذلك اليوم، و أعلن ذلك عند حكّامها بضرب المدافع

ص:۶۳۷

المعتاد ضربها عند البشائر، عند ذوی الدوله العثمانیه(۱).

یقول المؤلف:

الموجود فیما عندنا من کتب الأنساب أنّ اسم (ذا الدّمعه) حسین و یلقّب أیضاً بذی العبره، و هو ابن زید الشهید ابن علی بن الحسین علیهما السلام و یکنّی بأبی عاتقه، و انما لقّب بذی الدمعه لبکائه فی تهجّده فی صلاه اللیل، و ربّاه الصادق علیه السلام فورّثه علماً جمّاً و کان زاهداً عابداً و توفّی سنه خمس و ثلاثین و مائه و زوج ابنته للمهدی الخلیفه العباسی، و له أعقاب کثیره، ولکنّه سلّمه اللّه أعرف بما کتب(۲).

الحکایه الرابعه والتسعون:تشرّف والد السید المذکور

و بالسند والتفصیل المذکور قال سلّمه اللّه: و حدّثنی الوالد أعلی اللّه مقامه قال: لازمت الخروج إلی الجزیره مدّه مدیده لأجل ارشاد عشائر بنی زبید إلی مذهب الحقّ، و کانوا کلّهم علی رأی أهل التسنّن، و ببرکه هدایه الوالدقدس سره و ارشاده، رجعوا إلی مذهب الامامیّه کما هم علیه الآن، و هم عدد کثیر یزیدون علی عشره آلاف نفس و کان فی الجزیره مزار معروف بقبر الحمزه بن الکاظم، یزوره الناس و یذکرون له کرامات کثیره، و حوله قریه تحتوی علی مائه دار تقریباً.

قال قدس سره: فکنت أستطرق الجزیره و أمرّ علیه و لا أزوره لما صحّ عندی انّ الحمزه بن الکاظم مقبور فی الرّی مع عبدالعظیم الحسنی، فخرجت مرّه علی عادتی و نزلت ضیفاً عند أهل تلک القریه، فتوقّعوا منّی أن أزور المرقد المذکور فأبیت و قلت لهم: لا أزور من لا أعرف، و کان المزار المذکور قلّت رغبه الناس فیه الإعراضی عنه.

ثمّ رکبت من عندهم و بتُّ تلک اللیله فی قریه المزیدیّه، عند بعض ساداتها، فلمّا کان وقت السحر جلست لنافله اللیل و تهیّأت للصلاه، فلمّا صلّیت النافله بقیت أرتقب طلوع الفجر، و أنا علی هیئه التعقیب إذ دخل علیّ سید أعرفه بالصلاح والتقوی من ساده تلک القریه، فسلّم و جلس.

ثمّ قال: یا مولانا بالأمس تضیفت أهل قریه الحمزه، و ما زرته؟ قلت: نعم، قال: و لم ذلک؟ قلت: لأنّی لا أزور من لا أعرف، والحمزه بن الکاظم مدفون بالریّ، فقال:

۱- ۲۰۷۲. بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۶.

۲- ۲۰۷۳. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۶ – ۲۸۷.

ربّ مشهور لا أصل له، ليس هذا قبر الحمزه بن موسى الكاظم و إن اشتهر انّه كذلك، بل هو قبر أبى يعلى حمزه بن القاسم العلوى العباسى أحد علماء الاجازه و أهل الحديث، و قد ذكره أهل الرّجال فى كتبهم، و أثنوا عليه بالعلم والورع.

فقلت فى نفسى: هذا السيّد من عوام الساده، و ليس من أهل الاطّلاع على الرّجال والحديث، فلعلّه أخذ هذا الكلام عن بعض العلماء، ثمّ قمت لأرتقب طلوع الفجر، فقام ذلك السيد و خرج و اُغفلت أن أسأله عمّن أخذ هذا لأن الفجر قد طلع، و تشاغلت بالصلاه.

فلمّا صلّيت جلست للتعقيب حتّى طلعت الشمس، و كان معى جمله من كتب الرجال فنظرت فيها و إذا الحال كما ذكر، فجاءنى أهل القريه مسلّمين علىّ و فى جملتهم ذلك السيد، فقلت: جئتنى قبل الفجر و أخبرتنى عن قبر الحمزه انّه أبو يعلى حمزه بن القاسم العلوى، فمن أين لك هذا و عمّن أخذته؟ فقال: واللّه ما جئتك قبل الفجر و لا رأيتك قبل هذه السّاعه، و لقد كنت ليله أمس بائتاً خارج القريه - فى مكان سمّاه - و سمعنا بقدومك فجئنا فى هذا اليوم زائرين لك.

فقلت لأهل القريه: الآن ألزمنى الرجوع إلى زياره الحمزه فانّى لا أشك فى انّ الشخص الذى رأيته هو صاحب الأمرعليه السلام، قال: فركبت أنا و جميع أهل تلك القريه لزيارته، و من ذلك الوقت ظهر هذا المزار ظهوراً تامّاً على وجه صار بحيث تشدّ الرحال إليه من الأماكن البعيده.

قلت: فى رجال النجاشى: حمزه بن القاسم بن على بن حمزه بن الحسن ابن عبيداللّه بن العباس بن على بن أبى طالب عليه السلام أبويعلى ثقه جليل القدر من أصحابنا كثير الحديث له كتاب «من روى عن جعفر بن محمدعليهما السلام من الرّجال»(۱).

و يظهر من كلمات العلماء والأساتذه انّه من علماء الغيبه الصغرى و كان معاصراً للصدوق على بن بابويه.

الحكايه الخامسه والتسعون:تشرّف آخر عن السيد المذكور

و بالسند المذكر عن السيد المؤيد المتقدّم ذكره، و سمعت ايضاً مشافهه عن نفس المرحوم قدس سره انّه قال: خرجت يوم الرابع عشر من شهر شعبان من الحلّه اُريد زياره

۱- ۲۰۷۴. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۸ - ۲۹۰.

الحسین علیه السلام لیله النصف منه، فلمّا وصلت إلی شطّ الهندیّه، و عبرت إلی الجانب الغربیّ منه، وجدت الزوّار الذاهبین من الحلّه و أطرافها، والواردین من النجف و نواحیه، جمیعاً محاصرین فی بیوت عشیره بنی طرف من عشائر الهندیّه، و لا طریق لهم إلی کربلاء لأنّ عشیره عنزه قد نزلوا علی الطریق، و قطعوه عن المارّه، و لا یدَعون أحداً یخرج من کربلاء و لا أحداً یلج إلّا انتهبوه.

قال: فنزلت علی رجل من العرب و صلّیت صلاه الظهر والعصر، و جلست أنتظر ما یکون من أمر الزوّار، و قد تغیّمت السماء و مطرت مطراً یسیراً.

فبینما نحن جلوس إذ خرجت الزوار بأسرها من البیوت متوجّهین نحو طریق کربلاء، فقلت لبعض من معی: اخرج و اسأل ما الخبر؟ فخرج و رجع إلیّ و قال لی: إنّ عشیره بنی طرف قد خرجوا بالأسلحه الناریه، و تجمّعوا لایصال الزوّار إلی کربلاء، ولو آل الأمر إلی المحاربه مع عنزه.

فلمّت سمعت قلت لمن معی: هذا الکلام لا أصل له، لأنّ بنی طرف لا قابلیّه لهم علی مقابله عنزه فی البرّ، و اظنُّ هذه مکیده منهم لإخراج الزوّار عن بیوتهم لأنهم استثقلوا بقاءهم عندهم، و فی ضیافتهم.

فبینما نحن کذلک إذ رجعت الزوار إلی البیوت، فتبیّن الحال کما قلت فلم تدخل الزوّار إلی البیوت و جلسوا فی ظلالها والسماء متغیّمه، فأخذتنی لهم رقّه شدیده، و أصابنی انکسار عظیم، و توجّهت إلی اللّه بالدعاء والتوسّل بالنبی و آله، و طلبت اغاثه الزوّار مما هم فیه.

فبینما أنا علی هذا الحال إذ أقبل فارس علی فرس رابع کریم لم أرَ مثله و بیده رمح طویل و هو مشمّر عن ذراعیه، فأقبل یخبُّ به جواده حتی وقف علی البیت الذی أنا فیه، و کان بیتاً من شعر مرفوع الجوانب، فسلّم فرددنا علیه السلام ثم قال: یا مولانا - یسمّینی باسمی - بعثنی من یسلّم علیک، و هم کنج محمّد آغا و صفر آغا، و کانا من قوّاد العساکر العثمانیه یقولان فلیأت بالزوّار، فإنّا قد طردنا عنزه عن الطریق، و نحن ننتظره مع عسکرنا فی عرقوب السلیمانیّه علی الجادّه.

فقلت له: و أنت معنا إلی عرقوب السلیمانیه؟ قال: نعم، فأخرجت الساعه و إذا قد بقی من النهار ساعتان و نصف تقریباً، فقلت: بخیلنا، فقُدِّمت إلینا، فتعلّق بی ذلک البدوی الذی نحن عنده و قال: یا مولای لاتخاطر بنفسک و بالزوار و أقم اللیله حتی

يتّضح الأمر، فقلت له: لابدّ من الركوب لإدراك الزياره المخصوصه.

فلمّا رأتنا الزوّار قد ركبنا، تبعوا أثرنا بين حاشر و راكب فسرنا والفارس المذكور بين أيدينا كأنّه الأسد الخادر، و نحن خلفه، حتى وصلنا إلى عرقوب السليمانيه فصعد عليه و تبعناه فى الصعود، ثمّ نزل و ارتقينا على أعلى العرقوب فنظرنا و لم نَرَ له عيناً و لا أثراً، فكأنّما صعد فى السماء أو نزل فى الأرض و لم نَرَ قائداً و لا عسكراً.

فقلت لمن معى: أبقى شك فى انّه صاحب الأمر؟ فقالوا: لا واللّه، و كنت - و هو بين أيدينا - أطيل النظر إليه كأنّى رأيته قبل ذلك، لكنّنى لا أذكر أين رأيته فلمّا فارقنا تذكّرت انّه هو الشخص الذى زارنى بالحله، و أخبرنى بواقعه السليمانيّه.

و أمّا عشيره عنزه، فلم نَرَ لهم أثراً فى منازلهم، و لم نَرَ أحداً نسأله عنهم سوى انّا رأينا غبره شديده مرتفعه فى كبد البرّ، فوردنا كربلاء تخبّ بنا خيولنا فوصلنا إلى باب البلاد، و إذا بعسكر على سور البلد فنادوا من أين جئتم؟ و كيف وصلتم؟ ثمّ نظروا إلى سواد الزوّار ثمّ قالوا سبحان اللّه هذه البريه قد امتلأت من الزوّار أجل أين صارت عنزه؟ فقلت لهم: اجلسوا فى البلد و خذوا أرزاقكم و لمكّه ربّ يرعاها.

ثم دخلنا البلد فاذا أنا بكنج محمد آغا جالساً على تخت قريب من الباب فسلّمت عليه فقام فى وجهى، فقلت له: يكفيك فخراً انّك ذكرت باللسان، فقال: ما الخبر؟ فأخبرته بالقصّه، فقال لى: يا مولاى من أين لى علم بانّك زائر حتّى أرسل لك رسولاً و أنا و عسكرى منذ خمسه عشر يوماً محاصرين فى البلد لا نستطيع أن نخرج خوفاً من عنزه، ثمّ قال: فأين صارت عنزه؟ قلت: لا علم لى سوى أنّى رأيت غبره شديده فى كبد البرّ كأنّها غبره الظعائن ثمّ أخرجت الساعه و إذا قد بقى من النهار ساعه و نصف، فكان مسيرنا كلّه فى ساعه و بين منازل بنى طرف و كربلاء ثلاث ساعات ثمّ بتنا تلك الليله فى كربلاء.

فلمّا أصبحنا سألنا عن خبر عنزه فأخبر بعض الفلّاحين الذين فى بساتين كربلاء قال: بينما عنزه جلوس فى أنديتهم و بيوتهم إذا بفارس قد طلع عليهم على فرس مطهّم، و بيده رمح طويل، فصرخ فيهم أعلى صوته يا معاشر عنزه قد جاء الموت الزُّؤام عساكر الدّوله العثمانيه تجبّهت عليكم بخيلها و رجلها، و ها هم على أثرى مقبلون فارحلوا و ما أظنّكم تنجون منهم.

ص:۶۴۱

فألقى اللّٰه عليهم الخوف والـذّل حتّى أنّ الرجل يترك بعض متاع بيته استعجالاً بالرحيل، فلم تمضِ ساعه حتّى ارتحلوا بأجمعهم و توجّهوا نحو البرّ، فقلت له: صف لى الفارس فوصف لى و إذا هو صاحبنا بعينه، و هو الفارس الذى جاءنا والحمد للّٰه ربّ العالمين، والصلاه على محمد و آله الطاهرين(۱).

قلت: و لم تكن هـذه الكرامات منه ببعيده، فانّه ورث العلم والعمل من عمّه الأجلّ الأكمل السيد باقر القزوينى صاحب سرّ خاله السيد الأعظم، والطود الأشيم بحرالعلوم أعلى اللّٰه تعالى درجتهم، و كان عمّه أدّبه و ربّاه و أطلعه على الخفايا والأسرار، حتّى بلغ مقاماً لايحوم حوله الأفكار، و حاز من الفضائل والخصائص ما لم يجتمع فى غيره من العلماء الأبرار:

الأول: انّه بعد ما هاجر من النجف الأشرف إلى الحلّه و استقرّ فيها و شرع فى هدايه الناس و ايضاح الحقّ و ابطال الباطل، صار ببركه دعوته من داخل الحلّه و أطرافها من الأعراب قريباً من مائه ألف نفس شيعياً إمامياً مخلصاً موالياً لأولياء اللّٰه، و معادياً لأعداء اللّٰه.

بل حدّثنى طاب ثراه انّه لمّا ورد الحلّه لم يكن فى الذين يدّعون التشيّع من علائم الاماميه و شعائرهم إلّا حمل موتاهم إلى النجف الأشرف، و لا يعرفون من أحكامهم شيئاً حتّى البراءه من أعداء اللّٰه، و صاروا بهدايته صلحاء أبرار أتقياء و هـذه منقبه عظيمه اختصّ بها من بين من تقدّم عليه و تأخّر.

الثانى: الكمالات النفسانيه من الصبر والتقوى، و تحمل أعباء العباده، و سكون النفس، و دوام الاشغال بذكر اللّٰه تعالى و كان رحمه الله لايسأل فى بيته عن أحد من أهله و أوّلاده ما يحتاج إليه من الغداء والعشاء والقهوه والشاى والغليان و غيرها عند وقتها، و لا يأمر عبيده و إماءه بشىء منها، و لولا التفاتهم و مواظبتهم لكان يمرّ عليه اليوم والليله من غير أن يتناول شيئاً منها مع ما كان عليه من التمكّن والثروه والسلطنه الظاهره، و كان يجيب الدعوه، و يحضر الولائم والضيافات، لكن يحمل معه كتباً و يقعد فى ناحيه، و يشتغل بالتأليف، و لا خبر له عمّا فيه القوم، و لا يخوض معهم فى حديثهم الّا أن يسأل عن أمر دينىّ فيجيبهم.

و كان دأبه فى شهر الصيام أن يصلّى المغرب فى المسجد و يجتمع الناس،

۱- ۲۰۷۵. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۱ - ۲۹۲.

و يصلّى بعده النوافل المرتّبه فى شهر رمضان و هى الألف ركعه المقسمه على أيامه، ثمّ يأتى منزله و يفطر و يرجع و يصلّى العشاء بالناس، ثمّ يصلّى نوافلها المرتّبه، ثمّ يأتى منزله والناس معه على كثرتهم فلمّا اجتمعوا و استقرّوا، شرع واحد من القرّاء فيتلو بصوت حسن رفيع آيات من كتاب اللّه فى التحذير والترغيب والموعظه، ممّا يذوب منه الصخر الأصمّ و يرقّ القلوب القاسيه، ثمّ يقرأ آخر خطبه من مواعظ نهج البلاغه، ثمّ يقرأ آخر تعزيه أبى عبد اللّه عليه السلام ثمّ يشرع أحد من الصلحاء فى قراءه أدعيه شهر رمضان و يتابعه الآخرون إلى أن يجى ء وقت السحور، فيتفرّقون و يذهب كلّ إلى مستقرّه.

و بالجمله فقد كان فى المراقبه، و مواظبه الأوقات والنوافل والسنن والقراءه معه كونه طاعناً فى السنّ آيه فى عصره، و قد كنّا معه فى طريق الحجّ ذهاباً و إياباً و صلّينا معه فى مسجد الغدير، والجحفه، و توفى حين العودهرحمه الله فى الثانى عشر من ربيع الأول سنه (١٣٠٠ ه) قبل الوصول إلى السماوه بخمس فراسخ تقريباً، و دفن فى النجف الأشرف فى جنب مرقد عمّه الأكرم و بنى على قبره قبّه عاليه، و قد ظهر منه حين وفاته من قوّه الايمان والطمأنينه والإقبال و صدق اليقين ما يقضى منه العجب، و ظهر منه حينئذٍ كرامه باهره بمحضر من جماعه، من الموافق والمخالف ليس هنا مقام ذكرها.

الثالث: التصانيف الرائقه الكثيره، فى الفقه والأصول والتوحيد والامامه والكلام و غيرها، و منها كتاب فى إثبات كون الفرقه الناجيه فرقه الاماميه أحسن ما كتب فى هذا الباب، طوبى له و حسن مآب(١).

الحكايه السادسه والتسعون:تشرّف الشيخ ابراهيم القطيفى

نقل المحدّث النبيل والعالم الجليل الشيخ يوسف البحرينى فى اللؤلؤه فى ترجمه العالم المحقّق الخبير الشيخ ابراهيم القطيفى المعاصر للمحقّق الثانى، عن بعض أهل البحرين أنّ هذا الشيخ دخل عليه الامام الحجهعليه السلام فى صوره رجل يعرفه الشيخ فسأله أىّ الآيات من القرآن فى المواعظ أعظم؟ فقال الشيخ: «اِنَّ الَّذِينَ

١- ٢٠٧٦. الآيه ٤٠ من سوره فصلت.

يُلْحِدُونَ فِي آياتِنا لا يَخْفُونَ عَلَيْنا أَفَمَنْ يُلْقى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيامَهِ اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ»(۱)
فقال: صدقت يا شيخ، ثمّ خرج منه، فسأل أهل البيت: خرج فلان؟ فقالوا: ما رأينا أحداً داخلاً و لا خارجاً(۲).

الحكايه السابعه والتسعون:توسل الحاج المولی باقر البهبهانی به علیه السلام و شفاء ولده

نقل مشافههً الصالح الورع التقی المتتبع المرحوم الحاج الملّا باقر البهبهانی المجاور بالنجف الأشرف.

و كذلك كتبه فی الدمعه الساكبه فی معجزات الحجهعلیه السلام:

قال: فالأولی أن يختم الكلام بذكر ما شاهدته فی سالف الأيام، و هو انّه أصاب ثمره فؤادی و من انحصرت فيه ذكور أولادی، قرّه عينی علی محمد حفظه اللّه الفرد الصمد، مرضٌ يزداد آناً فآناً و يشتدّ فيورثنی أحزاناً و أشجاناً إلی أن حصل للناس من برئه اليأس و كانت العلماء الطلاب والسادات والأنجاب يدعون له بالشفاء فی مظانّ استجابه الدعوات، كمجالس التعزيه و عقيب الصلوات.

فلمّا كانت الليله الحاديه عشره من مرضه، اشتدّت حاله و ثقلت أحواله و زاد اضطرابه، و كثر التهابه، فانقطعت بی الوسيله، و لم يكن لنافی ذلك حيله فالتجأت بسيّدنا القائم عجّل اللّه ظهوره و أرانا نوره، فخرجت من عنده و أنا فی غايه الاضطراب و نهايه الالتهاب، و صعدت سطح الدار، و ليس لی قرار، و توسّلت به عليه السلام خاشعاً، و انتدبت خاضعاً، و ناديته متواضعاً، و أقول: يا صاحب الزّمان أغثنی يا صاحب الزمان أدركنی، متمرّغاً فی الأرض، و متدحرجاً فی الطول والعرض، ثمّ نزلت و دخلت عليه، و جلست بين يديه، فرأيته مستقرّ الأنفاس مطمئنّ الحواسّ قد بلّه العرق لا-بل أصابه الغرق، فحمدت اللّه و شكرت نعماءه التی تتوالی فألبسه اللّه تعالی لباس العافيه ببركته عليه السلام(۳).

ص:۶۴۴

۱- ۲۰۷۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۵۵.
۲- ۲۰۷۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۹۸ - ۲۹۹.
۳- ۲۰۷۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۰۶.

الحکایه الثامنه والتسعون:قصه الشیخ حسن العراقی

قصه الشیخ حسن العراقی کما سوف تأتی فی الحکایه المائه إن شاء اللَّه تعالی

الحکایه التاسعه والتسعون:تشرّف المولی عبدالرحیم النهاوندی

قال العالم الفاضل المتبحّر النبیل الصمدانیّ الحاجّ المولی رضا الهمدانیّ فی المفتاح الأوّل من الباب الثالث من کتاب مفتاح النبوّه(۱) فی جمله کلام له فی انّ الحجهعلیه السلام قد یظهر نفسه المقدّسه لبعض خواصّ الشیعه: انّه علیه السلام قد أظهر نفسه الشریفه قبل هذا بخمسین سنه لواحد من العلماء المتّقین المولی عبدالرحیم الدّماوندی الذی لیس لأحد کلام فی صلاحه و سداده.

قال: و قال هذا العالم فی کتابه: انّی رأیته علیه السلام فی داری فی لیله مظلمه جداً بحیث لا تبصر العین شیئاً واقفاً فی جهه القبله و کان النور یسطع من وجهه المبارک حتی انّی کنت أری نقوش الفراش بهذا النور.

الحکایه المائه:حکایه معمّر بن ابی الدنیا صاحب امیرالمؤمنین علیه السلام

حدّث السید الجلیل والمحدّث العلیم النبیل، السیّد نعمه اللَّه الجزائری فی مقدّمات شرح عوالی اللئالی لابن أبی جمهور الاحسائی قال: حدّثنی و أجازنی السید الثقه هاشم بن الحسین الأحسائی فی دار العلم شیراز فی المدرسه المقابله للبقعه المبارکه، مزار السید محمد العابد علیه الرحمه والرضوان، فی حجره من الطبقه الثانیه، علی یمین الداخل قال: حکی لی اُستاذی الثقه المعدّل الشیخ محمد الحرفوشی قدس سره قال: لمّا کنت بالشام، عمدت یوماً إلی مسجد مهجور، بعید من العمران، فرأیت شیخاً أزهر الوجه، علیه ثیاب بیض، و هیئه جمیله، فتجارینا فی الحدیث، و فنون العلم فرأیته فوق ما یصفه الواصف، ثمّ تحقّقت منه الاسم والنسبه، ثمّ بعد جهد طویل قال: أنا معمّر بن أبی الدّنیا صاحب أمیرالمؤمنین علیه السلام، و حضرت معه حروب صفّین و هذه الشجّه فی رأسی و فی وجهی من زجّه فرسه.

ثمّ ذکر لی من الصفات والعلامات ما تحقّقت معه صدقه فی کلّ ما قال: ثمّ

۱- ۲۰۸۰. قال المؤلف رحمه اللَّه: «قال الشیخ الحر فی أمل الآمل: الشیخ محمد بن علی بن احمد الحرفوشی الحریری العاملی الترکی الشامی. کان عالماً فاضلاً أدیباً ماهراً محققاً مدققاً منشئاً حافظاً، أعرف أهل عصره بعلوم العربیه». و ذکر له مؤلفات... و شرح قواعد الشهید و غیرها... و ذکره السید علیخان فی السلافه و أثنی علیه ثناءاً بلیغاً، و ذکر انّه توفی فی سنه ۱۰۵۹. راجع أمل الآمل: ج ۱، ص ۱۶۲ – ۱۶۴ – و سلافه العصر: ص ۳۱۵ – ۳۲۳.

استجزته کتب الأخبار، فأجازنی عن أمیرالمؤمنین و عن جمیع الائمهعلیهم السلام حتی انتهی فی الاجازه إلی صاحب الدّار عجّل اللَّه فرجه و کذلک أجازنی کتب العربیّه من مصنّفیها کالشیخ عبدالقاهر و السّکاکی و سعد التفتازانیّ و کتب النحو عن أهلها و ذکر العلوم المتعارفه.

ثمّ قال السیّدرحمه الله: انّ الشیخ محمد الحرفوشی(۱) أجازنی کتب الأحادیث الأصول الأربعه، و غیرها من کتب الأخبار بتلک الاجازه، و کذلک أجازنی الکتب المصنّفه فی فنون العلوم، ثمّ انّ السید رضوان اللَّه علیه أجازنی بتلک الاجازه کلّما أجازه الشیخ الحرفوشی، عن معمّر أبی الدنیا صاحب أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام و أمّا أنا فأضمن ثقه المشایخ السیّد والشیخ، و تعدیلهما و ورعهما ولکنّی لا أضمن وقوع الأمر فی الواقع علی ما حکیت، و هذه الاجازه العالیه لم تتّفق لأحد من علمائنا، و لا محدّثینا، لا فی الصدر السّالف، و لا فی الأعصار المتأخّره، انتهی

و قال سبطه العالم الجلیل السیّد عبد اللَّه صاحب شرح النخبه، و غیره فی اجازته الکبیره، لأربعه من علماء حویزه، بعد نقل کلام جدّه و کأنّه رضی الله عنه استنکر هذه القصّه أو خاف أن تنکر علیه فتبرّأ من عهدتها فی آخر کلامه و لیست بذلک، فانّ معمّر بن أبی الدّنیا المغربی له ذکر متکرّر فی الکتب، و قصّه طویله فی خروجه مع أبیه فی طلب ماء الحیاه، و عثوره علیه دون أصحابه، مذکوره فی کتب التواریخ و غیرها، و قد نقل منها نبذاً صاحب البحار فی أحوال صاحب الدارعلیه السلام و ذکر الصّدوق فی کتاب إکمال الدین(۲) انّ اسمه علیّ بن عثمان ابن خطّاب بن مرّه بن مؤید الهمدانیّ، الّا انّه قال: معمّر أبی الدّنیا باسقاط (بن) والظاهر انّه هو الصواب کما لا یخفی و ذکر انّه من حضر موت والبلد الذی هو مقیم فیه طنجه، و روی عنه أحادیث مسنده بأسانید مختلفه(۳).

ص:۶۴۶

۱- ۲۰۸۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۴۱.

۲- ۲۰۸۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۷۸ - ۲۸۰.

۳- ۲۰۸۳. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر و الاعلام، ص ۱۱۳ (الحوادث سنه ۲۵۱-۲۹۰).

یقول المؤلف:

یطعن علینا مخالفونا و یستبعدون بقاء شخص فی طول هذه المدّه، و اضافه إلی استبعادهم فهم ینسبون کذباً إلی الامامیّه انهم یعتقدون انّه علیه السلام غاب فی السرداب و ما زال هناک، و انّه یظهر من هناک، و انّهم ینتظرون ظهوره علیه السلام من السرداب.

و قد جهد علماؤنا بدفع استبعادهم فی کتب الغیبه، و جمعوا کثیراً من المعمّرین، و ذکروا اخبارهم و قصصهم و أشعارهم.

والظاهر عدم وجود الحاجه إلی کلّ تلک المشقات لدفع ذلک الاستبعاد، فان بقاء شخص واحد عدّه آلاف من السنین مسلّم عند جمیع الأمه، و هو کافٍ فی رفع الاستبعاد، و هو الخضرعلیه السلام، و لم یخالف أحد فی وجوده.

ولکننا لمجرّد الاتباع ننقل بعض کلمات تلک الجماعه، و نعدّ اجمالاً اسماء المعمّرین:

قال الذهبی فی تاریخ الاسلام(۱) فی ضمن احوال أبی محمد الحسن بن علی العسکری علیه السلام:

«و أما ابنه محمد بن الحسن الذی یدعوه الرافضه القائم الخلف الحجه فولد سنه ثمان و خمسین و مائتین و قیل ست و خمسین و مائتین عاش بعد أبیه سنتین ثمّ عدم و لم یعلم کیف مات... و هم یدعون بقاءه فی السرداب من اربعمائه و خمسین سنه و انّه صاحب الزمان و انّه حی یعلم علم الأولین والآخرین و یعترفون انّ أحداً لم یَرَه أبداً، و بالجمله جهل الرافضه علیه مزید(۲) فنسأل اللَّه أن یثبت علینا عقولنا و ایماننا».

«والذی یعتقده الرافضه فی هذا المنتظر لو اعتقده المسلم فی علی بل فی النبی صلی الله علیه وآله لما جاز له ذلک، و لا اقرّ علیه، (قال النبی: لا تطردونی کما اطردت النصاری عیسی انما انا عبد فقولوا عبد اللَّه و رسوله صلوات اللَّه علیه و سلامه) فانهم یعتقدون فیه و فی آبائه انّ کلّ واحد منهم یعلم علم الأولین والآخرین، و ما کان و ما یکون و لا یقع منه خطأ قط، و انّه معصوم من الخطأ والسهو» ثم قال: «نسأل اللَّه العفو والعافیه و نعوذ باللَّه من الاحتجاج بالکذب و ردّ الصدق کما هو دأب الشیعه...»(۳).

۱- ۲۰۸۴. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی ما یقولونه فی حقه و یعتقدونه، و هو خلاف الواقع کثیر».

۲- ۲۰۸۵. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر و الاعلام، ص ۱۶۱-۱۶۲ (الحوادث سنه ۲۶۱-۲۷۰.

۳- ۲۰۸۶. وفیات الاعیان و انباء ابناء الزمان، ج ۴، ص ۱۷۶.

و قال ابن خلكان فى ترجمته: «و هو الذى تزعم الشيعه انّه المنتظر والقائم والمهدى، و هو صاحب السرداب عندهم... و هم ينتظرون ظهوره فى آخر الزمان من السرداب بسرّ مَن رأى (۱).

و قال ابن حجر المتأخر المكى فى الصواعق(۲) بعد جمله من الكلمات: «إذ تغيب شخص هذه المده المديده من خوارق العادات، فلو كان هو لكان وصفه صلى الله عليه وآله بذلك أظهر من وصفه بغير ذلك مما مرّ... الخ».

و من هذا النوع من الكلمات كثيره فى كتبهم و بعضها مأخوذ من البعض الآخر، و نقل هذا المقدار كافٍ للمثال والتنبيه.

والجواب

أما أولاً

إنّ ما نسبوه إلى الاماميّه من انّه عليه السلام كان فى السرداب من أول غيبته و إلى الآن انما هو مجرّد كذب و بهتان و افتراء.

فمع كثره الفرق و تشتت الآراء و تدخل الجهله فى العلوم لم يَرَ فى كتاب و لحدّ الآن و لم يذكر فى شعر أو نثر، و لم يحتمل جاهل فى مكان انّه عليه السلام سوف يبقى فى السرداب من البدايه إلى النهايه.

بل مبيّن و مفصّل فى أحاديثهم و أخبارهم و حكاياتهم فى كلّ كتاب تذكر فيه الامامه انّه كان له عليه السلام فى الغيبه الصغرى وكلاء و نواب مخصوصون تُجبى لهم الأموال و يتصرّفون بها حسب الأوامر التى تصدر منه عليه السلام، و انّه يأمرهم و ينهاهم، و يبعث التواقيع اليهم، و يصلون إليه عليه السلام هم و غيرهم فى أماكن معيّنه.

و أما فى الغيبه الكبرى فان محل استقراره مخفى على كلّ انسان ولكنّه يحضر فى موسم الحج، و ينفذ مواليه عند الشدائد والمحن، كما ذكرت شمه منها.

فكيف يقال انّه عليه السلام فى السرداب؟

و انّهم يقرؤون فى دعاء الندبه المعروف فى كل عيد و يوم الجمعه: «ليت شعرى أين استقرّت بك النوى بل أى أرض تقلك أو ثرى أبِرَضوى ۲۰۸۹) أم غيرها أم ذى طوى (۳).

و يقرؤون فى خطبهم و فى ذكر القابه عليه السلام: «الغائب عن الأبصار، والحاضر فى

۱- ۲۰۸۷. الصواعق المعترفه فى الرد على اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۲۰۸۸. قال المؤلف رحمه اللّه: «و رضوى جبل فى المدينه، و ذو طوى موضع قرب مكه».

۳- ۲۰۹۰. الغيبه، ص ۱۸۲.

الأمصار الذی یظهر فی بیت اللّه ذی الأستار، و یطهر الأرض من لوث الکفار».

و روی فی غیبه النعمـانی(۱) عن الامام الصادق علیه السـلام انّه قال: «یکون لصاحب هـذا الأمر غیبه فی بعض هـذه الشعاب – و أومأ بیده إلی ناحیه ذی طوی –... الخ».

و روی عنه علیه السـلام انّه قـال: «إنّ فی صـاحب هـذا الأمر لشـبهاً من یوسف... إلی أن یقول: فما تنکر هـذه الأمه ان یکون اللّه یفعل بحجته ما فعل بیوسف، و أن یکون صاحبکم المظلوم المجحود حقّه صاحب هـذا الأمر یتردد بینهم، و یمشـی فی أسواقهم و یطأ فرشهم و لا یعرفونه حتی یأذن اللّه له أن یعرّفهم نفسه...»(۲).

و روی فی غیبه الشیـخ الطوسی(۳) عن محمد بن عثمان العمری قدس سره انّه قال: «واللّه انّ صاحب هذا الأمر لیحضـر الموسـم کل سنه یری الناس و یعرفهم و یرونه و لا یعرفونه».

و روی الشیخ(۴) والنعمانی(۵) والصدوق(۶) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «یفقد الناس امامهم یشهد المواسم فیراهم و لا یرونه».

و روی عن عبـدالأعلی انّه قـال: «خرجت مع أبی عبـد اللّه علیه السـلام فلمّا نزلنا الروحاء نظر إلی جبلها مطلّاً علیها فقال لی: تری هذا الجبل؟ هذا جبل یدعی رضوی من جبال فارس أحبّنا فنقله اللّه الینا، أما انّ فیه کل شجره مطعم، و نعم أمان للخائف مرتین.

أما انّ لصاحب هذا الأمر فیه غیبتین، واحده قصیره، والأخری طویله»(۷).

و قد تقدّم انّه یخرج علیه السلام من قریه یقال لها (کرعه).

و جاء فی احدی الزیارات بالسلام علیه: «السلام علی الامام الغائب عن الأبصار، الحاضر فی الأمصار، والموجود فی الأفکار، بقیه الأخیار، وارث ذی الفقار، المنتظر، والحسام الذکر، والشـمس الطالعه، والسماء الظلیله، والأرض البسیطه، نور الأنوار الذی تشرق به الأرض عمّا قلیل، بدر التمام، و حجه اللّه علی

۱- ۲۰۹۱. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۶۳ – ۱۶۴.

۲- ۲۰۹۲. الغیبه، ص ۳۶۳ – ۳۶۴.

۳- ۲۰۹۳. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۶۱.

۴- ۲۰۹۴. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۷۵.

۵- ۲۰۹۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۴۶.

۶- ۲۰۹۶. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۶۳؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۵۰۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۱۶۱.

۷- ۲۰۹۷. طاهر الذیل: اصطلاح مجازی بمعنی طاهر النفس و طیب العمل.

الأنام، برج البروج، واليوم الموعود، و شاهد و مشهود... الخ».

والخلاـصه: فيـاليت الـذهبى مع كـل مـا ادّعـاه من المعرفه والـديانه، انّه دلّ على مكان من كتب الاماميه، انّ فلان عالم كتب فى الكتاب الفلانى، كما هى عاده الاماميّه عند ما يُشكلون عليهم فانّهم يذكرون المؤلف والكتاب والباب والفصل.

و مع هذا الافتراء والبهتان فانّه نسب الشيعه إلى الكذب، و يتخيّل انه طاهر الذيل(۱)، و لا يتسحى و لا يخجل أبداً.

و أما ثانياً

و على فرض التسـليم بأنه عليه السلام كان هناك فى كل هذه المدّه، فما هو وجه الاستبعاد من ذلك؟ هل طول عمره، أم خفاؤه على الزوّار، أم حياته بلا وجود ما يعيش به؟

أما الأول: فيأتى ان شاء اللّه تعالى

و أما اختفاؤه عن نظر الناظرين، فتقـدّم جوابه فى ذيل الحكايه السابعه والثلاثين، و ذلك انّ أهل السـنه ينقلون عن عجائب قدره البارى تعالى بما يضـيع امثال هـذه الصوره عندها و تكون لا شـى ء إلى جنبها، فانّهم يقولون: انّه من الجائز أن يسـير الانسان فى صحراء مملوءه بالعساكر يتحاربون و يتنازعون فيما بينهم، و يتحرّكون يميناً و شمالاً فلا يراهم، و لا يسمع صوتهم.

و من الممكن أن يرى انسان جوع غيره و شبعه و يدرك لذّته و ألمه و غمّه و سروره، و علمه و ظنّه و وهمه، و مع ذلك فهو لا يرى لون بشرته، و هل هو أسود أم أبيض، مع عدم وجود حاجب، و مع وجود الضوء.

و من الممكن أن يرى شـيئاً بينه و بين ذلك الشى ء حجاب عرضه ألف ذراع فى ليله ظلماء، و انّه لا يرى شيئاً إلى جنبه مع عدم الحاجب، بل و انّ نور الشمس مشرقه.

و من الممكن أن لا يرى خرزه فى المشرق أو فى المغرب، و لا يرى جبلًا عظيماً إلى جنبه مع عدم الحاجب.

و امثال هذه الكلمات التى تقدّمت شمّه منها، و يعرف الباقى على هذا النسق.

و أما طول الحياه؛ فيعرف من تلك الكلمات امكان الحياه بدون تلك الأشـياء فانّهم لا يرون ان شيئاً يكون سبباً لشى ء، فلا يرون ان الخبز سبب للشبع، و انّ الماء

۱– ۲۰۹۸. القاموس المحيط، ج ۱، ص ۳۱۱.

سبب لرفع العطش (للإرتواء)، و انّ السمّ سبب للموت، و انما هی عاده جرت من اللّه تعالی أن یکون مثل الخبز یشبع والماء یروی، فلیس هناک سبباً للحیاه الّا فعل الحق، فالأکل و عدم الأکل بمستوی واحد.

و من طرائف حکایات المخالفین ما نقله الفیروزآبادی فی القاموس(۱) فی باب العین، قال:

«عبود کتنور رجل نوّام نام فی محتطبه سبع سنین».

و فی حدیث معضل: «انّ اوّل الناس دخولاً ـ الجنّه عبد أسود یقال له عبّود و ذلک انّ اللّه عزوجلّ بعث نبیاً إلی أهل قریه فلم یؤمن به أحدٌ إلّا ذلک الأسود، و انّ قومه احتفروا له بئراً فصیّروه فیها، و أطبقوا علیه صخره فکان ذلک الأسود یخرج فیحتطب فیبیع الحطب و یشتری به طعاماً و شراباً ثمّ یأتی تلک الحفره فیعینه اللّه تعالی علی تک الصخره فیرفعها و یدلّی له ذلک الطعام والشراب.

و انّ الأسود احتطب یوماً ثمّ جلس لیستریح فضرب بنفسه الأرض شقّه الأیسر فنام سبع سنین، ثمّ هبّ من نومته و هو لا یری الّا انّه نام ساعه من نهار، فاحتمل حزمته فأتی القریه فباع حطبه، ثمّ أتی الحفره فلم یجد النبی فیها، و قد کان بدا لقومه فیه، فأخرجوه، فکان یسأل عن الأسود فیقولون لاندری أین هو.

فَضُرِب به المثل لمن نام طویلاً».

و قد أشار الزمخشری إلی هذه الحکایه فی (ربیع الأبرار)(۲).

و فی هذه الحکایه جواب لکلّ استبعاداتهم، فبقاء أسود سبع سنوات حی و سالم بدون ماء و لا طعام تحت الشمس والریاح والمطر و فی طریق الحیوانات والوحوش لهو أعجب بکثیر من بقاء شخص یأکل و یشرب و یتحرّک، کما یقول الامامیّه.

و أعجب من ذلک خفاء ذلک الأسود عن أهل تلک القریه سبع سنوات، مع انّه کان نائماً فی مکان معیّن.

و هل یمکن أن یحتمل عدم مرور أحد فی طول هذه المدّه من هناک؟

ص:۶۵۱

۱- ۲۰۹۹. ربیع الأبرار، ج ۴، ص ۳۳۸؛ قال: «نام عبود، و کان عبداً أسوداً حطاباً فی محتطبه اسبوعاً، فضرب به المثل، فقیل قد نام نومه عبود».

۲- ۲۱۰۰. تاریخ الاسلام و وفیات المشاهیر و الاعلام، ص ۱۱۳.(الحوادث سنه ۲۵۱ - ۲۶۰.

أو انّهم استغنوا عن الحطب؟

أو انّه لم يبقَ هنا ما يحتطب؟

اضافه إلى خفاء الحكمه فى انّ اللَّه تعالى أنامه سبع سنوات، و لا طريق لمعرفتها للعباد الّا أن يرى نومه أو يسمع بالحس، و يعلم بأنه لا ـ لغو و لا ـ عبث بأفعال اللَّه تعالى و يعتقد ولو اجمالاً ـ بأنّ وجوده يتّفق مع المصلحه و إن لم يعرفها، و لا يرفع اليد عن احساسه لعدم معرفه الحكمه، كما أوضحه و برهن عليه الاماميّه طبق الأخبار المتواتره النبويّه والعلويه؛ انّ التاسع من ذريّه الامام الحسين عليه السلام هو الامام والخليفه والحجه والمهدى الموعود. و وصلوا بالحسّ والوجدان إلى مقام عين اليقين من خلال مشاهده آياته و معجزاته و كراماته و رؤيتهم أثر الاجابه فى رقاع الاستغاثه والتوسل به عليه السلام فى الملمّات. فعدم معرفه حكمه الغيبه، و سبب الاختفاء لا يضرّ و لا ينقص علمهم و اعتقادهم، و لا يوجد ريباً أو تردداً فى وجوده المبارك عليه السلام.

و قد كتب علماء السنه فى أحوال كثير من مشايخهم و عرفائهم انّهم كانوا مدّه طويله فى المحل الفلانى مشغولين بالذكر والعباده و يأتيهم غذاؤهم من الغيب.

فمع انّه لاحسن فى ذكرهم لكنّهم يستبعدون هذا المقدار فى مقام احد أبناء نبيّهم صلى الله عليه وآله و لا يحتملونه فى حقّه، و يرضون ذلك فى كلّ مَنْ هبّ و دب.

و أما ثالثاً

فما قاله الذهبى بأنهم (يعترفون أن أحداً لم يره أبداً) انما كذب و افتراء(١).

و قد رآه الكثيرون فى الغيبه الصغرى و وصلوا بخدمته، و ثبتت اسماؤهم فى الكتب، و أما فى الغيبه الكبرى فالكل يعترفون بامكان المشاهده بحيث لا يعرف حين الرؤيه، ولكنّه يعرف بعد ذلك، بل سوف نثبت فى الباب القادم امكانها حتى مع معرفته للخواص، و قليل ممن ذكر أحواله عليه السلام و لم يذكر شى ء من هذا النوع من الحكايات، بل انّ بعض اهل السنه ادّعوا رؤيته عليه السلام فى الغيبه الصغرى والكبرى و على الذهبى و ابن حجر انّ يطأطئ رأسه حياءاً من ذكرها، و يعض اصبع الندامه.

قال الشيخ عبدالوهاب بن احمد بن على الشعرانى فى آخر كتاب (لواقح الأنوار فى طبقات السادات الأخيار) الذى اسماه (لواقح الأنوار القدسيّه فى مناقب العلماء والصوفيه)(٢):

١- ٢١٠١. يبدو انّ ما ترجمه المؤلف هنا قد لاحظ فيه الاختصار فلذلك رأينا الأنسب نقل النص حسب ما نقله المؤلف رحمه اللَّه فى كتابه كشف الأستار.

٢- ٢١٠٢. راجع: كشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ٥١ – ٥٢.

«و منهم: الشیخ الصالح العابد الزاهد ذو الکشف الصحیح والحال العظیم الشیخ حسن العراقی المدفون فوق الکوم المطل علی برکه الرطلی، کان رضی الله عنه قد عمّر نحو مائه سنه و ثلاثین سنه».

و فی النسخه المطبوعه: «ترددت إلیه مع سیدی أبی العباس الحریثی و قال: أرید أن أحکی لک حکایتی من مبتدأ أمری الی وقتی هذا کأنک کنت رفیقی من الصغر، فقلت له: نعم، فقال: کنت شاباً من دمشق و کنت صانعاً، و کنّا نجتمع یوماً فی الجمعه علی اللهو واللعب والخمر فجاء لی التنبیه من اللّه تعالی یوماً: ألهذا خلقت؟ فترکت ما هم فیه و هربت منهم فتبعونی ورائی فلم یدرکونی، فدخلت جامع بنی أمیه فوجدت شخصاً یتکلّم علی الکرسی فی شأن المهدی علیه السلام فاشتقت إلی لقائه فصرت لا أسجد سجده الّا و سألت اللّه تعالی أن یجمعنی به فبینما أنا لیله بعد صلاه المغرب أصلّی صلاه السنه إذا بشخص جلس خلفی و حسّ علی کتفی و قال لی: قد استجاب اللّه دعاءک یا ولدی، ما لک؟ أنا المهدی، فقلت: تذهب معی إلی الدار، فقال: نعم، و ذهب معی فقال لی: أَخلِ لی مکاناً أنفرد فیه، فأخلیت له مکاناً، فأقام عندی سبعه أیام بلیالیها و لقننی الذکر، و قال أعلمک وردی تدوم علیه إن شاء اللّه تعالی تصوم یوماً و تفطر یوماً و تصلّی کلّ لیله خمسمائه رکعه، فقلت: نعم، فکنت أصلّی خلفه کل لیله خمسمائه رکعه و کنت شاباً أمرداً حسن الصوره، فکان یقول: لا تجلس قط الّا ورائی، فکنت أفعل، و کان عمامته کعمامه العجم و علیه جبه من وبر الجمال، فلمّا انقضت السبعه أیام خرج، فودّعته، و قال لی: یا حسن! ما وقع لی قط مع أحد ما وقع معک فدم علی وردک حتی تعجز فانّک ستعمّر عمراً طویلاً، و فی النسخه الأخری العتیقه بعد قوله: خمسمائه رکعه فی کلّ لیله، و أنا لا أضع جنبی علی الأرض للنوم الّا غلبته ثم طلب الخروج، و قال لی: یا حسن لا تجتمع بأحد بعدی، و یکفیک ما حصل لک منّی فما ثم الّا دون ما وصل الیک منّی فلا تتحمّل منه أحد بلا فائده، فقلت: سمعاً و طاعه و خرجت أودّعه فأوقفنی عند عتبه باب الدار و قال: من هنا، فأقمت علی ذلک سنین - إلی أن قال الشعرانی بعد ذکر حکایه سیاحه حسن العراقی - و سألت المهدی عن عمره، فقال: یا ولدی عمری الآن ستمائه سنه و عشرون سنه ولی عنه الآن مائه سنه، فقلت ذلک لسیدی علی الخواص فوافقه

على عمر المهدى رضى الله عنه»(۱).

و قال الشيخ عبدالوهاب الشعرانى فى المبحث الخامس والستين من كتاب (يواقيت الجواهر فى بيان العقائد) بعد الكلمات التى تقدّمت فى الباب الرابع:

«فيكون عمره(۲) إلى وقتنا هذا و هو سنه ثمان و خمسين و تسعمائه، سبعمائه سنه و ست سنين هكذا أخبرنى الشيخ حسن العراقى... عن الامام المهدى عليه السلام حين اجتمع به.

و وافقه على ذلک شيخنا سيدى على الخواص»(۳).

و قال على أكبر بن أسد اللَّه المؤودى و هو من متأخّرى علماء السنه، فى حاشيه نفخات الجامى، بعد عدّه كلمات كما نقله عنه فى المبحث الخامس والأربعين من اليواقيت:

«قد ذكر الشيخ أبوالحسن الشاذلى رضى الله عنه: انّ للقطب خمسه عشر علامه: أن يمدد بمدد العصمه والرحمه والخلافه والنيابه و مدد حمله العرش و يكشف له عن حقيقه الذات و احاطه الصفات... إلى آخره.

فبهذا صحّ مذهب من ذهب إلى كون غير النبى صلى الله عليه وآله معصوماً، و من قيد العصمه فى زمره معدوده و نفاها عن غير تلک الزمره فقد سلک مسلكاً آخر، و له أيضاً وجه يعلمه من علمه، فانّ الحكم بكون المهدى الموعودرضى الله عنه موجوداً و هو كان قطباً بعد أبيه الحسن العسكرى عليهما السلام كما كان هو قطباً بعد أبيه إلى الامام على بن أبى طالب كرّمنا اللَّه بوجوههم يشير إلى صحّه حصر تلک الرتبه فى وجوداتهم من حين كان القطبيّه فى وجود جدّه على بن أبى طالب عليه السلام إلى أن تتم فيه لا ـ قبل ذلک، فكل قطب فرد يكون على تلک الرتبه نيابه عنه لغيبوبته من أعين العوام والخواص لا ـ عن أعين أخص الخواص. و قد ذكر ذلک عن الشيخ صاحب اليواقيت و عن غيره أيضاًرضى الله عنه فلابد أن يكون لكلّ امام من الائمه الاثنى عشر عصمه. خُذ هذه الفائده»(۴).

و جناب سيف الشريعه و برهان الشيعه، حامى الدين و قامع بدع الملحدين، العالم المؤيد، المسدّد المولوى المير حامد حسين ساكن لكنهو من بلاد الهند أيّده

۱- ۲۱۰۳. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى المهدى عليه السلام».

۲- ۲۱۰۴. اليواقيت والجواهر، ج ۲، ص ۱۴۵، ط الثانيه، جامع الأزهر سنه ۱۳۰۷ ه ق.

۳- ۲۱۰۵. راجع: كشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۸۱ – ۸۰.

۴- ۲۱۰۶. راجع: كشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۴۷ – ۴۸.

اللّه تعالی الذی لم یر مثله و لحدّ الآن بتتبعه و اطلاعه علی کتب المخالفین و ردّ شباتهم، و دفع هفواتهم و بالخصوص فی مبحث الامامیّه، و اکثر الکلمات التی نقلتها هنا انقلها من کتاب استقصاء الافحام له؛ قال فی حاشیه ذلک الکتاب: «و لیعلم انّ أکابر علماء أهل السنه من الحنفیّه والشافعیّه و حنبلیه من معاصری الشعرانی قد مدحوا و أثنوا غایه الثناء علی کتاب یواقیت الجواهر»، و صرّح شهاب الدین بن شبلی الحنفی: «انی رأیت خلقاً کثیراً من أهل الطریق ولکن لا یوجد أحد أحاط بمعانی هذا المؤلف، و یجب علی کل مسلم حسن الاعتقاد و ترک التعصّب واللداد».

و قال شهاب الدین الرملی الشافعی: «و بالجمله فهو کتاب لاینکر فضله، و لا یختلف اثنان بأنه ما صنف مثله».

و قال شهاب الدین عمیره الشافعی بعد أن مدح الکتاب: «و ما کنّا نظن انّ اللّه تعالی یُبرز فی هذا الزمان مثل هذا المؤلف العظیم الشأن... الخ».

و قال شیخ الاسلام الفتوحی الحنبلی: «لایقدح فی معانی هذا الکتاب الّا معاند مرتاب، أو جاحد کذّاب».

و بالغ الشیخ محمد البرهمتوشی الحنفی فی مدح هذا الکتاب بعبارات بلیغه، و قال بعد الحمد والصلاه: «و بعد فقد وقف العبد الفقیر إلی اللّه تعالی محمد بن محمد البرهمتوشی الحنفی علی الیواقیت والجواهر فی عقائد الأکابر لسیّدنا و مولانا الامام العالم العامل العلامه المحقق المدقق الفهامه خاتمه المحققین، وارث علوم الأنبیاء والمرسلین، شیخ الحقیقه، والشریعه، معدن السلوک والطریقه، من توجّه اللّه تاج العرفان، و رفعه علی أهل الزمان، مولانا الشیخ عبدالوهاب أدام اللّه النفع به علی الأنام، و أبقاه اللّه تعالی لنفع العباد مدّ الأیام، فاذا هو کتاب جلّ مقداره، و لمحت أسراره، و سمحت من سحب الفضل امطاره، و فاحت فی ریاض التحقیق أزهاره»(۱).

و قال العارف عبدالرحمن الصوفی فی المرآه المداریه فی أحوال المدار:

«و بعد صفاء باطنه یسر له الحضور التام إلی روحانیّه حضره خاتم الرسل، و أخذصلی الله علیه وآله من کمال رحمته و کرم عفوه ید قطب المدار بید معبوده الحق، و لقّنه الاسلام الحقیقی، و کان فی ذلک الوقت حضره المرتضی علی کرم اللّه وجهه حاضراً، فسلمه إلی حضره علی المرتضی و قال: هذا الشاب طالب الحق، فربِّهِ مثل اولادک،

۱- ۲۱۰۷. شواهد النبوه، ص ۴۰۵.

و أوصله إلى المطلوب، و ليكون هذا الشاب قريباً من الحق تعالى و عزيزاً جداً فيكون قطب مدار الوقت.

فتولى (شاه مدار) حسب كلمتهِ صلى الله عليه وآله، حضره على كرم اللّٰه وجهه و ذهب إلى مرقده بالنجف الأشرف، و ارتاض فى حرمه المبارك بأنواع التربيه، و حصل من الروحانيه الطاهره لحضره المرتضى على كرم اللّٰه وجهه على طريق الصراط المستقيم.

و غنم بسبب وسيله الدين محمدصلى الله عليه وآله على مشاهده حق الحق.

و طوى جميع مقامات الصوفيه الصافيه، و حصل على العرفان الحقيقى.

و حينئذٍ عرفه أسد اللّٰه الغالب على ولده الأرشد وارث الولايه المطلقه المسمى فى عالم الظاهر محمد المهدى بن الحسن العسكرى، و قال من كمال رحمته: ربى قطب المدار بديع الدين باشاره حضره خاتم الرسل، و أوصل إلى المقامات العاليه، و قبلت نبوّته، و أنت علمه ايضاً جميع الكتب السماويه شفقه بهذا الشاب مقدم الدهر.

فعلم صاحب الزمان المهدى عليه السلام من كمال الألطاف (شاه مدار) فى مده اثنى عشر كتاباً والصحف السماويه:

الأول: علّمه اربعه كتب نزلت على الأنبياء أولاد أبى البشر آدم، يعنى الفرقان والتوراه والانجيل والزبور والتى نزلت بعد اربعه كتب على ساده و ائمه قوم الجن.

و اسماء هذه الكتب هى: راكوى، و حاجزى، و سيارى، واليان.

و علّمهُ بعد ذلك أربعه كتب نزلت على الملائكه المؤمنين للحضره السبحانيه، و اسماء هذه الكتب هى: ميراث، و على الرب، و سرماجن، و مطهر الف، من علوم الاولين والآخرين والتى كانت مختصّه بائمه أهل البيت، و قد أعطاها بكرم عفوه الذاتى و لإشاره جدّه الأكبر حضره المرتضى على ل (قطب المدار)، فجعله كاملاً مكمّلاً، و جاء به إلى أسد اللّٰه الغالب و عرضه عليه عندما تمّ الحال من الارشاد بأمل الخلافه».

و روى الفاضل العارف عبدالرحمن بن احمد الدشتى الجامى المعروف بالملّا الجامى فى (شواهد النبوّه)(۱) تفصيل ولادته عليه السلام من حين ظهور أثر الحمل فى والدته و سجوده بعد الولاده و نطقه بالآيه الشريفه: «وَ نُرِيدُ اَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا...

۱- ۲۱۰۸. سوره قصص، آيه ۵.

الآیه»(۱) فی ذلک الحال، و نزول جبرئیل و ملائکه الرحمه و أخذهم ذلک الامام علیه السلام، و کان حین ولادته مقطوع السره، مختوناً، مکتوباً علی ذراعه الأیمن (جاء الحق و زهق الباطل...(۲) الآیه) و انّه الخلیفه بعد الامام الحسن العسکری، و بعث خلیفه ذلک الزمان عدّه أشخاص بعد وفاه الامام الحسن العسکری لیتصرّفوا بالبیت و قتل مَنْ فیه، و ظهور معجزه صاحب الأمرعلیه السلام بغرق اثنین منهما فی الماء، و رؤیته فی أحسن صوره واقفاً علی الماء یصلّی.

و نقل أیضاً خبر السیّده حکیمه فی ولادته و صرّح بأنّه علیه السلام الخلیفه والامام الثانی عشر.

و نقل هناک ایضاً حکایه وصول اسماعیل الهرقلی بخدمه الامام علیه السلام بسرّ من رأی فی المائه السابعه و شفاء رجله، و هی الحکایه الخامسه، و نقل ایضاً الحکایه التاسعه، و کلّ منهما تصدیق لدعوانا.

و روی هناک ایضاً عن آخر قال: بعثنی المعتضد مع رجلین، و قال: إنّ الحسن بن علی توفی فی سرّ من رأی فأسرعوا فی المسیر و اهجموا علی داره و ائتونی برأس کلّ من رأیتموه فی بیته.

فذهبنا، و دخلنا داره فرأینا داراً نضره طیبه کأن البنّاء فرغ من عمارتها الساعه، و رأینا ستراً فیها، فرفعناه، فرأینا سرداباً فنزلنا فیه فرأینا بحراً فی أقصاه حصیراً مفروشاً علی وجه الماء و رجلاً فی أحسن صوره واقفاً علی ذلک الحصیر یصلّی، و لم یلتفت الینا أبداً، فسبقنی أحد الرجلین و أراد أن یذهب إلیه فغرق فی الماء و اضطرب فأخذت بیده و خلّصته و بعده أراد الرجل الآخر أن یذهب إلیه أیضاً فغرق و خلّصته، فوقفت حیراناً، و قلت: یا صاحب الدار أطلب المعذره من اللّه تعالی و منک، واللّه ما عرفت الحال، و إلی أین جئنا، و أتوب إلی اللّه تعالی مما فعلت، فلم یلتفت إلی ما قلته، فرجعنا و ذهبنا إلی المعتضد و نقلنا القصه له، فقال: اکتموا هذا السرّ و الّا أمرت بضرب أعناقکم(۳).

و قال محمد بن محمد بن محمود الحافظی البخاری المعروف بخواجه محمد

۱- ۲۱۰۹. سوره اسراء: آیه ۸۱.

۲- ۲۱۱۰. راجع: کشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۵۵ - ۵۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۵۱.

۳- ۲۱۱۱. نفحات الانس من حضرات القدس، ص ۳۹۷.

پارسا و قد اثنی علیه ثناءاً بلیغاً الملّا الجامی فی (نفحات الانس)(۱) فی کتاب فصل الخطاب:(۲)

«و لمّا زعم أبو عبد اللّه جعفر بن أبی الحسن علی الهادی رضی الله عنه انّه لا ولد لأخیه أبی محمد الحسن العسکری رضی الله عنه و ادّعی انّ أخاه الحسن العسکری رضی الله عنه جعل الامامه فیه سمّی الکذاب، و هو معروف بذلک.

والعقب من ولد جعفر بن علی هذا فی علی بن جعفر، و عقب علی هذا فی ثلاثه عبد اللّه و جعفر و اسماعیل.

و أبو محمد الحسن العسکری علیه السلام ولده م ح م درضی الله عنه معلوم عند خاصه أصحابه و ثقات أهله»(۳).

ثم نقل مختصراً من حدیث السیده حکیمه، و قال فی آخره:

«ثمّ قال: یا عمّه اذهبی به إلی امّه، فرددته إلی امّه.

قالت حکیمه: ثم جئت من بیتی إلی أبی محمد الحسن العسکری رضی الله عنه، فاذا المولود بین یدیه فی ثیاب صفر، و علیه من البهاء والنور ما أخذ بمجامع قلبی، فقلت: یا سیدی هل عندک من علم فی هذا المولود المبارک فتلقیه إلیّ؟

فقال: یا عمّه هذا المنتظر الذی بشرنا به، فخررت للّه تعالی ساجده شکراً علی ذلک.

ثمّ کنت أتردّد إلی أبی محمد الحسن العسکری رضی الله عنه، فلم أره، فقلت له یوماً: یا مولای ما فعلت بسیّدنا و منتظرنا؟

قال: استودعناه الذی استودعته أم موسی علیهما السلام ابنها»(۴).

و (ابن عربی) المالکی مع کل ما لدیه من نصب و عداوه ضد الامامیّه حتی انّه یقول فی مسامرته الرجبیون جمع من أهل الریاضه اکثر کشفهم فی شهر رجب یرون الرفضه بصوره الخنزیر، فانّه یقول فی الباب السادس والستین و ثلاثمائه: «و اعلموا

۱- ۲۱۱۲. فصل الخطاب ص ۵۹۸-۵۹۹.

۲- ۲۱۱۳. راجع: کشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۵۷ و ۵۸؛ ینابیع الموده لذوی القربی، ص ۳۸۶ و ۳۸۷ باختلاف یسیر عن الخواجه پارسا.

۳- ۲۱۱۴. راجع: کشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۵۸؛ ینابیع الموده لذوی القربی، ص ۳۸۷؛ ملحقات احقاق الحق (للسید المرعشی)، ج ۱۳، ص ۹۶ و ۹۷.

۴- ۲۱۱۵. راجع: کشف الأستار عن وجه الغائب عن الابصار، ص ۴۹ - ۵۰؛ الیواقیت والجواهر، ج ۲، ص ۱۴۵.

انّه لابـدّ من خروج المهـدى عليه السـلام، لكن لايخرج حتى تمتلئ الأرض جوراً و ظلماً فيملأها قسـطاً و عـدلاً، و لو لم يبق من الـدنيا الّا يوم واحـد طوّل اللّه تعـالى ذلـک اليوم حتى يلى ذلـک الخليفه، و هو من عتره رسول اللّه صـلى الله عليه وآله من ولد فاطمهرضـى الله عنه، جدّه الحسـين بن على بن أبى طالب عليهما السـلام؛ و والده الحسن العسكرى ابن الامام على النقى بالنون، ابن الامام محمـد التقى بالتاء ابن الامام على الرضا ابن الامام موسـى الكاظم ابن الامام جعفر الصادق ابن الامام محمـد الباقر ابن الامام زين العابـدين على بن الامام الحسـين ابن الامام على بن أبى طالب رضـى الله عنه...»(۱) إلى آخر الكلام و هو مفصل فى أوصافه و أحواله و خروجه عليه السـلام و قـد تقدّم فى الباب الرابع مع ذكر جماعه آخرين من أهل السنّه يتفقون فى هذا الرأى والطريقه مع معاشر الاماميّه.

و أما رابعاً

فما قاله ابن حجر: «تغيّب شـخص هـذه المـدّه المديـده من خوارق العادات فلو كان هو لكان وصـفه صـلى الله عليه وآله بذلک أظهر من وصفه بغير ذلک مما مرّ»(۲).

فهو واضح البطلان، فالسـكوت عن ذكر وصف لحكمه و ان كان اولى لا يضـرّ بسائر الصفات التى ذكرها و هى تنطبق عليه عليه السلام.

و من أين يعلم بأن النبى صـلى الله عليه وآله لم يخبر عن هذه الصـفه، فبمجرّد عدم عثوره لايصح دليلاً، فلعلّه صلى الله عليه وآله قـال و لم ينقـل عنه، و مثـل كثير من الأشـياء التى نتيقّن بأنه صـلى الله عليه وآله قالها و لم تصل الينا، أو نقلت عنه صـلى الله عليه وآله و لم تصـل إليه. فليس هنـاک من وقف على كـلّ مـا نقـل عنه صـلى الله عليه وآله و ذلک لكثره الناقلين، و تفرّق البلاد، و اختلاف الميول، أو انّها نقلت عنه صـلى الله عليه وآله و اُخفيت من قبل نفس الأشخاص الذين وضعوا الأخبار عليه صلى الله عليه وآله، فكـان هـدفهم من وضع الأخبـار هو حبّهم لشـخص، أو بغضـهم لآـخر، أو لكسب دنيـا، أو عـداوه دين، أو غير ذلـک ممّا يحصل من الأمرين(۳).

والحق فى الجواب:

انّه أخبر صراحه عن غيبته و قال فى ضمن صفات المهدى عليه السلام:

«فغاب عنهم زماناً حتى قيل مات أو هلک...»(۴)

۱- ۲۱۱۶. راجع: الصواعق المحرقه فى الرد على اهل البدع و الزندقه، ص ۱۶۸.

۲- ۲۱۱۷. و هما وضع؛ و اخفاء الأخبار و سترها و عدم اظهارها.

۳- ۲۱۱۸. راجع: كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۹۴.

۴- ۲۱۱۹. راجع: ينابيع الموده لذوى القربى ج ۳، ص ۲۴۹.

و قد صرّح فی بعض الأخبار انّ له غیبتین احداهما أطول من الأخری (۱)

و قد أخبر تضمّناً فی جمله أخبار متواتره انّ المهدی علیه السلام هو التاسع من ولد الامام الحسین علیه السلام؛(۲) فمع ملاحظه ما ورد فی کتب الفریقین من انّه علیه السلام یخرج فی آخر الزمان؛ اضافه إلی انّه لا یراه أحد فی الظاهر؛ فبعد تعیین النسب والخروج فی آخر الزمان یکون قد بیّن بشکل اوف عن غیبته.

و أمّا ما قاله هو و غیره، انّ غیبته علیه السلام فی هذه المدّه المدیده تعدّ من خوارق العادات، فقد وضح الجواب عنه.

و أمّا ما وعدنا به بذکر بعض أسماء المعمّرین بلا اطاله لرفع استبعاد عوام العامّه، فایفاءاً نقول:

لایشک احدٌ من أهل الاسلام فی وجود الخضر النبی علیه السلام و بقائه من قبل عدّه آلاف من السنین إلی الآن، و قد تکرّر نقله فی کتب أهل السنه فی أحواله مشایخهم و عرفائهم، انّ فلان التقی بالخضرعلیه السلام فی المکان الفلانی و أخذ و تعلّم منه، کما قال محیی الدین فی الباب الخامس والستین من الفتوحات: «انّ شیخنا أبا العباس العریبی(۳) جرت بینی و بینه مسأله... و لم آخذ بالقبول، أعنی قوله... فانصرفت عنه... فلقینی شخص... قال لی:... صدق الشیخ أبو العباس فیما ذکره لک عن فلان... و رجعت من حینی إلی الشیخ... قال:... إذا ذکرت لک مسأله یقف خاطرک عن قبولها إلی الخضر یتعرّض الیک...»(۴).

و نظیر هذا کثیر فی کتب أهل السنه، و أمّا ما نقله المیبدی عن عبدالرزاق الکاشانی انّه قال فی الاصطلاحات:

«الخضر: کنایه عن البسط.

و إلیاس: کنایه عن القبض.

ص:۶۶۰

۱- ۲۱۲۰. راجع: کتاب سلیم بن قیس الهلالی، ص ۴۷۸؛ کفایه الاثر، ص ۹۸-۹۹-۱۰۷.

۲- ۲۱۲۱. هکذا فی المصدر المطبوع بالطبعه الحدیثه... ولکن فی الترجمه (العرینی) بالنون بدل (العریبی) بالباء.

۳- ۲۱۲۲. یظهر انّ المؤلف رحمه اللّه اختصر هذا المقطع اختصاراً شدیداً فلزمنا أن ننبه علیه بوضع النقاط لأن ظاهر عبارته انّه ینقل نصّاً، راجع النص بکامله فی الفتوحات المکیّه: ط ۱، ج ۱، ص ۱۸۶ - والفتوحات المکیه: ط المجلس الأعلی للثقافه، الهیئه المصریه العامه للکتاب، تحقیق و تقدیم د. عثمان یحیی السفر الثالث، ص ۱۸۰، رقم الفقره (۱۴۹..

۴- ۲۱۲۳. راجع: کمال الدین عبدالرزاق الکاشانی فی (اصطلاحات الصوفیه): تحقیق و تعلیق د. محمد کمال ابراهیم جعفر، ط مرکز تحقیق التراث، ص ۱۶۰.

و إما كون الخضرعليه السلام شخصاً انسانياً باقياً من زمان موسى عليه السلام إلى هذا العهد، أو روحانياً يتمثل بصورته لمن يرشده فغير محقق عندى»(۱).

فهو خلاف الضروره عند المسلمين.

و روى الشيخ الصدوق بسند معتبر عن الامام الصادق عليه السلام فى خبر طويل انّه قال فى آخره:

«و أما العبد الصالح - أعنى الخضرعليه السلام - فانّ اللّٰه تبارك و تعالى ما طوّل عمره لنبوّه قدرها له، و لا لكتاب ينزله عليه، و لا لشريعه ينسخ بها شريعه مَنْ كان قبله من الأنبياء، و لا لإمامه يلزم عباده الاقتداء بها، و لا لطاعه يفرضها له؛ بل انّ اللّٰه تبارك و تعالى لمّا كان فى سابق ع...ęřان يقدّر من عمر القائم عليه السلام فى أيام غيبته ما يقدّر، و علم ما يكون من انكار عباده بمقدار ذلك العمر فى الطول، طوّل عمر العبد الصالح فى غير سبب (يوجب ذلك الّا لعلّه الاستدلال به على عمر القائم عليه السلام) و ليقطع بذلك حجه المعاندين...»(۲).

و روى عن الامام الرضاعليه السلام انّه قال: «انّ الخضرعليه السلام شرب من ماء الحياه فهو حىّ لايموت حتى ينفخ فى الصور.

و انّه ليأتينا فيسلّم فنسمع صوته و لا نرى شخصه.

و انّه ليحضر حيث ما ذكر، فمن ذكره منكم فليسلّم عليه.

و انّه ليحضر الموسم كلّ سنه، فيقضى جميع المناسك، و يقف بعرفه، فيؤمن على دعاء المؤمنين.

و سيؤنس اللّٰه به وحشه قائمنا فى غيبته، و يصل به وحدته»(۳).

و لا يخفى انّه طبق جمله من الأخبار و كلام المفسّرين والمؤرخين انّه كان سبب طول عمره عليه السلام انّه شرب ماء الحياه، ولكن العلامه الكراچكى قال فى كنز الفوائد(۴) فى مقام ذكر المعمّرين:

«و من المعمّرين الخضر المتصّل بقاؤه إلى آخر الزمان و ما جاء من حديثه: انّ

ص:۶۶۱

۱- ۲۱۲۴. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۵۷.

۲- ۲۱۲۵. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۹۰ - ۳۹۱.

۳- ۲۱۲۶. كنزالفوايد، ص ۲۴۸.

۴- ۲۱۲۷. الحديث موجود فى البيان للگنجى: ص ۵۲۶، قال: «و أمّا صاحب الكشف المخفى فى مناقب المهدى فقد استدلّ على وجود الدجال بحديث ابن الصياد و انّه رآه الرسول صلى اللّٰه عليه و آله و سلّم ثمّ نقل تمام الخبر و ناقشه، و أمّا الكتاب و مؤلفه فغير معروف حالياً، ولكنّه كان معروفاً عند السيد ابن طاووس؛ راجع الذريعه: ج ۱۸، ص ۵۹.

آدم علیه السلام لما حضره الموت جمع بنیه فقال: یا بنی انّ اللَّه تبارک و تعالی منزل علی أهل الأرض عذاباً فلیکن جسدی معکم فی المغاره حتی إذا هبطتم فابعثوا بی فادفنونی بأرض الشام فکان جسده معهم فلمّا بعث اللَّه نوحاً ضمّ ذلک الجسد و أرسل اللَّه الطوفان علی الأرض فغرقت الأرض زماناً فجاء نوح علیه السلام حتی نزل ببابل و أوصی بنیه الثلاثه و هم سام و یافث و حام أن یذهبوا بجسده إلی المکان الذی أمرهم أن یدفنوه فیه، فقالوا الأرض وحشه لا أنیس بها و لا یهتدی الطریق، ولکن تکف متی یأمن الناس و یکثروا و تأنس البلاد و تجف، فقال لهم: ان آدم قد دعا للَّه أن یطیل عمر الذی یدفنه إلی یوم القیامه فظل جسد آدم حتی کان الخضر و هو الذی تولی دفنه فأنجز اللَّه تعالی وعده إلی ما شاء اللَّه أن یحیی و هذا حدیث قد رواه مشایخ الدین و ثقات المسلمین».

عیسی علیه السلام

المشهور بین علماء الخاصه والعامه بقاؤه علیه السلام فی السماء حیّاً بحیاه الأرض، و قد رفع حیّاً إلی السماء، و لم یمت و لا یموت الی آخر الزمان فینزل و یصلّی خلف المهدی صلوات اللَّه علیه، و یکون وزیره.

والأخبار فی ذلک کثیره، و ذکرها یوجب الإطناب، و تقدمت بعضها فی الباب الثالث فی ذکر

خصائص الامام المهدی علیه السلام.

اللعین الکافر الدجال

المشهور بین علماء أهل السنه انّه ابن صیاد الذی رآه النبی صلی الله علیه وآله و حلف عمر، و قال: واللَّه انّک الدجال، کما صرّح بذلک صاحب الکشف المخفی فی مناقب المهدی(۱).

ولکن المحدّث المعروف الگنجی الشافعی عدّه من أغلاط المحدّثین فی الباب الخامس والعشرین من کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان علیه السلام؛(۲) وان الذی اختاره هو ما یطابق الحدیث الذی ادّعی اتفاق العلماء علی صحته، و هو الخبر المسند الذی

۱- ۲۱۲۸. راجع: دلائل النبوه، ص ۶۷.

۲- ۲۱۲۹. الغلمه: شهوه الضراب، و غلم البعیر: هاج من شده ذلک و استعماله فی البحر من باب الاستعاره أی هاج و جاوز حدّه المعتاد.

رواه هناک عن عامر بن شراحيل الشعبى - شعب همدان - انّه سأل فاطمه بنت قيس اخت الضحاک بن قيس، و کانت من المهاجرات الأول، فقال: حدثينى حديثاً سمعتِهِ من رسول اللَّه صلى الله عليه وآله لا لسند إلى أحد غيره، فقالت: لئن شئت لأفعلن. فقال لها: أجل حدثينى، فقالت: نکحت ابن المغيره و هو من خيار شباب قريش يومئذٍ فأصيب فى أول الجهاد مع رسول اللَّه صلى الله عليه وآله فلمّا تأيمت خطبنى عبدالرحمن بن عوف فى نفر من أصحاب رسول اللَّه صلى الله عليه وآله و خطبنى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله على وليه اسامه بن زيد، و کنت قد حدّثتُ انّ رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قال: من أحبّنى فليحب اسامه فلمّا کلمنى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله فقلت: أمرى بيدک فأنکحنى من شئت، فقال: انتقلى إلى أم شريک - و أم شريک امرأه غنيّه من الأنصار عظيمه النفقه فى سبيل اللَّه تنزل عليها الضيفان - فقلت: سأفعل، قال: لا تفعلى، ان أم شريک کثيره الضيفان، فانّى أکره أن يسقط عنک خمارک و ينکشف الثوب عن ساقيک فيرى القوم منک بعض ما تکرهين، ولکن انتقلى إلى ابن عمک عبد اللَّه بن عمرو بن أم مکتوم - و هو رجل من بنى فهر من قريش و هو من البطن الذى هى منه - فانتقلت إليه فلمّا انقضت عدّتى سمعت نداء المنادى - منادى رسول اللَّه صلى الله عليه وآله - ينادى الصلاه جامعه، فخرجت إلى المسجد فصلّيت مع رسول اللَّه صلى الله عليه وآله فلمّا فرغ رسول اللَّه صلى الله عليه وآله من صلاته جلس على المنبر و هو يضحک، فقال: ليلزم کل انسان مصلاه، ثمّ قال: هل تدرون لِمَ جمعتکم؟ فقالوا: اللَّه و رسوله أعلم، قال: انّى واللَّه ما جمعتکم لرغبه و لا ـ لرهبه ولکن جمعتکم لأـن تميماً الدارى کان رجلاً ـ نصرانياً فجاء فبايع و أسلم و حدّثنى حديثاً وافق الذى کنت أحدّثکم عن المسيح الدجال، حدّثنى انّه رکب فى سفينه بحريه مع ثلاثين رجلًا من لخم و جذام فلعب بهم الموج شهراً فى البحر ثمّ أرفؤوا إلى جزيره فى البحر حين مغرب الشمس فجلسوا فى أقرب السفينه فدخلوا الجزيره فلقيتهم دابه أهلب کثيره الشعر لا يدرون ما قُبله من دبره من کثره الشعر، فقالوا: ويلک ما أنت؟ قالت: أنا الجساسه، قالوا: و ما الجساسه؟ قالت: أيها القوم انطلقوا إلى هذا الرجل فى الدير فانّه إلى خبرکم بالأشواق قال: لما سمت لنا رجلًا فرقنا منها أن تکون شيطانه، قال: انطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدير، فاذا فيه أعظم انسان رأيناه خلقاً و أشدّه وثاقاً مجموعه يداه إلى عنقه ما بين رکبتيه إلى کعبيه بالحديد، قلنا: ويلک ما أنت؟ قال: قد قدرتم على خبرى فأخبرونى ما أنتم؟ قلنا: نحن أناس من العرب رکبنا فى سفينه بحريه

فصادفنا البحر حين اغتلم(۱) فلعب بنا الموج شهراً، ثمّ أرفينا إلى جزيرتک هذه فجلسنا فی أقربها فدخلنا الجزیره فلقینا دابه أهلب کثیره الشعر لا یدری ما قبله من دبره من کثره الشعر، فقلنا: ویلک ما أنت؟ فقالت: أنا الجساسه، قلنا: ما الجساسه؟ قالت: اعمدوا إلی هذا الرجل فی الدیر فانّه إلی خبرکم بالأشواق. فأقبلنا الیک سراعاً و فزعنا منها و لم نأمن أن تکون شیطانه، فقال: اخبرونی عن نخل ببستان، قلنا: عن أی شأنها تستخبر؟ قال: أسألکم عن نخلها هل یثمر؟ فقلنا له: نعم، قال: أما انّه یوشک أن لا یثمر، قال: اخبرونی عن بحیره الطبریه؟ قلنا: عن أی شأنها تستخبر؟ قال: هل فیها ماء؟ قالوا: هی کثیره الماء، قال: أما ان ماءها یوشک أن یذهب، قال: اخبرونی عن عین زغر(۲) قالوا: عن أی شأنها تستخبر؟ قال: هل فی العین ماء؟ هل یزرع أهلها بماء العین؟ قلنا له: نعم هی کثیره الماء و أهلها یزرعون من مائها، قال: أخبرونی عن نبی الأمیین ما فعل؟ قالوا: هاجر من مکه و نزل یثرب، قال: أقاتله العرب؟ قلنا: نعم، قال: کیف صنع بهم؟ فأخبرناه انّه ظهر علی من یلیه من العرب فأطاعوه، قال لهم: قد کان ذلک؟ قلنا: نعم، قال: اما ان ذاک خیر لهم أن یطیعوه و انّی مخبرکم عنّی أنا المسیح الدجال، و انّی أوشک أن یؤذن لی فی الخروج فأخرج فأسیر فی الأرض فلا أدع قریه إلّا هبطتها فی أربعین لیله غیر مکه و طیبه هما محرّمتان علیّ کلتاهما، کلما أردت أن أدخل واحداً منهما استقبلنی ملک بیده السیف صلتاً یصدّنی عنها و انّ علی کلّ نقب(۳) منها ملائکه یحرسونها، قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه وآله: و طعن بمخصرته فی المنبر هذه طیبه هذه طیبه هذه طیبه یعنی المدینه ألا هل کنت احدّثکم ذلک؟

فقال الناس: نعم، قال: فانّه أعجبنی حدیث تمیم انّه وافق الذی کنت أحدّثکم عنه و عن المدینه و مکه، ألا انّه فی بحر الشام أو بحر الیمن لا بل من قبل المشرق ما هو من قبل المشرق ما هو من قبل المشرق ما هو، و أومی بیده إلی المشرق، قال: فحفظت هذا من رسول اللّه صلی الله علیه وآله(۴).

۱- ۲۱۳۰. عین زغر: بزای و غین وراء معجمتین مهمله، بلده معروفه فی الجانب القبلی من الشام.

۲- ۲۱۳۱. النقب: الطریق.

۳- ۲۱۳۲. راجع: المعجم الکبیر، ج ۲۴، ص ۳۸۹ - ۳۹۱؛ البیان فی أخبار صاحب الزمان، ص ۵۲۳ - ۵۲۶.

۴- ۲۱۳۳. راجع: سنن ابی داود، ج ۲، ص ۳۱۹؛ الآحاد و المثانی، ج ۶، ص ۵ - ۶؛ صحیح ابن حبّان، ج ۱۵، ص ۱۹۶.

و نقل البغوی فی مصباحه(۱) هذا الخبر عن فاطمه بحذف أوّل الخبر و عدّه فی الصحاح.

و رواه عن فاطمه فی اخبار الحسان(۲) فی حدیث تمیم الداری، قال: فاذا بامرأه تجرّ شعرها، قال: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسه، اذهب إلی ذلک القصر، فأتیته، فاذا رجل یجرّ شعره مسلسل فی الأغلال ینزو فیما بین السماء والأرض، فقلت: مَنْ أنت؟ قال: أنا الدجال.

و لا یخفی انّ بقاء الدجال من ذلک التاریخ و حتی ظهور الامام المهدی علیه السلام فانّه أغرب من بقائه علیه السلام من عدّه جهات.

الأولی انّ حیاه شخص مغلول و بتلک الصعوبه فی جزیره لایعرفها أحد، و لم یطّلع علی حاله أحد، بالاضافه إلی انّه لا یتمكّن من أن ینفع أو یضرّ، فهو أعجب من بقاء شخص مختار یسیر فی الأمصار قادر علی ما یریده من أسباب الحیاه، و قادر علی دفع كلّ ضرر.

الثانیه: انّ عمره بحسب هذا الخبر و باقی الأخبار هو أزید من عمره علیه السلام، بل ان ظاهر الخبر یدل علی انّه كان قبل مدّه من بعثه النبی الخاتم صلی الله علیه وآله.

الثالثه: انّ الدجال كافر مشرک بل یدعی الربوبیه و یضلّ العباد، بل انّه جاء فی كثیر من أخبار الفریقین انّه ما بعث نبی الّا خوّف أمّته من فتنه الدجال، فبقاء مثل هذا الشخص و انّه یرزق بطرق غیر عادیه أغرب بكثیر من بقاء شخص بشّر بوجوده جمیع الأنبیاء، و كانوا ینتظرون ظهوره لیملأ الدنیا قسطاً و عدلاً، و یقلع جذور و أساس الكفر والشرک والنفاق، و یدعوا الخلق للاقرار بوحدانیه اللّه عزوجل و هو ما لم یتهیّأ لكلّ نبی و وصی... فهو أولی بالتغذیه من خزانه الغیب - علی فرض صحه نسبه أهل السنه إلی الامامیّه بأنه علیه السلام مستقر فی السرداب فی سرّ من رأی كما صرّح بذلک الگنجی الشافعی فهو مع انصافه قد خدع بخدع سلفه لعدم اطلاعه علی كتب الامامیّه -.

انّه ثبت انّ بقاء عیسی علیه السلام والدجال انما هو تبعاً لبقائه علیه السلام، و بقاء الاثنین فرع

۱- ۲۱۳۴. مصابیح السنه، البغوی، ج ۳، ص ۵۰۷، ح ۴۲۴۰؛ سنن أبو داود، ج ۴، ص ۱۱۸، ح ۴۳۲۵.
۲- ۲۱۳۵. الآیه ۱۵۹ من سوره النساء.

لوجوده المبارک، فانّ الحکمه من بقاء عیسی لایمان أهل الکتاب بخاتم النبیین صلی الله علیه وآله والتصدیق به کما أُشیر إلیه فی الآیه الشریفه: «وَ اِنْ مِنْ أَهْلِ الْکِتَابِ اِلَّا لَیُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ»(۱)، و للتصدیق بدعوی الحجهعلیه السلام، و تبیانه للطاغین باتباعه، والصلاه خلفه؛ فمن غیر الجائز وجود عیسی و بقائه بدون أن ینصر الاسلام و یصدق الامام و یتّبعه، و الّا فسوف یکون مستقلّاً بنفسه إلی الدعوه والدوله، و هذا ما ینافی دعوه الاسلام، فلزم أن لا یکون لعیسی إلّا النصره والاعانه والتصدیق و لا أثر من بقائه إلّا ذلک، و هذا عین فرعیه وجوده و تبعیّته للامام المهدی علیه السلام.

و کیف یصح بقاء الفرع بدون بقاء الأصل، والتابع بدون المتبوع؟!

والحکمه من بقاء الدجال - الذی لیس فی وجوده إلّا الفتنه والفساد - ابتلاء و امتحان اللّه عزّوجلّ الخلائق لیمیز مطیعهم من عاصیهم، و محسنهم من مسیئهم، و مصلحهم من مفسدهم، و هذا هو فرع وجود مَنْ تتعلّق الطاعه والعصیان والصلاح بأمره و نهیه و فعله و ترکه، و لیس هو إلّا المهدی علیه السلام الذی لا یکون أحد غیره آیه لنبوّه جدّه صلی الله علیه وآله.

فکیف یمکن بقاء هذین الفرعین والتصدیق بهما، و یستبعد بقاء الأصل الذی تمام وجوده رحمه و لطف و خیر و برکه؟!

الیاس النبی علیه السلام

روی الثعالبی فی عرائس التیجان باسناده عن رجل من أهل عسقلان: انّه کان یمشی بالأردن عند نصف النهار فرأی رجلًا، فقال: یا عبد اللّه من أنت؟ فقال: أنا الیاس، قال: فوقعت علیّ رعده شدیده، فقلت له: ادع اللّه أن یرفع عنّی ما أجد حتی أفهم حدیثک و أعقل عنک.

قال: فدعا لی بثمان دعوات و هنّ: یا برّ یا رحیم، یا حنان یا منان، یا حیّ یا قیوم، و دعوتین بالسریانیّه لهم أفهمهما، و قیل هما: باهیا شراهیا، فرفع اللّه عنی ما کنت أجد، و وضع کفّه بین کتفی، فوجدت بردها بین یدیّ، و قلت له: أیوحی الیک الیوم؟ فقال: منذُ بعث محمدصلی الله علیه وآله رسولاً ـ فانه لا ـ یوحی إلیّ. قال: فقلت له: فکم من الأنبیاء الیوم أحیاء؟ قال: أربعه: اثنان فی الأرض و اثنان فی السماء، أما اللذان فی السماء فعیسی و ادریس علیهما السلام. و أما اللذان فی الأرض فالیاس والخضرعلیهما السلام، قلت: کم

۱- ۲۱۳۶. عرائس المجالس، ص ۲۶۰ - ۲۶۱؛ بحارالانوار، ج ۱۳، ص ۴۰۱ - ۴۰۳.

الأبدال؟ قال: ستون رجلًا: خمسون منهم من لدن عريش مصر إلى شاطئ الفرات، و رجلان بالصيصه و رجل بعسقلان و سبعه فى سائر البلدان، كلما أذهب اللَّه واحداً منهم جاء بآخر مكانه، و بهم يدفع اللَّه عن الناس البلاء و بهم يُمطرون، قلت: فالخضر أين يكون؟ قال فى جزائر البحر. فقلت: هل تلقاه؟ قال: نعم، قلت: أين؟ قال: بالموسم، قلت: فما يكون حديثكما؟ قال: يأخذ من شَعْرى و آخذ من شعره. قال: و كان ذلک حين جرى بين مروان بن الحكم و بين أهل الشام القتال، قلت: فما تقول فى مروان بن الحكم؟ قال: رجل جبار عاتٍ على اللَّه تعالى والقاتل والمقتول والشاهد فى النار. قلت: فانّى قد شهدت و لم أطعن برمح و لا رميت بسهم و لم أضرب بسيف و أنا أستغفر اللَّه من ذلک المقام أن أعود إلى مثله أبداً، قال: أحسنت فهكذا فكن. قال: فبينما أنا و إياه قاعدان إذ وضع بين يديه رغيفان أشد بياضاً من الثلج، فأكلت أنا و هو رغيفاً و بعض الآخر، ثم رفعت رأسى و قد رُفع باقى الرغيف الآخر، فما رأيت أحداً وضعه و لا رأيت أحداً رفعه، قال: و له ناقه ترعَى فى وادى الاُردن فرفع رأسه إليها، فلمّا دعاها جاءت و بركت بين يديه فركبها، فقلت له: انّى أريد أن أصحبک، قال: انّک لاتقدر على صحبتى، قال: فقلت له: انّى خلو لا زوجه لى و لا عيال، قال: تزوّج، و إياک والنساء الأربع، الناشزه، والمختلعه، والملاعنه، والبَرْزه، و تزوج ما بدا لک من النساء، قال: فقلت: انّى أحبّ أن ألقاک، قال: فاذا رأيتنى فقد لقيتنى انّى اعتكف فى بيت المقدّس فى شهر رمضان، ثم حالت بينى و بينه شجره، فواللَّه ما أدرى كيف ذهب(۱).

و قد نقلنا هذا الخبر مع عدم اطمئناننا بصدقه ليظهر عدم انصاف اهل السنه حيث ينقلون هذا النوع من الأخبار، و لا يستبعدونه و لا يطعنون فى روايه، مع انّ ما ندّعيه نحن فى حقّ امام العصرعليه السلام من بقائه و اختفائه و اغاثته و سيره فى البرارى والبحار و غير ذلک مما يقولونه هم فى حق الخضر و إلياس، ولكنّهم يستبعدونه و يستغربونه و ينفون الحكمه فيه، و قد يعبرون عنه احياناً بالامام المعدوم، نعوذ باللَّه من الخذلان والشقاء.

سلمان الفارسى المحمدى رضى الله عنه

قال السيد المرتضى فى الشافى: و روى اصحاب الأخبار انّ سلمان الفارسى

۱- ۲۱۳۷. راجع: الغيبه، الشيخ الطوسى، ص ۱۱۳؛ نفس الرحمن، ص ۱۶۴.

عاش ثلاثمائه و خمسين سنه.

و قال بعضهم: بل عاش اكثر من اربعمائه سنه.

و قيل: انّه أدرک عیسی علیه السلام(۱).

و قال الشيخ الطوسی فی کتاب الغيبه:(۲)

«و روى اصحاب الأخبار انّ سلمان رضی الله عنه لقی عیسی بن مریم علیه السلام، و بقی إلی زمان نبيّناصلی الله علیه وآله و (و هو) خبر مشهور».

و علیه یکون قد تجاوز الخمسمائه.

و روی الحضینی انّه عندما أسلم سلمان أقبل المسلمون يهنّون النبی صلی الله علیه وآله، فقال صلی الله علیه وآله: أتهنّون سلماناً بالاسلام و هو يدعو بنی اسرائیل باللَّه منذ اربعمائه سنه و خمسين سنه....

و فی خبر آخر انّه قال صلی الله علیه وآله لزوجاته: سلمان عینی الناظره، و لا تظنّون انّه کمن ترون من الرجال، انّ سلمان کان يدعو إلی اللَّه تعالی و إلیّ قبل مبعثی بأربعمائه و خمسين سنه...(۳).

الشيخ صاحب حديث القلاقل

و روی العالم الجليل السيد علی ابن عبد الحميد النيلی فی (الأنوار المضيئه) عن جدّه باسناده(۴) إلی الرئيس ابی الحسن الکاتب البصری و کان من الأدباء قال: فی سنه اثنتين و تسعين و ثلاثمائه أسنت البر سنين عدّه، و بعثت السماء درّها، و خص الحيا أکناف البصره و تسامع العرب بذلک فوردوها من الأقطار البعيده والبلاد الشاسعه(۵) علی اختلاف لغاتهم و تباين فطرهم، فخرجت مع جماعه من الکتّاب و وجوه التجار نتصفّح أحوالهم و لغاتهم و نلتمس فائده ربما و جدناها عند أحدهم، فارتفع لنا بيت عال فقصدناه فوجدنا فی کسره شيخاً جالساً قد سقط حاجباه علی عینيه کبراً و حوله جماعه من عبيده و أصحابه و سلّمنا علیه فردّ التحيّه و أحسن

ص:۶۶۸

۱- ۲۱۳۸. الغيبه، ص ۱۱۳.

۲- ۲۱۳۹. نفس الرحمن، ص ۱۶۴، الطبعه الحجريه.

۳- ۲۱۴۰. ولکن فی المصدر المطبوع (روی الجد السعيد عبد الحميد يرفعه إلی الرئيس أبی الحسن الکاتب المصری).

۴- ۲۱۴۱. الشاسعه: البعيده.

۵- ۲۱۴۲. الهم بکسر الهاء: الشيخ الفانی والانثی همه، و ما بين القوسين ليس فی البحار.

التلقيه، فقال له رجل منّا: هذا السيد - و أشار إلى - هو الناظر فى معامله الدرب و هو من الفصحاء و أولاد العرب، و كذلك الجماعه ما منهم الّا من ينسب إلى قبيله و يختص بسداد و فصاحه، و قد خرج و خرجنا معه حتى وردتم ملتمس الفائده المستطرفه من أحدكم، و حين شاهدنا رجونا ما نبغيه عندك لعلوّ سنك.

فقال الشيخ: واللّه يا بنى أخى حياكم اللّه انّ الدنيا شغلتنا عمّا تبتغونه منّى، فان أردتم الفائده فاطلبوها عند أبى وها بيته و أشار إلى خباء كبير بازائه.

فقلنا النظر إلى مثل والد هذا الشيخ الهم(۱) فائده نتعجل فقصدنا ذلک البيت فوجدنا فى كسره شيخاً متضجعاً و حوله من الخدم والأمر أوفى مما شاهدناه أولاً و رأينا عليه من آثار السن ما يجوز له أن يكون والد ذلک الشيخ، فدنونا منه(۲) و سلّمنا عليه فأحسن الرد و أكرم الجواب، فقلنا له مثل ما قلنا لابنه، و ما كان من جوابه و انّه دلّنا عليک فخرجنا بالقصد اليک(۳) فقال: يا بنى أخى حياكم اللّه انّ الذى شغل ابنى عمّا التمستموه منه هو الذى شغلنى عمّا هذه سبيله، ولكن الفائده تجدونها عند والدى وها هو بيته و أشار إلى بيت منيف(۴) بنحوه منه، فقلنا فيما بيننا حسبنا من الفوائد مشاهده والد هذا الشيخ الفانى فان كانت منه فائده فهى ربح لم يحتسب.

و قصدنا ذلک الخباء، فوجدنا حوله عدداً كثيراً من الاماء والعبيد، فحين رأونا تسرعوا إلينا و بدأوا بالسلام علينا و قالوا: ما تبغون حياكم اللّه؟ فقلنا: نبغى السلام على سيدكم و طلب الفائده من عنده ببركتكم. فقالوا: الفوائد كلّها عند سيّدنا، و دخل منهم من يستأذن ثم خرج بالاذن لنا، فدخلنا فاذا سرير فى صدر البيت و عليه مخاد(۵) من جانبيه و وساده فى أوّله و على الوساده رأس شيخ قد بلى و طار شعره والازار على المخاد التى من جانبى السرير ليستره و لا يثقل منه عليه(۶) فجهرنا بالاسلام، فأحسن الرد و قال قائلنا مثل ما قال لولده و أعلمناه أنه أرشدنا

۱- ۲۱۴۳. ليس ما بين القوسين فى البحار.

۲- ۲۱۴۴. ليس ما بين القوسين فى البحار، و عوضه: و أخبرناه بخبر ابنه.

۳- ۲۱۴۵. المنيف: المرتفع يقال: جبل منيف أى مرتفع مشرف.

۴- ۲۱۴۶. المخاد جمع المخده بكسر الميم و فتح الخاء والدال و تشديده: ما يجعل عليه الخد عند النوم. والوساده ايضاً المخده، طار شعره: أى طال شعره. الازار: الملحفه.

۵- ۲۱۴۷. ما بين القوسين ليس فى (ب) والبحار.

۶- ۲۱۴۸. ما بين القوسين لسى فى (أ) والبحار.

إلى أبيه(۱)، فحججنا بما احتج به و انّ أباه أرشدنا اليک و بشرنا بالفائده منک.

ففتح الشيخ عينين قد غارتا فی أم رأسه و قال للخدم: أَجلسونی، فلم تزل أيديهم تتهاداه(۲) بلطف إلى أن أُجلس و ستر بالازر التی طرحت على المخاد، ثم قال لنا: يا بنی أخی لأحدثنكم بخبر تحفظونه عنّی و تفيدون منه ما يكون فيه ثواب لی، كان والدی لا يعيش له ولد و يحب أن يكون له عاقبه، فولدت له على كبر، ففرح بی و ابتهج بموردی، ثم قضی ولی سبع سنين، فكفلنی عمّی بعده و كان مثله فی الحذر(۳) علی، فدخل بی يوماً على رسول اللّه صلى الله عليه وآله فقال له: يا رسول اللّه انّ هذا ابن أخی و قد مضی أبوه لسبيله و أنا كفيل بتربيته و اننی أنفس به على الموت فعلّمنی عوذه أعوّذه بها ليسلم ببركتها، فقال صلى الله عليه وآله: أين أنت عن ذات القلاقل. فقال: يا رسول اللّه و ما ذات القلاقل؟ قال: أن تعوّذه فتقرأ عليه سوره الجحد و هی (قل يا أيها الكافرون. لا أعبد ما تعبدون) إلى آخرها و سوره الاخلاص (قل هو اللّه احد. اللّه الصمد) إلى آخرها و سورد الفلق (قل أعوذ بربّ الفلق. من شرّ ما خلق) إلى آخرها و سوره الناس (قل أعوذ بربّ الناس. ملک الناس) إلى آخرها، و أنا إلى اليوم أتعوّذ بها كلّ غداه فما أصبت بولد و لا ـ أصيب لی مال و لا ـ مرضت و لا افتقرت، و قد انتهی بی السن إلى ما ترون، فحافظوا عليها و استكثروا من التعوّذ بها فسمعنا ذلک منه ثم انصرفنا من عنده(۴).

عبيد بن شريد الجرهمی

عمّر ثلاثمائه و خمسين سنه، و أدرک النبی صلى الله عليه وآله، و أسلم، و بقی حيّاً إلى عهد معاويه فقال له: و أدركت من قد عاش الف سنه، فحدّثنی عمّن كان قبله قد عاش ألفی سنه(۵).

الربيع بن الضبع الفزاری

قال لعبد الملک: عشت مائتی سنه بين عيسی و محمدصلى الله عليه وآله و عشرين و مائه سنه

---

۱ – ۲۱۴۹. تهادی القوم تهادياً: اهدی بعضهم إلى بعض، و معنی أيديهم تهاداه بلطف أی تهديه يد هذا بهذا برفق ولين. و ما بين القوسين ليس فی (ب) و ليس فی البحار من بعد (اجلسونی) إلى (على المخاد)، و ايضاً ليس فيه من (و تفيدون) إلى (ثواب لی).

۲– ۲۱۵۰. الحذر: الخوف والحزم.

۳– ۲۱۵۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۸ – ۲۶۰.

۴– ۲۱۵۲. راجع: كمال الدين و تمام النعمه، ص ۵۴۸؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۳.

۵– ۲۱۵۳. راجع: كمال الدين و تمام النعمه، ص ۵۵۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۵.

فی الجاهلیه، و ستین سنه فی الاسلام(۱).

قس بن ساعده الأیادی

و عاش ستمائه سنه(۲).

و نوادر حکایاته کثیره(۳).

أوس بن ربیعه الأسلمی

و عاش مائتین و أربع عشره سنه(۴).

سطیح الکاهن

عمّر ثلاثمائه سنه، و خبره مشهور.

أبو الرضا بابا رتن بن کربال بن رتن البترندی الهندی

قال فی القاموس: «لیس بصحابی و انما هو کذّاب ظهر بالهند بعد الستمائه فادّعی الصحبه و صدّق، و روی أحادیث سمعناها من أصحاب أصحابه»(۵).

و نقل السید الفاضل المتبحّر الجلیل السید علیخان المدنی فی کتاب (سلوه الغریب و أسوه الأریب) عن الجزء الثامن لتذکره صلاح الدین الصفدی انّه قال:

نقلتُ من خطّ علاء الدین علی بن مظفّر الکندی: حدثنا القاضی الأجل العالم جلال الدین أبو عبد اللّه محمد بن سلیمان بن ابراهیم الکاتب من لفظه فی یوم الأحد خامس عشر ذی الحجه سنه احدی عشره و سبع مائه بدار السعاده بدمشق المحروسه قال: أخبرنا الشریف قاضی القضاه نور الدین أبوالحسن علیّ بن الشریف شمس الدین أبی عبد اللّه محمد بن الحسین الحسینی الأثری الحنفی من لفظه فی العشر الاخر من جُمادی الأولی عام إحدی و سبع مائه بالقاهره قال: أخبرنی جدّی الحسین بن محمد قال:

کنتُ فی زمن الصّبا و أنا ابن سبع عشره سنه أو ثمانی عشره سنه سافرتُ مع أبی

۱- ۲۱۵۴. راجع: سعدالسعود، ص ۲۳۴؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۱۶۸؛ کنزالفواید، ص ۲۵۴.

۲- ۲۱۵۵. راجع: مقتضب الأثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۳۲ إلی ۳۹؛ بحارالانوار، ج ۹، ص ۱۲۷؛ منتخب الأنوار المضیئه، ص ۱۰۷؛ الشیعه والرجعه، ج ۱، ص ۲۸۴ إلی ۲۸۷؛ مروج الذهب، ج ۱، ص ۸۲ إلی ۸۴؛ المستطرف فی کلّ فنّ

مستظرف، ج ۲، ص ۷۵، الباب ۴۸، الفصل ۴؛ کنز الفوائد، ص ۲۵۴ و ۲۵۶ و غیر ذلک.

۳- ۲۱۵۶. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۵؛ کنزالفواید، ص ۲۵۲.

۴- ۲۱۵۷. القاموس المحیط، ج ۴، ص ۲۲۶.

۵- ۲۱۵۸. راجع: الوافی بالوفیات، ج ۱۴، ص ۹۹ إلی ۱۰۲؛ و قد نقلت الحکایه فی فوات الوفیات، ج ۱، ص ۳۲۴، تحت رقم ۱۲۸؛ و کذلک فی الاصابه (لابن حجر العسقلانی) مع تفصیل کثیر، ج ۱، ص ۵۳۲ إلی ۵۳۸ - و کذلک نقله ابن حجر فی (لسان المیزان): ج ۲، ص ۵۵۶ - ۵۶۲.

محمد و عمّی عمر من خراسان إلی بلد الهند فی تجاره.

فلمّا بلغنا أوائل بلاد الهند وصلنا إلی ضیعه من ضیاع الهند، فعرّج أهل القفل نحو الضیعه و نزلوا بها و ضجّ أهل القافله. فسألناهم عن الشأن، فقالوا: هذه ضیعه الشیخ رتن اسمه بالهندیّه و عرّبه الناس و سمّوه بالمعمّر لکونه عمّر عمراً خارجاً عن العاده. فلمّا نزلنا خارج الضیعه رأینا بفنائها شجرهً عظیمهً تُظلّ خلقاً عظیماً و تحتها جمعٌ عظیمٌ من أهل الضیعه، فتبادر الکلّ نحو الشجره و نحن معهم. فلمّا رآنا أهل الضیعه سلّمنا علیهم و سلّموا علینا. و رأینا زنبیلاً کبیراً معلّقاً فی بعض أغصان الشجره، فسألنا عن ذاک فقالوا: هذا الزنبیل فیه الشیخ رتن الذی رأی النبی صلی الله علیه وآله مرّتین و دعا له بطول العمر ستّ مرّات. فسألنا جمیع أهل الضیعه أن ینزل الشیخ و نسمع کلامه و کیف رأی النبی صلی الله علیه وآله و ما یروی عنه. فتقدّم شیخ من أهل الضیعه إلی الزنبیل و کان ببکره فأنزله فاذا هو مملوء بالقطن والشیخ فی وسط القطن. ففتح رأس الزنبیل و إذا الشیخ فیه کالفرخ فحسر عن وجهه و وضع فمه علی أذنه و قال: یا جدّاه، هؤلاء قوم قد قدموا من خراسان و فیهم شرفاء أولاد النبی صلی الله علیه وآله و قد سألوا أن تحدّثهم کیف رأیت رسول اللّه صلی الله علیه وآله و ماذا قال لک. فعند ذلک تنفّس الشیخ و تکلّم بصوت کصوت النحل بالفارسیّه و نحن نسمع و نفهم کلامه. فقال: سافرت مع أبی و أنا شابٌ من هذه البلاد إلی الحجاز فی تجاره، فلمّا بلغنا بعض أودیه مکّه و کان المطر قد ملأ الأودیه بالسیل فرأیتُ غلاماً أسمر اللون ملیح الکون حسن الشمائل و هو یرعی ابلاً فی تلک الأودیه و قد حال السیل بینه و بین إبله و هو یخشی من خَوْض السیل لقوّته.

فعلمتُ حاله فأتیت إلیه و حملته و خُضتُ السیل إلی عند إبله من غیر معرفه سابقه. فلمّا وضعتُه عند إبله نظر إلیّ و قال لی بالعربیّه: بارک اللّه فی عمرک، بارک اللّه فی عمرک، بارک اللّه فی عمرک. فترکتُه و مضیت إلی سبیلی إلی أن دخلنا مکّه و قضینا ما کنّا أتینا له من أمر التجاره و عُدنا إلی الوطن. فلمّا تطاولت المدّه علی ذلک کنّا جلوساً فی فناء ضیعتنا هذه فی لیله مُقمِره و رأینا لیله البدر والبدر فی کبد السماء إذ نظرنا إلیه و قد انشقّ نصفین فغرب نصفٌ فی المشرق و نصفٌ فی المغرب ساعهً زمانیهً، و أظلم اللیل ثم طلع النصف من المشرق والنصف الثانی من المغرب إلی أن التقیا فی وسط السماء کما کان أوّل مرّه! فعجبنا من ذلک غایهَ العجب

و لم نعرف لذلک سبباً. و سألنا الرکبان عن خبر ذلک و سببهِ ف أخبرونا أن رجلاً هاشمیاً ظهر بمکّه و ادّعی انّه رسول من اللّه إلی کافّه العالم و انّ أهل مکه سألوه معجزهً کمعجزه سائر الأنبیاء و انّهم اقترحوا علیه أن یأمر القمر فینشقّ فی السماء و یغرب نصفه فی الغرب و نصفه فی الشرق ثم یعود إلی ما کان علیه. ففعل لهم ذلک بقدره اللّه تعالی فلمّا سمعنا ذلک من السّفار اشتقْتُ أن أری المذکور فتجهّزتُ فی تجاره و سافرتُ إلی أن دخلت مکّه و سألت عن الرجل الموصوف.

فدلّونی علی موضعه فأتیت إلی منزله و استأذنتُ علیه، فأذن لی، و دخلت علیه فوجدته جالساً فی صدر المنزل والأنوار تتلألأ فی وجهه و قد استنارت محاسنه و تغیّرت صفاته التی کنت أعهُدها فی السفره الأولی فلم أعرفه. فلمّا سلّمت علیه نظر إلیّ و تبسّم و عرفنی و قال: و علیک السلام، ادْنُ منّی. و کان بین یدیه طبقٌ فیه رطبٌ و حوله جماعه من أصحابه کالنجوم یعظّمونه و یبجّلونه، فتوقّفت لهیبته، فقال ثانیاً: ادنُ منّی و کلْ، الموافقه من المروءه والمنافقه من الزندقه، فتقدّمت و جلستُ و أکلت معهم من الرطب، و صار یناولنی الرطب بیده المبارکه إلی أن ناولنی ستّ رطبات من سوی ما أکلت بیدی. ثمّ نظر إلیّ و تبسّم و قال لی: ألم تعرفنی؟ قلت: کأنّی، غیر انّی ما أتحقّق، فقال: ألم تحملنی فی عام کذا و جاوزتَ بی السیل حین حال السیل بینی و بین إبلی؟

فعند ذلک عرفته بالعلامه و قلت له: بَلَی واللّه یا صبیح الوجه، فقال لی: امدُد إلیّ یدک. فمددتُ یدی الیمنی إلیه فصافحنی بیده الیمنی و قال لی: قُل أشهد أن لا إله الّا اللّه و أشهد أنّ محمداً عبده و رسوله. فقلت ذلک کما علّمنی فسُرَّ بذلک. و قال لی عند خروجی من عنده: بارک اللّه فی عمرک، بارک اللّه فی عمرک، بارک اللّه فی عمرک. فودّعتهُ و أنا مستبشر بلقائه و بالاسلام. فاستجاب اللّه دُعاء نبیّه صلی الله علیه وآله و بارک فی عمری بکلّ دعوه مائهَ سنه، و ها عمری الیوم نیّف و ست مائه سنه، لسنه أزداد فی عمری بکلّ دعوهٍ مائه سنه، و جمیع من فی هذه الضیعه العظیمه أولاد أولاد أولادی و فتح اللّه علیّ و علیهم بکلّ خیر و بکلّ نعمه ببرکه رسول اللّه صلی الله علیه وآله، انتهی ۲۱۵۹) والحمدللّه.

ص:۶۷۳

قال الصفدی بعد أن ذکر هذه الحکایه: قد رأیت بعض من توقّف فی حدیث هذا المعمّر و أدخل الشک فیه بطول عمره بهذا المقدار و تردّد فی صدقه.

ثم ذکر انّ سبب شکّه من التجربه و کلام الطبیعیین و سوف یأتی بعد ذلک.

ثم ردّ ذلک الکلام بکلام أبی مشعر و ابی الریحان و غیرهما من المنجّمین و سوف نذکرهم.

و قال: بقاء رتن هذا العمر الذی حکی عنه معجزه لرسول اللّه صلی الله علیه وآله. و ان رسول اللّه صلی الله علیه وآله دعا لجماعه من اصحابه بکثره الولد و طول العمر... إلی أن قال: فلیس جدیداً أن یدعو له ست مرّات فیعیشَ ستمائه سنه مع امکان هذا الأمر، غایه ما فی الباب اننا لم نر أحداً وصل إلی هذا الحد، و عدم الدلیل لا یدلّ علی عدم المدلول(۱).

و قال محمد بن عبدالرحمن بن علی الزمردی أخبرنی القاضی معین الدین عبدالمحسن بن القاضی جلال الدین عبد اللّه بن هشام بالحدیث السابق سماعاً علیه قال: أخبرنی بهذا قاضی القضاه المذکور فی الخامس عشر من جُمادی الآخره سنه سبع و ثلاثین و سبعمائه، ثمّ نقل عن الذهبی انّه یکذب هذه الدعوی و لم یذکر مستنداً، و نقل عن المجلّد الأول من کشکول الشیخ رضی الدین علی لألاء الغزنوی: انّ الشیخ المذکور توفّی فی سنه اثنین و أربعین و ستمائه، و نقل عن آخر الثلث الأخیر للنفحات انّ هذا الشیخ یعنی علی الغزنوی سافر إلی الهند و صاحب أبا الرضا رتن، و اعطاه رتن مشطاً یعتقد انّه مشط رسول اللّه صلی الله علیه وآله و ذکر للمشط شأناً لیس هنا محلّ ذکره.

و علی اللألاء المذکور هو أخ (حکیم سنائی) الشاعر المشهور.

و قال فی دوائر العلوم: أبو الرضا رتن بن أبی النصر معمّر الهندی قال بعض: انّه

۱- ۲۱۶۰. راجع: عوالی اللئالی، ج ۱، ص ۲۸ و ۲۹؛ بحار الأنوار، ج ۵۱، ص ۲۵۸.

کان من الصحابه، له کتب، توفّی فی الثالث من جمادی الأولی سنه اثنین و أربعین و ستمائه.

و روی الشیخ الفاضل ابن أبی جمهور الاحسائی فی أوّل کتاب عوالی اللئالی بأسانیده عن العلامه جمال الدین حسن بن یوسف بن المطهر قال: رویت عن مولانا شرف الدین، اسحاق بن محمود الیمانی القاضی بقم، عن خاله مولانا عمادالدین محمد بن محمد بن فتحان القمی عن الشیخ صدر الدین الساوی، قال: دخلت علی الشیخ بابا رتن و قد سقط حاجباه علی عینیه من الکبر، فرفعهما عن عینیه فنظر إلیّ و قال: تری عینی هاتین؟ طالما نظرتا إلی وجه رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و قد رأیته یوم حفر الخندق، و کان یحمل علی ظهره التراب مع الناس، و سمعته یقول فی ذلک الیوم: «اللهم انّی أسألک عیشه هنیئه، و میته سویه، و مردّاً غیر مخز و لا فاضح»(۱).

و قال العالم الربانی مولانا محمد صالح المازندرانی فی شرح اصول الکافی:

«و قد رأیت خطّ العلامه الحلّی کتبه بیده، رابع عشر من شهر رجب سنه سبع عشره و سبعمائه، رویت عن مولانا شرف المله والدین(۲)... إلی آخر ما نقلناه عن الغوالی.

والظاهر من ذلک انّه من امثاله ولو لم یکن مطمئناً لما نقل مثل هذا الخبر العجیب بحسب السند.

و یظهر ان لا مستند لتضعیف الشیخ البهائی و تکذیبه(۳) الّا کلام الذهبی صاحب رساله (کسر وثن بابا رتن) و لم یکن له مستند غیر الاستبعاد واللَّه العالم.

عبد اللَّه الیمنی

قال صالح بن عبد اللَّه کان من المعمّرین و رأیته سنه أربع و ثلاثین و سبعمائه فقال: رأیت سلمان الفارسی رضی الله عنه و روی عن النبی صلی الله علیه وآله انّه قال: «حبّ الدنیا رأس کل

۱- ۲۱۶۱. راجع: شرح أصول الکافی، ج ۲، ص ۳۸۰.
۲- ۲۱۶۲. راجع: الأربعین، الشیخ البهائی، ص ۱۴۶ - ۱۴۷، قال: «و قد ظهر فی الهند بعد الستمائه من الهجره شخص اسمه باب رتن ادّعی انّه من اصحاب رسول اللَّه صلی اللَّه علیه و آله و سلّم انّه عمّر إلی ذلک الوقت، و صدّقه جماعه، و اختلق احادیث کثیره زعم انّه سمعها من النبیّ صلی اللَّه علیه و آله و سلّم، قال صاحب القاموس سمعنا تلک الأحادیث من اصحاب أصحابه و قد صنف الذهبی کتاباً فی تبیین کذب ذلک اللعین سمّاه کسر و ثن بابا رتن» انتهی
۳- ۲۱۶۳. راجع: عوالی اللئالی، ج ۱، ص ۲۷ و عنه باسناده قال ابوالعباس: حدّثنی السید السعید بهاء الدین علی بن عبدالحمید قال: روی لی الخطیب الواعظ الاستاذ الشاعر یحیی بن النحل الکوفی الزیدی مذهباً عن صالح بن عبد اللَّه الیمنی، کان قدم الکوفه، قال یحیی و رأیته بها سنه أربع و ثلاثین و سبعمائه عن أبیه عبد اللَّه الیمنی و انّه کان من المعمّرین و أدرک سلمان الفارسی رضی اللَّه عنه و انّه روی عن النبیّ صلی اللَّه علیه و آله و سلّم انّه قال: «حبّ الدنیا رأس کل خطیئه، و رأس العباده

حسن الظنّ بـاللّه». و رواه عنه فى البحـار: ج ۵۱، ص ۲۵۸ – و رواه المؤلـف رحمه اللّه فى المسـتدرك: ج ۲، ص ۳۳۱، الطبعه الحجريه.

خطیئه و رأس العباده حسن الظنّ باللَّه»(۱)

عبدالمسیح بن مقیله

قال فی المستطرف: عاش ثلاثمائه و عشرین سنه و أدرک الاسلام(۲).

شق الکاهن المعروف

عاش ثلاثمائه سنه(۳).

اوس بن ربیعه بن کعب:

عاش مائتی و أربع عشره سنه(۴).

ثوب بن صداق العبدی:

مائتی سنه.(۵)

روانه (رواعد) بن کعب:

ثلاثمائه سنه.(۶)

عبید بن الأبرص:

ثلاثمائه سنه(۷).

زهیر بن هبل بن عبد اللَّه:

ثلاثمائه سنه(۸).

۱- ۲۱۶۴. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۱۸.

۲- ۲۱۶۵. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۵۱؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۶ و ج ۱۰۹، ص ۱۴۱.

۳- ۲۱۶۶. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۵۵؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۷؛ کنزالفواید، ص ۲۵۳.

۴- ۲۱۶۷. بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۸.

۵- ۲۱۶۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۵۶؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۸.

۶- ۲۱۶۹. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۵۸ «و عاش عبید بن الأبرص ثلاثمائه سنه» فقال: فنیت و افنانی الزمان و

اصبحت لداتی بنو نعش و زهر الفراقد

۷- ۲۱۷۰. کمال الدین و تمام النعمه ج ۲، ص ۵۶۰ «و عاش زهیر بن حباب بن هبل بن عبد اللَّه بن کنانه بن بکر بن عوف بن عذره بن زیداللَّه بن رفیده بن ثور بن کلب الکلبی ثلاثمائه سنه».

۸- ۲۱۷۱. قال الشیخ الطوسی فی (الغیبه)، ص ۱۲۴ «عمرو بن عامر فریقیا روی الاصفهانی عن عبدالمجید بن أبی عیسی الأنصاری والشرقی بن قطامی انّه عاش ثمانمائه سنه... الخ»؛ کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۶۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۹۰.

عمر بن عامر ماء السماء:

ثمانمائه سنه(۱).

هبل بن عبد اللّٰه بن کنانه:

ستمائه سنه.(۲)

المستوغر بن ربیعه:

ثلاثمائه و ثلاثین سنه.(۳)

درید ابن نهد:

اربعمائه و خمسون سنه.(۴)

تیم اللّٰه عکایه:

مائتی سنه.(۵)

معدی کرب:

مائتی و خمسون سنه.(۶)

شریه بن عبد اللّٰه الجبعی:

ثلاثمائه سنه(۷).

ذو الأصبع العدوانی:

ثلاثمائه سنه(۸).

۱- ۲۱۷۲. کنزالفواید، ص ۲۶۱.

۲- ۲۱۷۳. کنزالفواید، ص ۲۴۹.

۳- ۲۱۷۴. کنزالفواید، ص ۲۵۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۰؛ اعلام الوری بأعلام الهدی ج ۲، ص ۳۰۷.

۴- ۲۱۷۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۶۱.

۵- ۲۱۷۶. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۶۲؛ کنزالفواید، ص ۲۶۱.

۶- ۲۱۷۷. کنز الفوائد، ص ۲۶۱ «شریه بن عبد اللّه الجعفی من سعد العشیره عاش ثلاثمائه سنه»؛ کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۶۲.

۷- ۲۱۷۸. راجع: المستطرف، ج ۲، ص ۷۵ «و من المعمّرین ذوالأصباع العذری عاش مائتین و عشرین سنه، و هو أحد حکماء العرب فی الجاهلیّه»؛ کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۶۷ «و عاش ذوالأصبع العدوانی و اسمه حرثان بن الحارث بن محرّث بن ربیعه بن هبیره بن ثعلبه بن الضراب بن عثمان ثلاثمائه سنه»؛ کنز الفوائد، ص ۲۵۱.

۸- ۲۱۷۹. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۶۷.

جعفر بن قبط:

ثلاثمائه سنه.(۱)

مهن بن عنان:

مائتی و خمسون سنه(۲).

صیفی بن رياح:

أبو اكثم المعروف بذی الحلم: مائتی و سبعون سنه.(۳)

اكثم بن صیفی:

ثلاثمائه سنه.(۴)

عامر بن الطرب العدوانی:

ثلاثمائه سنه.(۵)

مربع بن ضبع:

مائتی و أربعون سنه(۶).

عمرو بن حمیمه الدوسی:

اربعمائه سنه.(۷)

معمّر المشرقی:

الساكن سهرورد و قد أدرک أميرالمؤمنين عليه السلام، و نقل العلامه الكراجكی فی كنز الفوائد عن جماعه من أهل السنه و أهل ذلک البلد انّهم رأوه حدود سنه أربعمائه و خمسين و صدّقوا طول عمره و لقاءه أميرالمؤمنين عليه السلام(۸).

۱- ۲۱۸۰. كمال الدين و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۶۷ «و عاش محصن بن عتبان بن ظالم بن عمرو بن قطيعه بن الحارث بن سلمه بن مازن الزبيدی مائتين و خمسين سنه».

۲- ۲۱۸۱. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۵۷۰؛ كنزالفوايد، ص ۲۵۰.

۳- ۲۱۸۲. کنزالفواید، ص ۲۴۹؛ کشف الغمّه فی معرفه الائمّه، ج ۳، ص ۳۵۳.

۴- ۲۱۸۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۶۷؛ کنزالفواید، ص ۲۵۱.

۵- ۲۱۸۴. قال الکراجکی فی (کنز الفوائد)، ص ۲۴۹ «ربیع بن ضبع بن وهب بن بعیض بن مالک بن سعد بن عدی بن قراده عاش ثلاثمائه سنه و أربعین سنه و أدرک النبیّ صلی اللَّه علیه و آله و سلّم و لم یسلم... ثم نقل بعض أشعاره.

۶- ۲۱۸۵. الفصول العشره، ص ۱۰۰؛ کنزالفواید، ص ۲۵۰؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۱۷.

۷- ۲۱۸۶. راجع: کنز الفوائد، ص ۲۶۲، قال رحمه اللَّه: «و قد ذاع بین کثیر من الخصوم ما یروی و یقال الیوم من حال المعمّر ابی الدنیا المغربی... و کذلک حال المعمّر الآخر المشرقی و وجوده بمدینه من أرض المشرق یقال لها سهرورد إلی الآن و رأینا جماعه رأوه و حدّثوا حدیثه و انّه ایضاً کان خادماً لأمیرالمؤمنین صلوات اللَّه علیه والشیعه تقول انهما یجتمعان عند ظهور الامام المهدی علیه و علی آبائه أفضل السلام».

۸- ۲۱۸۷. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۱۷؛ اعلام الوری بأعلام الهدی، ج ۲، ص ۳۰۸؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۹.

الحارث بن مضاض:

عمّر أربعمائه سنه.(۱)

و قـد ذکرت أخبـار و أشـعار هـذه الجماعه مفصّـلـ له فی کمـال الـدین(۲)، و غرر السـید المرتضـی ۲۱۹۰)، و کنزالفـوايد الکراچکی(۳)، و غيبه الشيخ الطوسی(۴)، و ليست هناک مهمه فی نقلها.

أبوبکر عثمان بن خطاب بن عبد اللّه بن العوام

روی الشـيخ الطوسی فی مجالسه(۵) عن ابراهيم بن الحسن بن جمهور قال: حـدّثنی أبوبکر المفيـد الجرجرائی فی شـهر رمضان سنه ستّ و سـبعين و ثلاثمـائه قال: اجتمعت مع أبی عمرو عثمان بن الخطاب بن عبـد اللّه بن العوّام بمصـر فی سـنه ستّ عشـر و ثلاث مائه و قـد ازدحم الناس عليه حتی رقی به إلی سـطح دار کبيره کان فيها، و مضـيت إلی مکه و لم أزل أتبعه إلی مکّه إلی أن کتبت عنه خمسه عشـر حـديثاً و ذکر انّه ولـد فی خلافه أبی بکر عتيق بن أبی قحافه و انّه لما کان فی زمن أميرالمؤمنين علیّ بن أبی طـالب عليه السـلام خرجت و والـدی معی اُريـد لقـاءه فلمّا صـرنا قريباً من الکوفه أو الأرض التی کان بها عطشـنا عشـطاً شديـداً فی طريقنا و أشـرفنا علی التلف و کان والدی شـيخاً کبيراً فقلت له: اجلس حتی أدور الصـحراء أو البريّه فلعلّی أقدر علی ماء أو من يدلّنی عليه أو ماء مطر.

فقصدت أطلب ذلک فلم ألبث عنه غير بعيد إذ لاح لی ماء فصرت إليه فاذا أنا ببئر شبه الرکيه أو الوادی فنزعت ثيابی و اغتسلت من ذلک الماء و شربت حتی

۱- ۲۱۸۸. کمال الدين و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۲۴، باب ما جاء فی التعمير، إلی ص ۵۷۶.

۲ – ۲۱۸۹. راجع: الأمـالی (السيد المرتضـی ، ج ۱، ص ۱۶۷ (بـاب ذکر شـی ء مـن اخبـار المعمّرين و أشـعارهم و مستحسـن کلامهم)، ص ۱۹۷، ط ۱۳۲۵ ه ۱۹۰۷ م، القاهره.

۳- ۲۱۹۱. الغيبه، ص ۱۱۳ إلی ۱۲۶، الطبعه المحققه.

۴- ۲۱۹۲. لايوجد فی مجالس الشـيخ الطوسـی المطبوع و لعلّ المؤلف نقله عن البحار للمجلسـی رحمه اللّه حيث قال: «مجالس الشيخ: عن المفيد... الخ».

۵- ۲۱۹۳. راجع: بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۰ – ۲۶۱.

رویت و قلت: أمضى و أجى ء بأبى فانّه قریب منّى فجئت إلیه فقلت: قم فقد فرّج اللّٰه عزّوجلّ عنّا و هذه عین ماء قریب منّا فقام فلم نر شیئاً و لم نقف علی الماء و جلس و جلست معه و لم یضطرب إلی أن مات، و اجتهدت إلی أن واریته و جئت إلی مولانا أمیرالمؤمنین صلوات اللّٰه علیه و لقیته و هو خارج إلی صفّین و قد اُخرجت له البغله فجئت و أمسکت له الرکاب فالتفت إلیّ فانکببت أقبّل الرکاب فشجّنی فی وجهی شجّه.

قال أبوبکر المفید: و رأیت الشجّه فی وجهه واضحه. ثمّ سألنی عن خبری فأخبرته بقصّتی و قصّه والدی و قصّه العین فقال: عین لم یشرب منها أحد إلّا و عمّر عمراً طویلاً فأبشر فانّک تعمّر و ما کنت لتجدها بعد شریک منها و سمّانی بالمعتمر.

قال أبوبکر المفید: فحدّثنا عن مولانا أمیرالمؤمنین علیه السلام بالأحادیث و جمعتها و لم تجتمع لغیری منه و کان معه جماعه مشایخ من بلده و هی طنجه.

فسألتهم عنه فذکروا انّهم من بلده و انّهم یعرفونه بطول العمر و آباؤهم و أجدادهم بمثل ذلک و اجتماعه مع مولانا أمیرالمؤمنین علیه السلام و انّه توفّی فی سنه سبع عشر و ثلاث مائه.(۱)

و من المحتمل انّ العباره الأخیره لیست جزءاً من الخبر لأن العلامه الکراجکی تلمیذ الشیخ المفید یقول فی کنز الفوائد:(۲)

«و قد ذاع بین کثیر من الخصوم ما یروی و یقال الیوم من حال معمّر بن أبی الدنیا المغربی المعروف بالأشج و انّه باقی من عهد أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام إلی الآن، و انّه مقیم فی دیار المغرب فی أرض طنجه، و روی الناس له فی هذه الدیار و قد عبر متوجهاً إلی الحج والزیاره، و روایتهم عنه حدیثه و قصّته و أحادیث سمعها من أمیرالمؤمنین صلوات اللّٰه علیه و سلامه و قوله انّه کان رکابیاً بین یدیه، و روایه الشیعه انّه یبقی إلی أن یظهر صاحب الزمان صلوات اللّٰه علیه، و کذلک حال المعمّر الآخر المشرقی و وجوده بمدینه من أرض المشرق یقال لها سهرورد إلی الآن، و رأینا جماعه رأوه و حدّثوا حدیثه و انّه کان ایضاً خادماً لأمیرالمؤمنین صلوات اللّٰه علیه، والشیعه تقول انّهما یجتمعان عند ظهور الامام المهدی علیه و علی آبائه السلام».

۱- ۲۱۹۴. کنزالفواید، ص ۲۶۲.

۲- ۲۱۹۵. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۳۸.

و طبق ذیل هذا الحدیث، فلا أصل فی انّه توفی؛ والکراجکی الذی کان ساکن مصر أعرف به من المفید الجرجرائی و أمثاله.

علی بن عثمان بن خطاب بن مرّه بن مزید معمّر المغربی المعروف بأبی الدنیا، أو ابن أبی الدنیا:

روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۱) عن ابی سعید عبد اللّه بن محمد بن عبدالوهاب الشجری عن محمد بن القاسم و علی بن الحسن قالا:

«لقینا بمکه رجلاً من اهل المغرب، فدخلنا علیه مع جماعه من أصحاب الحدیث ممّن کان حضر الموسم فی تلک السنه و هی سنه تسع و ثلاثمائه، فرأینا رجلاً أسود الرأس واللحیه کأنّه شنٌّ بالٍ(۲) و حوله جماعه من أولاده، و أولاد أولاده، و مشایخ من أهل بلده ذکروا انّهم من أقصی بلاد المغرب بقرب باهره العلیا و شهد هؤلاء المشایخ انّهم سمعوا آباءَهم حکوا عن آبائهم و أجدادهم انّهم عهدوا هذا الشیخ المعروف بأبی الدنیا معمّر و اسمه علی بن عثمان ابن خطّاب بن مرّه بن مؤیّد، و ذکر انّه همدانی و انّ أصله من صعد الیمن، فقلنا له: أنت رأیت علیّ بن أبی طالب؟ فقال: ففتح عینیه بیده و قد کان وقع حاجباه علی عینیه ففتحهما کأنّهما سراجان فقال: رأیته بعینیّ هاتین و کنت خادماً له، و کنت معه فی وقعه صفّین، و هذه الشجّه من دابّه علی علیه السلام و أرانا أثرها علی حاجبه الأیمن، و شهد الجماعه الذین کانوا حوله من المشایخ و من حفدته و أسباطه بطول العمر و انّهم منذ ولدوا عهدوه علی هذه الحاله و کذا سمعنا من آبائنا و أجدادنا.

ثمّ انّا فاتحناه و سألناه عن قصّته و حاله و سبب طول عمره فوجدناه ثابت العقل یفهم ما یقال له، و یجیب عنه بلبّ و عقل، فذکر انّه کان له والد قد نظر فی کتب الأوائل و قرأها و قد کان وجد فیها ذکر نهر الحیوان و انّها تجری فی الظلمات و انّه من شرب منها طال عمره، فحمله الحرص علی دخول الظّلمات فتزوّد و حمل حسب ما قدّر انّه یکتفی به فی مسیره و أخرجنی معه و أخرج معنا خادمین بازلین و عدّه جمال لبون و روایا و زاداً و أنا یومئذٍ ابن ثلاث عشره سنه فسار بنا إلی أن

۱- ۲۱۹۶. شنّ بال: قال الجوهری فی الصحاح: ج ۵، ص ۲۱۴۶ «الشنُّ: القربه الخَلَق، و هی الشنّه ایضاً، و کأنّها صغیره» انتهی - والبالی: الخَلِق.

۲- ۲۱۹۷. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۳۸ - ۵۴۱؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۲۵ - ۲۲۸.

وافينا طرف الظّلمات ثمّ دخلنا الظّلمات، فسرنا فيها نحو ستّه أيام بلياليها و كنّا نميّز بين الليل والنهار بأنّ النهار كان أضوء قليلاً و أقلّ ظلمه من الليل.

فنزلنا بين جبال و أوديه و ركوات و قد كان والدى رحمه الله يطوف فى تلك البقعه فى طلب النهر لأنّه وجد فى الكتب التى قرأها انّ مجرى نهر الحيوان فى ذلك الموضع فأقمنا فى تلك البقعه أياماً حتى فنى الماء الذى كان معنا و أسقيناه جمالنا ولو لا انّ جمالنا كانت لبونا لهلكنا و تلفنا عطشاً و كان والدى يطوف فى تلك البقعه فى طلب النهر و يأمرنا أن نوقد ناراً ليهتدى بضوئها إذا أراد الرجوع الينا.

فمكثنا فى تلك البقعه نحو خمسه أيام و والدى يطلب النهر فلا يجده و بعد الأياس عزم على الانصراف حذراً من التلف لفناء الزاد والماء، والخدم الذين كانوا معنا أوجسوا فى أنفسهم خيفه من الطلب فألحّوا على والدى بالخروج من الظّلمات فقمت يوماً من الرّحل لحاجتى فتباعدت من الرّحل قدر رميه سهم، فعثرت بنهر ماء أبيض اللون عذب لذيذ لا بالصغير من الأنهار و لا بالكبير يجرى جرياً ليّناً فدنوت منه و غرفت منه بيدى غرفتين أو ثلاثاً فوجدته عذباً بارداً لذيذاً، فبادرت مسرعاً إلى الرّحل فبشّرت الخدم بأنّى قد وجدت الماء فحملوا ما كان معنا من القرب والأداوى لنملأها، و لم أعلم انّ والدى فى طلب ذلك النهر، و كان سرورى بوجود الماء، لما كنّا فيه من عدم الماء و كان والدى فى ذلك الوقت غائباً عن الرحل مشغولاً بالطلب فجهدنا وطفنا ساعه هويّه فى طلب النهر فلم نهتد إليه حتّى انّ الخدم كذّبونى و قالوا لى: لم تصدّق.

فلمّا انصرفت إلى الرّحل و انصرف والدى أخبرته بالقصّه فقال لى: يا بنىّ! الذى أخرجنى إلى المكان و تحمّل الخطر كان لذلك النهر، و لم أُرزق أنا و أنت رزقته و سوف يطول عمرك حتى تملّ الحياه، و رحلنا منصرفين وعدنا إلى أوطاننا و بلدنا و عاش والدى بعد ذلك ستّيات ثمّ مات رحمه الله.

فلمّا بلغ سنّى قريباً من ثلاثين سنه و كان قد اتّصل بنا وفاه النبى صلى الله عليه وآله و وفاه الخليفتين بعده خرجت حاجّاً فلحقت آخر أيّام عثمان.

فمال قلبى من بين جماعه أصحاب النبى صلى الله عليه وآله إلى على بن أبى طالب عليه السلام فأقمت معه أخدمه و شهدت معه وقائع، و فى وقعه صفّين أصابتنى هذه الشجه من دابّته، فما زلت مقيماً معه إلى أن مضى لسبيله عليه السلام فألحّ علىّ أولاده و حرمه أن أُقيم

عندهم فلم

ص:۶۸۲

أُقم، و انصرفت إلى بلدى و خرجت ايام بنى مروان حاجّاً و انصرفت مع أهل بلدى إلى هذه الغايه، ما خرجت فى سفر إلّا ما كان الملوك فى بلاد المغرب يبلغهم خبرى و طول عمرى فيشخّصونى إلى حضرتهم ليرونى و يسألونى عن سبب طول عمرى و عمّا شاهدت، و كنت أتمنّى و أشتهى أن أحجّ حجّه اُخرى فحملنى هؤلاء حفدتى و أسباطى الذين ترونهم حولى، و ذكر انّه قد سقطت أسنانه مرّتين أو ثلاثه.

فسألناه أن يحدّثنا بما سمع من أميرالمؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السلام فذكر انّه لم يكن له حرص و لا همّه فى طلب العلم وقت صحبته لعلىّ بن أبى طالب عليه السلام والصحابه أيضاً كانوا متوافرين فمن فرط ميلى إلى على عليه السلام و محبّتى له لم أشتغل بشىء سوى خدمته و صحبته والذى كنت اتذكّره ممّا كنت سمعته منه قد سمعه منّى عالم كثير من الناس ببلاد المغرب و مصر والحجاز و قد انقرضوا و تفانوا و هؤلاء أهل بلدى و حفدتى قد دوّنوه، فأخرجوا إلينا النسخه و أخذ يملى علينا من خطّه:

حدّثنا أبو الحسن علىّ بن عثمان بن خطّاب بن مرّه بن مؤيد الهمدانى المعروف بأبى الدنيا معمّر المغربى رضى الله عنه حيّاً و ميّتاً قال: حدّثنا علىّ بن أبى طالب عليه السلام قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه وآله: من أحبّ أهل اليمن فقد أحبّنى و من أبغض أهل اليمن فقد أبغضنى(۱).

و نقل ايضاً عدّه أحاديث اُخرى

و نقل الصدوق عنهما: انّ السلطان بمكّه لمّا بلغه خبر أبى الدنيا تعرّض له، و قال: لابدّ أن اُخرجك إلى بغداد إلى حضره اميرالمؤمنين المقتدر فانّى أخشى أن يعتب علىّ إن لم اُخرجك معى، فسأله الحاجّ من أهل المغرب و أهل مصر والشام أن يعفيه من ذلك و لا يشخصه فانّه شيخ ضعيف و لا يؤمن ما يحدث عليه، فأعفاه. قال أبوسعيد: ولو انّى أحضر الموسم تلك السنه لشاهدته و خبره كان شائعاً مستفيضاً فى الأمصار و كتب عنه هذه الأحاديث المصريّون والشاميّون والبغداديّون، و من سائر الأمصار من حضر الموسم و بلغه خبر هذا الشيخ.(۲)

قصه الشيخ بنحو آخر:

و هو أصحّ و أتقن من الخبر السابق و قد اعتمد عليه الشيخ الصدوق، فروى عن أبى محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبد اللّه بن الحسن بن

ص:۶۸۳

۱- ۲۱۹۸. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۵۴۲ - ۵۴۳.

۲- ۲۱۹۹. هكذا فى الترجمه و فى البحار، و أما فى المصدر المطبوع (عبد اللّه بن حمدان).

علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام فیما أجازه لی ممّا صحّ عندی من حدیثه، و صحّ عندی هذا الحدیث بروایه الشریف أبی عبد اللّه محمد بن الحسن بن اسحاق بن الحسین بن اسحاق بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین ابن علی بن أبی طالب علیهم السلام عنه انّه قال: حججت فی سنه ثلاث عشر و ثلاث مائه و فیها حجّ نصر القشوری صاحب المقتدر باللّه و معه عبدالرحمن بن عمران(۱) المکنّی بأبی الهیجاء فدخلت مدینه الرسول صلی الله علیه وآله فی ذی القعده فأصبت قافله المصریّین و بها أبوبکر محمد بن علی المادرائی و معه رجل من أهل المغرب، و ذکر انّه رأی أصحاب رسول اللّه صلی الله علیه وآله فاجتمع علیه الناس و ازدحموا و جعلوا یتمسحون به و کادوا یأتون علی نفسه فأمر عمّی أبوالقاسم طاهر بن یحیی (۲۲۰۱) فتیانه و غلمانه فقال: افرجوا عنه الناس ففعلوا و أخذوه و أدخلوه دار أبی سهل الطفّی و کان عمّی نازلها فأُدخل، و أذن للناس فدخلوا، و کان معه خمسه نفر ذکر انّهم أولاد أولاده فیهم شیخ له نیّف و ثمانون سنه فسألناه عنه فقال: هذا ابن ابنی و آخر له سبعون سنه فقال: هذا ابن ابنی و اثنان لهما ستّون سنه أو خمسون أو نحوها و آخر له سعبه عشر سنه فقال: هذا ابن ابن ابنی و لم یکن معه فیهم أصغر منه و کان إذا رأیته قلتَ: ابن ثلاثین أو أربعین سنه، أسود الرأس واللحیه ضعیف الجسم آدم ربع من الرجال خفیف العارضین إلی القصر أقرب.

قال أبو محمد العلویّ: فحدّثنا هذا الرجل و اسمه علی بن عثمان بن الخطّاب ابن مرّه بن مؤید بجمیع ما کتبناه عنه و سمعناه من لفظه و ما رأینا من بیاض عنفقته(۲) بعد اسودادها و رجوع سوادها بعد بیاضها عند شبعه من الطعام.

قال أبو محمد العلوی: ولو لا انّه حدّث جماعه من أهل المدینه من الأشرف والحاجّ من أهل مدینه السلام و غیرهم من جمیع الآفاق ما حدّثت عنه بما سمعت، و سماعی منه بالمدینه و مکّه فی دار السهمیّین فی الدار المعروفه بالمکتوبه(۳) و هی

۱- ۲۲۰۰. قال المؤلف رحمه اللّه: «ابن یحیی النسابه صاحب کتاب نسب آل أبی طالب و من الرواه المعروفین، و هو جدّ العالم الجلیل السید حسن بن شدقم المدنی، و هو اوّل من جمع نسب آل أبی طالب، و هو ایضاً جدّ السید العمیدی ابن أخت العلامه شارح التهذیب. و کان السید عبید اللّه بن طاهر المذکور نقیب المدینه المشرّفه» انتهی

۲- ۲۲۰۲. فی المصدر (المکبریه).

۳- ۲۲۰۳. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۵۴۴ - ۵۴۷؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۲۹ - ۲۳۳.

دار علیّ بن عیسی الجرّاح و سمعت منه فی مضرب القشوریّ و مضرب المادرائی و مضرب أبی الهیجاء و سمعت منه بمنی و بعد منصرفه من الحجّ بمکّه فی دار المادرائی عند باب الصفا.

و أراد القشوریّ حمله و ولده إلی بغداد إلی المقتدر فجاءه فقهاء أهل مکّه فقالوا: أیّد اللّه الأستاذ، إنّا روینا فی الأخبار المأثوره عن السلف انّ المعمّر المغربی إذا دخل مدینه السلام افتتنت و خربت و زال الملک فلا تحمله و ردّه إلی المغرب، فسألنا مشایخ أهل المغرب و مصر فقالوا: لم نزل نسمع من آبائنا و مشایخنا یذکرون اسم هذا الرجل و اسم البلد الذی هو مقیم فیه طنجه، و ذکروا انّه کان یحدّثهم بأحادیث قد ذکرنا بعضها فی کتابنا هذا.

قال أبو محمد العلوی: فحدّثنا هذا الشیخ أعنی علیّ بن عثمان المغربی بدو خروجه من بلده من حضر موت، و ذکر انّ أباه خرج هو و عمّه و أخرجا به معهما یریدون الحجّ و زیاره النبی صلی الله علیه وآله فخرجوا من بلادهم من حضر موت و ساروا أیاماً ثمّ أخطأوا الطریق و تاهوا عن المحجّه فأقاموا تائهین ثلاثه أیّام و ثلاث لیال علی غیر محجّه، فبینا هم کذلک إذ وقعوا فی جبال رمل یقال له: رمل عالج، یتّصل برمل إرم ذات العماد فبینا نحن کذلک إذ نظرنا إلی أثر قدم طویل فجعلنا نسیر علی أثرها فأشرفنا علی واد و إذا برجلین قاعدین علی بئر أو علی عین.

قال: فلمّا نظرا الینا قام أحدهما فأخذ دلواً فأدلاه فاستقی فیه من تلک العین أو البئر و استقبلنا فجاء إلی أبی فناوله الدلو، فقال أبی: قد أمسینا ننیخ علی هذا الماء و نفطر ان شاء اللّه فصار إلی عمّی فقال: اشرب فردّ علیه کما ردّ علیه أبی فناولنی فقال لی: اشرب فشربت، فقال لی: هنیئاً لک فانّک ستلقی علیّ بن أبی طالب علیه السلام فأخبره ایّها الغلام بخبرنا و قل له الخضر والیاس یقرآنک السلام، و ستعمّر حتّی تلقی المهدی و عیسی بن مریم علیهما السلام فاذا لقیتهما فاقرأهما السلام، ثمّ قالا: ما یکون هذان منک فقلت: أبی و عمّی، فقالا: أمّا عمّک فلا یبلغ مکّه، و أمّا أنت و أبوک فستبلغان و یموت أبوک فتعمّر أنت، و لستم تلحقون النبی صلی الله علیه وآله لأنه قد قرب أجله ثمّ مرّا، فواللّه ما أدری أین مرّا أفی السماء أو فی الأرض، فنظرنا و إذا لا أثر و لا عین و لا ماء، فسرنا متعجّبین من ذلک إلی أن رجعنا الی نجران فاعتلّ عمّی و مات بها، و أتممت أنا و أبی حجّنا و وصلنا إلی المدینه فاعتلّ بها أبی و مات، و أوصی إلی

علىّ ابن أبى طالب عليه السلام فأخذنى و كنت معه أيّام أبى بكر و عمر و عثمان و خلافته حتّى قتله ابن ملجم لعنه اللّٰه. و ذكر انّه لمّا حوصر عثمان بن عفّان فى داره دعانى فدفع إلىّ كتاباً و نجيباً و أمرنى بالخروج إلى علىّ بن أبى طالب عليه السلام و كان غائباً بينبع فى ماله و ضياعه فأخذت الكتاب و صرت إلى موضع يقال له جدار أبى عبايه. سمعت قرآناً فاذا على بن أبى طالب عليه السلام يسير مقبلًا من ينبع و هو يقول: «أَفَحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً وَ انَّكُمْ اِلَيْنَا لَا ترْجَعُون».

فلمّا نظر إلىّ قال: أبا الدّنيا ما وراك؟ قلت: هذا كتاب أميرالمؤمنين فأخذه فقرأه فاذا فيه:

فإن كنتُ مأكولاً فكن أنت آكلى

و إلّا فأدركنى و لمّا اُمزَّق

فلمّا قرأه قال: سر، فدخل إلى المدينه ساعه قتل عثمان بن عفّان فمال إلى حديقه بنى النجار و علم النّاس بمكانه فجاؤا إليه ركضاً و قد كانوا عازمين على أن يبايعوا طلحه بن عبيداللّٰه، فلمّا نظروا إليه ارفضّوا إليه ارفضاض الغنم شدّ عليها السبع فبايعه طلحه ثمّ الزبير ثمّ بايع المهاجرون والأنصار.

فأقمت معه أخدمه فحضرت معه الجمل و صفّين و كنت بين الصفّين واقفاً عن يمينه إذ سقط سوطه من يده فأكببت آخذه و أرفعه إليه و كان لجام دابّته حديداً مزجّجاً فرفع الفرس رأسه فشجّنى هذه الشجّه التى فى صدغى فدعانى أميرالمؤمنين فتفل فيها و أخذ حفنه من تراب فتركه عليها فو اللّٰه ما وجدت لها ألماً و لا وجعاً، ثمّ أقمت معه حتّى قتل صلوات اللّٰه عليه و صحبت الحسن بن علىّ عليه السلام حتّى ضرب بساباط المدائن، ثمّ بقيت معه المدينه أخدمه و أخدم الحسين عليه السلام حتّى مات الحسن عليه السلام مسموماً سمّته جعده بنت الأشعث بن قيس الكندىّ لعنها اللّٰه دسّاً من معاويه ثمّ خرجت مع الحسين بن علىّ عليه السلام حتى حتى حضر كربلاء و قتل عليه السلام و خرجت هارباً من بنى أميّه، و أنا مقيم بالمغرب أنتظر خروج المهدى و عيسى بن مريم عليهما السلام.

قال أبومحمد العلوىّ رضى الله عنه: و من عجيب ما رأيت من هذا الشيخ علىّ بن عثمان و هو فى دار عمّى طاهر بن يحيى رضى الله عنه و هو يحدّث بهذه الأعاجيب و بدو خروجه فنظرت إلى عنفقته و قد احمرّت ثمّ ابيضّت فجعلت أنظر إلى ذلك لأنّه لم يكن فى لحيته و لا فى رأسه و لا فى عنفقته بياض البتّه.

قال: فنظر إلى نظرى إلى لحيته و عنفقته فقال: ما ترون؟ انّ هذا يصيبنى إذا جعت

فاذا شبعت رجعت إلى سوادها، فدعا عمّى بطعام و أخرج من داره ثلاث موائد فوضعت واحده بين يدى الشيخ و كنت أنا أحد من جلس عليها فأكلت معه و وضعت المائدتان فى وسط الدار و قال عمّى للجماعه: بحقّى عليكم الّا أكلتم و تحرّمتم بطعامنا فأكل قوم و امتنع قوم، و جلس عمّى على يمين الشيخ يأكل و يلقى بين يديه فأكل أكل شابّ و عمّى يخلف عليه و أنا أنظر إلى عنفقته و هى تسودّ حتى عادت إلى سوادها حين شبع!

فحدّثنا على بن عثمان بن خطّاب قال: حدّثنى علىّ بن أبى طالب عليه السلام و ذكر الخبر المتقدّم فى مدح أهل اليمن(۱).

قصه الشيخ المذكور بنحو ثالث:

قال العلامه الكراجكى فى كنز الفوائد:(۲)

«حدّثنى الشريف أبوالحسن طاهر بن موسى بن جعفر الحسينى بمصر فى شوال سنه سبع و أربعمائه، قال: أخبرنا الشريف ابوالقاسم ميمون بن حمزه الحسينى قال: رأيت المعمّر المغربى و قد اُتى به إلى الشريف ابى عبد اللّٰه محمد بن اسماعيل سنه عشر و ثلاثمائه و اُدخل إلى داره و من معه و هم خمسه رجال و اُغلقت الدار و ازدحم الناس، و حرصت فى الوصول إلى الباب فما قدرت لكثره الزّحام فرأيت بعض غلمان الشريف أبى عبد اللّٰه محمد بن اسماعيل و هما قنبر و فرج فعرفتهما انّى اشتهى انظره فقالا لى: دُرْ إلى باب الحمّام بحيث لايدرى بك فصرت إليه ففتحا لى سرّاً و دخلت و اُغلق الباب، و حصلت فى مسلخ الحمّام و إذا قد فُرش له ليدخل الحمام فجلست يسيراً فاذا به قد دخل رجل نحيف الجسم ربع من الرّجال خفيف العارضين ادم اللون إلى القصير أقرب ما هو أسود الشّعر يقدّر الانسان انّ له نحواً من أربعين سنه و فى صدغه اثر كأنّه ضربه فلمّا تمكّن من الجلوس والنفر معه و أراد خلع ثيابه قلت ما هذه الضربه؟ فقال: أردت أناول مولاى أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام السّوط يوم النهروان فنفض الفرس رأسه فضربنى اللجام و كان مدمجاً(۳) فشجّنى فقلت له أَدَخَلْتَ هذه البلده قديماً، قال: نعم، و كان موضع جامعكم

ص:۶۸۷

۱- ۲۲۰۴. كنزالفوايد، ص ۲۶۲ - ۲۶۳.

۲- ۲۲۰۵. مدمجاً: أى مستحكماً.

۳- ۲۲۰۶. فى الترجمه (سمعت من الشيخ الذى كان فى بيت عمّى طاهر بن يحيى من حديثه الذى حدّث به الناس... الخ).

السّیفلانی مبقله و فیها بئر فقلت: هؤلاء أصحابک، فقال: ولدی و ولد ولدی، ثمّ دخل الحمام فجلست حتی خرج و لبس ثیابه فرأیت عنفقته قد ابیضّت فقلت له کان بها صباغ، قال: لا ولکن إذا جعت ابیضّت و إذا شبعت اسودّت، فقلت: قم ادخل الدّار حتی تأکل فدخل الباب.

ثم نقل أبی محمد العلوی المذکور سابقاً قال: «فما سمعت(۱) من حدیثه الذی حدّث الناس به انّه قال: خرجت من بلدی أنا و أبی و عمّی نرید الوفود علی رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله و کنّا مشاه فی قافله فانقطعنا عن الناس و اشتدّ بنا العطش و عدمنا الماء و زاد بأبی و عمّی الضعف فأقعدتهما إلی جانب شجره و مضیت التمس لهما ماءً فوجدت عیناً حسنه و فیها ماء صاف فی غایه البرد والطیبه فشربت حتی ارتویت ثمّ نهضت لآتی بأبی و عمّی إلی العین فوجدت أحدهما قد مات و ترکته بحاله، و أخذت الآخر و مضیت به فی طلب العین فاجتهدت أن أراها فلم أرها و لا عرفت موضعها، و زاد العطش به فمات، فحرصت فی أمره حتی واریته وعدت الی الآخر فواریته ایضاً، و سرت وحدی إلی أن انتهیت الطریق و لحقت بالناس و دخلنا المدینه، و کان دخولی إلیها فی الیوم الذی قبض فیه رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله فرأیت الناس منصرفین من دفنه، فکانت أعظم الحسرات دخلت بقلبی، و رآنی أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام فحدّثته حدیثی فأخذنی...

إلی آخر ما تقدّم بروایه الصدوق، ثمّ قال الکراجکی:

«حدّثنی القاضی أبوالحسن أسد بن ابراهیم السلمی الحرّانی، و أبو عبد اللّٰه الحسین بن محمد الصیرفی البغدادی، قالا جمیعاً: أخبرنا أبوبکر محمد بن محمد المعروف بالمفید لقراءتی علیه بجرجرایا.

و قال الصیرفی: سمعت منه املاءاً سنه خمس و ستین و ثلاثمائه.

قال: حدّثنا علی بن عثمان بن الخطّاب بن عوام البلوی من مدینه بالمغرب یقال لها: مزیده یعرف بأبی الدنیا الأشجّ المعمّر، قال: سمعت علی بن أبی طالب یقول:

سمعت رسول اللّٰه صلی الله علیه وآله یقول کلمه الحق ضالّه المؤمن حیث وجدها فهو أحقّ بها...».

و قد نقل اثنی عشر خبراً بهذا السند، ثم قال:

ص:۶۸۸

۱- ۲۲۰۷. کنز الفوائد، ص ص ۲۶۲-۲۶۶.

«قال أبوبكر المعروف بالمفيد: رأيت أثر الشجّه فى وجهه، و قال: أخبرت أميرالمؤمنين عليه السلام بحديثى و قصّتى فى سفرى و موت أبى و عمّى والعين التى شربت منها وحدى، فقال: هذه عين لم يشرب منها أحد الّا عمّر عمراً طويلاً، فأبشر فانّك تعمّر ما كنت لتجدها بعد شربک منها».

و قال الكراجكى:

«فأما الأحاديث التى رواها عن الأشج أبو محمد الحسن بن محمد الحسينى مما لم يروه أبوبكر محمد بن احمد الجرجرائى فهى:

قال الشريف أبو محمد: حدّثنى على بن عثمان المعمر الأشج...» ثمّ نقل الخبر الذى فى مدح اليمن، و نقل الشريف خبراً آخر.(۱)

يقول المؤلف:

انّ الهدف من هذه الاطاله هو دفع و هم تعدد هذا المغربى مع ذلک المغربى الذى نقلناه عن مجالس الشيخ، فانّه قد يبدو تعدّده فى البدايه، و قد عنونّاه نحن بعناوين، بل قال المحدّث الجليل السيد عبد اللّه سبط المحدّث الجزائرى فى اجازته الكبيره بعد العباره التى نقلناها فى صدر هذه الحكايه:

«و أما ما نقله الشيخ فى مجالسه عن أبى بكر الجرجانى: انّ المعمّر المقيم ببلده طنجه توفى سنه سبع عشره و ثلاثمائه، فليس بمناف شيئاً لأنّ الظاهر انّ احدهما غير الآخر لتغاير اسميهما و قصتيهما و أحوالهما المنقوله».(۲)

ولكن الحق اتّحادهما: أما تغاير الاسم فقد علمت انّ الكراجكى نقل عن نفس هذا المفيد الجرجرائى انّ اسمه (على بن عثمان بن خطاب)؛ و عليه فيعرف إنّه سقط من مجالس الشيخ اوّل نسب على، والاختلاف فى بعض الأجداد فى مثل هذه الحكايات كثير.

و إذا كان اختلاف القصّه سبباً لتعدّدها و ذلک لأنهم كانوا أربعه أشخاص؛ فان اتحادهما بالاسم والأب والبلد - و هى المغرب، و لعلّ مزيده من توابع طنجه - و شرب ماء الحياه، و شجّ رأسه من دابه أميرالمؤمنين عليه السلام فى معركه صفين أو

۱- ۲۲۰۸. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۰؛ الاجازات الكبيره، السيد عبداللّه الجزائرى، ص ۱۰۹ - ۱۱۰.
۲- ۲۲۰۹. السنن الكبرى، ج ۳، ص ۳۷۰.

النهروان، و قرب عصر ملاقاته، و موت أبيه فی الطریق و غیر ذلک، فانها لایمکنها أن تعطی احتمال تعدّدهما.

و یظهر من العلامه الکراجکی القطع باتحادهما کما هو الظاهر من کلامه المنقول. و نقل خبر وفاته عن الجرجانی أیضاً، و یعلم انّه اشتباه من الجرجائی ایضاً أو من رواه مجالس الشیخ. و ما ذکرناه غیر خاف علی المتأمل ان شاء اللّه تعالی

و کذلک فانّ (الجرجانی) فی کلام السید اشتباه ایضاً، والصواب (الجرجرانی) کما ضبط فی محلّه.

توضیح جواب الاشکال و تلخیص المقال المقدّم

ان استبعاد طول عمر الامام المهدی صلوات اللّه علیه لایخلو من هذه الجهات:

الاولی الاستحاله العقلیه.

فلم یدّعِ ذلک صاحب عقل، و لا منطق بإمکانه حسب منطق أصحاب الشرائع، و ان وقوع طول العمر موجود فی الأمم السالفه کما فی کتب الیهود والنصاری و وقوعه فی هذه الأمه باتفاق المسلمین کاف فی رفع هذه الدعوی ان وجدت.

الثانیه: الحدیث المعروف المروی عن النبی صلی الله علیه وآله انّه قال: «أعمار أمتی بین الستین والسبعین».(۱)

و هو محمول علی الأغلب، و الّا یلزم تکذیبه صلی الله علیه وآله والعیاذ باللّه.

و یؤید هذا الحمل انّه ورد هذا الحدیث فی بعض النسخ (اکثر أعمار أمتی)، و لذلک عرفت ما بین الستین والسبعین بالعشره المشؤومه، ولو انّ عمر الانسان لا یتعدی فی هذه الأزمنه المائه والعشرین و لا دلیل علیه الّا الاستقراء والتجربه.

الثالثه: القاعده الطبیعیّه التی یقول بها الأطباء انّ سنّ الکمال إلی أربعین سنه، و سن النقصان ضعف ذلک أی ثمانین سنه، فیکون المجموع مائه و عشرون سنه.

و ذکروا وجهین معتبرین فی تعلیل ذلک؛ احدهما: من جهه الماده، والأخری من جهه الغایه.

أما من جهه الماده؛ و ذلک انّ العاده فی سن الشیخوخه الیبوسه فتمسک الصوره و تحفظها.

۱- ۲۲۱۰. الآیه ۱۸۵ من سوره آل عمران.

و أما من جهه الغايه؛ و ذلک انّ الطبیعه تبادر إلی الأفضل و هو بقاء العمر و حفظه و إن یبعـد الفساد عن الأنقص، و تبقی تلک الرطوبه الغریزیه فی سنّ الشیخوخه، و لـذلک یکون سنّ النقصـان مضـاعف سنّ الکمـال. و هـذان الوجهـان لاـ یفیـان لإثبـات المدّعی المذکور، کما نقل التصریح بضعف هذا الدلیل فی شرح القطب الشیرازی علی کلیات القانون.

و أما ما ذکروه و أقاموا له الحجه بأن لهـذه الحیاه نهایه و لا مناص من تجرّع شـربه الأجل فلا یفی لتحدیـد مقدار معین للعمر، و تعیین سنّ فی مقدار معلوم.

و حاصـل هـذا البرهـان انّ الموت حتمی، و لا ینکر احدٌ ذلک، و بقوله تعالی «کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَه الْمَوْت»(۱) فلا حاجه إلی ذلک البرهان المزعوم.

الرابعه: قواعد أصحاب النجوم.

و علی حسب قواعدهم فلا یرون اثر فی هذا العالم الّا النفوس الفلکیه، أو انّهم یعدونها مؤثره مستقله بنفسها، و ینسبون لها جمیع الکون والفساد والتغییر والتبدیل لهذا العالم، و یقولون: قوام هذا العالم بالشمس و عطاؤه الأکبر فی السن المائه والعشرین سنه.

والجواب انّه من الجائز أن ینظم ذلک عند أرباب النجم بعطاء الشمس و لعل هناک أسباب اُخری یضاعف تلک العطیه.

و توضیح هذا الاجمال:

انّ لهم اصـطلاحات فی هـذا المقام؛ احـدهما: (هیلاج) والثانی: (کدخداه)(۲)، والاثنـان یکونـان فی صوره زایجه طالع المولود دلیلین لعمره، و علیهما یحکمون بالنقیصه والزیاده للعمر. و أحـد هـذین الاثنین یتعلّق بالجسم، والآخر بالروح، و فی تعیین ذلک خلاـف، و فی بعض رسـائلهم هکـذا: دلیـل العمر علی نوعین؛ احـدهما: دلیـل الجسم یقـال له الهیلاـج، والثـانی: دلیـل الروح و یسمّونه (کدخداه)، والاثنان بمنزله الهیولی والصوره لأسباب العمر.

ولکن المعروف عکس هذا، فللهیلاج فی صوره الطالع دلائل تدل علی نفس المولود، والکدخداه یدل علی بدن المولود.

ص:۶۹۱

۱- ۲۲۱۱. انّ هذه الاصطلاحات فی علم الفلک، و ما زالوا یستخدمونها بدون تعریب.

۲- ۲۲۱۲. الأسرار) من مؤلفات أبی معشر الفلکی.

و كثره الهيلاج يدل عندهم على طول العمر.

و كثره الكدخداه يدل على سعاده الحياه.

والهيلاج عندهم خمسه أشياء: الشمس، والقمر، و سهم السعاده، و جزء مقدم الاجتماع أو الاستقبال، و درجه الطالع.

والكدخداه كوكب صاحب خط ناظر إلى الهيلاج.

و شرط بعضهم فى الكدخداه استيلاءه على موضع الهيلاج. و اكتفى بعضهم فى هذا المقام بالنظر إلى البرج، و قد يكون النظر الى الدرجه أقوى فاذا كانت الشمس أو القمر فى شرفه فسوف يكون سعيداً ب (كدخداه).

و قال قطب الدين الاشكورى فى محبوب القلوب:

يبطل صلاح الهيلاج بالكسوف والخسوف والمحاق و تحت الشعاع، و يكون الكدخداه صاحب خط فى موضع الهيلاج، و إذا لم ينظر إليهما أو إلى الدرجه فيجوز النظر إلى البرج بشرط أن يكون بحد الاتصال أو مساوياً لها عند موضع التناظر فى درجات المطالع أو فى طول النهار، و عندما يكون كدخداه الشمس أقل من ست درجات فلا يكون الكدخداه فى حدّ الاحتراق، ولكن كدخداه ثلاثه اعطيات؛ أحدها: الكبرى و هى إذا كان الكدخداه فى درجه الوتد، و ثانيها: الوسطى إذا كان مائلًا إلى المركز، و ثالثها: الصغرى إذا زاد على المركز.

و عندما عرفت هذه المقدّمه فمن الجائز أن يتّفق فى طالع كثره هيلاجات و كدخداهات و يكون جميعها فى أوتاد الطالع. و ينظر إلى تلك البيوتات فينظر بنظر التثليث والتسديس نظر السعاده و يسقط منها النحوسات، و فى نفس الوقت يحكمون على صاحب الطالع بطول العمر و تأخير الأجل حتى يكون أحد المعمّرين السابقين.

و نقل الفاضل المذكور عن أبى ريحان البيرونى انّه قال فى كتابه المسمّى بالآثار الباقيه عن القرون الخاليه انّه انكر بعض الحشويه ما وصفناه من طول الأعمار و بالخصوص ما ذكر بعد زمان ابراهيم عليه السلام و لم يعتمدوا على هذا الكلام الّا ما أخذوه من اصحاب الأحكام من أكثر عطايات الكواكب فى المواليد بما كانت عليه الشمس فى ذلك الهيلاج والكداخدائى، يعنى بما كان عليه فى بيته أو شرفه فى الوتد والربح والمركز الموافق فيعطى سنين الكبرى و هى مائه و عشرين سنه. و يزيد القمر عليه

خمسه و عشرين سنه، و عطارد عشرين سنه، والزهره ثمانين سنه، والمشترى اثنى عشره سنه، و هذه السنين هى صغرى كل واحد منها، لأنه لا اكثر منها.

و إذا نظر نظر موافقه و تحسين فيسقط منها ما نقص منها، و يكون الرأس فى البرج معها و بعيداً عن الحدود الكسوفيه، و كلّما كان كذلك يزيد عليه ربع عطيته و هى ثلاثون سنه، فيجتمع من ذلک مائتان و خمسه و عشرون سنه، و قالوا: هذا اقصى العمر الذى يصل إليه الانسان.

ثمّ ردّ عليهم الاستاذ أبوريحان و حكى عن ماشاء اللّه المصرى انّه قال فى أول كتاب مواليده: يمكن للانسان أن يعيش بسنه القران الأوسط إذا اتّفقت ولادته فى وقت تحويل القران من المثلثه إلى المثلثه والطالع فى أحد بيتى زحل أو المشترى و يكون هيلاج الشمس فى النهار، و هيلاج القمر فى الليل فى غايه القوه.

و من الممكن أن يتّفق مثل هذا فى وقت تحويل القران إلى الحمل و مثلثاته، و يدل على نحو ما ذكرناه أن المولود يبقى سنين القران الأعظم و هى تسعمائه و ستين سنه بالتقريب حتى يرجع القران إلى موضعه.

و حكى ايضاً عن أبى سعيد بن شاذان انّه ذكر فى كتاب مذاكراته مع ابى معشر فى (الأسرار)(١) التى أرسلت عند أبى معشر انّه كان مولد ابن ملک سرانديب و طالعه الجوزاء و زحل فى السرطان، والشمس فى الجدى، فحكم أبو معشر انّه يعيش فى زحل الأوسط و قال انّ أهل ذلک الاقليم حكموا عنده بطول الأعمار له و إن صاحبه زحل، ثم قال أبو معشر: و قد وصلنى ان أى انسان منهم مات قبل أن يصل إلى الدور الأوسط لزحل فانّه يتعجب من سرعه موته.

قال أبوريحان فدلّت هذه الأقوال على اعتراف هؤلاء المنجّمين بإمكان وجود هذه الأعمار.

و نقل الشيخ الكراجكى فى كنز الفوائد(٢) عن (ماشاء اللّه المصرى) معلم هذه

١- ٢٢١٣. كنز الفوائد، ص ٢٤۶ - ٢٤٧. قال: «انى وجدت فى كتاب أحد علمائهم و هو الكتاب المعروف (بابا) لابن هبلى حكايه ذكرها عن معلمهم المقدّم و استاذهم المفضل الذى يعوّلون عليه فى الأحكام و يستندون إلى كلامه، و ما يدعيه و هو المعروف بماشاء اللّه، انا موردها ففيها اكبر حجه عليهم فى هذه المسأله التى خالفونا فيها. قال ماشاء اللّه: «الباب الأعظم من الهيلاج الذى يدل على العمر الكثير فانّه يكون المولود فى مثلثه إلى مثلثه و طالعه بيوت أحد الكوكبين العلويين زحل والمشترى و صاحب الطالع الكدخداه فان كان المولود ليليا والهيلاج القمر فان كان فوق الشمس فى برج اُنثى و ان كان نهارياً فيكون الشمس فى برج ذكر فانّه حينئذٍ يدل على بقاء المولود باذن اللّه تعالى حتى يتحوّل القران عن مثلثه إلى اُخرى و ذلک مائتان و أربعون سنه. قال: فأمّا فى الزمن الاوّل فان مثل هذه الدلاله كان تدل على بقائه حتى يعود القران إلى مكانه، و ذلک بعد ستمائه و خمسين سنه واللّه اعلم».

٢- ٢٢١۴. فرج المهموم فى تاريخ علماء النجوم، ص ٣۶ - ٣٧.

الطائفه المقدّم و استاذهم المفضل، قريباً من العباره السابقه: انّ النظر إلى هيلاج المولود يمكن أن يصل عمره إلى تسعمائه و خمسين سنه.

و قال السيد الجليل على بن طاووس فى كتاب (فرج المهموم):(۱)

«ذكر بعض اصحابنا(۲) فى كتاب الأوصياء و هو كتاب معتمد عند الأولياء... رواه الحسن بن جعفر الصيمرى، و مؤلفه على بن محمد بن زياد الصيمرى و كانت له مكاتبات إلى الهادى والعسكرى عليهما السلام و جوابهما إليه، و هو ثقه معتمد عليه، فقال ما هذا لفظه: حدّثنى أبوجعفر القمى ابن أخى احمد ابن اسحاق بن مصقله، انّه كان بقم منجم يهودى موصوفاً بالحذق فى الحساب، فأحضره احمد بن اسحاق و قال له: قد ولد مولود فى وقت كذا و كذا فخذ الطالع و اعمل له ميلاداً، فأخذ الطالع و نظر فيه و عمل عملاً له، فقال لأحمد: لستُ أرى النجوم تدلنى على شى ء لك من هذا المولود بوجه الحساب، انّ هذا المولود ليس لك و لا يكون مثل هذا المولود إلّا لنبى، أو وصى نبى، و ان النظر فيه يدلنى على انّه يملك الدنيا شرقاً و غرباً و براً و بحراً و سهلاً و جبلاً حتى لا يبقى على وجه الأرض أحدٌ إلّا دان له و قال بولايته.

و نقل الشيخ الجليل زين الدين على بن يونس العاملى فى الصراط المستقيم(۳) عن العلماء المنجّمين:

«ان دور الشمس ألف و أربعمائه و احدى و خمسون سنه، و هو عمر عوج بن عنق، عاش من نوح إلى موسى

و دور القمر الأعظم ستمائه و اثنان و خمسون، و هو عمر شعيب بعث إلى خمس أمم.

و دور زحل الأعظم مائتان و خمسه و خمسون، قيل و هو عمر السامرى من بنى اسرائيل.

---

۱ – ۲۲۱۵. فى المصدر المطبوع (فصل فيما نذكره من دلاله النجوم على مولانا المهدى ابن الحسن صلوات اللّه عليهما ذكرها بعض أصحابنا... الخ).

۲– ۲۲۱۶. الصراطالمستقيم إلى مستحقى التقديم، ج ۲، ص ۲۴۵.

۳– ۲۲۱۷. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى الاماميّه».

و دور المشترى الأعظم اربعمائه و أربعه و عشرون، قيل و هو عمر سلمان الفارسى.

و دور الزهره الأعظم ألف و مائه واحدى و خمسون، قيل: و هو عمر نوح.

و دور عطارد الأعظم اربعمائه و ثمانون، قيل: و هو عمر فرعون.

و قد كان فى اليونان مثل بطليموس.

و فى الفرس مثل الضحاك عاش الف سنه و أقل و أكثر.

و قد حكى عن سام إذا مضى من ألف السمكه سبعمائه سنه يكون العدل ببابل.

و عن سابور البابلى نحو ذلك».

و قال الخواجه ملا نصر اللّه الكابلى المتعصب العنيد فى المطلب الرابع عشر من المقصد الرابع من كتاب الصواعق فى الرد على الاماميّه و هو مملوء بالأكاذيب و المزخرفات:

«اختلفوا فيه، فقال بعض انّه ولد صبح ليله البراءه يعنى النصف من شعبان سنه خمس و خمسين و مائتين بعد مضى عدّه أشهر من القران الأصغر الرابع من القران الأكبر الواقع فى قوس و طالع الدرجه الخامسه والعشرين من السرطان، و قد رجع زحل فى الدقيقه الثانيه من السرطان، و رجع المشترى فيها أيضاً، والمريخ فى الدقيقه الرابعه والثلاثين من درجه الجوزاء العشرين، و كانت الشمس فى الدقيقه الثامنه والعشرين من درجه الأسد الرابعه، والقمر فى الدقيقه الثالثه عشره من الدرجه التاسعه والعشرين من الدلو، و على رأس الدقيقه الثالثه عشره من الدرجه الثامنه والعشرين من الحمل، و كان الذنب فى الدقيقه التاسعه والخمسين من الدرجه الثامنه والعشرين من الميزان.

و قال بعض: ولد صبح الثالث والعشرين من شعبان من السنه المذكوره، و كان الطالع فى الدقيقه السابعه والثلاثين من الدرجه الخامسه والعشرين من السرطان، و كانت الشمس فى الدقيقه الثامنه والعشرين من الدرجه العاشره من الأسد، و كان عطارد فى الدقيقه الثامنه والثلاثين من الدرجه الحاديه والعشرين من الأسد، و زحل فى الدقيقه الثامنه عشره من الدرجه الثامنه من العقرب، و هكذا المشترى، والقمر فى الدقيقه الثالثه عشره من الدرجه الثلاثين من الدلو.

والمريخ فى الدقيقه الرابعه والثلاثين من الدرجه العشرين من الحمل. والزهره

فی الدقیقه السابعه عشره من الدرجه الخامسه والعشرین من الجوزاء.

و هذه الاختلافات نص علی ان ما یزعمونه(۱) افتراء بدون ریبه» انتهی

و قال قبل أن ینقل هذه الکلمات:

«و أمّا ما ذکره أهل النجوم مثل أبی معشر البلخی، و أبی الریحان البیرونی، و ماشاء اللّه المصری، و ابن شاذان، والمسیحی و غیرهم من المنجّمین: إذا اتّفق میلاد من الموالید عند تحویل القران الأکبر و کان الطالع فی أحد بیوت زحل أو المشتری، و کان هیلاج الشمس فی النهار، والقمر فی اللیل، والخمسه المتحیّره قوی الحال و فی الأوتاد، و کان الناظر إلی الهیلاج أو الکدخداه نظر موده، فمن الممکن أن یعیش المولود مدّه سنه القران الأکبر و هو ثمانون و تسعمائه سنه شمسیّه تقریباً.

و إذا دلّت الأسباب الفلکیه علی غیر ذلک، فیمکن أن یعیش أقلّ من ذلک أو أکثر.

فاذا کان ذلک صحیحاً فلا یفید ذلک لأنّه لم تکن ولاده م ح م د بن الحسن علیه السلام فی أحد هذه القرانات الأربعه: الأعظم، والأکبر، والأوسط، والأصغر کما هو مذکور فی کتب الموالید الائمهعلیهم السلام مثل کتاب أعلام الوری و غیره، و اختلفوا... إلی آخر ما تقدّم».

و لم یر لحدّ الآن فی کتب موالید الائمهعلیهم السلام و بالخصوص أعلام الوری بل فی کتب الغیبه صوره طالع ولادته علیه السلام، و لا أدری من أین أخذه هذا الکابلی، بالاضافه إلی نسبته إلی جماعه، و إلی جماعه اُخری بنحو آخر، فیتخیّل الناظر انّ هذا الرجل متتبع خبیر، والظاهر انّه من جعلیاته نفسه الذی هو مبنی الکتاب علیه.

و علی فرض صحه النسبه فلا یضرّ ذلک شیئاً لأن المقصود من نقل کلمات هذه الطائفه وجود أسباب سماویه و أوضاع نجومیه لطول العمر بزعمهم حسب ما اطلعوا علیه. و یحتمل کثیر منها لم یطلعوا علیها و لا یمکن أن یدّعوا انحصارها فیما علموه.

و لا یبقی مخفیاً أو مستوراً بأننا اقتصرنا فی نقل الحکایات علی ما رأیناه فی الکتب المعتبره أو سمعناه من الثقات، والعلماء، و ترکنا نقل کثیر من الوقائع التی لم تصل الینا بسند معتبر، أو انها موجوده فی کتب جماعه یتسامحون فی نقل مثل هذه القصص، أو جمعوها من کلّ شخص فی أی مکان رأوه أو سمعوا منه، و لظهور علائم

ص:۶۹۶

۱- ۲۲۱۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۱۶.

الكذب ببعضها سقط الباقى عن درجه الاعتبار.

و من المناسب أن نختم هذا الباب بذكر كلام الفاضل المتتبع الميرزا محمد النيسابورى فى كتب ذخيره الألباب المعروف بدوائر العلوم فى الفائده الحاديه عشره من الباب الرابع عشر، و هذه الفائده فى ذكر اسماء من رأى الامام القائم عليه السلام فى حياه أبيه عليه السلام و فى الغيبه الصغرى والكبرى و نحن نذكرها فى هذا الباب مع زيادات كثيره الّا ما فى آخر تلك الفائده ذكر اسمائهم و لم نقف على حكاياتهم:

الأول: الحاج عبدالهادى الطبيب الهمدانى.

الثانى: شيخنا موسى بن على المعجرانى.

الثالث: السيد الكريم العين الذى نهاه عن شرب القليان.

الرابع: العالم الذى كان مصاحباً له.

الخامس: الشخى حسن بن محمد الحلّى.

السادس: سعيد بن عبدالغنى الاحسائى.

السابع: الملّا عبد اللّه الشيرازى.

الثامن: استاذنا المولى محمدباقر بن محمد أكمل الاصفهانى، و نقل قصه لى، و قد ذكرت القصه كلّها فى مظانّها، انتهى

و قال فى الفائده الثانيه عشره من الفصل الخامس من الباب الثامن عشر بعد ذكر شطر من أحواله عليه السلام:

عاصر أوّل امامته عليه السلام المعتمد (العباسى)، ولدعليه السلام فى سامراء ليله الجمعه من شعبان، و قيل: و من (و ياكح) من شهر رمضان فى (رنه يا رنو) و كان مع والده.

و كانت الغيبه الصغرى بعد والده عليه السلام و كان بدوها من سنه (رس) إلى (شل) و هو بدايه الغيبه الكبرى و إلى سنتنا التى هى (غريواست ضفر ضفور خ.ل .

و خروجه عليه السلام فى يوم الجمعه محرم (طاق) من السنه.

و قد وردت روايات عن آبائه عليهم السلام فى مدّه غيبته و سنه ظهوره بطريق الرمز والابهام لا يفهمه إلّا الآحاد من الناس.

والشى ء المعتمد بصحه ما جاء عنهم انّه لم يُعيَّن وقت لذلك كما فسّر بقوله تعالى «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَه»، و فى خبر كذب الموقتون.

و نسب إلى بعض مشايخ الشهود:

إذا دار الزمان على حروف

ببسم اللَّه فالمهدى قاما

فادوار الحروف عقيب صوم

فاقر الفاطمى منّا السلاما

و يؤيده ما جرى على لسان دعبل الخزاعى عند ما أنشد قصيدته التائيه على الامام الرضاعليه السلام:

خروج امام لا محاله خارج

يقوم على اسم اللَّه والبركات

فقال له عليه السلام: نطق روح القدس على لسانك.

و نسب إلى الحكيم المحقق الطوسى رحمه الله:

در دور زحل خروج مهدى

جرم دجل و دجاليان است

يخرج المهدى فى دور زحل

جرم الدجل والدجالين

در آخر واو و اول زا

چون نيك نظر كنى همان است

فى آخر الواو و أوّل الزاى

كما تنظر النظره فانها كذلك

و فى مدّه دولته اختلاف عظيم سببه (ز) بحساب سنيهم، و (ع) بحسابنا.

و استخرج العارفون زمان دولته من قول اللَّه: «وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ انَّ الأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ الصَّالِحُون».

و يؤيد ما فهموه روايات معصوميّه أيضاً لاتناسب الكتاب.

و له أولاد كثيرون منهم الطاهر والقاسم و هاشم و ابراهيم و عبد الرحمن.

و مسكنه الجزيره الخضراء فى البحر الأبيض من الجزائر الخالدات المغربيه المعروفه بالخرابات على جبل فى فرسخين منه هذه البلده المباركه، و باقى الجزائر مثل العلقميه والناعمه والمباركه والصالحيّه والخضريه والبيضاويه، والنوريّه، التى يحكمها امراؤه عليه السلام هم من ابنائه: «وَ اِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً».

ص:۶۹۸

الباب الثّامن: فی الجمع بین الحکایات المتقدّمه ما جاء بتکذیب مدعی المشاهده فی الغیبه الکبری

فی الجمع بین الحکایات المتقدّمه ما جاء بتکذیب

مدعی المشاهده فی الغیبه الکبری

فی الجمع بین الحکایات والقصص المتقدّمه و بین ما جاء فی تکذیب مدعی المشاهده له علیه السلام فی الغیبه الکبری

کما روی الشیخ الصدوق علیه الرحمه فی کمال الدین،(۱) والشیخ الطوسی رحمه الله(۲) والشیخ الطبرسی فی الاحتجاج(۳) انّه خرج التوقیع إلی ابی الحسن السمری:

«یا علی بن محمد السمری اعظم اللَّه أجر اخوانک فیک، فانّک میّت ما بینک و بین سته أیام، فاجمع أمرک، و لا توصی إلی أحد یقوم مقامک بعد وفاتک، فقد وقعت الغیبه التامه، فلا ظهور الّا بعد اذن اللَّه تعالی ذکره و ذلک بعد طول الأمد، و قسوه القلوب، و امتلاء الأرض جوراً، و سیأتی إلی شیعتی من یدّعی المشاهده، أَلَا فمن ادّعی المشاهده قبل خروج السفیانی والصیحه، فهو کذّاب مفترٍ، و لا حول و لا قوّه إلّا باللَّه العلی العظیم»(۴).

۱- ۲۲۱۹. الغیبه، ص ۳۹۵.

۲- ۲۲۲۰. الاحتجاج، ج ۲، ص ۲۹۷.

۳- ۲۲۲۱. راجع: جنه المأوی ص ۳۱۸؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۰، ح ۳؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۶۹۳، ح ۱۱۲؛ الخرائج و الجرائح، ج ۳، ص ۱۱۲۸، الطبعه المحققه؛ منتخب الأنوار المضیئه، السید عبدالکریم النیلی، ص ۱۳۰؛ الصراط المستقیم الی مستحقی التقدیم، ج ۲، ص ۲۳۶؛ کشف الغمه فی معرفه الائمه، ج ۲، ص ۲۳۰؛ اعلام الوری باعلام الهدی، ص ۴۱۷؛ ثاقب المناقب، ص ۴۶۴، الطبعه المحققه. و غیر ذلک من المصادر الأخری

۴- ۲۲۲۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۱ و ما بعدها.

و قد أشير إلى هذا المطلب بعده أخبار اخرى ۲۲۲۳).

والجواب على هذا الخبر(۱) بعدّه وجوه:

الجواب الأول

انّ هذا الخبر ضعيف(۲)، بل انّه خبر واحد و لا يفيد الّا الظنّ و لا يورث الجزم واليقين، فلا يقدر أن يعارض الوجدان القطعى الذى حصل من مجموع تلك القصص والحكايات، ولو انّه لم يحصل من كلّ واحده بوحدها، بل انّ فى جمله منها كرامات و معاجز لا يمكن صدورها من غيره عليه السلام، فكيف يصحّ الإعراض عنها لوجود خبر ضعيف لم يعمل به ناقله و هو الشيخ الطوسى فى نفس الكتاب، كما يأتى كلامه فى هذا المقام، فكيف بغيره.

و قد قبل العلماء الأعلام من القديم إلى الآن هذه الوقائع و اثبتوها فى الكتب، و استدلّوا بها، و أخذوها بعضهم عن البعض الآخر، و اعتنوا بها، و نقلوا أمثالها عن كلّ ثقه مأمون اطمئنوا بصدق كلامه، و صدقوه و تعاملوا معه كا فى القضايا الأخرى

الجواب الثانى

لعلّ المقصود من هذا الخبر تكذيب من يدّعى المشاهده مع النيابه، و ايصال الأخبار من جانبه إلى الشيعه على مثال سفرائه الخاصّين الذين كانوا له فى الغيبه الصغرى

و هذا الجواب للعلامه المجلسى فى كتاب البحار.(۳)

الجواب الثالث

ما يظهر من قصه الجزيره الخضراء و تقدّم ان زين الدين على بن فاضل المازندرانى، قال للسيد شمس الدين: يا سيدى قد روينا عن مشايخنا احاديث رويت عن صاحب الأمرعليه السلام انّه قال: لما أمر بالغيبه الكبرى مَنْ رآنى بعد غيبتى فقد كذب، فكيف فيكم مَنْ يراه؟

۱- ۲۲۲۴. و ضعف الخبر ناشى ء من جهاله الراوى (أبو محمد الحسن بن احمد المكتب)، ولو انّه أجيب عليه بوجوه ليس هنا محلّ ذكرها.

۲- ۲۲۲۵. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۱.

۳- ۲۲۲۶. الفوايد الرجاليه، السيد بحرالعلوم، ج ۳، ص ۳۲۰ - ۳۲۱.

فقال: صدقت انّه علیه السلام انما قال ذلک فی ذلک الزمان لکثره اعدائه من أهل بیته و غیرهم من فراعنه بنی العباس، حتی انّ الشیعه یمنع بعضها بعضاً عن التحدّث بذکره؛ و فی هذا الزمان تطاولت المدّه و أیس منه الأعداء و بلادنا نائیه عنهم، و عن ظلمهم و عنائهم... الخ.

و هذا الوجه یجری فی اکثر البلاد و أولیائه علیه السلام.

الجواب الرابع

ما ذکره العلامه الطباطبائی بحر العلوم رحمه الله قال فی رجاله(۱) فی ترجمه الشیخ المفید بعد تلک التوقیعات الشریفه التی ذکرناها سابقاً بقوله:

«و قد یشکل أمر هذا التوقیع بوقوعه فی الغیبه الکبری مع جهاله حال المبلغ و دعواه المشاهده المنفیه بعد الغیبه الکبری

و یمکن دفعه باحتمال حصول العلم بمقتضی القرائن، و اشتمال التوقیع علی الملاحم والأخبار عن الغیب الذی لا یطّلع علیه الّا اللّٰه و أولیاؤه بإظهاره لهم.

و انّ المشاهده المنفیه أن یشاهد الامام و یعلم انّه الحجهعلیه السلام حال مشاهدته له.

و لم یعلم من المبلغ ادعاؤه لذلک».

و تقدّم ذکر أسباب اعتبار تلک التوقیعات بما لا یحتاج إلی استظهار هذه الاحتمالات.

و قال العلامه المذکور فی فوائده فی مسأله الاجماع:

«و ربما یحصل لبعض حفظه الأسرار من العلماء الأبرار العلم بقول الامام علیه السلام بعینه علی وجه لا ینافی امتناع الرؤیه فی مدّه الغیبه، فلا یسعه التصریح بنسبه القول إلیه علیه السلام فیبرزه فی صوره الاجماع، جمعاً بین الأمر باظهار الحق والنهی عن اذاعه مثله بقول مطلق».

و یمکن أن یکون نظره فی هذا الکلام إلی الوجه الآتی.(۲)

الجواب الخامس

ما قاله العلامه المذکور فی الرجال بعد الکلام السابق: «و قد یمنع أیضاً امتناعه فی شأن الخواصّ، و إن اقتضاء ظاهر النصوص بشهاده الاعتبار، و دلاله بعض الآثار».

۱- ۲۲۲۷. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۲۰.

۲- ۲۲۲۸. راجع: الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۱۶۲، ح ۱۲۱؛ الکافی، ج ۱، ص ۳۴۰، ح ۱۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۳، ح ۶؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۸۸، باب ۱۰، ح ۴۱؛ اثبات الهداه، ج ۳، ص ۴۴۵، باب ۳۲، ح ۲۷.

و لعلّ مراده بالآثار هنا الوقائع السابقه والتی من جملتها وقائعه، أو الخبر الذی رواه الحضینی فی کتابه عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال:

یظهر صاحب الأمر و لیست فی عنقه بیعه لأحد و لا عهد و لا عقد و لا ذمّه.

یغیب عن الخلق إلی وقت ظهوره.

قال الراوی: یا أمیرالمؤمنین! لا یری قبل ظهوره؟

قال: بل یری وقت مولده، و تظهر براهین و دلائل، و تراه عیون العارفین بفضله الشاکرین الکاملین، و یبشر به من یشکّ فیه.

أو انّ المقصود مثل الخبر الذی رواه الشیخ الکلینی والنعمانی والشیخ الطوسی بأسانید معتبره عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «لابدّ لصاحب هذا الأمر من غیبه، و لابدّ له فی غیبه من عزله، و ما بثلاثین من وحشه»(۱).

یعنی یستأنس علیه السلام فی غیبته بثلاثین نفر من اولیائه و شیعته، فلا یستوحش من الخلق فی عزلته، کما فهمه شارحو الأحادیث من هذه العباره.

و قال بعضهم: انّه علیه السلام فی سن الثلاثین سنه دائماً، و صاحب هذا السن لا یستوحش أبداً.(۲)

و هذا المعنی بعید للغایه.

والظاهر انّ هؤلاء الثلاثین نفر هم الذین یستأنس بهم الامام علیه السلام أیام غیبته و لابدّ أن یبدلوا فی القرون والأعصار فانّه لم یثبت لهم من العمر ما ثبت لسیّدهم، فلابدّ أن یوجد فی کلّ عصر ثلاثون نفر من الخواص الذی یفوزون بشرف الحضور.

و روی ایضاً الشیخ الطوسی(۳) والشیخ الصدوق(۴) و أبو جعفر محمد بن حریر الطبری(۵) بأسانید معتبره قصه علی بن ابراهیم بن مهزیار و کیفیه سفره من الأهواز إلی الکوفه و منها إلی مکه، و فحصه هناک عن امام العصرعلیه السلام والتقائه فی الطواف

۱- ۲۲۲۹. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۲۰؛ مجمع البحرین، ص ۸۱؛ شرح اصول الکافی، ج ۶، ص ۲۶۵.
۲- ۲۲۳۰. الغیبه، ص ۲۶۳ - ۲۶۴.
۳- ۲۲۳۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۶۵.
۴- ۲۲۳۲. دلایل الامامه، ص ۵۳۹ - ۵۴۰.
۵- ۲۲۳۳. تنزیه الانبیاء، ص ۲۳۵.

بفتی فأخذه معه إلی قرب الطائف - بقعه نزهه کثیره العشب والکلأ - و فی اعلاها التقی بالامام علیه السلام.

و بروایه الطبری انّه عندما التقی بذلک الفتی الذی هو أحد خواصّه بل أحد اقربائه المختصین به قال له ذلک الفتی ما الذی ترید یا أبا الحسن؟

قال: الامام المحجوب عن العالم.

قال: ما هو محجوب عنکم، ولکن حجبه سوء أعمالکم... الخ.

و فی هذا الکلام اشاره إلی ان من لیس له عمل سوء و کان عمله و قوله طاهراً و مطهراً من الأرجاس وما ینافی سیره أصحابه، فلیس هناک ما یحجبه عن لقائه علیه السلام.

و قد صرّح العلماء الأعلام و مهره فن الأخبار والکلام بامکان الرؤیه فی الغیبه الکبری

و قال السید المرتضی فی کتاب تنزیه الأنبیاء(۱) فی جواب من قال: «فاذا کان الامام علیه السلام غائباً بحیث لا یصل إلیه أحد من الخلق، و لا ینتفع به، فما الفرق بین وجوده و عدمه...».

«قلنا: الجواب: اوّل ما نقوله: انّا غیر قاطعین علی انّ الامام لایصل إلیه أحد، و لا یلقاه بشر، فهذا أمر غیر معلوم، و لا سبیل إلی القطع علیه... الخ».

و قال ایضاً فی جواب من قال: إذا کانت العلّه فی استتار الامام خوفه من الظالمین، و اتّقائه من المعاندین، فهذه العلّه زائله فی أولیائه و شیعته، فیجب أن یکون ظاهراً لهم.

و قال بعد کلام له: «و قلنا ایضاً انّه غیر ممتنع أن یکون الامام علیه السلام یظهر لبعض أولیائه ممن لا یخشی من جهته شیئاً من أسباب الخوف، فانّ هذا مما لا یمکن القطع علی ارتفاعه و امتناعه، و انما یعلم کل واحد من شیعته حال نفسه، و لا سبیل له الی العالم بحال غیره».(۲)

و قال فی کتاب المقنع و هو مختصر فی الغیبه قریباً من هذا المضمون.

و قال الشیخ الطوسی فی کتاب الغیبه فی الجواب عن هذا السؤال بعد کلام له:

«والذی ینبغی أن یجاب عن هذا السؤال الذی ذکرناه عن المخالف أن نقول: إنّا

۱- ۲۲۳۴. تنزیه الانبیاء، ص ۲۳۷.

۲- ۲۲۳۵. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی لمانع فیه».

أولاً ـ لا ـ نقطع على استتاره عن جميع أوليائه بل يجوز أن يبرز لأكثرهم و لا يعلم كلّ انسان الّا حال نفسه، فان كان ظاهراً له فعلّته مُزاحه، و ان لم يكن ظاهراً علم انّه انّما لم يظهر له لأمر يرجع اليه(۱)، و ان لم يعلمه مفصلاً لتقصير من جهته... الخ»(۲).

و تقدّم كلام الشيخ منتجب الدين فى الحكايه الرابعه والثلاثين والخامسه والثلاثين، والرابعه والخمسين، و عدّه ثلاثه من العلماء ممن شاهده و من سفرائه.

و تقدّم ايضاً عن العلامه فى الحكايه السابعه والخمسين مثل ذلك.

و ادّعى السيد رضى الدين على بن طاووس فى عدّه مواضع من كتاب كشف المحجه(۳) كنايه و تصريحاً بما يناسب هذا المقام و قال فى موضع منها:

«و اعلم يا ولدى محمد – ألهمك اللّٰه ما يريده منك و يرضى به عنك – انّ غيبه مولانا (المهدى) صلوات اللّٰه عليه التى حيرت المخالف والمؤالف هى من جمله الحجج على ثبوت امامته و امامه آبائه الطاهرين صلوات اللّٰه على جده محمد و عليهم أجمعين، لأنك اذا وقفت على كتب الشيعه أو غيرهم مثل كتاب الغيبه لابن بابويه، و كتاب الغيبه للنعمانى، و مثل كتاب الشفاء والجلاء، و مثل كتاب أبى نعيم الحافظ فى أخبار المهدى و نعوته و حقيقه مخرجه و ثبوته، والكتب التى أشرت إليها فى كتاب (الطرائف) وجدتها أو اكثرها تضمّنت قبل ولادته انّه يغيب عليه السلام غيبه طويله حتى يرجع عن امامته بعض من كان يقول بها، فلو لم يغب هذه الغيبه كان طعناً فى امامه آبائه و فيه فصارت الغيبه حجه لهم عليهم السلام و حجه على مخالفيه فى ثبوت امامته و صحه غيبته مع انّه عليه السلام حاضر مع اللّٰه جلّ جلاله على اليقين و انّما غاب من لم يلقه عنهم لغيبتهم عمن حضره للمتابعه له و لربّ العالمين».

و قال فى موضع آخر: «فان أدركتُ يا ولدى موافقه توفيقك لكشف الأسرار عليك عَرَّفْتُكَ مِنْ حديثِ المهدى صلوات اللّٰه عليه ما لا يشتبه عليك و تستغنى بذلك عن الحجج المعقولات و من الروايات، فانّه صلى الله عليه وآله حى موجود على التحقيق و معذور عن كشف أمره إلى أن يؤذن له تدبير اللّٰه الرحيم الشفيق، كما جرت عليه عاده كثير من الأنبياء والأوصياء، فاعلم ذلك يقيناً و اجعله عقيده و ديناً، فانّ أباك

۱– ۲۲۳۶. الغيبه، الشيخ الطوسى، ص ۹۹، الطبعه المحققه – و ص ۶۸ – ۶۹، الطبعه غير المحققه.

۲– ۲۲۳۷. كشف المحجه لثمره المحجه، ص ۵۳ – ۵۴.

۳– ۲۲۳۸. كشف المحجه لثمره المهجه، ص ۱۵۳ – ۱۵۴.

معرفته أبلغ من معرفه ضياء شمس النهار».

و قال فی موضع آخر بعد تعلیم ولده کیفیه عرض حاجاته علیه علیه السلام:

«واذکر له انّ أباک قد ذکر لک انّه أوصی بک إلیه و جعلک بإذن اللَّه جلّ جلاله عبده و اننی علقتک علیه فانّه یأتیک جوابه صلوات اللَّه و سلامه علیه.

و مما أقول لک یا ولدی محمد – ملأ اللَّه جلّ جلاله عقلک و قلبک من التصدیق لأهل الصدق والتوفیق فی معرفه الحق – ان طریق تعریف اللَّه جلّ جلاله لک بجواب مولانا (المهدی) صلوات اللَّه و سلامه علی قدرته جلّ جلاله و رحمته، فمن ذلک ما رواه محمد بن یعقوب الکلینی فی کتاب (الوسایل) عمّن سمّاه، قال: کتبت إلی أبی الحسن علیه السلام انّ الرجل یجب أن یفضی إلی امامه ما یجب أن یفضی به إلی ربّه، قال: فکتب ان کانت لک حاجه فحرک شفتیک فانّ الجواب یأتیک،(۱) و من ذلک ما رواه هبه اللَّه بن سعید الراوندی فی کتاب (الخرائج)(۲)

و جمعاً بین الامثال لما ورد من الأمر باظهار الحق و تشییده بحسب الامکان، و ما ورد من النهی عن اذاعه مثله لغیر اهله و لا سیّما إذا ادّی اظهاره علی وجهه إلی تکذیبه و عدم الاعتماد علی نقله، فیفوت الغرض من ابرازه المأمور به عموماً أو خصوصاً فلابد حینئذٍ من وقوع اتّفاق مع ذلک بحیث یوجب صحّه ما یختاره من الکلام لترویج الکلام أو التعبیر بما یقتضی التباس المقصود منه علی الافهام، و لا ریب انّ حصول العلم لبعض الخواص بقول الامام علیه السلام علی نحو ما ذکر أمر یمکن فی نفسه، و لوقوعه شواهد من الأخبار والآثار و یجوز له التوسّل فی اظهاره بما قلنا حیث لم یکن مأموراً بستره مطلقاً و لا یمنع منه الأمر بستره علی الأعداء أو عمّن لایحمل ذلک، کما لا یخفی فیکون حجّه علی نفسه لکونه من السنّه و علی غیره بعد ابرازه علی نحو ما ذکر لکونه من الاجماع و ربّما یکون هذا هو الأصل فی کثیر من الزّیارات والآداب والأعمال المعروفه التی تداولت بین الامامیّه و لا مستند لها ظاهراً من أخبارهم و لا من کتب قدمائهم الواقفین علی آثار الائمه و أسرارهم و لا اماره تشهد بأن منشأها أخبار مطلقه أو وجوه اعتباریه مستحسنه هی التی دعتهم إلی انشائها و ترتیبها والاعتناء بجمعها و تدوینها، کما هو الظاهر فی جمله منها، فتکون کما روی والد العلامه و ابن طاووس طاب ثراهما عن السید الکبیر العابد رضیّ الدین محمد بن محمد الآوی الحسینی المجاور بالمشهد المقدّس الغروی قدّس اللَّه روحه عن صاحب الزّمان صلوات اللَّه علیه فی طریق الاستخاره بالسّبحه و غیره ایضاً علی ما یظهر من کلام الشهید و کما هو مروی عنه فی قصه الجزیره الخضراء المعروفه المذکوره فی البحار و تفسیر الائمه علیهم السلام و غیرهما و کما سمعه منه ابن طاووس فی السّرداب الشریف و کما علمه علیه السلام محمد بن علی العلوی الحسنی المصری فی حائر الحسین علیه السلام و هو بین الیقظان والنّائم و قد أتاه الامام علیه السلام مکرراً و علمه، إلی أن تعلّمه فی خمس لیال و حفظه ثمّ دعا به و استجیب دعاءه و هو دعاء العلوی المصری المعروف و کغیر ذلک ممّا یقف علیه المتتبع و یحتمل أن یکون هو الأصل ایضاً فی کثیر من الأقول المجهوله القائل فیکون المطّلع علی قول الامام علیه السلام لمّا وجده مخالفاً لما علیه الامامیّه و معظمهم و لم یتمکّن من اظهاره علی وجهه و خشی أن یضیع الحق و یذهب عن أهله جعله قولاً من أقوالهم و ربّما اعتمد علیهم و افتی به من غیر تصریح بدلیله لعدم قیام الأدلّه الظاهره باثباته بناء علی امکان ذلک کما مرّ و لعلّ هذا الوجه فیما تقدّم فی الوجه الثانی عن بعض المشایخ من الاعتبار لتلک الأقوال والمیل إلیها و تقویتها بحسب الامکان لاحتمال کونها أقوال الامام ألقاها بین العلماء لئلّا یجمعوا علی الخطأ فیکون طریق القائها و هو ما ذکرنا إذ لا یتصوّر غیره ظاهراً

و قد مرّ الکلام.

ولکن فی المصدر المطبوع بالطبعه الحجریه اختلافات کثیره فارتأینا نقل الأصل للجمع بینهما و هو أولی من التهمیش بموارد الاختلاف لکثرتها:

قال فی کشف القناع عن وجوه حجیه الاجماع (الشیخ أسد اللّه التستری الکاظمی): ص ۲۳۰ و ۲۳۱، الطبعه الحجریه:

الثانی عشر: من وجوه الاجماع و هو ملحق بها صوره أن یحصل لبعض حمله اسرار الائمه علیهم السلام العلم بقول الامام الغائب بعینه بنقل أحد سفرائه و خدمته سرّاً علی وجه یفید الیقین، اُو بتوقیعه و مکاتبته کذلک، أو بسماعه منه مشافههً علی وجه لاینافی امتناع الرؤیه فی زمن الغیبه فلا یسعه التصریح بما اطلع علیه والاعلان بنسبه القول إلیه و لا یجد فی سائر الادلّه الموجوده العلمیّه ما ینهض اثبات ذلک بناءً علی امکان فقد و لاها فی غیرها أیضاً من الادلّه ما یقتضیه بناءً علی الاکتفاء بها و الاستغناء بها عمّا عداها و الّا لم یجد من عداه اعلامه بما بداله مع عدم ایجابه العلم و له لو وجد غیره ممّا ذکر لم یحتج إلیه الّا من باب التأیید والتقویه، فاذا کان الحال کما ذکر و کان غیر مأمور بإخفاء ما وقف علیه و کتمانه عن سائر الناس علی الاطلاق أو مأموراً باظهاره بحیث لا ینکشف حقیقه الحال فیبرزه لغیره فی مقام الاحتجاج بصوره الاجماع خوفاً من الضیاع

ص:۷۰۵

۱- ۲۲۳۹. الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۴۱۹.

۲- ۲۲۴۰. راجع: جنه المأوی ص ۳۲۱ - ۳۲۲.عن محمد بن الفرج، قال: قال لی علی بن محمدعلیهما السلام: إذا أردت أن تسأل مسأله فاکتبها وضع الکتاب تحت مصلاک و دعه ساعه ثم اخرجه و انظر فیه. قال: ففعلت، فوجدت جواب ما سألت عنه، موقعاً فیه. و قد اقتصرت لک علی هذا التنبیه والطریق مفتوحه إلی إمامک علیه السلام لمن یرید اللّه جلّ شأنه عنایته به و تمام احسانه الیه». و قال الشیخ المحقق الجلیل الشیخ أسد اللّه الشوشتری الکاظمینی فی کتاب کشف القناع فی ضمن أقسام الاجماع غیر الاجماع المصطلح علیه: و ثالثها أن یحصل لأحد من سفراء الامام الغائب عجّل اللّه فرجه و صلّی علیه العلم بقوله امّا بنقل مثله له سرّاً، أو بتوقیع أو مکاتبه، أو بالسماع منه شفاهاً، علی وجه لاینافی امتناع الرؤیه فی زمن الغیبه، و یحصل ذلک لبعض حمله أسرارهم، و لا یمکنهم التصریح بما اطّلع علیه، والاعلان بنسبه القول إلیه، والاتّکال فی ابراز المدّعی علی غیر الاجماع من الأدلّه الشرعیّه، لفقدها. و حینئذٍ فیجوز له إذا لم یکن مأموراً بالإخفاء، أو کان مأموراً بالإظهار لا علی وجه الافشاء أن یبرزه لغیره فی مقام الاحتجاج، بصوره الاجماع، خوفاً من الضیاع

و جمعاً بین امتثال الأمر بإظهار الحق بقدر الامکان، و امتثال النهی عن اذاعه مثله لغیر أهله من أبناء الزمان، و لا ریب فی کونه حجّه امّا لنفسه فلعلمه بقول الامام علیه السلام، و أمّا لغیره فلکشفه عن قول الامام علیه السلام ایضاً غایه ما هناک انّه یستکشف قول الامام علیه السلام بطریق غیر ثابت، و لا ضیر فیه، بعد حصول الوصول إلی ما أُنیط به حجّیّه الاجماع، و لصحّه هذا الوجه و امکانه شواهد تدلّ علیه:

منها کثیر من الزیارات والآداب والأعمال المعروفه التی تداولت بین الامامیه و لا مستند لها ظاهراً من أخبارهم، و لا من کتب قدمائهم الواقفین علی آثار الائمهعلیهم السلام و أسرارهم، و لا اماره تشهد بأنّ منشأها أخبار مطلقه، أو وجوه اعتباریه مستحسنه، هی التی دعتهم إلی إنشائها و ترتیبها، والاعتناء لجمعها و تدوینها کما هو الظاهر فی جمله منها، نعم لا نضائق فی ورود الأخبار فی بعضها.

و منها ما رواه والد العلامه و ابن طاووس عن السید الکبیر العابد رضیّ الدین محمد بن محمد الآوی، إلی آخر ما مرّ فی الحکایه الحادیه والعشرین.

و منها قصّه الجزیره الخضراء المعروفه المذکوره فی البحار، و تفسیر الائمهعلیهم السلام و غیرها.

و منها ما سمعه منه علیّ بن طاووس فی السّرداب الشریف.

و منها ما علّم محمد بن علی العلویّ الحسینی المصری فی الحائر الحسینی فی الحکایه الثالثه والعشرین و غیر ذلک.

و لعلّ هذا هو الأصل ایضاً فی کثیر من الأقوال المجهوله القائل، فیکون المطّلع علی قول الامام علیه السلام لمّا وجده مخالفاً لما علیه الامامیّه أو معظمهم، و لم یتمکّن من اظهاره علی وجهه، و خشی أن یضیع الحقّ و یذهب عن أهله، جعله قولاً من أقوالهم، و ربّما اعتمد علیه و أفتی به من غیر تصریح بدلیله لعدم قیام الأدلّه الظاهره باثباته، و لعلّه الوجه ایضاً فیما عن بعض المشایخ من اعتبار تلک الأقوال أو تقویتها بحسب الامکان، نظراً إلی احتمال کونها قول الامام علیه السلام ألقاها بین العلماء، کیلا یجمعوا علی الخطأ، و لا طریق لا لقائها حینئذٍ الّا بالوجه المذکور»(۱) انتهی

ص:۷۰۶

۱- ۲۲۴۱. الکافی، ج ۱، ص ۳۴۰.

و فی هذه الکلمات مناقشات لیس هنا محل ذکرها و لا تضرّ بأصل المقصود بنسبه امکان الرؤیه فی الغیبه الکبری بجمیع اقسامها إلی بعض العلماء الأعلام، کما

يظهر من الكلمات المذكوره و غيرها ممّا يوجب نقلها التطويل.

الجواب السادس

انّ المخفى والمستور عن الأنام انّما هو مكانه و مستقرّه عليه السلام، فلا طريق لأحد إليه و لا يصل إليه بشر، و لا يعرفه أحد حتى خواصه و أولاده؛ فلا ينافى لقائه و مشاهدته عليه السلام فى الاماكن والمقامات التى مرّ ذكر بعضها، مع ظهوره عليه السلام عند المضطر المستغيث به الملتجئ إليه الذى انقطعت عن الأسباب والواله فى وادى الشبهات، والحيران فى مهالك الفلوات، كما سوف يأتى بأن اجابه الملهوف و اغاثه المضطر احدى مناصبه عليه السلام.

و يؤيد هذا الاحتمال الخبر المروى فى الكافى عن اسحاق بن عمّار انّه قال: قال أبوعبد اللّه عليه السلام: للقائم غيبتان احداهما قصيره والأخرى طويله.

الغيبه الأولى لا يعلم بمكانه فيها الّا خاصه شيعته، والأخرى لا يعلم بمكانه فيها الّا خاصه مواليه(۱).

و روى الشيخ الطوسى(۲) والشيخ النعمانى(۳) فى كتاب الغيبه بسند معتبر عن المفضّل بن عمر انّه قال: سمعت أباعبد اللّه عليه السلام يقول: انّ لصاحب هذا الأمر غيبتين احداهما تطول حتى يقول بعضهم مات، و يقول بعضهم قتل، و يقول بعضهم ذهب، حتى لا يبقى على أمره من أصحابه الّا نفر يسير، لا يطّلع على موضعه أحد من ولده، و لا غيره الّا المولى الذى يلى أمره(۴).

و روى الشيخ النعمانى عن اسحاق بن عمّار انّه قال: سمعت أباعبد اللّه عليه السلام يقول:

«للقائم غيبتان احداهما طويله، والأخرى قصيره، فالأولى يعلم بمكانه فيها خاصه من شيعته، والأخرى لا يعلم بمكانه فيها إلّا خاصّه مواليه فى دينه»(۵).

و لا يخفى انّ خبر اسحاق هذا هو نفس خبر اسحاق المروى فى الكافى، و فى بعض النسخ كما ذكرناه، و فى بعضها يطابق نسخه الكافى، و فى النسختين جواب

۱- ۲۲۴۲. الغيبه، الشيخ الطوسى، ص ۱۶۲.

۲- ۲۲۴۳. الغيبه، ص ۱۷۱.

۳- ۲۲۴۴. اثبات الهداه، ج ۳، ص ۵۰۰، ح ۲۸۰؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۵۲؛ منتخب الأنوار المضيئه، السيد عبدالكريم النيلى، ص ۸۱؛ منتخب الأثر، الشيخ لطف اللّه الصافى، ص ۲۵۳، ح ۹ و غير ذلك.

۴- ۲۲۴۵. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۱۷۰.

۵- ۲۲۴۶. الدعوات، ص ۱۹۱ - ۱۹۲.

لأصـل المقصود، فعلى خبر الكافى ففيه دلاله على انّ خاصه مواليه يعلمون بمسـتقرّه و مكانه عليه السـلام فى الغيبه الكبرى و هو يؤيد الجواب الخامس.

و على بعض نسـخ النعمـانى فيكون المقصود منهـا انّ خاصـته فى ذلـك الوقت لا ـ يعلمون بمحل اقامته عليه السـلام فهى لاتنفى المشاهـده والرؤيه فى الأمـاكن الأخرى و ليس فى القصـص المتقـدّمه دلاله على ملاقات أحـد له عليه السـلام فى ذلك المحل، واللّه تعالى هو العالم.

ص:۷۰۹

الباب التّاسع: فی عذر دخول بعض حکایات المستغیثین فی الصحاری و غیرها

فی عذر دخول بعض حکایات المستغیثین فی الصحاری و غیرها بوجود انسان عظیم أنجاهم من تلک الورطات مع عدم دلاله شی ء فی تلک القضایا علی انّ المنجی هو امام العصرعلیه السلام فی ضمن الحکایات السابقه فکما عمل علماؤنا الأعلام رضوان اللَّه علیهم فقد اتبعناهم فی ذلک.

والظاهر انّهم فهموا ذلک من انّ اغاثه الملهوف و اجابه المضطر فی مثل تلک الحال و صدور مثل هذه الکرامه الباهره والمعجزه الظاهره لایمکن إلّا من جنابه المقدّس، بل هی من المناصب المختصّه به، کما روی السید فضل اللَّه الراوندی فی کتاب الدعوات(۱) و نقل فی البحار(۲) عن کتاب مجموع الدعوات للتلعکبری و نقل فی الکلم الطیّب عن قبس المصباح قال:

حدث أبو الوفاء الشیرازی قال: کنت مأسوراً فی ید أبی علی الیاس صاحب کرمان مقیداً مغلولاً فوقعت منه علی انّه هَمَّ بقتلی فاستشفعت إلی اللَّه تعالی بمولانا أبی محمد علی بن الحسین زین العابدین علیهما السلام، فرأیت فی المنام - و بروایه القبس و قال الموکّلون بی انّه قد همّ فیک بمکروه فقلقت من ذلک و جعلت أناجی اللَّه تعالی بالنبی والائمهعلیهم السلام - و لمّا کانت لیله الجمعه فرغت من صلاتی و نمت فرأ......النبی صلی الله علیه وآله فی نومی و هو یقول: لاتتوسّل بی، و لا بابنتی و لا بابنی لشی ء من عروض الدنیا، بل للآخره، و لما تؤمل من فضل اللَّه تعالی فیها.

ص:۷۱۰

۱- ۲۲۴۷. بحارالانوار، ج ۹۱، ص ۳۲ - ۳۶.

۲- ۲۲۴۸. بحارالانوار، ج ۹۹، ص ۲۵۱ - ۲۵۲.

و أما أخی أبوالحسن فانّه ينتقم ممن ظلمک.

و بروايه: ينتقم لک من عدوّک.

فقلت: يا رسول اللَّه أليس ظُلِمَت فاطمهعليها السلام، فصبر؛ و غصب على ارثک فصبر، فکيف ينتقم لی ممّن ظلمنی؟

قال: فنظر إلیّ صلی الله عليه وآله کالمتعجّب قال: و ذلک عهد عهدته إليه، و امرٌ أمرته به فلم يجز له الّا القيام به، و قد ادّى الحق فيه، والآن فالويل لمن يتعرّض لمواليه.

و أما على بن الحسين فللنجاه من السلاطين، و من معره الشياطين.

و أما محمد بن على و جعفر بن محمد فللآخره.

و بروايه: «و ما تبتغيه من طاعه اللَّه عزوجل».

و أما موسى بن جعفر فالتمس به العافيه.

و أما على بن موسى فللنجاه.

و بروايه: «فاطلب به السلامه فی البراری والبحار».

و أما محمد بن على فاستنزل به الرزق من اللَّه تعالی

و أما على بن محمد فلقضاء النوافل و برّ الإخوان، و ما تبتغيه من طاعه اللَّه عزّوجل.

و أما الحسن بن على فللآخره.

و أما الحجه فاذا بلغ منک السيف المذبح - و أومأ بيده إلی الحلق - فاستغث به، فانّه يغيثک، و هو غياث و کهف لمن استغاث به.

فقل: يا مولای يا صاحب الزمان أنا مستغيث بک.

و بروايه اُخرى قال: «و أما صاحب الزمان فاذا بلغ منک السيف - و وضع يده على حلقه - فاستعن به فانّه يعينک، فقل يا صاحب الزمان أدرکنی.

و فی الروايه الأولی «قال: فناديت فی نومی: يا مولای يا صاحب الزمان أنا مستغيث بک».

و فی روايه اُخرى «فناديت فی نومی: يا صاحب الزمان أغثنی يا صاحب الزمان أدرکنی».

و بروایه قبس المصباح للصهرشتی: «فنادیت فی نومی: یا مولای یا صاحب الزمان أدرکنی فقد بلغ مجهودی».

و بالروايه الأولى فاذا أنا بشخص قد نزل من السماء تحته فرس، و بيده حربه من نور، فقلت: يا مولاى أكفنى شرّ مَن يؤذينى.

فقال: قد كفيتك.

فأصبحت فاستدعانى إلياس، و قال: بِمَن استغثت؟

فقلت: بمن هو غياث المستغيثين».

دعاء التوسل بامام العصرعليه السلام

يقول المؤلف:

نقل فى البحار(۱) عن مجموع الدعوات دعاءاً طويلاً للتوسّل بكلّ امام من الائمهعليهم السلام للمطالب المذكوره و بهذا الترتيب.

و نقل فى قبص المصباح دعاءاً مختصراً بهذا الطريق.

و دعاء التوسّل بامام العصرعليه السلام فى الثانى هو: «اللهم انّى اسئلك بحقّ وليك و حجتك صاحب الزمان الّا اعنتنى به على جميع أمورى، و كفيتنى به مؤنه كلّ مؤذ، و طاغ، و باغ، و اعنتنى به، فقد بلغ مجهودى، و كفيتنى كلّ عدو، و هم، و غمّ و دين، و ولدى، و جميع أهلى، و اخوانى، و من يعنينى أمره، و خاصّتى، آمين ربّ العالمين»(۲).

والظاهر انّ مراد الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله من هذا الكلام عدم انحصار التوسّل بامام العصرعليه السلام فيما إذا وقع فى قبضه العدو و كان قاصداً لقتله، بل انّه كنايه عن الوصول إلى نهايه شدّه الأمور و انقطاع الأسباب و قطع الأمل عن المخلوقين، و نفاد الصبر والتحمّل سواءاً كان بلاءاً دينياً، أو دنيوياً، و سواءاً كان من شرّ عدو انسى أو جنّى، كما يظهر من الدعاء المتقدّم.

فتكليف المضطر والعاجز الاستغاثه به عليه السلام.

و اغاثه و اجابه المستغيثين من مناصبه الالهيهعليه السلام.

و ان لم يتمكّن المضطر لشدّه قلقه و اضطراره من الاستغاثه به بلسان المقال والدعاء بالمأثور فيكفيه للاستغاثه به عليه السلام أن يسأله بلسان الحال والقدره مع انّه

۱- ۲۲۴۹. راجع: بحارالانوار، ج ۹۱، ص ۳۵.

۲- ۲۲۵۰. المحاسن، ج ۲، ص ۳۶۲؛ بحارالانوار، ج ۶۰، ص ۷۲ و ج ۹۷، ص ۱۱۲.

متولیه و مقرّ بولایته و امامته و معرفه انحصار المربّی و وساطه الفیض الالهی فی وجوده المقدّس فی ظلمات تیه الغیبه.

فیعرف انّ المستغیثین فی الحکایات السابقه و بالخصوص اولئک الذین کانوا فی سفر الطاعه مثل الحج والزیاره، فانّهم لم ینجهم أحد الّا غوث الزمان علیه السلام، و من جمله الشواهد علی هذا المطلب انّ (الغوث) من ألقابه الخاصه به علیه السلام التی وردت فی الزیارات المعتبره، و معناها المغیث، و لیس معنی هذا اللقب الالهی مجرّد الاسم فانّه لا یتحقّق الّا إذا کان لصاحبه قوّه أن یسمع کلّ واحد فی أی مکان کان، و بأی لسان استغاث، بل یعلم علم احاطه بحالات المستغیثین فهو عالم بحالاتهم حتی بدون استغاثه و توسّل (کما صرّح بذلک فی توقیعه للشیخ المفید).

و له قدره - إذا رأی من المصلحه - علی نجاه المستغیث الذی استغاث به بلسان الحال أو المقال من دوامه بحر البلاء، و لا یلیق بهذا المقام الّا مَنْ له مقام الامامه و وضع قدمه علی بساط الولایه.

و یؤید هذا المقال ما اشتهر بین العرب الحضر و أهل البادیه بالتعبیر عن ذاته المقدّسه بأبی صالح، و لا یتوسّلون و لا یستغیثون و لا یندبون و لا یشتکون إلیه الّا بهذا الاسم. و قد ذکره الشعراء المعروفون مراراً بهذه الکنیه فی قصائد المدیح والمراثی والاستنهاض. و لم نجد مصدراً لذلک فی الأخبار الخاصه الّا ما رواه احمد بن خالد البرقی فی کتاب المحاسن عن أبی بصیر عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

«یا صالح! و یا أبا صالح! ارشدانا إلی الطریق و حکمکما اللّه».

قال عبیداللّه: فأصابنا ذلک، فأمرنا بعض مَنْ معنا أن یتنحّی و ینادی کذلک، قال: فتنحّی فنادی ثمّ أتانا فأخبرنا انّه سمع صوتاً یردّ

دقیقاً یقول: الطریق یمنه أو قال یسره، فوجدنا کما قال(۱) والتردید فی: یا صالح و یا أبا صالح و کذلک التردید فی الیمنه والیسره من راوی الخبر فانّه سهی کما صرّح بذلک السید علی بن طاووس فی کتاب أمان الأخطار(۲) بعد أن نقل الخبر عن المحاسن.

و نقل الشیخ البرقی فی کتابه المذکور عن أبیه محمد بن خالد البرقی انّه کان فی

۱- ۲۲۵۱. الامان من اخطار الانصار، ص ۱۲۱.

۲- ۲۲۵۲. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی ذلک الذی تنحّی و نادی بذلک».

سفر مع جماعه فحادوا عن الطريق: «ففعلنا ذلک، فأرشدونا.

و قال صاحبنا:(۱) سمعت صوتاً دقیقاً یقول: الطریق إلی یمنه

فأخبرنی، و لم یخبر الجماعه.

فقلت: خذوا یمنه، فأخذنا یمنه...»(۲).

و لعلّ ذلک فُهِم أو وجد بأن صالح أو أبا صالح اسم أو کنیه امام العصر کما تقدّم فی الباب الثانی حیث عدّ بعض الأول من اسمائه، والثانی من کناه علیه السلام. و یظهر من الحکایه التاسعه والستین انّ هذا المطلب کان معهوداً بین الشیعه و فهموا منه انّه المرشد عند ضیاع الطریق، و بذلک الحال ینادون الامام أو ولیّه بهذا الاسم، و لضعف یقین و قصور عقیده الراوی أو أهل المجلس لم یبین المراد.

و اسماء النبی و أمیرالمؤمنین صلوات اللّه علیهما مختلفه و متعدده بحسب طبقات السماوات والعرش والکرسی والجنات واللوح والقلم و سائر المقامات العلویه والدرکات الجهنمیّه والطبقات الأرضیه، و سائر العوالم و أصناف المخلوقات العلویه والسفلیه، و فی کلٍّ مذکور و مکتوب و معروف باسم یدعونه به، کما أقرّ کثیر منها فی محلّها.

و لعلّ جمیع الائمهعلیهم السلام مشترکون فی تمام هذه المنقبه أو بعضها(۳).

فظهر انّ الدلیل فی الصحاری و مرشد التائهین أبو صالح و هو الغوث الأعظم ولی العصر صاحب الزمان صلوات اللّه علیه.

و إذا یشبه لأحد انّه بلحاظ کرامات جمله من خواص أصحاب الرسول صلی الله علیه وآله مثل سلمان، و سائر خاصه باقی الائمهعلیهم السلام مثل میثم و اُویس، و جابر الجعفی و نظائرهم، و کرامات بعض العبّاد، والزهاد، والعلماء، والصالحین، فیحتمل انّ هذه الکرامه منهم ایضاً و انّ صدورها شی ء ممکن... أو انّ صالح اسم جنی یسیر فی البلاد لارشاد الضائعین، و حبس الحیوان الفارّ، کما هو مروی فی الخصال عن أمیرالمؤمنین علیه السلام(۴).

۱- ۲۲۵۳. المحاسن، ج ۲، ص ۳۶۲؛ بحارالانوار، ج ۶۰، ص ۷۲.

۲- ۲۲۵۴. أقول: و یصلح کشاهد علی ذلک ما رواه الصدوق علیه الرحمه فی الخصال: ص ۶۲۶، باب حدیث الاربعمائه، عن أمیرالمؤمنین علیه السلام (و نحن باب الغوث إذا اتقوا...).

۳- ۲۲۵۵. أقول: راجع الخصال (الصدوق): ص ۶۲۸، باب حدیث الاربعمائه: «و من ضلّ منکم فی سفر، أو خاف علی نفسه فلیناد: (یا صالح أغثنی) فانّ فی اخوانکم من الجنّ جنیّاً یسمّی صالحاً یسیح فی البلاد لمکانکم، محتسباً نفسه لکم، فاذا سمع الصوت أجاب و أرشد الضال و حبس علیه دابته». و عقد السید ابن طاووس فی کتابه (الأمان من أخطار الأسفار والأزمان) فصلاً تحت عنوان (الفصل التاسع: فیما نذکره من تصدیق صاحب الرساله انّ فی الأرض من الجنّ من یدلّ علی الطریق عند الضلاله):

ص ۱۲۳، الطبعه المحققه - و روی عن المحاسن (للبرقی): ص ۳۷۹ و غیره - و راجع البحار: ج ۷۶، ص ۲۴۲ و ما بعدها، باب ۴۸، و فی هذا الباب عدّه أحادیث تناسب هذا المقام، اعرضنا عن ذکرها خشیه الاطاله راجعها ان شئت.

۴- ۲۲۵۶. جنه الواقیه، ص ۵۳۴-۵۳۵.

فنقول فی الجواب: و مع ثبوت هذا الاحتمال ففیه دلاله علی المقصود ایضاً، فانّ الهدف الأصلی من ذکر هذه القصص هو اثبات وجوده المبارک علیه السلام، و انّه موجود بین الخلق، و انّ وجوده نافع لهم.

و من المعلوم فانّه لا ینجی شیعته علیه السلام الّا من یشارکهم فی عقیدتهم و لا یخالفهم فی المذهب والطریقه، فانّ اکثرهم یحلل دماءَهم و مالهم و عرضهم، بل یقول بعض الشافعیه: إذا أوصی أحد بمال ان یعطی لأجهل الناس، فلابدّ أن یعطی للذین ینتظرون القائم المهدی.

فلا یکون ذلک الشخص الذی تظهر منه مثل هذه الکرامه الّا أن یکون کامل العقیده و مهذباً فی الأعمال والأقوال و مزکّی فی الأخلاق والأفعال والحرکات والخطرات، فیکون داخلًا - بملاحظه الباب المتقدّم - فی سلسله الخواص الذین شربوا أحیاناً من قدح الوصال.

فالمضطر المستغیث إما انّه قد رأی نفس الامام علیه السلام، أو أری من رأی الامام علیه السلام؛ و لیس المطلوب الّا هذا.

و یقول الشیخ ابراهیم الکفعمی فی حاشیه (الجنّه الواقیه)(۱) فی دعاء أم داود بعد الصلوات هناک علی الأوصیاء والسعداء والشهداء و ائمه الهدی علیهم السلام: «اللهم صلّ علی الأبدال والأوتاد السیّاح، والعباد، والمخلصین، والزّهاد، و أهل الجدّ والاجتهاد».

قال: «انّ الأرض لاتخلو من القطب، و أربعه أوتاد، و أربعین بدلًا، و سبعین نجیباً، و ثلاثمائه و ستین صالحاً.

فالقطب هو المهدی علیه السلام.

و لا تکون الأوتاد اقلّ من أربعه لأن الدنیا کالخیمه، والمهدی صلوات اللّه علیه کالعمود، و تلک الأربعه أطنابها، و قد تکون الأوتاد اکثر من أربعه.

۱- ۲۲۵۷. البلاغ: الکفایه، راجع مختار الصحاح (الرازی): ص ۶۳.

والأبدال اكثر من أربعين.

والنجباء اكثر من سبعين.

والصالحون أكثر من ثلاثمائه و ستين.

والظاهر انّ الخضر، والياس عليهما السلام من الأوتاد، فهما ملاصقان لدائره القطب.

و أما صفه الأوتاد فهم قوم لا يغفلون عن ربّهم طرفه عين، و لا يجمعون من الدنيا الّا البلاغ(۱) و لا تصدر منهم هفوات البشر، و لا يشترط فيهم العصمه. و شرط ذلک فی القطب.

و أما الأبدال فدون هؤلاء فی المرتبه، و قد تصدر منهم الغفله فیتدارکونها بالتذکر، و لا یتعمّدون ذنباً.

و أما النجباء دون الأبدال.

و أما الصالحون فهم المتّقون الموصفون بالعداله، و قد یصدر منهم الذنب فیتدارکونه بالاستغفار والندم، قال اللَّه تعالی «اِنَّ الَّذِینَ اتَّقوا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّیْطانِ تَذَکَّرُوا فَاِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ»(۲).

ثمّ قال الشیخ الکفعمی: «جعلنا اللَّه من القسم الأخیر، لأنا لسنا من القسم الأول، لکن دین اللَّه بحبهم و ولایتهم، و من أحبّ قوم حشر معهم.

و قیل: إذا نقص أحدٌ من الأوتاد الأربعه وضع بدله من الأربعین، و إذا نقص احدٌ من الأربعین وضع بدله من السبعین، و اذا نقص احدٌ من السبعین، وضع بدله من الثلاثمائه والستین، و إذا نقص أحد من الثلاثمائه والستین وضع بدله من سائر الناس».

تمّ کلام الشیخ المذکور.

و لم اعثر لحدّ الآن علی خبر بهذا الترتیب المذکور؛ ولکن الشیخ المذکور کان متقدّم عصره فی الاطلاع والتّتبع و کانت عنده کثیر من کتب القدماء التی لا أثر لها فی هذا العصر. و بالطبع فانی لم أره فی محلّ معتبر و لا یوجد فی مثل هذا الکتاب الشریف، و یوجد قریب من هذه العباره فی کتب جماعه الصوفیه السنه، ولکن لیس هناک ذکر لإمام العصرعلیه السلام فیها، و لا أساس لکلماتهم.

۱- ۲۲۵۸. الآیه ۲۰۱ من سوره الأعراف - قال المؤلف فی ترجمه الآیه الشریفه: «(انّ الذین اتّقوا إذا مسّهم طائف) فی قلبهم (من الشیطان) وسوس لهم، أو یکون عذاب من جنس مرض المالیخولیا (الهذیان) والجنون (تذکروا) و هو أحد أرکان التوبه الأربعه».

٢- ٢٢٥٩. القوه: مقابل الفعل، و تأتی بمعنی القابلیه والاستعداد.

الباب العاشر: فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصر علیه السلام

فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصر علیه السلام ۱)

فی ذکر شـمّه من تکالیف العباد بالنسـبه إلی امام العصر صلوات اللّه علیه، و آداب العبودیه و مراسم امتثال اوامره و کیفیه اطاعته و معرفه انّه عبـد طاعته و أکل فتات مائده احسان وجوده العام، و انّه الامام المعظّم، و انّه واسـطه وصول الفیوضات الالهیه والنِعَم غیر المتناهیه الـدنیویه والأـخرویه؛ فـانّ تلـک التکـالیف هی من آداب مراسم العبـودیه، و لوازم الاـحترام والتوقیر لاـزمه لاـعلیه السـلام، و لاـ غـایه من القیـام بهـا الّـا ذلـک، و إن کـانت سـبباً للخیرات العـاجله والآـجله، و دخول العامل لها فی زمره المحبین المطیعین، أو تظهر من المقـدّمات مـا یکون وسـیله إلیه علیه السـلام لکسب المنـافع الـدنیویه والأـخرویه و دفع الشـرور الأرضـیه والسـماویه، فلا طریق لـذلک الکسب والدفع الّا بالتشـبث بأذیاله علیه السـلام والالتماس منه ولی النعم بلسان القوّه(۱) والحال أو بلسان التضرّع والمقال.

و یبین منها عدّه أشیاء بعضها قلبیه، و بعضها جوارحیه، و بعضها لسانیه، و بعضها مالیه:

الأول:

أن یکون مهموماً له علیه السلام فی أیام الغیبه والفراق، و سببه متعدّد:

الأـول: لمسـتوریّته و محجوبیّته و عـدم الوصول إلی أذیـال وصاله، والعیون لم تقرّ بالنظر إلی نور جماله، مع وجوده بین الأنام، و اطّلاعه علیه السلام علی خفایا اعمال العباد فی آناء اللیل والأیام، فلا یکون الانسان صادقاً بادّعائه بالوصول إلی درجه الایمان

۱- ۲۲۶۰. الامالی، الشیخ الصدوق، ص ۴۱۴.

هـذه بمجرّد القول باللسان الّا أن تكون محبّته لمواليه عليهم السـلام كما قال رسول اللّه صـلى الله عليه وآله – على ما نقله الشـيخ الصدوق فى الأمالى(۱)، والشيخ الطوسى فى الأمالى(۲)، و ابن شيرويه فى الفردوس -:

«لاـ يؤمن عبـد حـتى أكون أحبّ اليه من نفسه، و أهلى أحبّ إليه من أهله، و عـترتى أحبّ إليه من عترته، و ذاتى أحبّ إليه من ذاته.

قال: فقال رجل من القوم: يا أبا عبدالرحمن! ما تزال تجى ء بالحديث يحيى اللّه به القلوب».

و لعلّ هـذا المقام هو أوّل درجه الايمان عند ما تكون محبّته لمواليه عليهم السـلام مثل محبّته لأخصّ أولاده و أقربهم و أكملهم عنده.

فالعـارف بخائصـهم الـذاتيه و كمالاـتهم النفسـانيه و نعمهم و احسـانهم اللامتنـاهى للعباد يصل – بمقـدار علمه و معرفته – انّه لا يسـتحق أحد الحبّ فى الخلق إلّا أُولئك المعظمين عليهم السـلام، و إذا كانت رؤيته لانتسابه و علاقته – و إن كانت جزئيه – بآل بيـت الرحمـه والعظمه... و إذا شـرب الانسـان فى الواقع جرعه من شـراب المحبّه السـائغ لإمـامه، و تعلّق قلبه بـالفطره والرياضـه بوجوده المقـدّس، فطبيعتاً سوف يكون مهموماً لفراقه بحيث يسـلب النوم من عينه، و تسـلب لـذّه الطعام والشـراب من فمه، و قد روى فى (الخصال)(۳) و (من لايحضره الفقيه)(۴) عن الامام الصادق عليه السلام انّه قال:

«خمسه لا ينامون – إلى انّ عدّ منها – والمحبّ حبيباً يتوقّع فراقه».

و بالطبع فانّ مثل هذا الشخص إذا ابتلى بالفراق فسوف يزداد همّه، و يكون قلقه غير محدود، و يزداد اضطرابه، و ينسى لذّه النوم بالمرّه لفراق ذلك الشـخص الـذى هو بهـذه العظمه والجلاله والكثير الرأفه، والاحسان، والعطف، والذى هو أرحم من ألف أب حاضـر و نـاظر، ولكنّه أخفى فى ستر و حجـاب من الحجب الالـهيه بحث لا تصل إلى أذياله يـد، و لا تقع على جماله عين، و لا يأتى خبر من مقر سـلطنته، و لا أثر عن محلّ اقامته و رحله، و يُرى كلّ دان و رذيل الّا ذلك الذى لولاه لايُرى احدٌ، و يسمع كلّ لغو غير لائق و كلّ منكر الّا ذلك الكلام الذى لولاه ما سُمِع كلام.

ص: ۷۱۸

۱– ۲۲۶۱. الامالى، الشيخ الطوسى، ص ۴۱۶.

۲– ۲۲۶۲. الخصال، ص ۲۹۶.

۳– ۲۲۶۳. من لايحضره الفقيه، ج ۱، ص ۵۰۳.

۴– ۲۲۶۴. عيون اخبار الرضا، ج ۱، ص ۱۰.

و روی فی عیون أخبار الرضاعلیه السلام(۱) فی خبر متعلّق به علیه السلام؛ انّه قال علیه السلام: «کم من حری مؤمنه و کم من مؤمن متأسّف حیران حزین عند فقدان الماء المعین»(۲) یعنی الحجهعلیه السلام.

و قد أشیر إلی هذا المقام فی فقرات شریفه من دعاء الندبه المعروف الذی یقرأ فی الأعیاد الأربعه و یوم الجمعه و لیلته(۳)، و محصل مضمون بعضها بعد أن ذکر بعض أوصافه و مناقبه أرواحنا فداه:

«لیت شعری أین استقرّت بک النوی بل أیُّ أرض تقلّک أو ثری أبِرَضوَی أو غیرها أم ذی طوی ..

عزیز علیّ أن أری الخلق و لا تری و لا أسمع لک حسیساً و لا نجوی

عزیز علیّ أن تحیط بک دونی البلوی و لا ینالک منّی ضجیج و لا شکوی

بنفسی أنت من مغیّب لم یخل منّا.

بنفسی أنت من نازح ما نزح عنّا.

بنفسی أنت أمنیّه شائق یتمنّی من مؤمن و مؤمنه ذکر فحنّا...

عزیز علیّ أن أبکیک و یخذلک الوری ..

عزیز علیّ أن یجری علیک دونهم ما جری ..

هل من معین فأُطیل معه العویل والبکاء...

هل من جزوع فأساعد جزعه إذا خلا...

هل قذیت(۴) عین فساعدتها عینی علی القذی ..

هل إلیک یا ابن احمد سبیل فتلقی ..

هل یتصل یومنا منک بغده فنحظی ..

متی نرد مناهِلک الرویه فنروی ..

---

۱ - ۲۲۶۵. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۳۷۰ - ۳۷۱؛ عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۲، ص ۷؛ مکیال المکارم، ج ۲، ص ۱۶۶.

۲– ۲۲۶۶. یوم الجمعه هو رابع الأعیاد الأربعه، و ذکر المجلسی فی البحار: ج ۱۰۲، ص ۱۰۴ عن السید ابن طاووس فی مصباح الزائر انّه یدعی بدعاء الندبه فی الأعیاد الأربعه، ولکن المؤلف النوری قدّس سرّه زاد فی کتابه تحیّه الزائر استحبابه فی لیله الجمعه کاستحبابه فی الأعیاد الأربعه، واللَّه العالم - راجع مکیال المکارم: ج ۲، ص ۹۳.

۳– ۲۲۶۷. قال المؤلف رحمه اللَّه: «هی کنایه عن کثره البکاء».

۴– ۲۲۶۸. راجع دعاء الغیبه فی بحارالانوار، ج ۱۰۲، ص ۱۰۴؛ مفاتیح الجنان، ص ۵۳۶ و ۵۳۷؛ مکیال المکارم، ج ۲، ص ۹۳؛ زاد المعاد، ص ۴۹۱؛ تحفه الزائر، ص ۴۱۴؛ جمال الأسبوع، ص ۵۵۳، و غیر ذلک من المصادر.

متی ننتقع من عذب مائک فقد طال الصدی ..

متی نغادیک و نراوحک فنقر عیناً...

متی تراها و نراک و قد نشرت لواء النصر... إلی آخر الدعاء(۱) و هو نموذج لشکوی ألَم القلب الذی شرب کأساً من عین محبّته علیه السلام، و ینبغی أن یُشتکی بأمثال هذه الکلمات، و یُصبُّ علی نار هجرانه کفّ من ماء الوجد.

الثانی: لمنعه ذلک السلطان العظیم الشأن عن لباس الخلافه والسلطه الظاهریه علی جمیع العالم التی ما خیطت لأحد إلّا له بقامته المعتدله، فله الرتق والفتق و اجراء الأحکام والحدود و تبلیغ الأوامر والالهیه و منع الاعتداء والجوار، و اعانه الضعیف، و اغاثه المظلوم، و أخذ الحقوق، و اظهار و اعلان الحق، و إبطال و إزهاق الباطل، و هوعلیه السلام الذی لا یأتیه الظلم والعدوان.

و بالاضافه إلی سلبه فجمیع مظاهر السلطنه الظاهریه، و حکم البلاد والعباد والأموال؛ فهو غیر متمکّن من اظهار نفسه المعظمه خوفاً من الظالمین، و فی طول هذا الزمان یسیح وحده أو مع بعض موالیه الخاصّین فی البراری والقفار، و یری حقّه بیده غیره و یدعه و یصبر للأمر الالهی.

و بالطبع فانّه علیه السلام علی أقل غیره یکون مهموماً و حزیناً، و یکون حاله مثل حال ابن السلطان العادل جمیع احکامه طبق قانون العدل والقسط رحیماً علی رعایاه، فیغلبه عدو، و یضعه فی زاویه سجن، و یأخذ علی یده فلا تصل إلی شی ء، و لا یفعل شیئاً غیر الجور والعدوان.

و روی فی الکافی(۲) والتهذیب(۳) والفقیه(۴) عن الامام الباقرعلیه السلام انّه قال لعبد اللّه بن ظبیان: «ما من عید للمسلمین أضحی و لا فطر إلّا و هو یجدد اللّه لآل محمدعلیهم السلام فیه حزناً.

قال: قلت: و لِمَ؟

ص: ۷۲۰

۱- ۲۲۶۹. الکافی، ج ۴، ص ۱۷۰.
۲- ۲۲۷۰. تذهیب الاحکام، ج ۳، ص ۲۸۹.
۳- ۲۲۷۱. من لایحضره الفقیه، ج ۱، ص ۵۱۱.
۴- ۲۲۷۲. کشف المحجه لثمره المهجه، ص ۱۴۸ - ۱۴۹.

قال: انّهم يرون حقهم فی أيدی غيرهم».

و قال السيد الجليل علی بن طاووس رحمه الله فی كشف المحجه:(۱)

«و اوصيك يا ولدی محمد و أخاك و من يقف علی كتابی هذا بالصدق فی معامله اللّه جلّ جلاله و رسوله صلی الله عليه وآله و حفظ وصيّتهما بما بشرابه من ظهور مولانا المهدی عليه السلام فاننی وجدت القول والفعل من كثير من الناس فی حديثه عليه السلام مخالفاً للعقيده من وجوه كثيره.

منها: انّنی وجدت انّه لو ذهب من الذی يعتقد امامته عبد أو فرس أو درهم أو دينار تعلّق خاطره و ظاهره بطلب ذلك الشی ء المفقود و بذل فی تحصيله غايه المجهود، و ما رأيت لتأخر هذا المحتشم عظيم الشأن عن اصلاح الاسلام والايمان و قطع دابر الكفّار و أهل العدوان مثل تعلّق الخاطر بتلك الأشياء المحقّرات! فكيف يعتقد من يكون بهذه الصفات انّه عارف بحقّ اللّه جلّ جلاله، و حقّ رسوله صلی الله عليه وآله و معتقداً امامته علی الوجه الذی يدّعی المغالاه والموالاه لشريف معاليه.

و منها: انّنی وجدت من يذكر انّه يعتقد وجوب رياسته والضروره إلی ظهوره و انفاذ احكام امامته لو واصله بعض من يدّعی انّه عدو لإمامته من سلطان و شمله بأنعامه كان قد تعلّق خاطره ببقاء هذا السلطان المشار إليه و شغله ذلك عن طلب (المهدی)عليه السلام و عمّا يجب عليه من التمنی لعزل الوالی المنعم عليه.

و منها: انّنی وجدت من يدّعی وجوب السرور بسروره والتكدّر بتكدّره صلوات اللّه عليه يقول: انّه يعتقد انّ كلّ ما فی الدنيا قد أخذ من يد (المهدی)عليه السلام و غصبه الناس والملوك من يديه و مع هذا لا أراه يتأثر بذلك النهب والسلب كتأثره لو أخذ ذلك السلطان منه درهماً أو ديناراً أو ملكاً أو عقاراً، فأين هذا من الوقار و معرفه اللّه جلّ جلاله و رسوله صلی الله عليه وآله و معرفه الأوصياء!».

إلی آخر كلامه الشريف من هذا القبيل، و قد وُصِفَ عليه السلام مراراً فی الأخبار بالغريب الطريد الوحيد الشريد المظلوم المنكَر حقّه.

الثالث: و لعدم الحصول علی الطريق الواسع المستقيم الواضح للشريعه المطهره و انحصار الطريق للوصول إليه بطرق ضيقه ظلماء فی كلّ مضيق منها كمن مجموعه من اللصوص الداخليين للدين المبين، يدخلون دائماً الشكوك والشبهات فی قلوب

۱- ۲۲۷۳. الغيبه، الشيخ النعمانی، ص ۲۰۵ - ۲۰۶، باب ۱۲، ح ۹.

العامه بل الخاصه حتى يكـذب و يلعن و يشـتم أصـحاب هـذه الفرقه القليله والعصابه المهتـديه الاماميه بعضـهم البعض الآخر، و يتسلّط عليهـم اعـداؤهم، و يخرجـون مـن الـدين أفواجـاً أفواجاً، و يعجز العلمـاء الصـالحون عن اظهـار علمهم، و يصـدق وعد الصادقين عليهم السلام، و سيأتى زمان على المؤمن حفظ دينه أشد من القبض على جمره نار فى اليد

روى الشيخ النعمانى عن عميره بنت نفيل قالت: سمعت الحسين بن على عليهما السلام يقول: لا يكون الأمر الذى تنتظرونه حتى يبرأ بعضكم من بعض، و يتفل بعضكم فى وجوه بعض، و يشهد بعضكم على بعض بالكفر، و يلعن بعضكم بعضاً.

فقلت له: ما فى ذلك الزمان من خير.

فقال الحسين عليه السلام الخير كلّه فى ذلك الزمان، يقوم قائمنا، و يدفع ذلك كلّه(۱).

و روى ايضاً عن الامام الصادق عليه السلام خبراً بهذا المضمون(۲).

و روى عن أميرالمؤمنين عليه السلام انّه قال إلى مالك بن ضمره:

يا مالك بن ضمره كيف أنت إذا اختلفت الشيعه هكذا، و شبّك اصابعه و ادخل بعضها فى بعض.

فقلت: يا أميرالمؤمنين! ما عند ذلك من خير.

قـال: الخير كلّه عنـد ذلك، يا مالك! عنـد ذلك يقوم قائمنا فيقـدم سـبعين رجلًا يكـذبون على اللّه و على رسوله صـلى الله عليه وآله، فيقتلهم، ثمّ يجمعهم اللّه على أمر واحد(۳).

و روى ايضاً عن الامام الباقرعليه السلام انّه قال:

«لتمحصن يا شيعه آل محمد تمحيص الكحل فى العين، و انّ صاحب العين يدرى متى يقع الكحل فى عينه و لا يعلم متى يخرج منها. و كذلك يصـبح الرجل على شـريعه من أمرنا، و يمسى و قد خرج منها، و يمسى على شريعه من أمرنا، و يصبح و قد خرج منها»(۴).

۱– ۲۲۷۴. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۲۰۶ - باب ۱۲، ح ۱۰، باسـناده عن أبى عبد اللّه عليه السلام انّه قال: «لايكون ذلك الأمر حتى يتفل بعضكم فى وجوه بعض، و حتى يلعن بعضكم بعضاً، و حتى يسمّى بعضكم بعضاً كذابين».

۲– ۲۲۷۵. الغيبه، الشيخ، النعمانى، ص ۲۰۶، باب ۱۲، ح ۱۱.

۳– ۲۲۷۶. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۲۰۶ – ۲۰۷، باب ۱۲، ح ۱۲.

۴– ۲۲۷۷. الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۲۰۷.

و روی عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

«واللّه لتکسرنّ تکسر الزجاج، و انّ الزجاج لیعاد فیعود کما کان واللّه لتکسرنّ تکسّر الفخار، فانّ الفخار لیتکسّر فلا یعود کما کان.

و واللّه لتغربلنّ، و واللّه لتمیزن، و واللّه لتمحصنّ حتی لا یبقی منکم الّا الأقل، و صعر کفّه»(۱).

و روی بهذا المضمون أخباراً کثیره.

و روی الشیخ الصدوق رحمه الله فی کمال الدین(۲) عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال:

«کأنّی بکم تجولون جولان الإبل تبتغون المرعی فلا تجدونه یا معشر الشیعه». و روی عنه علیه السلام انّه قال لعبد الرحمن بن سیابه:

«کیف أنتم إذا بقیتم بلا امام هدی و لا عَلَم، یتبرأ بعضکم من بعض فعند ذلک تمیزون و تمحصون و تغربلون...»(۳).

و روی عن سدیر الصیرفی انّه قال:

دخلت أنا والمفضل بن عمر، و أبو بصیر، و أبان بن تغلب علی مولانا أبی عبد اللّه الصادق علیه السلام فرأیناه جالساً علی التراب و علیه مسح خیبریّ(۴) مطوّق بلا جیب، مقصّر الکمّین، و هو یبکی بکاء الواله الثکلی ذات الکبد الحرّی، قد نال الحزن من و جنتیه، و شاع التغییر فی عارضیه، و أبلی الدّموع محجریه، و هو یقول: سیدی غیبتُکَ نفتْ رقادی، و ضیّقت علیّ مهادی، و ابتزّت منّی راحه فؤادی، سیدی غیبتک أوصلت مصابی بفجایع الأبد و فقد الواحد بعد الواحد یفنی الجمع والعدد، فما اُحسّ بدمعه ترقی من عینی و أنین یفتر من صدری عن دوارج الرّزایا و سوالف البلایا الّا مثّل بعینی عن غوابر أعظمها و أفظعها، و بواقی أشدّها و أنکرها و نوائب مخلوطه بغضبک، و نوازل معجونه بسخطک.

قال سدیر: فاستطارت عقولنا ولهاً، و تصدّعت قلوبنا جزعاً من ذلک الخطب الهائل، والحادث الغائل، و ظنّنا انّه سمت لمکروهه قارعه، أو حلّت به من الدّهر

۱- ۲۲۷۸. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۰۴.

۲- ۲۲۷۹. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۳۴۸، باب ۳۳، ح ۳۶، و فیه عن الامام الصادق علیه السلام، و لعله من سهو القلم الشریف للمؤلف النوری رحمه اللّه.

۳- ۲۲۸۰. المسح: الکساء من الشعر.

۴- ۲۲۸۱. الآیه ۱۳ من سوره الاسراء.

بائقه، فقلنا: لا أبكى اللّٰه يا ابن خير الورى عينيک، من أيّه حادثه تستنزف دمعتک و تستمطر عبرتک؟ و أيّه حاله حتمت عليک هذا المأتم؟

قال: فزفر الصادق عليه السلام زفره انتفخ منها جوفه، و اشتدّ عنها خوفه، و قال: ويلكم نظرت فى كتاب الجفر صبيحه هذا اليوم و هو الكتاب المشتمل على علم المنايا والبلايا والرّزايا و علم ما كان و ما يكون إلى يوم القيامه الذى خصّ اللّٰه به محمداً والائمه من بعده عليهم السلام، و تأمّلت منه مولد قائمنا و غيبته و إبطائه و طول عمره و بلوى المؤمنين فى ذلک الزمان، و تولّد الشكوک فى قلوبهم من طول غيبته و ارتداد أكثرهم عن دينهم، و خلعهم ربقه الاسلام من اعناقهم التى قال اللّٰه تقدّس ذكره: «وَ كُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ»(۱) - يعنى الولايه - فأخذتنى الرقه، و استولت علىّ الأحزان...(۲).

و يكفى هذا الخبر الشريف فى هذا المقام فان تحيّر و تفرّق و ابتلاء الشيعه فى أيام الغيبه و تولّد الشكوک والشبهات فى قلوبهم كان سبباً لبكاء الامام الصادق عليه السلام بسنين كثيره قبل وقوعه، و كان سبباً لسلب النوم من عينيه المباركتين.

فابتلاء المؤمن بذلک حادث عظيم، و غرق فى الدوامه المظلمه الكثيره والشديده الموج، فينبغى عليه أن يكون دائماً ببكاء و ألم و أنين، و اضطراب و حزن و همّ، و تضرّع إلى البارى جلّ و علا.

الثانى:

من التكاليف القلبيه انتظار فرج آل محمدعليهم السلام فى كلّ آن، و ترقّب ظهور و قيام الدوله القاهره والسلطنه الظاهره لمهدى آل محمدعليهم السلام، و امتلاء الأرض قسطاً و عدلاً، و انتصار الدين القويم على جميع الأديان كما أخبر به اللّٰه تعالى نبيّه الأكرم و وعده بذلک، بل بشّر به جميع الأنبياء والأمم، انّه يأتى يوم مثل هذا اليوم الذى لا يعبد به غير اللّٰه تعالى و لا يبقى من الدين شىء مخفى وراء ستر و حجاب مخافه أحد، و يزول العباد والشدّه من عبده الحق، كما فى زياره مهدى آل محمدعليهم السلام:

«السلام على المهدى الذى وعداللّٰه به الأمم أن يجمع به الكلم، و يلمّ به الشعث،

۱- ۲۲۸۲. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۵۲ - ۳۵۴.

۲- ۲۲۸۳. المزار، الشهيد الاول، ص ۲۰۹؛ بحارالانوار، ج ۹۹، ص ۱۰۱.

و یملأ به الأرض عدلاً و قسطاً، و ینجز به وعد المؤمنین».(۱)

و کان هذا الوعد بالفرج العظیم فی سنه سبعین للهجره، کما رواه الشیخ الراوندی فی الخرائج(۲) عن أبی اسحاق السبیعی، و قد رواه عن عمرو بن الحمق - و کان أحد الأربعه اصحاب أسرار أمیرالمؤمنین علیه السلام - قال:

«دخلت علی علی علیه السلام حین ضرب الضربه بالکوفه، فقلت: لیس علیک بأس، و انما هو خدش.

قال: لعمری إنی لمفارقکم، ثم قال لی: إلی السبعین بلاءاً، قالها ثلاثاً.

قلت: فهل بعد البلاء رخاء.

فلم یجبنی و أغمی علیه»... إلی أن قال:

«فقلت: یا أمیرالمؤمنین انک قلت: إلی السبعین بلاء، فهل بعد السبعین رخاء؟

فی ذکر شمّه من تکالیف العباد لامام العصرعلیه السلام ۲

قال: نعم، و ان بعد البلاء رخاء: «یَمْحُو اللَّه مَا یَشَاء وَ یُثبت وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتَابِ»(۳)...».

و روی الشیخ الطوسی فی کتاب (الغیبه)(۴)، والکلینی فی (الکافی)(۵) عن أبی حمزه الثمالی انّه قال:

قلت لأبی جعفرعلیه السلام: انّ علیاًعلیه السلام کان یقول: «إلی السبعین بلاء» و کان یقول: «بعد البلاء رخاء» و قد مضت السبعون و لم نَرَ رخاءً!

فقال أبو جعفرعلیه السلام: یا ثابت انّ اللَّه تعالی کان وقّت هذا الأمر فی السبعین، فلمّا قتل الحسین علیه السلام اشتدّ غضب اللَّه علی أهل الأرض، فأخّره إلی أربعین و مائه سنه، فحدّثناکم فأذعتم الحدیث، و کشفتم قناع السر، فأخّره اللَّه و لم یجعل له بعد ذلک عندنا وقتاً و «یَمْحُو اللَّه مَا یَشَاء وَ یُثبت وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتَابِ»(۶).

قال أبو حمزه: و قلت ذلک لأبی عبد اللَّه علیه السلام فقال: قد کان ذاک(۷).

۱- ۲۲۸۴. الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۱۷۸.

۲- ۲۲۸۵. من الآیه ۳۹ من سوره الرعد.

۳- ۲۲۸۶. الغیبه، ص ۴۲۸.

۴- ۲۲۸۷. الکافی، ج ۱، ص ۳۶۸.

۵- ۲۲۸۸. الآیه ۳۹ من سوره الرعد.

۶- ۲۲۸۹. راجع: بحارالانوار، ج ۴، ص ۱۱۴ و ج ۵۲، ص ۱۰۵؛ مستدرک الوسائل، ج ۱۲، ص ۳۰۰؛ الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۲۹۳؛ الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۱۷۸.

۷- ۲۲۹۰. الغیبه، ص ۲۰۰.

و روی الشیخ النعمانی فی کتاب (الغیبه)(۱) عن العلاء بن سیابه، عن أبی عبد اللَّه جعفر بن محمدعلیهما السلام انّه قال:

«من مات منکم علی هذا الأمر منتظراً کان کمن هو فی الفسطاط الذی للقائم علیه السلام».

و روی ایضاً عن أبی بصیر عنه علیه السلام انّه قال ذات یوم:

«ألا أخبرکم بما لا یقبل اللَّه عزوجل من العباد عملاً إلّا به؟

فقلت: بلی

فقال: شهاده أن لا إله الّا اللَّه، و انّ محمداً عبده و رسوله، والاقرار بما أمر اللَّه، والولایه لنا، والبراءه من أعدائنا - یعنی الائمه خاصه - والتسلیم لهم، والورع، والاجتهاد، والطمأنینه، والانتظار للقائم علیه السلام.

ثمّ قال: انّ لنا دوله یجی ء اللَّه بها إذا شاء.

ثمّ قال: مَنْ سرّه أن یکون من اصحاب القائم فلینتظر، و لیعمل بالورع و محاسن الأخلاق و هو منتظر، فإن مات و قام القائم بعده کان له من الأجر مثل أجر من أدرکه، فجدّوا و انتظروا، هنیئاً لکم ایّتها العصابه المرحومه».

و روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۲) عنه علیه السلام انّه قال: «من دین الائمه؛ الورع والعفه والصلاح و انتظار الفرج»(۳).

و روی ایضاً عن الامام الرضاعلیه السلام: «انّ رسول اللَّه صلی الله علیه وآله قال: أفضل أعمال امتی انتظار الفرج من اللَّه عزوجل».(۴).

ص: ۷۲۶

۱- ۲۲۹۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۳۷.

۲- ۲۲۹۲. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۲۲، باب ۲۲، ح ۱ - نقله عن الخصال للصدوق رحمه اللَّه و فی الترجمه (و انتظار فرج آل محمد «ع»). أقول: لایوجد هذا النص فی الخصال و لا فی الکمال، و انما فی الکتابین روایه رواها عبد اللَّه بن أبی الهذیل: «و سألته عن الامامه فیمن تجب، و ما علامه من تجب له الامامه؟» ثمّ نقل کلاماً طویلاً عن الامام الصادق علیه السلام إلی أن قال: «و انّ فیهم الورع والعفّه والصدق والصلاح والاجتهاد و أداء الأمانه إلی البرّ والفاجر، و طول السجود، و قیام اللیل، و اجتناب المحارم، و انتظار الفرج بالصبر و حسن الصحبه... الخ» راجع کمال الدین (الصدوق): ج ۲، ص ۳۳۷ - الخصال (الصدوق): ص ۴۷۸ و ۴۷۹، ابواب الاثنی عشر، ح ۳۶. والظاهر انّ المؤلف رحمه اللَّه نقل الخبر عن البحار، واللَّه العالم.

۳- ۲۲۹۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۴۴.

۴- ۲۲۹۴. کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۶۴۵.

و روی ایضاً عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال: «المنتظر لأمرنا کالمتشحط بدمه فی سبیل اللَّه»(۱).

و روی الشیخ الطبرسی فی الاحتجاج(۲) انّه خرج توقیع عن صاحب الأمرعلیه السلام بید محمد بن عثمان، و کان فی آخره:

«و اکثروا الدعاء بتعجیل الفرج، فان ذلک فرجکم».

و روی الشیخ الطوسی فی الغیبه(۳) عن المفضل قال: ذکرنا القائم علیه السلام و من مات من أصحابنا ینتظره، فقال: لنا أبو عبد اللَّه علیه السلام:

إذا قام أتی المؤمن فی قبره، فیقال له: یا هذا! انّه قد ظهر صاحبک، فان تشأ أن تلحق به فالحق، و إن تشأ أن تقیم فی کرامه ربک فأقم.

و روی الشیخ البرقی فی المحاسن(۴) عنه علیه السلام انّه قال لرجل من أصحابه:

«من مات منکم علی هذا الأمر منتظراً له کان کمن کان فی فسطاط القائم علیه السلام».

و فی روایه اُخری «هو کمن کان مع رسول اللَّه صلی الله علیه وآله».

و فی روایه اُخری

«کان لمن استُشهد مع رسول اللَّه صلی الله علیه وآله».

و روی عن محمد بن الفضیل عن أبی الحسن الرضاعلیه السلام، قال: سألته عن الفرج؟

فقال: أولیس تعلم ان انتظار الفرج من الفرج ان اللَّه یقول: «انْتَظِرُوا اِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرین»(۵).(۶).

و روی عنه علیه السلام انّه قال:

«ما أحسن الصبر و انتظار الفرج، أما سمعت قول اللَّه عزوجل «وَارْتَقِبُوا اِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ»(۷) و قوله عزوجل و «انْتَظِرُوا اِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرین»(۸).

۱- ۲۲۹۵. الاحتجاج، ج ۲، ص ۲۸۴.

۲- ۲۲۹۶. الغیبه، ص ۴۵۹.

۳- ۲۲۹۷. المحاسن، ج ۱، ص ۱۷۳.

۴- ۲۲۹۸. من الآیه ۷۱ من سوره الأعراف.

۵- ۲۲۹۹. راجع: تفسیر العیاشی، ج ۲، ص ۱۳۸؛ کمال الدین و تمام النعمه، ج ۲، ص ۶۴۵؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۲۸؛ التفسیر نور الثقلین، ج ۲، ص ۳۳۳، ح ۱۴۹؛ البرهان فی تفسیر القرآن، ج ۲، ص ۱۸۱، ح ۳؛ التفسیر الصافی، ج ۲، ص ۴۲۸ و فی مصادر اُخری

۶- ۲۳۰۰. من الآیه ۹۴ من سوره هود.

۷- ۲۳۰۱. من الآیه ۷۱ من سوره الأعراف.

۸- ۲۳۰۲. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۶۴۵؛ بحارالانوار، ج ۲۰، ص ۲۳۶؛ تفسیر نورالثقلین، ج ۲، ص ۲۹۷.

فعليكم بالصبر فانّه انما يجى ء الفرج على اليأس، فقد كان الذين من قبلكم أصبر منكم»(۱).

و روى ايضاً عن الامام الصادق عليه السلام انّه قال:

«المنتظر للثانى عشر كالشاهر سيفه بين يدى رسول اللّه صلى الله عليه وآله يذبّ عنه»(۲).

و روى البرقى عن أميرالمؤمنين عليه السلام انّه قال:

«أفضل عباده المؤمن انتظار فرج اللّه»(۳).

و روى السيد ابن طاووس فى كتاب المضمار عن محمد بن على الطبرازى روى بسند معتبر عن حماد بن عثمان قال:

دخلت على أبى عبد اللّه عليه السلام ليله احدى و عشرين من شهر رمضان، فقال لى: يا حماد! اغتسلت؟

قلت: نعم، جعلت فداك.

فدعا بحصير، ثم قال لى: الى لزقى(۴) فصلّ، فلم يزل يصلّى و أنا أصلى إلى لزقه حتى فرغنا من جميع صلاتنا، ثم أخذ يدعو، و أنا أؤمّن على دعائه إلى أن اعترض الفجر، فأذّن و أقام و دعا بعض غلمانه، فقمنا خلفه، فتقدّم فصلّى بنا الغداه، فقرأ بفاتحه الكتاب، و إنا انزلناه فى ليله القدر فى الأولى و فى الركعه الثانيه بفاتحه الكتاب، و قل هو اللّه أحد.

فلمّا فرغنا من التسبيح، والتحميد، والتقديس، والثناء على اللّه تعالى والصلاه على رسول اللّه صلى الله عليه وآله، والدعاء لجميع المؤمنين والمؤمنات، والمسلمين، والمسلمات، الأولين، والآخرين؛ خرَّ ساجداً لا أسمع منه الّا النفس ساعه طويله، ثم سمعته يقول: «لا إله الّا أنت مقلب القلوب والأبصار» إلى آخر الدعاء و هو طويل، و قال فى آخره:

«أن تصلّى على محمد و أهل بيته، و أن تأذن لفرج مَنْ بفرجه فَرَج اوليائك،

۱- ۲۳۰۳. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۳۳۵؛ الغيبه، الشيخ النعمانى، ص ۹۱؛ الصراطالمستقيم، ج ۲، ص ۲۲۸؛ بحارالانوار، ج ۳۶، ص ۴۰۱.

۲- ۲۳۰۴. المحاسن، ج ۱، ص ۲۹۱.

۳- ۲۳۰۵. هكذا فى المصدر المطبوع، و فى هامشه (يقال فلان لزقى، و بلزقى، و لزيقى، أى بجنبى، قاله الحريرى).

۴- ۲۳۰۶. و فى نسخه بدل (تصل).

و اصفیائک مِنْ خلقک، و به تبید الظالمین و تهلکهم، عجل ذلک یا ربّ العالمین... الخ».

فلمّا فرغ، رفع رأسه.

قلت: جعلت فداک، سمعتک و أنت تدعو بفرج مَنْ بفرجه فرج اصفیاءاللَّه و اولیائه، أوَلَسْتَ أنت هو؟

قال: لا، ذاک قام آل محمدعلیهم السلام.

قلت: فهل لخروجه علامه؟

قال: نعم، کسوف الشمس عند طلوعها ثلثی ساعه من النهار، و خسوف القمر ثلاث و عشرین، و فتنه تظل(۱) أهل مصر البلاء، و قطع السبیل(۲)، اکتف بما بینت لک، و توقع(۳) أمر صاحبک لیلک و نهارک، فانّ اللَّه کلّ یوم هو فی شأن لا یشغله شأن من شأن ذلک اللَّه ربّ العالمین، و به تحصین اولیائه، و هم له خائفون(۴).

و بهذا المضمون اخبار کثیره، و اکتفینا بهذا المقدار لأنّه لم یکن غرضنا استیفاء جمیعها.

و لا یخفی ان الشیخ الطوسی قال بعد أن ذکر خبر ابی حمزه عن الامام الباقرعلیه السلام والخبر الذی قبله عن أبی بصیر: قال: قلت له: ألهذا الأمر(۵) أمد(۶) نریح إلیه ابداننا، و ننتهی إلیه؟(۷)

قال: بلی ولکنّکم أذعتم فزاد اللَّه فیه(۸).

قال الشیخ:

الوجه فی هذه الأخبار أن نقول إن صحّت: انّه لا یمتنع أن یکون اللَّه تعالی قد وقّت هذا الأمر فی الأوقات التی ذکرت فلمّا تجدّد ما تجدّد تغیّرت المصلحه

۱- ۲۳۰۷. و فی نسخه بدل (النیل).
۲- ۲۳۰۸. ترجمها المؤلف رحمه اللَّه (و انتظر) والمعنی واحد.
۳- ۲۳۰۹. راجع: إقبال الاعمال، ص ۳۶۶ - ۳۶۸.
۴- ۲۳۱۰. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی فرج آل محمد علیهم السلام».
۵- ۲۳۱۱. یظهر انّه فی نسخه المؤلف رحمه اللَّه (أمر).
۶- ۲۳۱۲. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی قد وقت وقتاً معیناً فنتخلص من القلق والاضطراب و تطمئن نفوسنا».
۷- ۲۳۱۳. راجع: الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۲۷ و ۴۲۸؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۰۵ و ج ۴، ص ۱۱۳؛ مستدرک الوسائل، ج ۱۲، ص ۳۰۰.

۸- ۲۳۱۴. الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۲۹.

و اقتضت تأخیره إلی وقت آخر و کـذلک فیما بعـد، و یکون الوقت الأوّل و کلّ وقت یجوز أن یؤخّر مشـروطاً بأن لا یتجـدّد ما تقتضـی المصـلحه تأخیره إلی أن یجی ء الوقت الـذی لایغیّره شـی ء فیکون محتوماً، و علی هذا یتأوّل ما روی فی تأخیر الأعمار عن أوقاتهـا والزّیاره فیها عنـد الـدّعاء و صـله الأرحام و ما روی فی تنقیص الأعمار عن أوقاتها إلی ما قبله عنـد فعل الظلم و قطع الرحم و عنـد ذلـک. و هو تعـالی و إن کان عالماً بالأمرین فلا یمتنع أن یکون أحـدهما معلوماً بشـرط والآخر بلا شـرط، و هـذه الجمله لا خلاف فیها بین أهل العدل(۱).

ثم نقل جمله من الأخبار التی وردت فی البداء، و قال بعد ذلک:

والوجه فی هذه الأخبار ما قدّمنا ذکره من تغیّر المصلحه فیه و اقتضائها تأخیر الأمر إلی وقت آخر علی ما بیّناه دون ظهور الأمر له تعالی فانّا لا نقول به و لا نجوّزه، تعالی اللَّه من ذلک علوّاً کبیراً».

ثم ذکر اشـکالاً: «هـذا یؤدی إلی أن لاـ نثق بشـی ء من أخبـار اللَّه تعالی . و أجاب عنه: الأخبار علی ضـربین ضـرب لا یجوز فیه التغیّر فی مخبراته فـانّه نقطع علیهـا لعلمنـا بـأنّه لاـ یجوز أن یتغیّر المخبر فی نفسه، کالإخبار عن صـفات اللَّه، و عن الکائنات فیما مضی و کالإخبار بأنّه یثیب المؤمنین، والضرب الآخر هو ما یجوز تغیّره فی نفسه لتغیّر المصلحه عند تغیّر شروطه فانّا نجوّز جمیع ذلک کالإخبار عن الحوادث فی المسـتقبل الّا أن یرد الخبر علی وجه یعلم أنّ مخبره لا یتغیّر فحینئـذٍ نقطع بکونه، و لأجل ذلک قرن الحتم بکثیر من المخبرات فأعلمنا انّه مما لا یتغیّر أصلاً فعند ذلک نقطع به(۲).

الثالث:

من التکالیف الدعاء لحفظ وجود امام العصـرعلیه السـلام المبارک من شرّ شیاطین الانس والجن، والدعاء بطلب التعجیل لنصرته و ظفره و غلبته علی الکفار والملحـدین والمنافقین؛ و هـذا ایضاً نوع من اظهار العبودیه والرضا بما وعد اللَّه تعالی ان هذا الجوهر الثمین یصـنع فی خزانه قدرته و رحمته و أسدل علی وجهه حجاب العظمه والجلاله إلی الیوم الذی یری المصـلحه باظهار ذلک الجوهر الثمین و إضاءه الدنیا من

۱- ۲۳۱۵. راجع: الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۴۳۱ - ۴۳۲.

۲- ۲۳۱۶. فلاح السایل، ص ۴۴ - ۴۵.

شعـاع نوره، و لاـ يظهر أثر من الـدعاء فى مثل هـذا الوعـد المنجز الحتمى إلّا أداء مراسم العبوديه و اظهار الشوق و زياده المحبه والثواب، والرضـا بمواهب اللّه تعالى الكبرى ولو انّهم عليهم السـلام اكـدوا بالغايه و حرصوا بالشـده على الـدعاء له صـلوات اللّه عليه فى أغلب الأوقات.

قال السيد الجليل على بن طاووس فى الفصل الثامن من كتاب فلاح السائل(۱) بعد أن ذكر الترغيب فى الدعاء للاخوان:

«إذا كان هـذا كلّه فضل الدعاء لاخوانك فكيف فضل الدعاء لسلطانك الذى كان سـبب امكانك و أنت تعتقدان لولاه ما خلق اللّه نفسك و لا أحداً من المكلفين فى زمانه و زمانك، و ان اللطف بوجوده صـلوات اللّه عليه سبب لكل ما أنت و غيرك فيه و سبب لكل خير تبلغون إليه، فإيّاك ثم إيّاك أن تقدّم نفسك أو أحداً من الخلايق فى الولاء، والدعاء له بأبلغ الامكان، و أحضر قلبك و لسانك فى الـدعاء لذلك المولى العظيم الشأن، و اياك أن تعتقد اننى قلت هذا لأنّه محتاج إلى دعائك هيهات هيهات إن اعتقـدت هـذا فـأنت مريض فى اعتقـادك و ولائك، بل انما قلت هـذا لما عرّفتك من حقّه العظيم عليك و احسانه الجسـيم اليـك، و لأنّـك إذا دعوت له قبـل الـدعاء لنفسك و لمن يعزّ عليك كان أقرب إلى أن يفتـح اللّه جلّ جلاله أبواب الاجابه بين يـديك لأـن أبوا قبول الـدعوات قـد غلقتهـا أيهـا العبـد بأغلاـق الجنايـات، فاذا دعوت لهـذا المولى الخاص عنـد مالك الأحياء والأموات يوشك أن يفتح أبواب الاجابه لأجله فتدخل أنت فى الدعاء لنفسك و لمن تدعو له فى زمره فضـله و تّسع رحمه اللّه جلّ جلاله لك و كرمه و عنايته بك لتعلّقك فى الدعاء بحبله.

و لاـ تقـل فمـا رأيت فلاناً و فلاناً من الـذين تقتـدى بهم من شـيوخك بما أقول يعملون، و ما وجـدتم الّا و هم عن مولانا الـذى أشـرت إليه صـلوات اللّه عليه غـافلون و له مهملون، فـأقول لك أعمل بما قلت لك فهو الحق الواضـح و من أهمل مولانا و غفل عمّا ذكرت عنه فهو واللّه الغلط الفاضح».

و فى كتاب المضمار فى عمل شهر رمضان المبارك بعد ذكره ادعيه السحر:

«و من وظائف كل ليله أن يبـدأ العبد فى كلّ دعاء مبرور، و يختم فى كلّ عمل مشـكور بذكر من يعتقد انّه نائب اللّه جلّ جلاله فى عباده و بلاده، و انّه القيّم بما

۱- ۲۳۱۷. راجع: اقبال الاعمال، ج ۱، ص ۱۹۱.

يحتاج إليه هذا القائم من طعامه و شرابه و غير ذلک من مراده من سائر الأسباب التى هى متعلّقه بالنائب عن ربّ الأرباب، و ان يدعو له هذا الصائم بما يليق أن يدعى به لمثله، و يعتقد ان المنّه للّه جلّ جلاله و لنائبه، كيف أهّلاه لذلک، و رفعاه به فى منزلته و محله»(۱).

و يظهر من هذه الكلمات الشريفه ان أحد أسباب الدعاء له عليه السلام هو أداء مراسم العبوديه والتبعيه و وفاء الحق العظيم والجليل، و هو أيضاً لرفع موانع القول و موانع الاجابه، و موانع فتح أبواب اللطف والعنايه.

الادعيه المأثوره المختصّه به عليه السلام

و أمّا تفصيل الأدعيه المأثوره المختصّه به عليه السلام، فبعضها مطلق، و بعضها مخصوص بزمان، فنذكر هنا بعضاً منها:

الأول

قال السيد رضى الدين على بن طاووس رحمه الله فى الكتاب المذكور بعد الكلام السابق:

فمن الروايه فى الدعاء لمن أشرنا إليه صلوات اللّه عليه ما ذكره جماعه من أصحابنا، و قد اخترنا ما ذكره ابن أبى قره فى كتابه، فقال: بإسناده إلى على بن الحسن بن فضال عن محمد بن عيسى بن عبيد بإسناده عن الصالحين عليهم السلام قال:

كرر فى ليله ثلاث و عشرين من شهر رمضان قائماً و قاعداً، و على كل حال، والشهر كلّه، و كيف امكنک و متى حضرک فى دهرک تقول بعد تمجيد اللّه تعالى والصلاه على النبى و آله عليهم السلام:

«اللهم كن لوليک القائم بأمرک الحجه بن الحسن المهدى عليه و على آبائه أفضل الصلوه والسلام فى هذه الساعه و فى كل ساعه وليّاً و حافظاً و قائداً و ناصراً و دليلاً و مؤيداً و مريداً حتى تسكنه أرضک طوعاً و تمتّعه فيها طولاً و عرضاً و تجعله و ذريّته من الائمه الوارثين، اللهمّ انصره و انتصر به و اجعل النصر منک له و على يده و اجعل النصر له والفتح على وجهه و لا توجه الأمر إلى غيره اللهم اظهر به دينک و سنّه نبيّک حتى لا يستخفى بشى ء من الحق مخافه أحد من الخلق، اللهم انّى أرغب اليک فى دوله كريمه تعزّ بها الاسلام و أهله، و تذلّ بها النفاق و أهله، و تجعلنا

۱– ۲۳۱۸. اقبال الاعمال، ج ۱، ص ۱۹۱ – ۱۹۲.

فیها من الدّعاه إلی طاعتک والقاده إلی سبیلک و آتنا فی الدنیا حسنه و فی الآخره حسنه و قنا عذاب النار و اجمع لنا خیر الدارین و اقض عنّا جمیع ما تحب فیهما و اجعل لنا فی ذلک الخیره برحمتک و منک فی عافیه آمین ربّ العالمین و زدنا من فضلک و یدک الملْأی فان کل معط ینقص من ملکه، و عطائک یزید فی ملکک»(۱).

و روی ثقه الاسلام فی الکافی(۲) عن محمد بن عیسی باسناده إلی بعض الصالحین علیهم السلام انّه قال بعد أن ذکر التفصیل المتقدّم باختلاف یسیر:

«تقول بعد تحمید اللّه تبارک و تعالی والصلاه علی النبی صلی الله علیه وآله: اللهم کن لولیک فلان بن فلان فی هذه الساعه و فی کل ساعه ولیّاً و حافظاً، و ناصراً، و دلیلًا، و قائداً و عیناً(۳) حتی تسکنه أرضک طوعاً و تمتّعه فیها طویلًا»(۴).

و نقل الشیخ ابراهیم الکفعمی فی المصباح بعد التفصیل المذکور، الدعاء بهذا الشکل:

«اللهم کن لولیک محمد بن الحسن المهدی فی هذه الساعه و فی کلّ ساعه ولیّاً و حافظاً و قائداً و ناصراً و دلیلًا و عیناً حتی تسکنه ارضک طوعاً و تمتّعه فیها طویلًا»(۵).

الثانی

روی جماعه کثیره من العلماء منهم الشیخ الطوسی فی المصباح(۶)، والسید ابن طاووس فی جمال الأسبوع(۷) بأسانید معتبره صحیحه و غیرها عن یونس بن عبدالرحمن: ان الرضاعلیه السلام کان یأمر بالدعاء لصاحب الأمرعلیه السلام بهذا:

اللهم ادفع عن ولیک و خلیفتک و حجتک علی خلقک و لسانک المُعبّر عنک بإذنک الناطق بحکمتک، و عینک الناظره فی بریّتک و شاهدک علی عبادک الجحجاح المجاهد العائذ بک عندک، و أعذه من شرّ جمیع ما خلقت و برأت و أنشأت و صورت، و احفظه من بین یدیه و من خلفه و عن یمینه و عن شماله و من فوقه و من تحته بحفظک الذی لا یضیع من حفظته به و احفظ فیه رسولک و آباءه ائمتک

۱- ۲۳۱۹. الکافی، ج ۴، ص ۱۶۲.
۲- ۲۳۲۰. فی المصدر، نسخه بدل (و عوناً).
۳- ۲۳۲۱. المصباح، الکفعمی، ص ۵۸۶.
۴- ۲۳۲۲. المصباح، الکفعمی، ص ۵۸۶.
۵- ۲۳۲۳. مصباح المتهجد، ص ۴۰۹ - ۴۱۱.
۶- ۲۳۲۴. جمال الاسبوع، ص ۳۷۰ - ۳۱۰.
۷- ۲۳۲۵. فی الترجمه (عثر) بدل (غشه).

و دعـائم دینـک و اجعله فی ودیعتـک التی لاـ تضـیع و فی جوارک الـذی لاـ یخفر و فی منعـک و عزّک الـذی لا یقهر و آمنه بأمانک الوثیق الـذی لا یخـذل من آمنته به و اجعله فی کنفک الذی لا یرام من کان فیه و أیّده و انصـره بنصـرک العزیز و أیّده بجنـدک الغـالب و قوّه بقوّتـک واردفه بملائکتـک، و والِ من والاـه و عادِ من عاداه و ألبسه درعک الحصـینه و حفّه بالملائکه حفّـاً، اللهمّ و بلّغه أفضـل مـا بلّغت القائمین بقسـطک من اتباع النبیین اللهم اشـعب به الصـدع و ارتق به الفتق و أمِتْ به الجور و أظهر به العدل و زیّن بطول بقائه الأرض و أیّده بالنصر و انصره بالرعب و قوّ ناصریه و اخذل خاذلیه و دمدم علی من نصب له و دمّر من غشّه[(۱)] و اقتـل به الجبـابره الکفره و عمّـده و دعائمه و اقصم به رؤوس الضـلاله و شارعه البـدع و ممیته السـنه و مقویه الباطـل و ذلـل به الجبـارین و أبر به الکـافرین و جمیع الملحـدین فی مشـارق الأرض و مغاربها و برّها و بحرها و سـهلها و جبلها حتی لاـ تـدع منهم دیّاراً و لاـ تُبقی لهم آثـاراً اللهم طهّر منهم بلاـدک و اشف منهم عبـادک و اعز به المؤمنین و أحی به سـنن المرسلین و دارس حکمه النبیین و جدّد به ما امتحی من دینک و بُدّل من حکمک حتی تعید دینک به و علی یدیه جدیداً غضاً محضاً صحیحاً لاعوج فیه و لا بدعه معه و حتی تبیر[(۲)] بعدله ظلم الجور و تطفئ نیران الکفره و توضح به معاقد الحق و مجهول العـدل فـانّه عبـدک الـذی استخلصـته لنفسـک و اصـطفیته علی عبادک و ائتمنته علی غیبک و عصـمته من الـذنوب و برأته من العیوب و طهّرته من الرجس و صـرفته من الـدنس و سـلمته من الریب فإنّا نشـهد له یوم القیامه و یول حلول الطامّه انّه لم یـذنب ذنباً و لا أتی حوباً و لم یرتکب معصیه و لم یضیع لک طاعه و لم یهتک لک حرمه و لم یبدل لک فریضه و لم یغیر لک شریعه و انّه الهادی المهـدی الطاهر التقی النقی الرضـی الزکی، اللهمّ أعطه فی نفسه و أهله و ولـده و ذریّته و أمّته و جمیع رعیّته ما تقرّ به عینه و تسرّ به نفسه و تجمع له ملـک المملکـات کلّها قریبها و بعیـدها و عزیزها و ذلیلها حتی یجری حکمه علی کلّ حکم و یغلب بحقّه کـلّ باطـل، اللهم أسـلک بنـا علی یـدیه منهاج الهـدی والمحجه العظمی والطریقه الوسـطی التی یرجع إلیها الغالی و یلحق بها التالی و قوّنا علی طاعته و ثبّتنا علی مشایعته و امنن علینا بمتابعته و اجعلنا فی

۱- ۲۳۲۶. فی الجمال نسخه بدل (تنیر).

۲- ۲۳۲۷. فلاح السایل، ص ۱۷۰ - ۱۷۱.

حزبه القوّامین بأمره الصابرین معه الطالبین رضاک بمناصحته حتی تحشرنا یوم القیامه فی أنصاره و أعوانه و مقویه سلطانه، اللهم و اجعل ذلک لنا خالصاً من کلّ شک و شبهه و ریاء و سمعه حتی لا نعتمد به غیرک و لا نطلب به إلّا وجهک و حتی تحلنا محلّه و تجعلنا فی الجنّه معه و اعذنا من السأمه والکسل والفتره و اجعلنا ممن تنتصر به لدینک و تعزّ به نصر ولیّک و لا تستبدل بنا غیرنا فان استبدالک بنا غیرنا علیک یسیر و هو علینا کبیر، اللهم صلّ علی ولاه عهدک والائمه من بعده و بلّغهم آمالهم و زد فی آجالهم و أعزّ نصرهم و تمّم له ما أسندت إلیهم من أمرک لهم و ثبّت دعاءَهم و اجعلنا لهم أعواناً و علی دینک أنصاراً فانّهم معادن کلماتک و أرکان توحیدک و دعائم دینک و ولاه أمرک و خالصتک من عبادک و صفوتک من خلقک و أولیائک و سلایل اولیائک و صفوه أولاد رسلک والسلام علیهم و رحمه اللَّه و برکاته.

الدعاء الثالث

و قال السید الجلیل علی بن طاووس رحمه الله فی کتاب (فلاح السائل):(۱)

«و من المهمّات عقیب صلاه الظهر الاقتداء بالصادق علیه السلام فی الدعاء للمهدی علیه السلام الذی بشّر به محمد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله أمّته فی صحیح الروایات، و وعدهم انّه یظهر فی آخر الأوقات کما رواه محمد بن رهبان الدبیلی قال: حدّثنا أبو علی محمد بن الحسن بن محمد بن جمهور القمی، قال: حدّثنا أبی عن أبیه محمد بن جمهور، عن احمد بن الحسین السکری، عن عباد بن محمد المدائنی، قال:

دخلت علی أبی عبد اللَّه علیه السلام بالمدینه حین فرغ من مکتوبه الظهر، و قد رفع یدیه إلی السما و یقول:

أی سامع کل صوت.

أی جامع کل فوت.

أی بارئ کل نفس(۲) بعد الموت.

أی باعث، أی وارث، أی سید السادات، أی إله الآلهه، أی جبّار الجبابره، أی ملک الدنیا والآخره، أی ربّ الأرباب، أی ملک الملوک، أی بطاش، أی ذا البطش

ص: ۷۳۵

۱- ۲۳۲۸. و ذکر فی الترجمه نسخه بدل (النفوس). و فی الترجمه ایضاً (بادئ) و لعلّها اشتباه مطبعی.

۲- ۲۳۲۹. مصباح المتهجد، ص ۶۰ - ۶۱.

الشدیـد، أی فعالاًـ لما یریـد، أی محصـی عـدد الأنفاس و نقل الأقـدام، أی من السرّ عنـده علانیه أی مبـدئ أی معیـد، أسألک بحقـک علی خیرتـک من خلقـک و بحقّهم الـذی أوجبت لهم علی نفسـک أن تصـلّی علی محمـد و أهـل بیته و أن تمنّ علیَّ السـاعه بفکـاک رقبتی من النـار، و أنجز لولیّک و ابن نبیّک الـداعی إلیک بإذنک و أمینک فی خلقک و عینک فی عبادک و حجتک علی خلقک علیه صلواتک و برکاتک وعده، اللهم أیّده بنصرک و انصر عبدک و قوِّ أصحابه و صَبّرْهم و افتح لهم من لدنک سلطاناً نصیراً و عجّل فرجه و أمکنه من اعدائک و اعداء رسولک یا أرحم الراحمین.

قلت: ألیس قد دعوت لنفسک جعلت فداک؟

قال: دعوت لنور آل محمدعلیهم السلام و سائقهم، والمنتقم بأمر اللَّه من اعدائهم.

قلت: متی یکون خروجه جعلنی اللَّه فداک؟

قال: إذا شاء من له الخلق والأمر.

قلت: فله علامه قبل ذلک.

قال: نعم، علامات شتّی

قلت: مثل ماذا؟

قـال: خروج رایه من المشـرق، و رایه من المغرب، و فتنه تظـل أهل الزوراء، و خروج رجل من ولـد عمّی زیـد بالیمن، و انتهاب ستاره البیت و یفعل اللَّه ما یشاء».

و نقل الشیخ الطوسی(۱) والکفعمی(۲) هذا الدعاء و ثبتا فی کل المواضع بدل (أی) (یا).

الدعاء الرابع

و روی السید المعظّم فی ذلک الکتاب الشریف:

«و من المهمات بعد صـلاه العصـر الاقتداء بمولانا موسـی بن جعفر الکاظم علیه السـلام فی الدعاء لمولانا المهدی صلوات اللَّه و سلامه و برکاته علی محمد جده، و بلغ ذلک إلیه کما رواه محمد بن بشیر الأزدی، قال: حدّثنا احمد بن عمر بن موسی الکاتب، قال:

حدّثنا الحسن بن محمد بن جمهور القمی، عن أبیه محمد بن جمهور، عن یحیی

۱- ۲۳۳۰. المصباح، الكفعمى،ص ۳۲.

۲- ۲۳۳۱. فلاح السايل، ص ۱۹۹ - ۲۰۰.

بن الفضل النوفلی، قال: دخلت علی أبی الحسن موسی بن جعفرعلیه السلام ببغداد حین فرغ من صلاه العصر، فرفع یدیه إلی السماء و سمعته یقول:

أنت اللّه لا إله إلّا أنت الأول والآخر والظاهر والباطن و أنت اللّه لا إله الّا أنت إلیک زیاده الأشیاء و نقصانها و أنت اللّه لا إله الّا أنت خلقت خلقک بغیر معونه من غیرک و لا حاجه إلیهم و أنت اللّه لا إله الّا أنت منک المشیه وإلیک البداء أنت اللّه لا إله إلّا أنت قبل القبل و خالق القبل أنت اللّه لا إله الّا أنت بعد البعد و خالق البعد أنت اللّه لا إله الّا أنت تمحو ما تشاء و تثبت و عندک أم الکتاب، أنت اللّه لا إله الّا أنت غایه کلّ شی ء و وارثه، أنت اللّه لا إله الّا أنت لا یعزب عنک الدقیق و لا الجلیل، أنت اللّه لا إله الّا أنت لا یخفی علیک اللغات و لا تتشابه علیک الأصوات کل یوم أنت فی شأن لا یشغلک شأن عن شأن عالم الغیب و أخفی دیان یوم الدین مدبّر الأمور باعث من فی القبور، محیی العظام و هی رمیم، أسألک باسمک المکنون المخزون الحی القیوم الذی لا یخیب من سألک به اسألک أن تصلّی علی محمد و آله و أن تعجّل فرج المنتقم لک من اعدائک و أنجز له ما وعدته یا ذا الجلال والاکرام.

قال: قلت: من المدعوّ له؟

قال: ذلک المهدی من آل محمدصلی الله علیه وآله.

قال: بأبی المنبدح (المنفدح) البطن، المقرون الحاجبین، احمش الساقین، بعید ما بین المنکبین، اسمر اللون، یعتاده مع سمرته صفره من سهر اللیل.

بأبی من لیله یرعی النجوم ساجداً، و راکعاً، بأبی مَنْ لا یأخذه فی اللّه لومه لائم، مصباح الدجی

بأبی القائم بأمر اللّه.

قلت: متی خروجه؟

قال: إذا رأیت العساکر بالانبار علی شاطئ الفرات، والصراه و دجله، و هدم قنطره الکوفه، و احراق بعض بیوتات الکوفه، فإذا رأیت ذلک، فانّ اللّه یفعل ما یشاء لا غالب لأمر اللّه و لا معقّب لحکمه»(۱).

الدعاء الخامس

نقل السید علی بن طاووس رحمه الله فی کتاب المضمار، هذا الدعاء فی أدعیه الثالث عشر من شهر رمضان:

۱- ۲۳۳۲. فی المطبوع (و ارفع) و هو اشتباه مطبعی، و کذلک بعض الموارد التی صححناها علی المصدر فانها واضحه الاشتباه من الطبع.

اللهم انّی أدینک بطاعتک و ولایتک و ولایه محمد نبیّک و ولایه أمیرالمؤمنین حبیب نبیّک و ولایه الحسن والحسین سبطی نبیّک و سیدی شباب أهل جنّتک و أدینک یا رب بولایه علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد بن علی و علی بن محمد والحسن بن علی و سیدی و مولای صاحب الزمان ادینک یا ربّ بطاعتهم و ولایتهم و بالتسلیم بما فضلتهم راضیاً غیر منکر و لا متکبر علی معنی ما أنزلت فی کتابک، اللهمّ صلّ علی محمد و آل محمد و ادفع(۱) عن ولیّک و خلیفتک و لسانک والقائم بقسطک والمعظم لحرمتک والمعبر عنک والناطق بحکمک و عینک الناظره و اذنک السامعه و شاهد عبادک و حجتک علی خلقک والمجاهد فی سبیلک والمجتهد فی طاعتک و اجعله فی ودیعتک التی لا تضیع و أیّده بجندک الغالب و أعِنْهُ و أعن عنه و اجعلنی و والدی و ما ولدا و ولدی من الذین ینصرونه و ینتصرون به فی الدنیا والآخره، اشعب به صدعنا و ارتق به فتقنا، اللّهمّ أمِتْ به الجور و دمدم بمن نصب له و اقصم به رؤوس الضلاله حتی لا تدع علی الأرض منهم دیاراً(۲).

الدعاء السادس

روی الشیخ الطوسی فی الغیبه(۳) عن الحسین بن محمد بن عامر الأشعری قال: حدّثنی یعقوب بن یوسف الضرّاب الغسّانی فی منصرفه من اصفهان قال: حججت فی سنه احدی و ثمانین و مائتین و کنت مع قوم مخالفین من أهل بلادنا فلمّا أن قدمنا مکّه تقدّم بعضهم فاکتری لنا داراً فی زقاق بین سوق اللیل و هی دار خدیجهعلیها السلام، تسمّی دار الرّضاعلیه السلام، و فیها عجوز سمراء فسألتها لمّا وقفت علی أنّها دار الرضاعلیه السلام: ما تکونین من أصحاب هذه الدار؟ و لم سمّیت دار الرضا؟ فقالت: أنا من موالیهم و هذه دار الرضا علی بن موسی علیه السلام أسکننیها الحسن بن علی علیهما السلام، فانّی کنت فی خدمته، فلمّا سمعت ذلک منها أنست بها، و أسررت الأمر عن رفقائی المخالفین فکنت إذا انصرفت من الطواف باللیل، أنام معهم فی رواق الدار، و نغلق الباب، و نلقی خلف الباب حجراً کبیراً کنّا ندیره خلف الباب.

فرأیت غیر لیله ضوء السراج فی الرواق الذی کنّا فیه، شبیهاً بضوء المشعل

۱- ۲۳۳۳. اقبال الاعمال، ج ۱، ص ۲۸۷ - ۲۸۸.

۲- ۲۳۳۴. الغیبه، ص ۲۷۳ - ۲۸۰.

۳- ۲۳۳۵. فی نسخه بدل (هیبه) و قد أثبتنا النسخه التی توافق الترجمه.

و رأیت الباب قد انفتح، و لا أری أحداً فتحه من أهل الدار، و رأیت رجلًا ربعه أسـمر إلی الصـفره، ما هو قلیل اللحم، فی وجهه سجـاده، علیه قمیصان، و ازار رقیق قـد تقنّع به، و فی رجلیه نعل طاق، فصـعد إلی غرفه فی الـدار، حیث کانت العجوز تسـکن و کانت تقول لنا: انّ فی الغرفه إبنهٌ لا تـدع أحـداً یصـعد إلیها فکنت أری الضوء الـذی رأیته یضـی ء فی الرّواق علی الـدرجه عند صعود الرجـل إلی الغرفه الـتی یصـعدها ثمّ أراه فی الغرفه من غیر أن أری السـراج بعینه، و کـان الـذین معی یرون مثـل مـا أری فتوهّموا أن یکون هـذا الرجل یختلف إلی ابنه العجوز، و أن یکون قـد تمتّع بها فقالوا: هؤلاء العلویّه یرون المتعه، و هذا حرام لا یحلّ فیما زعموا، و کنّا نراه یـدخل و یخرج و یجی ء إلی الباب و إذا الحجر علی حاله الـذی ترکناه، و کنّا نغلق هذا الباب خوفاً علی متاعنا و کنّا لا نری أحداً یفتحه و لا یغلقه، والرجل یدخل و یخرج، والحجر خلف الباب إلی وقت ننحّیه إذا خرجنا.

فلمّا رأیت هذه الأسباب ضرب علی قلبی، و وقعت فی نفسی فتنه(۱) فتلطّفت العجوز، و أحببت أن أقف علی خبر الرجل، فقلت لها: یا فلانه انّی أحبّ أن أسألک و اُفاوضک من غیر حضور من معی، فلا أقـدر علیه، فأنا أحبّ إذا رأیتنی فی الدّار وحدی، أن تنزلی إلیّ لأسألک عن أمر، فقالت لی مسرعه: و أنا اُرید أن أسرّ الیک شیئاً فلم یتهیّأ لی ذلک من أجل من معک(۲) فقلت ما أردت أن تقولی؟ فقـالت: یقول لـک - و لم تـذکر أحـداً - لاـ تحاشن أصـحابک و شـرکاءک و لا تلاحهم فانّهم أعـداؤک و دارِهم، فقلت لها: من یقول؟ فقالت: أنا أقول، فلم أجسر لما دخل قلبی من الهیبه أن اُراجعها.

فقلت: أیّ أصـحابی تعنین؟ و ظننت انّها تعنی رفقائی الـذین کانوا حجّاجاً معی، فقالت: شـرکاؤک الـذین فی بلدک و فی الدار معک، و کان جری بینی و بین الذین معی فی الدّار عتب فی الدین، فسعوا بی حتی هربت و استترت بذلک السبب فوقفت علی انّها عنت اولئک، فقلت لها: ما تکونین أنت من الرضا؟ فقالت: أنا کنت خادمه للحسن ابن علی صلوات اللّه علیه.

فلمّا استیقنت ذلک، قلت: لأسألنّها عن الغائب، فقلت لها: باللّه علیک رأیته

ص: ۷۳۹

۱- ۲۳۳۶. فی نسخه بدل (أصحابک) و قد أثبتنا النسخه التی توافق الترجمه.

۲- ۲۳۳۷. راجع: مـدینه المعـاجز، ج ۸، ص ۱۲۳ - ۱۳۰؛ دلایـل الامامه، ص ۵۴۶ - ۵۵۱؛ جمال الاسـبوع، ص ۳۰۱ - ۳۰۶؛ بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۷ - ۲۲؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۲۷۳ - ۲۸۰؛ مدینه المعاجز، ص ۶۰۸؛ مستدرک الوسایل، ج ۱۶، ص ۸۹؛ اثبات الهداه، ج ۳، ۶۸۵.

بعينک؟ فقالت: يا أخی لم أره بعينی فانّی خرجت و اُختی حُبلی و بشّرنی الحسن بن علی علیه السلام بأنّی سوف أراه فی آخر عمری، و قال لی: تكونين له كما كنت لی، و أنا اليوم منذ كذا بمصر، و انما قدمت الآن بكتابه و نفقه وجّه بها إلیّ علی يد رجل من أهل خراسان لا يفصح بالعربيّه و هی ثلاثون ديناراً و أمرنی أن أحجّ سنتی هذه فخرجت رغبه منّی فی أن أراه، فوقع فی قلبی انّ الرجل الذی كنت أراه يدخل و يخرج هو هو، فأخذت عشره دراهم صحاح فيها سكّه رضويّه من ضرب الرضاعليه السلام قد كنت خبّأتها لألقيها فی مقام ابراهيم علیه السلام و كنت نذرت و نويت ذلک، فدفعتها إليها و قلت فی نفسی: أدفعها إلی قوم من ولد فاطمهعليها السلام أفضل من أن اُلقيها فی المقام و أعظم ثواباً فقلت لها: ادفعی هذه الدراهم إلی من يستحقّها من ولد فاطمهعليها السلام و كان فی نيّتی انّ الذی رأيته هو الرجل، و انّها تدفعها إليه، فأخذت الدراهم، و صعدت و بقيت ساعه ثمّ نزلت فقالت: يقول لک: ليس لنا فيها حقّ اجعلها فی الموضع الذی نويت، ولكن هذه الرضويّه خذ منّا بدلها، و ألقها فی الموضع الذی نويت، ففعلت و قلت فی نفسی: الذی أمرت به من الرجل.

ثمّ كانت معی نسخه توقيع خرج إلی القاسم بن العلاء بآذربيجان فقلت لها: تعرضين هذه النسخه علی انسان قد رأی توقيعات الغائب فقالت: ناولنی فانّی أعرفه فأريتها النسخه، و ظننت انّ المرأه تحسن أن تقرأها، فقالت: لا يمكننی أن أقرأها فی هذا المكان، فصعدت الغرفه ثمّ أنزلته، فقالت: صحيح و فی التوقيع: أبشّركم ببشری ما بشّرت به غيره.

ثمّ قالت: يقول لک: إذا صلّيت علی نبيّک كيف تصلّی عليه؟ فقلت أقول: اللهم صلّ علی محمد و آل محمد، و بارک علی محمد و آل محمد، كأفضل ما صلّيت و باركت و ترحّمت علی ابراهيم و آل ابراهيم انّک حميد مجيد، فقالت: لا إذا صلّيت فصلّ عليهم كلّهم و سمّهم، فقلت: نعم، فلمّا كان من الغد نزلت و معها دفتر صغير فقالت: يقول لک: إذا صلّيت علی النبی صلی الله عليه وآله فصلّ عليه و علی أوصيائه علی هذه النسخه فأخذتها، و كنت أعمل بها، و رأيت عدّه ليال قد نزل من الغرفه وضوء السراج قائم، و كنت أفتح الباب و أخرج علی أثر الضوء، و أنا أراه أعنی الضوء و لا أری أحداً حتّی يدخل المسجد، و أری جماعه من الرجال من بلدان شتّی يأتون باب هذه الدار، فبعضهم يدفعون إلی العجوز رقاعاً معهم، و رأيت العجوز قد دفعت

إليهم كذلك الرقاع، فيكلّمونها و تكلّمهم و لا أفهم عنهم، و رأيت منهم فى منصرفنا جماعه فى طريقى إلى أن قدمت بغداد.

نسخه الدفتر الذى خرج

بسم اللّه الرحمن الرحيم اللهم صلّ على محمد سيّد المرسلين، و خاتم النبيين و حجه ربّ العالمين، المنتجب فى الميثاق، المصطفى فى الضلال، المطهّر من كلّ آفه، البرى ء من كلّ عيب المؤمّل للنجاه، المُرتجى للشّفاعه، المفوّض إليه دين اللّه، اللهمّ شرّف بنيانه، و عظّم برهانه، و أفلج حجّته، و ارفع درجته، و أضئ نوره و بيّض وجهه، و أعطه الفضل والفضيله، والدّرجه والوسيله الرّفيعه، و ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأوّلون والآخرون.

و صلّ على أميرالمؤمنين، و وارث المرسلين، و قائد الغرّ المحجّلين، و سيّد الوصيّين، و حجّه ربّ العالمين.

و صلّ على الحسن بن على امام المؤمنين، و وارث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على الحسين بن على امام المؤمنين، و وارث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على محمد بن على امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على جعفر بن محمد امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على موسى بن جعفر امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على محمد بن على امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على على بن محمد امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على الحسن بن على امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

و صلّ على الخلف الصالح، الهادى المهدى امام الهدى امام المؤمنين، و وراث المرسلين، و حجه ربّ العالمين.

اللهمّ صلّ على محمد و أهل بيته الائمه الهادين، العلماء الصادقين الأبرار المتّقين، دعائم دينك، و أركان توحيدك، و تراجمه وحيك، و حججك على خلقك و خُلفائك فى أرضك الذين اخترتهم لنفسك و اصطفيتهم على عبادك و ارتضيتهم لدينك و خصصتهم بمعرفتك و جللتهم بكرامتك و غشيتهم برحمتك و ربّيتهم بنعمتك، و غذّيتهم بحكمتك و ألبستهم نورك، و رفعتهم فى ملكوتك، و حففتهم

بملائکتک، و شرّفتهم بنبیّک صلواتک علیه و آله.

اللهمّ صلّ علی محمد و علیهم صلاهً کثیرهً دائمهً طیّبه لا یحیط بها إلّا أنت و لا یسعها إلّا علمک، و لا یحصیها أحد غیرک.

اللهمّ و صلّ علی ولیّک المحیی سنّتک، القائم بأمرک، الدّاعی إلیک الدلیل علیک، و حجّتک علی خلقک، و خلیفتک فی أرضک، و شاهدک علی عبادک.

اللهمّ أعزّ نصره و مُدَّ فی عمره، و زیّن الأرض بطول بقائه، اللهمّ اکفه بغی الحاسدین، و أعذه من شرّ الکائدین، و ازجر عنه اراده الظالمین، و خلّصه من أیدی الجبّارین.

اللهمّ أعطه فی نفسه و ذرّیّته، و شیعته و رعیّته و خاصّته و عامّته و عدوّه و جمیع أهل الدّنیا ما تقرّ به عینه، و تسرّ به نفسه، و بلّغه أفضل ما أمّله فی الدّنیا والآخره انّک علی کلّ شی ء قدیر.

اللهمّ جدّد به ما محیی من دینک، و أحیِ به ما بدّل من کتابک، و أظهر به ما غیّر من حکمک، حتّی یعود دینک به و علی یدیه غضاً جدیداً خالصاً مخلصاً لا شکّ فیه و لا شبهه معه و لا باطل عنده، و لا بدعه لدیه.

اللهمّ نوّر بنوره کلّ ظلمه، و هدّ برکنه کلّ بدعه، و اهدم بعزّته کلّ ضلاله، و اقصم به کلّ جبّار، و اخمد بسیفه کلّ نار، و أهلک بعدله کلّ جبّار و أجر حکمه علی کلّ حکم، و أذلّ بسلطانه کلّ سلطان.

اللهمّ اذلّ کلّ من ناواه، و أهلک کلّ من عاداه، و امکر بمن کاده، و استأصل من جحد حقّه، و استهان بأمره، و سعی فی اطفاء نوره، و أراد اخماد ذکره.

اللهمّ صلّ علی محمّد المصطفی و علی المرتضی و فاطمه الزهراء، والحسن الرض، والحسین المصفّی و جمیع الأوصیاء مصابیح الدّجی و أعلام الهدی و منار التّقی والعروه الوثقی والحبل المتین، والصراط المستقیم، و صلّ علی ولیّک و ولاه عهده، والائمه من ولده، و مدّ فی أعمارهم، وزد فی آجالهم، و بلّغهم أفضل آمالهم دیناً و دنیاً و آخرهً انّک علی کلّ شی ء قدیر.

و قد روی هذا الخبر الشریف فی عدّه کتب معتبره للقدماء بأسانید متعدده(۱)،

ص: ۷۴۲

۱- ۲۳۳۸. أی زیاده کلمه (اللهمّ) قبل الصلاه علی کلّ امام.

و قد ثبت فى بعضها فى جميع المواضع (اللهمّ صلّ على .. الخ)(۱).

و لم يعين وقت لقراءه هـذه الصلـوات والـدعاء فى خبر من الأخبـار إلّـا مـا قـاله السـيد رضـى الـدين على بن طـاووس فى جمال الاسبوع(۲) بعـد ذكره التعقيبـات المأثوره لصـلاه العصـر من يوم الجمعه، قال: «... إذا تركت تعقيب عصـر يوم الجمعه لعـذر فلا تتركها أبداً لأمر اطّلعنا اللّٰه جلّ جلاله عليه».

و يستفاد من هذا الكلام الشـريف انّه حصل له من صاحب الأمر صـلوات اللّٰه عليه شـى ء فى هذا الباب، و لا يسـتبعد منه ذلك، كما صرّح هو انّ الباب إليه عليه السلام مفتوح، و قد تقدّم فى الباب السابق.

الدعاء السابع

قال الشيخ الطوسى فى مصباح المتهجد:(۳) «و يستحب أن يدعو عقيب هاتين الركعتين».

و نقل الكفعمى(۴) و غيره هذا الدعاء بعد كلّ ركعتين من صلاه الليل.

اللهمّ انّى أسألك و لم يُسئل مثلك أنت موضع مسأله السائلين و منتهى رغبه الراغبين أدعوك و لم يُدع مثلك و أرغبُ إليك و لم يُرغب إلى مثلـك أنت مجيب دعـوه المضـطرّين و ارحم الراحمين، اسألـك بأفضـل المسائـل و أنجحهـا و أعظمهـا يـا اللّٰه يا رحمن يا رحيم و بأسـمائك الحسـنى و أمثالك العليا و نعمك التى لا تُحصـى و بأكرم اسـمائك عليك و أحبّها اليك و أقربها منـك وسيله و أشـرفها عنـدك منزله و أجزلهـا لـديك ثواباً و أسـرعها فى الأمور اجابه و باسـمك المكنون الأكبر الأعزّ الأجلّ الأعظم الأكرم الذى تحبّه و تهواه و ترضى عمّن دعاك به فاستجبت له دعاءه و حقٌّ عليك أن لا تحرم سائلك و لا تردّه و بكلّ اسم هـو لـك فى التوريه والانجيـل والزبـور والقرآن العظيم، و بكـلّ اسم دعـاك به حمله عرشـك و ملائكتـك و أنبيـاؤك و رسلك و أهل طاعتك من خلقك أن تصلّى على محمد و آل محمد و أن تُعجّل فرج وليّك وابن وليّك و تعجّل خزى أعدائه.

۱- ۲۳۳۹. جمال الاسبوع، ص ۳۰۱.

۲- ۲۳۴۰. مصباح المتهجد، ص ۱۳۹ - ۱۴۰.

۳- ۲۳۴۱. المصباح، ص ۵۱.

۴- ۲۳۴۲. كشف المحجه لثمره المهجه، ص ۱۵۲.

الرابع:

التصدّق بما يتيسر فی كلّ وقت لحفظ الوجود المبارک لإمام العصرعليه السلام.

و قد وضحنا هذا المطلب فی كتاب الكلمه الطيّبه بأن الصدقه التی يعطيها الانسان لأیّ كان ابتغاء لفائده أو غايه أو عن نفسه، أو عن محبوب عزيز له مكانه عنده.

و ان اصلاح كثير من أمور معاشه و معاده متوقّف بحسب علی وجوده و سلامته، مثل العلم الصالح والوالدين والوالد والعيال والاخوان و امثالهم؛ فان كان واحد منهم – مثلًا – فی مرض أو سفر فيتصدّق أحدهم لصحته و سلامته و خيره فانّه بالنتيجه يرجع اليه، فسلامه العالم تكون سبباً لسلامه دينه، و سلامه الولد تكون سبباً لقلّه أو ازاله المشقه والعذاب عنه، و بقاء ذكر خبره و استمرار طلب المغفره له... و هكذا.

و بما انّه ثبت ببراهين العقل والنقل انّه لا شی ء أعزّ و أغلی من وجود امام العصر المقدّس عليه السلام، بل انّه أحبّ إليه من نفسه؛ و ان لم يكن كذلك فهو ضعف و نقص فی الايمان و ضعف و خلل فی الاعتقاد. كما روی بأسانيد معتبره عن رسول اللَّه صلی الله عليه وآله انّه قال: «لايؤمن عبد حتی أكون أحبّ إليه من نفسه، و أهلی اُحبّ إليه من أهله...».

و كيف لا ـ يكون كذلك و جميع الوجوه والحياه والدين والعقل والصحه والعافيه و كل النعم الالهيه الظاهريه والباطنيه لكلّ الموجودات انما هی فيض ذلك الوجود المقدّس و اوصيائه صلوات اللَّه عليهم.

و بما انّ ناموس العصر، و مدار الدهر، و منير الشمس والقمر، و صاحب هذا القصر والحرم، و سبب سكون الأرض، و حركه الأفلاک، و رونق الدنيا من الأسفل إلی الأعلی الحاظر فی قلوب الأخيار، والغائب عن الانس الاغيار فی هذه الأعصار، هو الحجه بن الحسن صلوات اللَّه عليهما و لباس الصحه والعافيه مقدّره بتناسق قامته المقدّسه، و متناسبه للقد المعتدل لذاته المقدّسه.

بينما كلّ همّه و اهتمام الذين يعبدون ذواتهم هی فی حفظ و حراسه و سلامه أنفسهم.

فكيف بأولئک الذين لايرون أحداً يستحق الوجود والعافيه والصحه غير ذلك الوجود المقدّس؛ فمن اللازم عليهم والمحتم أن يكون هدفهم الأولی و غايتهم الاولی التشبّث بكلّ وسيله و سبب لبقاء صحته و تحصيل عافيته و قضاء حاجته

و دفع البلاء الذی نزل به، مثل الدعاء، والتضرّع والتصدق والتوسّل لیکون وجوده المقدّس سالماً و محفوظاً.

و یظهر من مضامین الأدعیه السابقه والتی لم نذکرها شدّه الاهتمام والتأکید علی طلب حفظه و سلامه وجوده المعظم أرواحنا فداه من شرّ الجن والانس؛ و طلب طول العمر له، و کذلک باقی النعم الالهیه الدنیویه والأخرویه؛ بل تقدّم انهم علیهم السلام کانوا یعلمون بالصوره المتقدّمه و قبل ولاده ذلک المولود المبارک بسنین؛ و لا فرق فی الوسیله بین الدعاء والصدقه، و لذلک قال السید الجلیل علی بن طاووس رحمه الله و هو مقبول الأقوال والأفعال فی مثل هذا المقام، بل هی برهان و حجه، فی کتاب (کشف المحجه)(۱) بعد عدّه وصایا إلی ولده، و أمره بالتمسک والصدق بموالاته علیه السلام:

«و قدم حوائجه علی حوائجک عند صلاه الحاجات... والصدقه عنه قبل الصدقه عنک و عمّن یعزّ علیک، والدعاء له قبل الدعاء لک، و قدمه فی کلّ خیر یکون وفاءاً له(۲)، و مقتضیاً لإقباله علیک، و احسانه الیک... إلی آخره».

و قال فی کتاب (أمان الأخطار)(۳) فی ضمن دعاء للتصدّق حین السفر، ذکره هکذا:

«اللهمّ انّ هذه لک و منک. و هی صدقه عن مولانا م ح م د عجّل اللّه فرجه و صلّی علیه بین اسفاره و حرکاته و سکناته فی ساعات لیله و نهاره. و صدقه عمّا یعنیه أمره و ما لا یعنیه و ما یضمنه(۴) و ما یخلفه».

و لا یخفی انّه کان رسول اللّه والائمه الطاهرون صلوات اللّه علیهم یتصدّقون صباحاً و مساءاً و نصف اللیل و أوّل السفر و غیر ذلک من الحالات والأوقات للسلامه و حفظ وجودهم المقدّس من الشر الأرضی والسماوی والجن والانس، و لکسب المنافع الدنیویه والأخرویه، و کانوا یهتمون بذلک کما استوفینا تلک الأخبار فی (الکلمه الطیّبه)؛ مع علمهم بالمنایا والبلایا والآجال و سائر الحوادث، و یتصدّقون بها منها.

۱- ۲۳۴۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «یعنی وفاءاً لعقد البیعه و عهد العبودیّه الذی عقدته معه».

۲- ۲۳۴۴. الأمان من اخطار الاسفار و الازمان، ص ۳۹.

۳- ۲۳۴۵. فی نسخه بدل (و ما یصحبه).

۴- ۲۳۴۶. الخرائج و الجرائح، ج ۱، ص ۴۸۰ - ۴۸۱.

و لا فرق فی ذلک بین أن یتصدّق بنفسه لدفع البلاء، أو یکون المتصدّق أحد الرعایا لدفع تلک البلیّه عن وجوده المقدّس؛ الّا فی شی ء واحد و هو ان الأولی اجمعت فیها جمیع الشروط التی تجعل الصدقه مؤثره؛ و عدم توافر اکثر تلک الشروط فی کثیر من صدقات غیرهم، و لا یکون هذا مانعاً من رجحان هذا الفعل و أداء التکلیف، فلا یتوهّم ان الامام الحجهعلیه السلام مستغنیاً و غیر محتاج، بل انّه مبرّأ و منزّه من صدقه الرعایا؛ لأنه تکلیف من شؤون العبودیه و أداء لحقّ الجلاله و أداء لحق تربیته علیه السلام، فکلّما کان مقام ولی النعم أعلی و مرتبه الرعیّه ادنی فسوف تزداد اهمیّه هذا التکلیف و باقی آداب العبودیه، کما هو غیر خفی علی صاحب المعرفه.

الخامس:

الحج عن امام العصرعلیه السلام والاستنابه بالحج عنه، کما هو معروف بین الشیعه فی القدیم، و أقرّه علیه السلام، فقد روی القطب الراوندی رحمه الله فی کتاب الخرائج:(۱) ان أبا محمد الدعلجی کان له ولدان، و کان من خیار أصحابنا، و کان قد سمع الأحادیث، و کان أحد ولدیه علی الطریقه المستقیمه، و هو أبو الحسن کان یغسّل الأموات، و ولد آخر یسلک مسالک الأحداث فی فعل الحرام، و دفع إلی أبی محمد حجه یحج بها عن صاحب الزمان علیه السلام و کان ذلک عاده الشیعه وقتئذٍ.

فدفع شیئاً منها إلی ابنه المذکور بالفساد، و خرج إلی الحج.

فلمّا عاد حکی انّه کان واقفاً بالموقف(۲)، فرأی إلی جانبه شاباً حسن الوجه، اسمر اللون، بذؤابتین، مقبلاً علی شأنه فی الدعاء والابتهال والتضرّع، و حسن العمل، فلمّا قرب نفر الناس التفت إلیّ و قال: یا شیخ ما تستحی؟

قلت: من أی شی ء یا سیدی؟

قال: یدفع الیک حجه عمّن تعلم، فتدفع منها إلی فاسق یشرب الخمر، و یوشک أن تذهب عینک هذه.

و أو مأ إلی عینی و أنا من ذلک إلی الآن علی وجل و مخافه.

و سمع منه أبو عبد اللَّه محمد بن محمد بن النعمان ذلک، قال: فما مضی علیه أربعون یوماً بعد مورده حتی خرج فی عینه التی أو مأ إلیها قرحه، فذهبت.

۱- ۲۳۴۷. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی عرفات».

۲- ۲۳۴۸. الغیبه، ص ۱۶۹.

السادس:

القيام تعظيماً لسماع اسمه المبارک علیه السلام، و بالأخص إذا کان باسمه المبارک (القائم)علیه السلام، کما استقرّت علیه سیره الامامیّه کثّرهم اللّه تعالی فی جمیع بلاد العرب والعجم والترک والهند والدیلم، و هذا کاشف عن وجود مصدر و أصل لهذا العمل ولو انّی لم اعثر لحدّ الآن علیه، ولکن المسموع من عدّه من العلماء و أهل الصلاح انّهم رأوا خبراً فی هذا الباب، و نقل بعض العلماء انّه سأل عن هذا الموضوع العالم المتبحّر الجلیل السید عبد اللّه سبط المحدّث الجزائری، و قد أجاب هذا المرحوم فی بعض تصانیفه انّه رأی خبراً مضمونه انّه ذکر یوماً اسمه المبارک علیه السلام فی مجلس الامام الصادق علیه السلام، فقام علیه السلام تعظیماً و احتراماً له.

و هذه العاده متعارفه عند أهل السنه عند ذکر اسم رسول اللّه صلی الله علیه وآله المبارک.

و قال سید أحمد المفتی الشافعی المکی المعاصر فی سیرته: جرت العاده انّه إذا سمع الناس ذکر وصفه صلی الله علیه وآله یقومون تعظیماً له، و هذا القیام مستحسن، لأن بهذا القیام تعظیم للنبی صلی الله علیه وآله و کثیر من علماء السنه یعملون ذلک.

و قال فی السیره: حکی بعضٌ انّ الامام السبکی جمع عنده کثیر من علماء عصره فعندما قرأ المنشد فی مدحه صلی الله علیه وآله:

قیل لمدح المصطفی الخطّ بالذهب

علی ورق من خط أحسن من کتب

و ان تنهض الاشراف عند سماعه

قیاماً صفوفاً أو جثیاً علی الرکب

قام فی الحال الامام السبکی و جمیع من کان فی المجلس، فصار وجداً عظیماً فی المجلس، انتهی

السابع:

من التکالیف فی ظلمات أیام الغیبه التضرّع والمسأله من اللّه تبارک و تعالی لحفظ الایمان والدین من تطرق شبهات الشیاطین و زنادقه المسلمین فان زندقتهم متخفیه بلباس ببعض الکلمات الحقّه مثل الحبه الحسنه الهیئه واللون التی یخفی الصیاد تحتها الفخّ و یصید بها الضعاف دائماً، و یدخل أباطیله فی القلوب بتلک الکلمات الحقه، و بمثل هذا الفعل یشکل علی أهل الدیانه و یشتبه علیهم هل صح الوعد الذی واعد به الصادقون علیهم السلام؟

کما روی النعمانی فی غیبته(۱) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

«انّ لصاحب هذا الأمر غیبه، المتسمک فیها بدینه کالخارط لشوک القتاد بیده، ثمّ اطرق ملیّاً، ثمّ قال: انّ لصاحب هذا الأمر غیبه فلیتّق اللّه عبد، و لیتمسّک بدینه».

و لذلک أمروا بقراءه بعض الأدعیه، و نحن ننقل جمله منها:

الأول

روی الشیخ النعمانی فی الغیبه(۲)، والکلینی فی الکافی(۳) بأسانید متعدده عن زراره انّه قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السلام یقول: انّ للغلام غیبه قبل أن یقوم، قال: قلت: و لِمَ؟ قال: یخاف - و أو مأ بیده إلی بطنه - ثمّ قال: یا زراره و هو المنتظر، و هو الذی یشکّ فی ولادته، منهم من یقول: مات أبوه بلا خلف، و منهم من یقول: حمل، و منهم من یقول: انّه ولد قبل موت أبیه بسنتین، و هو المنتظر غیر انّ اللّه عزوجل یحبّ أن یمتحن الشیعه، فعند ذلک یرتاب المبطلون یا زراره، قال: قلت: جعلت فداک إن أدرکت ذلک الزمان أیّ شی ء أعمل؟ قال: یا زراره إذا أدرکت هذا الزمان فادع بهذا الدعاء: «اللهمّ عرّفنی نفسک فانّک إنلم تعرّفنی نفسک لم أعرف نبیّک، اللهمّ عرّفنی رسولک، فانّک إن لم تعرّفنی رسولک لم أعرف حجّتک، اللهمّ عرّفنی حجّتک، فانّک إن لم تعرّفنی حجّتک ضللت عن دینی» ثمّ قال: یا زراره لابدّ من قتل غلام بالمدینه، قلت: جعلت فداک ألیس یقتله جیش السفیانی؟ قال: لا، ولکن یقتله جیش آل بنی فلان یجی ء حتّی یدخل المدینه و لا یدری الناس فی أی شی ء دخل فیأخذ الغلام فیقتله، فاذا قتله بغیاً و عدواناً و ظلماً لایمهلون، فعند ذلک توقّع الفرج إن شاءاللّه(۴).

الدعاء الثانی

روی الشیخ الطوسی فی الغیبه(۵)، و الصدوق فی کمال الدین(۶) بأسانید معتبره صحیحه؛ انّ الشیخ العمریّ قدس سره النائب الأول لصاحب الأمرعلیه السلام املاه علی أبی علی

ص: ۷۴۸

۱- ۲۳۴۹. الغیبه، ص ۱۶۶ - ۱۶۷.

۲- ۲۳۵۰. الکافی، ج ۱، ص ۳۳۷.

۳- ۲۳۵۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۴۶؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۴۲؛ حلیه الأبرار، ج ۲، ص ۴۴۳؛ اعلام الوری باعلام الهدی، ص ۴۰۵ و غیرها.

۴- ۲۳۵۲. أقول لم یرو الشیخ الطوسی هذا الدعاء فی (الغیبه) و انما رواه فی (مصباح المتهجد)، و لعل الاشتباه من النساخ أو غیر ذلک واللّه اعلم.

۵- ۲۳۵۳. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۵۱۲ - ۵۱۵؛ بحار الانوار، ج ۵۳، ص ۱۸۷.

۶- ۲۳۵۴. هکذا فی کمال الدین والمصباح، و أما فی الترجمه: «و لا تزغ قلبی بعد إذ هدیتنی لولایه مَنْ فرضت طاعته علی...».

محمد بن همام و أمره أن یدعو به و هو الدّعاء فی غیبه القائم علیه السلام.

«اللهمّ عرّفنی نفسک، فانّک إن لم تعرّفنی نفسک لم أعرف رسولک، اللهمّ عرّفنی رسولک، فانک إن لم تعرّفنی رسولک، لم أعرف حجّتک، اللهمّ عرّفنی حجّتک فانّک إن لم تعرّفنی حجّتک ضللت عن دینی، اللهمّ لا تمتنی میته جاهلیّه، و لا تُزِغْ قلبی بعد إذ هدیتنی، اللهمّ(۱) فکما هدیتنی بولایه من فرضت طاعته علیّ من ولاه أمرک بعد رسولک صلواتک علیه و آله حتی والیت ولاه أمرک أمیرالمؤمنین والحسن والحسین و علیّاً و محمّداً و جعفراً و موسی و علیّاً و محمّداً و علیّاً والحسن والحجّه القائم المهدیّ صلوات اللّٰه علیهم أجمعین، اللهمّ فثبّتنی علی دینک و استعملنی بطاعتک، و لیّن قلبی لولیّ أمرک، و عافنی ممّا امتحنت به خلقک، و ثبّتنی علی طاعه ولیّ أمرک الذی سترته عن خلقک، فباذنک غاب عن بریّتک، و أمرک ینتظر، و أنت العالم غیر معلّم بالوقت الذی فیه صلاح أمر ولیّک فی الإذن له بإظهار أمره و کشف ستره، فصبّرنی علی ذلک حتّی لا اُحبّ تعجیل ما أخّرت و لا تأخیر ما عجّلت، و لا أکشف عمّا سترته، و لا أبحث عمّا کتمته، و لا اُنازعک فی تدبیرک، و لا أقول: لِمَ و کیف؟ و ما بال ولیّ الأمر لا یظهر؟ و قد امتلأت الأرض من الجور؟ و أفوّض اُموری کلّها الیک.

اللهمّ انّی أسألک أن تُرینی ولیّ أمرک ظاهراً نافذاً لأمرک مع علمی بأنّ لک السلطان والقدره والبرهان والحجه والمشیئه والاراده والحول والقوّه، فافعل ذلک بی و بجمیع المؤمنین حتّی ننظر إلی ولیّک صلواتک علیه و آله ظاهر المقاله، واضح الدّلاله، هادیاً من الضلاله، شافیاً من الجهاله، أبرز یا ربّ مشاهده، و ثبّت قواعده، و اجعلنا ممّن تقرّ عینه برؤیته، و أقمنا بخدمته، و توفّنا علی ملّته، واحشرنا فی زمرته.

اللهمّ أعذه من شرّ جمیع ما خلقت و برأت و ذرأت و أنشأت و صوّرت، و احفظه من بین یدیه و من خلفه و عن یمینه و عن شماله و من فوقه و من تحته بحفظک الذی لا یضیع من حفظته به، و احفظ فیه رسولک و وصیّ رسولک، اللهمّ و مدّ فی عمره، وزد فی أجله و أعنه علی ما أولیته و استرعیته، وزد فی کرامتک له علیه السلام فانّه الهادی المهدی والقام المهتدی، الطاهر التقیّ النقیّ الزکیّ الرضی المرضیّ، الصابر المجتهد الشکور.

۱- ۲۳۵۵. جمال الاسبوع، ص ۳۱۵.

اللهمّ و لا تسلبنا اليقين لطول الأمد فى غيبته و انقطاع خبره عنّا، و لا تُنسنا ذكره و انتظاره والايمان و قوّه اليقين فى ظهوره والدّعاء له والصلاه عليه حتى لا يقنّطنا طول غيبته من ظهوره و قيامه، و يكون يقيننا فى ذلک كيقيننا فى قيام رسولک صلواتک عليه و آله، و ما جاء به من وحيک و تنزيلک، و قوّ قلوبنا على الايمان به حتّى تسلک بنا على يده منهاج الهدى والمحجّه العظمى والطريقه الوسطى و قوّنا على طاعته، و ثبّتنا على مشايعته و اجعلنا فى حزبه و أعوانه و أنصاره، والرّاضين بفعله و لا تسلبنا ذلک فى حياتنا و لا عند وفاتنا حتّى تتوفّانا و نحن على ذلک لا شاكّين و لا ناكثين و لا مرتابين و لا مكذّبين.

اللهمّ عجّل فرجه و أيّده بالنصر، و انصر ناصريه، و اخذل خاذليه، و دمدم على من نصب له و كذّب به، و أظهر به الحقّ، و أمت به الجور، و استنقذ به عبادک المؤمنين من الذّل، و أنعش به البلاد، و اقتل به جبابره الكفر، و اقصم به رؤوس الضلاله، و ذلّل به الجبّارين والكافرين، و أبر به المنافقين والناكثين و جميع المخالفين والملحدين فى مشارق الأرض و مغاربها، و برّها و بحرها، و سهلها و جبلها حتّى لا تدع منهم ديّاراً و لا تبقى لهم آثاراً، و طهّر منهم بلادک، و اشف منهم صدور عبادک، و جدّد به ما امتحى من دينک، و أصلح به ما بُدّل من حُكمک، و غُيّر من سنّتک حتّى يعود دينک به و على يديه غضّاً جديداً صحيحاً لا عوج فيه و لا بدعه معه حتى تُطفئ بعدله نيران الكافرين، فانّه عبدک الذى استخلصته لنفسک و ارتضيته لنُصره نبيّک، و اصطفيته بعلمک، و عصمته من الذّنوب و برأته من العيوب، و أطلعته على الغيوب، و أنعمت عليه و طهّرته من الرّجس و نقّيته من الدّنس.

اللهم فصلّ عليه و على آبائه الائمه الطاهرين، و على شيعتهم المنتجبين، و بلّغهم من آمالهم أفضل ما يأملون، و اجعل ذلک منّا خالصاً من كلّ شکّ و شبهه و رياء و سمعه حتّى لا نريد به غيرک و لا نطلب به الّا وجهک.

اللهمّ إنّا نشكو اليک فقد نبيّنا، و غيبه وليّنا، و شدّه الزّمان علينا، و وقوع الفتن بنا، و تظاهر الأعداء علينا، و كثره عدوّنا، و قلّه عددنا.

اللهمّ فافرج ذلک بفتح منک تعجّله، و نصرٍ منک تعزّه، و امام عدل تُظهره اله الحقّ آمين ربّ العالمين.

اللهمّ إنّا نسألک أن تأذن لوليّک فى اظهار عدلک فى عبادک، و قتل أعدائک فى

بلادک حتّی لا تدع للجور یا ربّ دعامه الّا قصمتها و لا بنیه الّا أفنیتها، و لا قوّه الّا أوهنتها، و لا رکناً الّا هددته، و لا حداً الّا فللته، و لا سلاحاً الّا أکللته، و لا رایه الّا نکستها، و لا شجاعاً الّا قتلته، و لا جیشاً الّا خذلته، وارمهم یا ربّ بحجرک الدّامغ، و اضربهم بسیفک القاطع، و ببأسک الذی لا تردّه عن القوم المجرمین، و عذّب أعداءک و أعداء دینک و أعداء رسولک بید ولیّک و أیدی عبادک المؤمنین.

اللهمّ اکف ولیّک و حجّتک فی أرضک هول عدوّه وکِد من کاده، و امکر بمن مکر به، و اجعل دائره السّوء علی من أراد به سوءاً، و اقطع عنه مادّتهم، و ارعب له قلوبهم، و زلزل له اقدامهم، و خذهم جهره و بغته، و شدّد علیهم عذابک، و اخزهم فی عبادک، والعنهم فی بلادک، و أسکنهم أسفل نارک، و أحط بهم أشدّ عذابک، و أصلهم ناراً واحش قبور موتاهم ناراً، و أصلهم حرّ نارک، فانّهم أضاعوا الصلاه و اتّبعوا الشهوات و أضلّوا عبادک، و أخربوا بلادک

اللهمّ و أحی بولیّک القرآن، و أرنا نوره سرمداً لا ظلمه فیه، و أحی به القلوب المیته، و اشف به الصدور الوغره، و اجمع به الأهواء المختلفه علی الحقّ، و أقم به الحدود المعطّله والأحکام المهمله، حتّی لا یبقی حقّ الّا ظهر، و لا عدل الّا زهر، و اجعلنا یا ربّ من أعوانه، و مقوّی سلطانه، والمؤتمرین لأمره، والرّاضین بفعله، والمسلّمین لأحکامه، و ممّن لا حاجه له به إلی التقیّه من خلقک، أنت یا ربّ الذی تکشف الضرّ و تجیب المضطرّ إذا دعاک، و تنجی من الکرب العظیم فاکشف یا ربّ الضرّ عن ولیّک، و اجعله خلیفه فی أرضک کما ضمنت له.

اللهمّ و لا تجعلنی من خصماء آل محمدعلیهم السلام، و لا تجعلنی من أعداء آل محمدعلیهم السلام، و لا تجعلنی من أهل الحنق والغیظ علی آل محمدعلیهم السلام، فانّی أعوذبک من ذلک فأعذنی، و أستجیر بک فأجرنی.

اللهمّ صلّ علی محمّد و آل محمد، و اجعلنی بهم فائزاً عندک فی الدّنیا، والآخره و من المقرّبین» آمین ربّ العالمین

و قال السید رضی الدین علی بن طاووس فی جمال الاسبوع(۱) بعد ذکره للأدعیه المأثوره بعد صلاه العصر یوم الجمعه والصلوات الکبیره:

«ذکر دعاء آخر یدعی له صلوات اللّه علیه به، و أوله یشبه الدعاء المتقدم علیه

۱- ۲۳۵۶. مهج الدعوات، ص ۳۳۲ - ۳۳۳.

و هو مما ينبغى إذا كان لک عذر عن جميع ما ذكرناه من تعقيب العصر يوم الجمعه، فإيّاک أن تهمل الدعاء به، فانّنا عرفنا ذلک من فضل اللّه جلّ جلاله الذى خصّنا به، فاعتمد عليه».

الدعاء الثالث

و روى السيد الجليل ابن طاووس رحمه الله فى كتاب مهج الدعوات(۱) باسناده إلى محمد بن احمد بن ابراهيم الجعفى المعروف بالصابونى من جمله حديث باسناده، و ذكر فيه غيبه المهدى صلوات اللّه عليه.

قلت: «كيف تصنع شيعتک؟

قال: عليكم بالدعاء، و انتظار الفرج؛ فانّه سيبدو لكم علمٌ، فاذا بدى لكم فاحمدوا اللّه و تمسكوا بما بدى لكم.

قلت: فما ندعو به؟

قال: تقول: اللهمّ أنت عرّفتنى نفسک و عرّفتنى رسولک، و عرّفتنى ملائكتک، و عرّفتنى نبيّک، و عرّفتنى ولاه أمرک.

اللهمّ لا آخذ الّا ما أعطيت، و لا واقى الّا ما وقيت.

اللهمّ لا تغيبنى عن منازل اوليائک، و لا تزغ قلبى بعد إذ هديتنى.

اللهمّ اهدنى لولايه من افترضت طاعته».

الدعاء الرابع

و قال السيد هناک:

«و رأيت فى المنام من يعلمنى دعاءاً يصلح لأيام الغيبه، و هذه الفاظه:

يا من فضّل ابراهيم و آل اسرائيل على العالمين باختياره، و أظهر فى ملكوت السماوات والأرض عزّه اقتداره، و أودع محمداًصلى الله عليه وآله و أهلَ بيته غرائب اسراره، صلّ على محمد و آله، و اجعلنى من اعوان حجّتک على عبادک و انصاره»(۲).

الدعاء الخامس

و نقل السيد المعظّم فى ذلک الكتاب عن كتاب محمد بن محمد بن عبد اللّه بن فاطر انّه قال:

۱- ۲۳۵۷. مهج الدعوات، ص ۳۳۳.

۲- ۲۳۵۸. هذه الزیاده فی البحار و لا توجد فی المصدر المطبوع و لا فی الترجمه.

حدّثنا محمد بن على بن دقاق القمى أبو جعفر قال: حدّثنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن على بن الحسن بن شاذان القمى قال: حدّثنا أبو جعفر محمد بن على بن بابويه القمى، عن أبيه، عن عبد اللّه بن جعفر، عن العبّاس بن معروف، عن عبدالسّلام بن سالم قال: حدّثنا محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن جابر بن يزيد الجعفى قال: قال أبو جعفرعليه السلام: من دعا بهذا الدّعاء مرّه واحده فى دهره كتب فى رقّ العبوديّه(۱)، و رفع فى ديوان القائم عليه السلام. فاذا قام قائمنا ناداه باسمه و اسم أبيه، ثمّ يدفع إليه هذا الكتاب و يقال له: خذ! هذا كتاب العهد الذى عاهدتنا فى الدنيا، و ذلك قوله عزّوجل: «اِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْداً»(۲) و ادع به و أنت طاهر تقول:

«اللهمّ يا اله الآلهه، يا واحد، يا أحد، يا آخر الآخرين، يا قاهر القاهرين يا علىّ يا عظيم، أنت العلىّ الأعلى علوت فوق كلّ علوّ، هذا يا سيّدى عهدى و أنت منجز وعدى فصلْ يا مولاى عهدى، و أنجز وعدى، آمنت بک، و أسألك بحجابک العربىّ، و بحجابک العجمى، و بحجابک العبرانى، و بحجابک السريانى، و بحجابک الرومى، و بحجابک الهندى، و أثبت معرفتك بالعنايه الأُولى فانّك أنت اللّه لا ترى و أنت بالمنظر الأعلى

و أتقرّب اليک برسولک المنذرصلى الله عليه وآله، و بعلىّ أميرالمؤمنين صلوات اللّه عليه الهادى، و بالحسن السيّد و بالحسين الشهيد سبطى نبيّک، و بفاطمه البتول، و بعلىّ بن الحسين زين العابدين ذى الثفنات، و محمد بن علىّ الباقر عن علمك، و بجعفر بن محمد الصادق الذى صدّق بميثاقک و بميعادک، و بموسى بن جعفر الحصور القائم بعهدک، و بعلى بن موسى الرّضا الراضى بحكمک، و بمحمد بن علىّ الحبر الفاضل المُرتضى فى المؤمنين، و بعلىّ بن محمد الأمين المؤتمن هادى المُسترشدين، و بالحسن بن على الطاهر الزكى خزانه الوصيّين.

و أتقرّب إليک بالامام القائم العدل المنتظر المهدى إمامنا و ابن إمامنا صلوات اللّه عليهم أجمعين.

يا من جلّ فعظُم و أهل ذلك فعفى و رحم، يا من قدر فلطف، أشكو اليک ضعفى، و ما قصر عنه أملى من توحيدک، و كنه معرفتك، و أتوجّه اليک بالتسميه البيضاء،

۱– ۲۳۵۹. الآيه ۸۷ من سوره مريم.

۲– ۲۳۶۰. مهج الدعوات، ص ۳۳۵ – ۳۳۶؛ بحارالانوار، ج ۹۵، ص ۳۳۷ – ۳۳۸.

و بالوحدانیّه الکبری التی قصر عنها من أدبر و تولّی و آمنت بحجابک الأعظم، و بکلماتک التّامه العلیا، التی خلقت منها دار البلاء، و أحللت من أحببت جنّه المأوی آمنتُ بالسّابقین والصّدیقین أصحاب الیمین من المؤمنین الذین خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً ألّا تولّینی غیرهم، و لا تفرّق بینی و بینهم غداً إذا قدّمت الرّضا بفصل القضاء.

آمنتُ بسرّهم و علانیتهم و خواتیم أعمالهم فانّک تختم علیها إذا شئت، یا من أتحفنی بالاقرار بالوحدانیّه، و حبانی بمعرفه الربوبیّه، و خلّصنی من الشک والعمی، رضیت بک ربّاً و بالأصفیاء حججاً، و بالمحجوبین أنبیاء، و بالرّسل أدلّاء، و بالمتّقین أمراء، و سامعاً لک مطیعاً».

هذا آخر العهد المذکور(۱).

الدعاء السادس

روی الشیخ الصدوق فی کمال الدین(۲) عن عبد اللّه بن سنان قال: قال أبو عبد اللّه علیه السلام:

«ستصیبکم شبهه، فتبقون بلا عَلَم یری و لا امام هدی و لا ینجو منها الّا مَنْ دعا بدعاء الغریق.

قلت: کیف دعاء الغریق؟

قال: یقول: (یا اللّه! یا رحمن! یا رحیم! یا مقلّب القلوب ثبّت قلبی علی دینک).

فقلت: (یا اللّه! یا رحمن! یا رحیم! یا مقلّب القلوب والأبصار ثبّت قلبی علی دینک).

قال: انّ اللّه عزوجل مقلّب القلوب والأبصار، ولکن قل کما أقول لک: (یا مقلّب القلوب ثبّت قلبی علی دینک)».

السابع

روی الشیخ النعمانی رحمه الله باسناده عن عبد اللّه بن سنان قال:

دخلت أنا و أبی علی أبی عبد اللّه علیه السلام فقال: کیف أنتم إذا صرتم فی حال لا ترون فیها إمام هدیً، و لا عَلَماً یری فلا ینجو من تلک الحیره الّا مَنْ دعا بدعاء الغریق.

۱- ۲۳۶۱. کمال الدین و تمام النعمه، ص ۳۵۲.

۲- ۲۳۶۲. الغیبه، الشیخ النعمانی، ص ۱۵۹.

فقال أبی: هذا واللّه البلاء، فکیف نصنع جعلت فاک حینئذٍ؟

قال: إذا کان ذلک - و لن تدرکه - فتمسّکوا بما فی أیدیکم حتی یتّضح لکم الأمر(۱).

یعنی: أن لا تتزلزلوا فی دینکم بذلک الزمان و لا تتحیّروا و لا تنقلبوا، و تمسّکوا بما جاءکم من الائمه السابقین فی الأصول والفروع، و لا تترکوا العمل بها، و لا ترتدّوا، و لا تؤمنوا بمن یدّعی الامامه والقائمیه ما لم تتّضح لکم امامته بتحقیق المعجزات البیّنات.

و یتّضح من عدم سؤال سنان والد عبد اللّه عن دعاء الحریق(۲) ما هو؟ بأن هذا الدعاء کان معهوداً و معروفاً عند الأصحاب(۳).

والذی یخطر بالبال انّه الدعاء المعروف الذی نقله جماعه من العلماء فی أدعیه الصباح والمساء، و قال الشیخ الطبرسی صاحب مجمع البیان فی کتاب عدّه السفر:(۴) و من الأدعیه التی جلالتها و فضیلتها کثیره و قد جمعت فیها شروط الکمال بشکل جیّد للغایه و قراءتها مختصّه بالصباح والمساء؛ الدعاء المشهور بدعاء الحریق المروی عن الامام زین العابدین علیه السلام، والدعاء هو: اللهمّ انّی أصبحت أشهدک و کفی بک شهیداً... الی آخر الدعاء و هو طویل، و قال فی آخره: و مما خرج عن صاحب الأمرعلیه السلام التوقیع الی محمد بن الصلت القمی علیه الرحمه بهذا الدعاء و فیه زیاده و تتمه و هی: «اللهمّ ربّ النور العظیم... الی آخره، و هو معروف».

و بالجمله فلعدم اطمئنانی أنّ المقصود منه هو هذا الدعاء، و لأنه طویل أیضاً،

۱- ۲۳۶۳. هکذا فی الترجمه کما سبق، و کذلک فی البحار المطبوع، ج ۵۲، ص ۱۳۳ عن غیبه النعمانی، ولکن فی المصدر المطبوع و کذلک فی الکمال المطبوع والبحار: ج ۹۵، ص ۳۲۶، و فی غیرهما (الغریق).
۲- ۲۳۶۴. ولکن عدم السؤال بنفسه لا یدلّ صراحه علی معروفیه و معهودیه ذلک الدعاء عند السائل، فکثیراً ما یقع الانسان فی معانی متداعیه بذهنه فیذهل عن المسأله، و قد یخطر بذهنه معنی و یتصوّر انّه فهم المقصود فلا یسأل، و عندما یخرج من المجلس و یتوجّه للموضوع یعرف اشتباهه، و قد یکون أخذته هیبه الامام فلم یتطاول بالأسئله، و قد یکون - واللّه أعلم - انّه فهم من الغریق انّه ینجو من یکون حاله بالدعاء و طریقه الدعاء والتعلّق بالدعاء کحال و طریقه و تعلّق الغریق فانّه ینقطع إلی اللّه عزوجلّ انقطاعاً کلیّاً و یتوجه بکلّ وجوده بالدعاء فتخرج الکلمات من أعماقه، و غیر ذلک من حالات الغریق، واللّه تعالی أعلم.
۳- ۲۳۶۵. راجع: المصباح الکفعمی، ص ۷۲ - ۷۸؛ مصباح المتهجد،ص ۷۴۸-۷۵۱؛ البلد الامین، ص ۵۵-۶۰؛ بحارالانوار، ج ۸۳، ص ۱۶۵-۱۷۰.
۴- ۲۳۶۶. مصباح المتهجد، ص ۲۲۰.

و موجود فی کثیر من کتب الأدعیه مثل مصباح الشیخ(۱) والکفعمی(۲) والمقباس والبحار(۳) - فلهذا - لم ننقله.

الثامن

من تکالیف العامه رعایا الامام صاحب الأمرعلیه السلام الاستمداد والاستعانه والاستنجاد والاستغاثه به علیه السلام حین الشدائد والأهوال والبلایا والأمراض و عند تقادم الشبهات والفتن من الجهات والجوانب، و من الأقارب والأجانب، و عند عدم مشاهده طریق الخلاص، و انتهاء الطرق فی مضائق ضیقه؛ فحینها یطلب منه علیه السلام حلّ الشبهات و رفع الکربات و دفع البلیّات و سدّ الخلّات والارشاد علی الطریق إلی المقصود بما یراه صلاحاً، و یوصل المتوسل المستغیث إلیه بحسب القدره الالهیه والعلوم اللدنیه الربانیّه التی لدیه و کلّ حسب حاله و بمقدار ما یعلم، و قادر علی اجابه مسؤوله، بل انّ فضله وصل و یصل دائماً الی کل أحد بمقدار اهلیّته و استعداده، بملاحظه مصلحه نظام العباد والبلاد، و لم یغفل و لم یغفل عن النظر بأمور رعایاه؛ المطیع منهم والعاصی، والعالم والجاهل، والشریف والدنیّ، والقوی والضعیف، و قد قرّر نفسه علیه السلام ذلک فی التوقیع الذی بعثه إلی الشیخ المفید:

«نحن و إن کنّا ناوین بمکاننا النائی عن مساکن الظالمین، حسب الذی أراناه اللّه تعالی لنا من الصلاح، و لشیعتنا المؤمنین فی ذلک ما دامت دوله الدنیا للفاسقین، فانّا نحیط علماً بأنبائکم، و لا یعزب عنّا شی ء من أخبارکم، و معرفتنا بالذلّ الذی أصابکم»(۴)

و روی الشیخ الکلینی(۵) والنعمانی(۶) و غیرهما بأسانیدهم عن أمیرالمؤمنین علیه السلام انّه قال فی خطبه طویله خطبها بالکوفه:

«اللهمّ لابدّ لک من حجج فی أرضک حجّه بعد حجّه علی خلقک، یهدونهم إلی دینک، و یعلّمونهم علمک لکیلا یتفرّق أتباع أولیائک، ظاهر غیر مطاع، أو مکتتم

۱- ۲۳۶۷. المصباح، ص ۷۲.

۲- ۲۳۶۸. بحار الانوار، ج ۸۳ ص ۱۶۵.

۳- ۲۳۶۹. راجع: الاحتجاج، ج ۲، ص ۳۲۲ - ۳۲۳.

۴- ۲۳۷۰. الکافی، ج ۱، ص ۳۳۹.

۵- ۲۳۷۱. الغیبه، ص ۱۳۷.

۶- ۲۳۷۲. اثبات الوصیه، ص ۲۶۰.

خائف يترقب، ان غاب عن الناس شخصهم فى حال هدنتهم فى دوله الباطل فلن يغيب عنهم مبثوث علمهم، و آدابهم فى قلوب المؤمنين مثبته، و هم بها عاملون، يأنسون بما يستوحش منه المكذّبون، و يأباه المسرفون، باللَّهِ كلام يكال بلا ثمن لو كان من يسمعه بعقله فيعرفه، و يؤمن به و يتّبعه، و ينهج نهجه فيفلح به... إلى آخره».

و روى الشيخ الجليل على بن الحسين المسعودى فى كتاب (اثبات الوصيّه)(۱) عن الامام أبى محمد الحسن العسكرى عليه السلام انّه قال: «لما ولد الصاحب عليه السلام بعث اللَّه عزوجل ملكين فحملاه إلى سرادق العرش حتى وقف بين يدى اللَّه، فقال له: مرحباً بك، و بك أعطى، و بك أعفو، و بك أعذب».

و روى الشيخ الطوسى فى كتاب (الغيبه)(۲) بسند معتبر عن أبى القاسم الحسين بن روح النائب الثالث انّه قال: «اختلف أصحابنا فى التفويض و غيره، فمضيت إلى أبى طاهر بن بلال فى أيام استقامته، فعرّفته الخلاف، فقال: أخرنى، فأخرته أياماً فعدت إليه، فأخرج إلىّ حديثاً باسناده إلى أبى عبد اللَّه عليه السلام قال: إذا أراد اللَّه أمراً عرضه على رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، ثمّ أميرالمؤمنين عليه السلام و سائر الائمه واحداً بعد واحد إلى أنْ ينتهى إلى صاحب الزمان عليه السلام، ثم يخرج إلى الدنيا.

و إذا أراد الملائكه أن يرفعوا إلى اللَّه عزوجل عملاً عرض على صاحب ......Ę...Ř...عليه السلام ثمّ على واحد بعد واحد إلى أن يعرض على رسول اللَّه صلى الله عليه وآله، ثمّ يعرض على اللَّه عزوجل، فما نزل من اللَّه فعلى أيديهم و ما عرج الى اللَّه فعلى أيديهم، و ما استغنوا عن اللَّه عزوجل طرفه عين».

و نقل السيد حسين المفتى الكركى سبط المحقق الثانى فى كتاب (دفع المناوات) عن كتاب (البراهين) انّه روى عن أبى حمزه عن الامام الكاظم عليه السلام؛ قال: سمعته عليه السلام يقول: لا يرسل اللَّه عزوجل ملكاً إلى الأرض بأمر الّا ابتدأ بالامام عليه السلام فيعرضه عليه، و أن تنزل الملائكه من اللَّه عزوجل على صاحب هذا الأمر.

و قد تقدم فى الباب السابق فى حديث أبى الوفاء الشيرازى انّ رسول اللَّه صلى الله عليه وآله قال له: «و أما الحجه فاذا بلغ منك السيف المذبح - و أو مأ بيده إلى الحلق - فاستغث به

ص: ۷۵۷

۱- ۲۳۷۳. الغيبه، ص ۳۸۷.

۲- ۲۳۷۴. يبدو انّ المؤلف رحمه اللَّه نقلها هنا بتصرّف، و قد تقدّمت الروايه و مصادرها - راجع دعوات الراوندى: ص ۱۹۲.

فانّه یغیثک، و هو غیاث و کهف لمن استغاث به»(۱).

و روی الشیخ الکشی(۲) والشیخ الصفار فی البصائر(۳) عن رمیله قال: و عکت و عکاً شدیداً فی زمان أمیرالمؤمنین علیه السلام فوجدت من نفسی خفّه یوم الجمعه، فقلت لا أصیب شیئاً أفضل من أن أفیض علیّ من الماء و اُصلّی خلف أمیرالمؤمنین علیه السلام ففعلت، ثمّ جئت المسجد، فلمّا صعد امیرالمؤمنین علیه السلام عاد علیّ ذلک الوعک، فلمّا انصرف أمیرالمؤمنین علیه السلام دخل القصر و دخلت معه فقال: یا رمیله ما لی رأیتک و أنت متشبک بعضک فی بعض؟!(۴) فقلت: نعم و قصصت علیه القصّه التی کنت فیها، والذی حملنی علی الرغبه فی الصلاه خلفه، فقال لی یا رمیله لیس من مؤمن یمرض الّا مرضنا لمرضه، و لا یحزن الّا حزنّا لحزنه، و لا یدعو الّا أمنّا له، و لا یسکت الّا دعونا له، فقلت له: یا أمیرالمؤمنین جعلت فداک هذا لمن معک فی المصر أرأیت من کان فی أطراف الأرض؟ قال یا رمیله لیس یغیب عنّا مؤمن فی شرق الأرض و لا فی غربها.

و روی الشیخ الصدوق،(۵) والصفّار،(۶) والشیخ المفید و غیرهم بأسانید کثیره عن الامام الباقر و عن الامام الصادق علیهما السلام انّه قال:

«انّ اللّه لا یدع الأرض الّا و فیها عالم یعلم الزیاده والنقصان فاذا زاد المؤمنون شیئاً ردّهم...».

و فی روایه: «رمی الزیاده، و إذا جاؤا بالنقصان اتمّه لهم، ولو لا ذلک لا ختلط علی المسلمین أمرهم».

و فی روایه: «لم یفرّق بین الحق والباطل.

و روی فی تحفه الزائر للمجلسی، و مفاتیح النجاه للسبزواری: لکلّ حاجه تکتب ما سنذکره فی رقعه و تطرحها علی قبر من قبور الائمهعلیهم السلام، أو فشدّها،

۱- ۲۳۷۵. رجال الکشی، ص ۹۰۲ – ۱۰۳.

۲- ۲۳۷۶. بصائرالدرجات، ص ۲۷۹ – ۲۸۰.

۳ – ۲۳۷۷. قال المؤلف رحمه اللّه: و فی روایه (فالتفت الیّ أمیرالمؤمنین علیه السلام و قال)، و یقصد بالروایه، روایه رجال الکشی.

۴- ۲۳۷۸. علل الشرایع، ج ۱، ص ۱۹۵-۱۹۶.

۵- ۲۳۷۹. بصائر الدرجات، ص ۳۵۱.

۶- ۲۳۸۰. راجع: المصباح للکفعمی، ص ۴۰۵؛ البلد الامین، ص ۱۵۷.

و اختمهـا، و اعجن طيناً نظيفاً، و اجعلها فيه، و اطرحها فى نهر، أو بئر عميقه، أو غـدير ماء، فانّها تصل إلى صاحب الأمر صـلوات اللّه عليه و هو يتولى قضاء حاجتك بنفسه، تكتب:(١)

بسم اللّه الرحمن الرحيم، كتبت يـا مولاى صـلوات اللّه عليك مسـتغيثاً، و شـكوت ما نزل بى مسـتجيراً باللّه عزوجل ثمّ بك، من أمر قد دهمنى، و أشغل قلبى، و أطال فكرى، و سلبنى بعض لبّى، و غيّر خطير نعمه اللّه عندى، أسلمنى عند تخيّل وروده الخليل، و تـبرّأ منّى عنـد ترائى اقبـاله إلىّ الحميم، و عجزت عن دفـاعه حيلتى، و خـاننى فى تحمّله صبرى و قوّتى، فلجـأت فيه اليـك، و توكّلت فى المسـأله للّه جـلّ ثنـاؤه عليه و عليـك، فى دفـاعه عنّى، علمـاً بمكانـك من اللّه ربّ العـالمين، ولىّ التّـدبير، و مالك الاُمور، واثقاً بك فى المسارعه فى الشّـفاعه إليه جلّ ثناؤه فى أمرى، متيقّناً لاجابته تبارك و تعالى ايّاك باعطاء سؤلى، و أنت يا مولاـى جـدير بتحقيق ظنّى، و تصـديق أملى فيك فى أمر - كـذا و كـذا - فيما لا طاقه لى بحمله، و لا صبر لى عليه، و إن كنت مسـتحقّاً له و لأضـعافه، بقبيـح أفعـالى، و تفريطى فى الواجبـات التى للّه عزوجـل، فـأغثنى يا مولاى - صـلوات اللّه عليك - عند اللهف و قدّم المسأله للّه عزوجل فى أمرى قبل حلول التّلف، و شماته الأعداء، فبك بسطت النّعمه علىّ.

و أسأل اللّه جلّ جلاله لى نصـراً عزيزاً، و فتحاً قريباً، فيه بلوغ الآمال و خير المبادى و خواتيم الأعمال، والأمن من المخاوف كلّها فى كلّ حال، انّه جلّ ثناؤه لما يشاء فعّال، و هو حسبى و نعم الوكيل فى المبدأ والمآل.

ثمّ تصـعد النّهر أو الغـدير و تعمد بعض الأبواب، امّا عثمان بن سـعيد العمرى أو ولده محمد بن عثمان، أو الحسـين بن روح، أو علىّ بن محمـد السّـمرى، فهؤلاـء كـانوا أبواب المهـدى عليه السـلام فتنـادى بأحـدهم: يا فلان بن فلان، سـلام عليك أشـهد انّ وفاتـك فى سبيـل اللّه، و انّـك حىٌّ عنـد اللّه مرزوق، و قـد خاطبتـك فى حياتـك التى لك عنـد اللّه عزوجل، و هـذه رقعتى و حـاجتى إلى مولانـاعليه السـلام فسـلّمها إليه، فـأنت الثقه الأـمين، ثمّ أرمِهـا فى النّهر أو البئر أو الغـدير، تُقضـى حاجتك إن شاء اللّه(٢).

و يستفاد من هذا الخبر الشريف انّ هؤلاء الأجلّاء الأربعه الذين كانوا واسطه

١- ٢٣٨١. راجع: بحارالانوار، ج ٩٩، ص ٢٣٤-٢٣٥؛ البلد الامين، ص ١٥٧-١٥٨.

٢- ٢٣٨٢. كفـايه الاحكام، ص ٨٣؛ المحاسن، ج ١، ص ١؛ كمـال الـدين و تمام النعمه، ص ٤٨٤؛ وسائل الشـيعه، ج ٢٧، ص ١٤٠، الفصول العشره؛ ص ١٠؛ الغيبه، الشيخ الطوسى، ص ٢٩١.

بینه علیه السلام و بین رعایاه فی الغیبه الصغری بعرض الحوائج والرقاع و أخذ الأجوبه و تبلیغ التوقیعات انّهم کذلک فی رکابه المبجّل فی الغیبه الکبری و لهم هذا المنصب المعظّم.

و منه یعرف ان مائده احسان وجود و کرم و فضل و نعم امام الزمان علیه السلام مبسوطه فی کلّ قطر من أقطار الأرض لکل مضطرب عاجز، وتائه ضال، و متحیّر جاهل، و عاص حیران، و ذلک الباب مفتوح، والهدایه عامّه مع وجود الصدق والاضطرار والحاجه والعزم و مع صفاء الطویه و اخلاص السریره. و إذا التمس الجاهل شراب علمه و إذا تاه فانّه یوصله الی طریقه، و إذا کان مریضاً فانّه یلبسه ثوب العافیه کما یظهر و یتّضح من خلال الحکایات والقصص المتقدّمه.

النتیجه المقصوده فی هذا المقام و هی ان الامام صاحب الأمرعلیه السلام حاضر بین العباد و ناظر الی رعایاه، و قادر علی کشف البلایا، و عالم بالأسرار والخفایا، و لم ینعزل عن منصب خلافته لغیبته و استتاره عن الناس، و لم یرفع یده عن لوازم و آداب رئاسته الالهیّه، و ما أصاب العجز قدرته الربانیّه، و إذا أراد حلّ مشکله فانّه یحلّها بما یلقیه فی القلب بما لا تراه عین و لا تسمع به أذن.

و إذا أراد أن یمیل و یشوق قلبه إلی کتاب أو عالم دواؤه فیه أو عنده فانّه یعلمه أحیاناً دعاءه، و اُخری یعلمه دواء مرضه فی المنام.

و ما رؤی و سمع کثیراً من انّه یشکو المضطرّون والمحتاجون و بحال العاجز و بالتضرّع ثمّ لا یرون أثر الاجابه و کشف البلیّه، فانّه بالاضافه إلی وجود موانع الدعاء والقبول عند هذا المضطر غالباً، قد یکون ذلک للاشتباه فی الاضطرار، فانّه یری نفسه مضطراً و هو لیس کذلک، و یری نفسه ضائعاً و متحیّراً و طریقه واضح له، مثل الجاهل بالأحکام العملیّه حیث ارجعه إلی العالم بها کما قرّره فی التوقیع المبارک فی جواب مسائل اسحاق بن یعقوب: «و أما الحوادث الواقعه فارجعوا فیها إلی رواه حدیثنا فانّهم حجّتی علیکم و أنا حجه اللَّه»(۱).

فانّ الجاهل غیر مضطر فی أحکامه مادام قادراً علی الوصول إلی العالم ولو بالهجره والسفر أو بالرجوع إلی کتابه.

ص: ۷۶۰

۱- ۲۳۸۳. و فیه ایماء بروایه الجعفری علیه السلام: «لو یعلم المؤمن ماله من اجر بالمصائب لتمنی انه قرض بالمقاریض» راجع: الکافی، ج ۲ ص ۲۵۵.

و كذلك العالم لا يكون عاجزاً و مضطراً ما زال قادراً على حلّ الاشكال و دفع شبهته و حيرته من ظواهر نصوص الكتاب والسنّه والاجماع.

و انّ اولئك الذين تجاوزوا الحدود الالهيّه والموازين الشرعيّه فی وسائل حياتهم و معاشهم و لم يقنعوا و يقتصروا على المقدار الممدوح فی الشرع فهم غير مضطرّين لعدم وجود بعض الأشياء التی لا يتعلّق عليها قوام الحياه.

و هكذا يرى الانسان نفسه مضطراً ولكنّه بعد التأمّل الصادق يظهر له انّه ليس مضطراً، و إن كان يصدق عليه الاضطرار فلعلّ صالحه أو الصالح العام هو فی عدم اجابته.

ثمّ انّهم لم يوعدوا كلّ مضطر بالاجابه، نعم انّه لا يجيب المضطر الّا اللّه تعالى أو خلفاؤه، و ليس انّهم يجيبون كلّ مضطر.

و قد كان فی عصر الحضور والظهور أغلب أنواع المضطرين والعاجزين فی المدينه و مكّه والكوفه و غيرها من الموالين والمحبّين، و كثير منهم كانوا يسألون فلا يجابون؛ فلم يكن أی عاجز و فی أی زمان كان يجاب فی كلّ ما يطلب، و يرفع اضطراره، فان ذلك يورث اختلال النظام و ما يسلب الأجر والثواب العظيم الجزيل، فانّ اصحاب البلايا والمصائب بعد ما يشاهدون ذلك الأجر والثواب يوم القيامه يتمنّون أن تكون لحوم أبدانهم قد قرّضت بالمقاريض فی الدنيا.(۱)

و لم يفعل اللّه تعالى ذلك(۲) بعباده مع قدرته الكامله و غناه المطلق، و علمه المحيط بذرّات و جزئيات الموجودات.

و بالجمله فتكليف رعيّته عليه السلام فی أيام الغيبه بعد الاضطرار والحاجه و عدم الحصول على ما عينوه عليهم السلام و اقرّوه هو التوسّل والاستغاثه به عليه السلام لرفع الحيره و قضاء الحاجه، و طلب قضاء حاجته منه عليه السلام؛ والمعرفه والاعتقاد بانّه عليه السلام عالم و قادر على انجاح مرامه مع عدم وجود الموانع فيها، بل معرفه انّه عليه السلام السبب والوسيله لتحقّق كلّ خير و رفع و دفع كلّ شر و بلاء كما فی مضامين كثير من الأخبار، والتی أشير إلى بعضها، روى الشيخ الصدوق فی كمال الدين(۳) عن جابر عن رسول اللّه صلى الله عليه وآله انّه ذكر

۱- ۲۳۸۴. أی لم يفعل ما يورث اختلال النظام و ما يسلب الأجر والثواب.

۲- ۲۳۸۵. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۲۵۴.

۳- ۲۳۸۶. الاحتجاج، ج ۲، ص ۲۸۴.

اسماء كلّ واحد واحد من الائمهعليهم السلام إلى أن قال:

«ثمّ سميّى، و كنيّى، حجه اللَّه فى أرضه، و بقيّته فى عباده، ابن الحسن بن على، ذلك الذى يفتح اللَّه تعالى ذكره على يديه مشارق الأرض و مغاربها، ذاك الذى يغيب عن شيعته و أوليائه غيبه لا يثبت فيها على القول بامامته الّا مَن امتحن اللَّه قلبه للايمان.

قال جابر: فقلت له: يا رسول اللَّه فهل يقع لشيعته الانتفاع به فى غيبته؟

فقال عليه السلام: اى والذى بعثنى بالنبوّه انّهم يستضيئون بنوره، و ينتفعون بولايته فى غيبته كانتفاع الناس بالشمس، و ان تجللها سحاب... الخ».

و روى الشيخ الطبرسى فى الاحتجاج(۱) توقيعاً خرج عنه عليه السلام بيد محمد بن عثمان، و ذكر فيه:

«و أما وجه الانتفاع بى فى غيبتى، فكالانتفاع بالشمس إذا غيّبها عن الأبصار السحاب، و انّى لأمان لأهل الأرض كما انّ النجوم أمان لأهل السماء...».

و ذكر فى روايه اُخرى قال سليمان، فقلت الصادق عليه السلام: «فكيف ينتفع الناس بالحجه الغائب المستور؟

قال: كما ينتفعون بالشمس إذا سترها السحاب»(۲).

و لا يخفى انّ للشمس علوّاً و ارتفاعاً و انفراداً و نوراً و شعاعاً يهتدى به الناس فى أمور دنياهم و له تأثير و دخاله فى العناصر والمركّبات والقهر والغلبه، بل على باقى الكواكب النيّره ايضاً، بل يدّعى البعض انّ جميع نور الكواكب من الشمس، و أقاموا لذلك البرهان، و أتم و أكمل جميع هذه الصفات والخصائص و زيادتها بوجود امام العصرعليه السلام بتربيه العقول والأرواح والنفوس والدين والايمان والصفات الحسنه، و انّه السبب للحياه الخالده والوصول إلى المقام الانسانى.

وجه تشبيه وجوده المقدس عليه السلام بالشمس وراء السحاب

و وجه تشبيه وجوده المقدّس بالشمس إذا جللها السحاب، قيل فيه عدّه وجوه:

الأول

انّ نور الوجود والعلم والهدايه و سائر الفيوضات والكمالات والخيرات تصل

۱- ۲۳۸۷. راجع: كمال الدين و تمام النعمه، ص ۲۰۷.

۲- ۲۳۸۸. الآيه ۳۳ من سوره الأنفال.

إلى الخلق ببركته عليه السلام، و ببركه الشفاعه و بالتوسّل به عليه السلام تظهر الحقائق والمعارف لأوليائه، و تنكشف البلايا والفتن عنهم، كما يقول اللّه تعالى فى الحجه بكل عصر «وَ مَا كَانَ اللَّه لِيُعَذِّبهمْ وَ أَنْتَ فِيهم»(۱).

فقانون اللّه تعالى أن لا يعذّب الخلق و أنت الرحمه للعالمين فيهم، و قد جاء متواتراً عنه صلى الله عليه وآله انّه قال:

«أهل بيتى أمان لأهل الأرض كما انّ النجوم أمان لأهل السماء»(۲).

و كلّ من تنوّر قلبه ولو بقليل من نور الايمان يعلّم انّه إذا انسدّت أبواب الفرج على أحد و لا يعرف طريقاً له، أو اشتبه عليه مطلب دقيق أو مسأله غامضه، فانّه عند ما يتوسّل به عليه السلام و بأدنى توسّل تنفتح أبواب الرحمه والهدايه.

الثانى:

كما انّ الشمس المحجوبه بالسحاب مع انتفاع الناس بضوئها فهم ينتظرون فى كلّ آن رفع السحاب و انكشاف الحجاب، فكذلك المخلصون والمؤمنون الموقنون ينتظرون الفرج دائماً فى أيام غيبته، و لا ييأسون، و يحصلون بذلك الانتظار على ثواب عظيم.

الثالث:

انّ منكر وجوده عليه السلام مع انّ أنوار امامته ساطعه و ظهور آثار ولايته كالمنكر لوجود الشمس إذا حجبت بالسحاب.

الرابع

قد تكون غيبه الشمس بالسحاب أحياناً أصلح للعباد و انفع، فكذلك قد تكون غيبته عليه السلام مع الانتفاع بالآثار، أو قد تكون أصلح لكثير من ظهوره عليه السلام.

روى الشيخ الصدوق فى كمال الدين(۳) عن عمّار الساباطى انّه قال:

قلت لأبى عبد اللّه عليه السلام: العباده مع الامام منكم المستتر فى دوله الباطل أفضل، أم العباده فى ظهور الحقّ و دولته مع الامام الظاره منكم؟ فقال: يا عمّار الصدقه واللّه فى السّر فى دوله الباطل أفضل من الصدقه فى العلانيه، و كذلك عبادتكم فى السّر

۱- ۲۳۸۹. راجع: كفايه الاثر، ص ۲۹؛ مناقب اميرالمؤمنين، ج ۲، ص ۱۴۴؛ شرح الاخبار، ج ۳، ص ۵۱۶؛ بحارالانوار، ج ۲۳، ص ۱۹ و ج ۳۶، ص ۲۹۱.

۲- ۲۳۹۰. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۶۴۶-۶۴۷.

۳- ۲۳۹۱. الاحتجاج، ج ۲، ص ۵۰.

مع امامکم المستتر فی دوله الباطل أفضل لخوفکم من عدوّکم فی دوله الباطل و حال الهدنه ممّن یعبد اللّه عزوجل فی ظهور الحقّ مع الامام الظاهر فی دوله الحق، و لیس العباده مع الخوف و فی دوله الباطل مثل العباده مع الأمن فی دوله الحق، اعلموا انّ من صلّی منکم صلاه فریضه واحداناً مستتراً بها من عدوّ فی وقتها فأتمّها کتب اللّه عزوجل له بها خمساً و عشرین صلاه فریضه وحدانیّه، و من صلّی منکم صلاه نافله فی وقتها فأتمّها کتب اللّه عزوجل له بها عشر صلوات نوافل، و من عمل منکم حسنه کتب اللّه له بها عشرین حسنه، ویضاعف اللّه حسنات المؤمن منکم إذا أحسن أعماله و دان اللّه عزوجل بالتقیّه علی دینه و علی امامه و علی نفسه و أمسک من لسانه أضعافاً مضاعفه کثیره، انّ اللّه عزوجل کریم.

قال: فقلت: جعلت فداک قد رغبتنی فی العمل و حثثتنی علیه، ولکنّی اُحبّ أن أعلم کیف صرنا الیوم أفضل أعمالاً من أصحاب الامام منکم الظاهر فی دوله الحق، و نحن وهم علی دین واحد و هو دین اللّه عزوجل؟

فقال: انکم سبقتموهم إلی الدّخول فی دین اللّه عزوجل و إلی الصلاه والصوم والحجّ و إلی کلّ فقه و خیر و إلی عباده اللّه سرّاً مع عدوّکم مع الامام المستتر مطیعون له، صابرون معه، منتظرون لدوله الحق، خائفون علی امامکم و أنفسکم من الملوک، تنظرون إلی حقّ امامکم و حقّکم فی أیدی الظلمه قد منعوکم ذلک و اضطرّوکم إلی حرث الدّنیا و طلب المعاش مع الصبر علی دینکم و عبادتکم و طاعه امامکم والخوف من عدوّکم، فبذلک ضاعف اللّه أعمالکم، فهنیئاً لکم هنیئاً.

قال: فقلت له: جعلت فداک فما نتمنّی إذن أن نکون من أصحاب الامام القائم فی ظهور الحق و نحن الیوم فی امامتک و طاعتک أفضل أعمالاً من أعمال أصحاب دوله الحقّ؟ فقال سبحان اللّه: أما تحبّون أن یظهر اللّه عزوجل الحقّ والعدل فی البلاد، و یحسن حال عامّه العباد، و یجمع اللّه الکلمه و یؤلّف بین قلوب مختلفه و لا یعصی اللّه عزوجل فی أرضه، و یقام حدود اللّه فی خلقه، و یردّ اللّه الحقّ إلی أهله فیظهروه حتّی لا یستخفی بشیء من الحقّ مخافه أحد من الخلق، أما واللّه یا عمّار! لایموت منکم میّت علی الحال التی أنتم علیها الّا کان أفضل عند اللّه عزوجل من کثیر ممّن شهد بدراً و اُحداً فأبشروا.

و روی الشیخ الطبرسی فی الاحتجاج(۱) عن أبی خالد الکابلی انّه قال الامام زین العابدین علیه السلام:

«ثمّ تمتد الغیبه بولی اللّه الثانی عشر من أوصیاء رسول اللّه صلی الله علیه وآله والائمه بعده.

یا أبا خالد! انّ أهل زمان غیبته القائلین بامامته، والمنتظرین لظهوره أفضل أهل کلّ زمان، لأن اللّه تعالی ذکره أعطاهم من العقول والأفهام والمعرفه ما صارت به الغیبه عندهم بمنزله المشاهده، و جعلهم فی ذلک الزمان بمنزله المجاهدین بین یدی رسول اللّه بالسیف، اولئک المخلصون حقّاً، و شیعتنا صدقاً، والدعاه إلی دین اللّه سرّاً و جهراً.

و قال علیه السلام: انتظار الفرج أعظم من الفرج».

و بهذا المضمون أخبار کثیره أثنت علی المبتلین بظلمات الغیبه و حافظوا علی دینهم و هم المقصودون من الآیه الشریفه «یُؤمِنُونَ بِالْغَیْبِ»(۲) و سماهم رسول اللّه صلی الله علیه وآله اخوته و أوعدهم بأجر کبیر لتحمّلهم الأذی والمشقّات فی حفظ و حراسه دینه.

الخامس من وجوه التشبیه

انّه لا یمکن النظر إلی قرص الشمس لأکثر العیون و قد یکون سبباً لعمی عین الناظر إلیها، أو ظلمتها و عتمتها، فکذلک النظر إلی شمس جماله الذی لانظیر له قد یکون سبباً إلی عمی بصیره الناظر، کما هو حال کثیر من الناس فانّهم کانوا یؤمنون بالأنبیاءعلیهم السلام قبل بعثتهم، ولکنّهم ینکرون علیهم بعد البعثه لبعض الأسباب والأهداف الفاسده مثل قلّه الجاه والاعتبار، و رفع الید عن الرئاسه الظاهریّه التی کانت لهم ککثیر من یهود المدینه.

و لیس بعیداً أن یکون کذلک الکثیر من أتباع الدنیا من الشیعه، بل نُقِلَ عن بعض العلماء انّه کان یتمنی أن یموت قبل الظهور خوف الامتحان والاختبار الذی فی ذلک الزمان والسقوط فی حبال الشیطان نعوذ باللّه منه.

السادس

انّه فی النهار الغائم قد یری بعض الناس الشمس من فرجات السحاب و لا یراها البعض الآخر، فکذلک هوعلیه السلام فی أیّام الغیبه فمن الممکن أن یصل بعض شیعته إلی

۱- ۲۳۹۲. الآیه ۴ من سوره البقره؛ راجع: البرهان، ج ۱؛ نور الثقلین، ج ۱، ص ۳۱ و ما بعدها.

۲- ۲۳۹۳. راجع: بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۹۰، باب ۲۰.

خدمته علیه السلام، و لا یصل إلیه البعض الآخر کما تقدم ذلک مفصلاً فی الأبواب السابقه.

السابع

انّه علیه السلام مثل الشمس فی وصول عموم النفع إلی کلّ شی ء بحسب قابلیّته و تقبل ذلک الشی ء و سؤاله بلسان الحال أو المقال، و عدم اراده الأجر والجزاء حتی بمعرفه نسبه ذلک الخیر إلیه، بل یجحده و ینکره، و ینسبه الی الغیر.

و لا ـ تتضرّر عصمته و جلاله من هذا الانکار و لا یصدّ عن السیره المرضیّه و افاضه الخیر کالمنکر الذی منکر وجود نفع من الشمس المحجوبه بالسحاب، فانّ ذلک لا یضرّها و لا تترک رعایته.

الثامن

انّه مثل شعاع الشمس یدخل فی البیوت بقدر ما فیها من الفجوات والفرجات، و ینتفع صاحب البیت من هذا الشعاع بمقدار ما یعده من الطرق لهذا الشعاع و رفعه لموانعه، و کذلک الخلق انّما ینتفعون بأنوار هدایته علیه السلام و علمه بقدر ما یرفعونه من أنفسهم من الحجب والأستار والأقفال التی علی قلوبهم من الشهوات والشبهات والمعاصی التی بها تعمی البصیره و یصمّ أذن القلب، فلو انّ العالم امتلأ نوراً فانّه لا یری شیئاً، ولو تکلّم جمیع المقدّسین فانّه لا یسمع شیئاً.

و قد أشار إلی هذه الوجوه جمیعها العلامه المجلسی رحمه الله فی البحار.(۱)

و لا یخفی انّه قد تقدّم فی الباب الثانی انّ المقصود من الماء المعین فی الآیه الشریفه «اِن أصْبَحَ مَاؤُکُمْ غوراً فَمَنْ یَأتِیکُمْ بِمَاءٍ معِینٍ»(۲) هوعلیه السلام.

و کما انّ السبب الظاهری لحیاه کلّ شی ء من الانسان والحیوان والنبات والجماد والأجسام العلویّه والسفلیّه بنصّ الآیه المبارکه(۳) والتصاق بعض الأجزاء بالبعض الآخر، و بقاء ترکیبها و مزاجها هو الماء، والسبب الباطنی لحیاه کلّ شی ء لابدّ و أن یکون بنحو أعلی و أتمّ و أکمل و أشرف الوجود و هو الامام علیه السلام.

و لا یمکن للشمس بدون ماء أن تنمّی شیئاً، فهی محتاجه إلیه، و وجوده

ص: ۷۶۶

۱- ۲۳۹۴. الآیه ۳۰ من سوره الملک.

۲- ۲۳۹۵. و هی قوله تعالی «وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ کُلّ شَیْ ءٍ حَیّ» - من الآیه ۳۰ من سوره الأنبیاء.

۳- ۲۳۹۶. تفسیر امام العسکری، ص ۳۴۲؛راجع ایصاً: منیه المرید فی ادب المفید المستفیر، ص ۱۱۶؛ الجواهر السیه فی احادیث القدسیه ص ۷۷؛ بحارالانوار ج ۲، ص ۴.

المقدّس غير محتاج إلى الغير فى التربيه والتكميل و افاضه الخير، و انّه يفعل بالعقول والنفوس والأرواح ما يفعله الاثنان بالجسمانيّات.

و بالجمله: فلا نجاه و لا مفزع و لا ملاذ و لا كهف للعباد الّا وجوده المعظّم عليه السلام و آباؤه الأكرمون، كما قال هوعليه السلام فى زياره وجوده الأقدس التى أمرنا بقراءتها «فلا نجاه و لا مفزغ الّا أنتم».

و يجب على كلّ انسان أن يوصل نفسه بالوسيله التى توصله إلى هناك، و هذه الوسيله هى البكاء والنجيب، والأنين، والاضطراب، و قراءه ما فى الزياره، والتضرّع، والمسأله، بل العمده هو الخروج من الحاله والصفات والأفعال المكروهه عند طبعه الشريف، و معرفه و اطاعه الأشياء المحبوبه والمرضيّه عنده، و هى ليست الّا مكروهات و محبوبات اللّه تعالى و رسوله الأكرم صلى الله عليه وآله و أكثرها مفصله و مبيّنه فى الكتاب والسنّه، بل انّ جمله منها من الوضوح بمقدار بحيث وصلت إلى حدّ الضروره.

و من بعد ذلك حمل همّه عليه السلام فانّ الأصل من هدف بعثته كباقى الحجج عليهم السلام هو تكميل الدين، و تعليم الشرائع، و ارجاع العاصين والمتمرّدين إلى مولاهم الحقيقى، و توضيح الطريق للتائهين فى وادى الضلاله، فانّ اكثر هممهم فى ذلك و قد تحمّلوا بسببه كلّ المصائب والمحن لذلك.

و روى فى تفسير العسكرى عليه السلام:(۱)

«أوحى اللّه تعالى إلى موسى .. فلئن تردّ آبقاً عن بابى، أو ضالاً عن فنائى، أفضل لك من عباده مائه سنه بصيام نهارها، و قيام ليلها.

قال موسى عليه السلام: و من هذا العبد الآبق منك؟

قال: العاصى المتمرّد.

قال: فمن الضال عن فنائك؟

قال: الجاهل بامام زمانه تعرفه، والغائب عنه بعد ما عرفه، الجاهل بشريعه دينه تعرفه شريعته، و ما يعبد به ربّه، و يتوصّل به إلى مرضاته».

فكلّ مذنب يندم على معصيته و يتوب فهو يتحمّل صعوبه عنه عليه السلام و يزيل همّاً

۱- ۲۳۹۷. كشف المحجه لثمره المهجه، ص ۱۵۱-۱۵۲.

منه علیه السلام، و هکذا لو تعلّم منکر الصانع أو الرساله أو الامامه؛ التوحید أو الایمان، أو الاسلام.

و هکذا لو تعلّم الجاهل بالأحکام الدینیّه مسائل ولو کانت قلیله، أو أنقذ شخصاً من ظلمات الریاء، والنفاق، والشبهه، والحرص، والطمع، والحقد، والحسد، و حبّ الدنیا والجاه والرئاسه، و نوّره بالاخلاص، والیقین، والزهد، والقناعه، والألفه، والمحبّه، و بغض الدنیا، فکل جزء منها رفع همّ عنه علیه السلام، و وسیله عظمی

و بعد ذلک، رفع همّ من هموم أولیاه و محبّیه علیهم السلام الذی هو سبب همّه علیه السلام، کما تقدّم فی خبر رمیله؛ فرفع هم جائع، أو عطشان، أو عریان، أو مریض، أو مدین، أو مقروض، أو مظلوم، أو ضائع، أو أعزب، أو من لیس عنده مسکن، أو مشتاق للزیاره والحج، فانّه یکون سبباً لرفع همّ و لسرور امام الزمان علیه السلام، و یکون واسطه عنده علیه السلام لقضاء حوائجه و إنجاح مآربه؛ و نظیر ذلک نشر فضائله و مناقبه علیه السلام و آبائه الکرام علیهم السلام بالقول والکتابه، و بالشعر.

قال السید الأجل علی بن عبد الحمید النیلی فی کتاب الأنوار المضیئه بعد أن ذکر بعض معجزات الرسول الأکرم صلی الله علیه وآله: و أنا أقول أقسم باللّٰه ربی لقد کنت فی أثناء کتابه هذه الفضائل العظیمه و جمعی لهذه المعجزات الکریمه عرض لی عارض لم أطق معه حمل رأسی فکنت إذا رفعته صرعنی، و إذا قمت أقعدنی، و ضاق صدری و خفت أن أُغلب علی اتمام ما أنا بصدده فألهمت أن قلت: اللهمّ بحقّ محمد عبدک و نبیّک صاحب هذه الفضائل و بحقّ آله المعصومین صلّ علیهم أجمعین و اصرف عنّی ما بی من هذه العلّه، فواللّٰه العظیم لم یستتمّ کلامی حتی ذهب ذلک العارض کأنّه لم یکن، و قمت و کأنّما نشطت من عقال.

و قال السید ابن طاووس رحمه الله فی کشف المحجه(۱) فی ضمن وصایاه إلی ولده محمد:

«... لمّا بلغتنی ولادتک بمشهد الحسین علیه السلام... فقمت بین یدی اللّٰه جلّ جلاله مقام الذلّ والانکسار والشکر لما شرفنی به من ولادتک من المسار والمبار، و جعلتک بأمراللّٰه جلّ جلاله عبد مولانا المهدی صلوات اللّٰه علیه، و متعلّقاً علقه، و قد احتجناکم مرّه عند حوادث حدثت لک، إلیه، و رأیناه فی عدّه مقامات فی منامات و قد تولّی قضاء حوائجک بانعام عظیم فی حقّنا و حقّک لا یبلغ وصفی إلیه، فکن فی

۱- ۲۳۹۸. بحار الانوار، ج ۹۱، ص ۳۱.

موالاته والوفاء له و تعلق الخاطر به على قدر مراد اللَّه جلّ جلاله، و مراد رسوله صلى الله عليه وآله، و مراد آبائه عليهم السلام، و مراده منك صلوات اللَّه عليه».

احد التوسّلات المجربه

و من المناسب أن نختم هذا المقام بذكر احدى التوسّلات المأثور المجرّبه.

ذكر الشيخ المقدم ابو عبد اللَّه سلمان بن الحسن الصهرشتى تلميذ الشيخ الطوسى رحمه الله فى (قبس المصباح) على ما نقله فى البحار:(۱)

«سمعت الشيخ أبا عبد اللَّه الحسين بن الحسن بن بابويه رضى الله عنه بالرى سنه أربعين و أربعمائه يروى عن عمّه أبى جعفر محمد بن على بن بابويه رحمه الله، قال: حدّثنى بعض مشايخى القميين قال: كربنى أمر ضقت به ذرعاً و لم يسهل فى نفسى أن أفشيه لأحد من أهلى و اخوانى، فنمت و أنا به مغموم فرأيت فى النوم رجلًا جميل الوجه حسن اللباس طيّب الرائحه، خلته بعض مشايخنا القميين الذين كنت أقرأ عليهم، فقلت فى نفسى إلى متى أكابد همّى و غمّى و لا أفشيه لأحد من اخوانى، و هذا شيخ من مشايخنا العلماء أذكر له ذلک، فلعلّى أجد لى عنده فرجاً، فابتدأنى و قال: ارجع فيما أنت بسبيله إلى اللَّه تعالى و استعن بصاحب الزّمان عليه السلام و اتّخذه له مفزعاً، فانّه نعم المعين، و هو عصمه أوليائه المؤمنين، ثمّ أخذ بيدى اليمنى و قال: زره و سلّم عليه، وسله أن يشفع لک إلى اللَّه تعالى فى حاجتک.

فقلت له: علّمنى كيف أقول فقد أنسانى همّى بما أنا فيه كلّ زياره و دعاء، فتنفّس الصّعداء و قال: لا حول و لا قوّه الّا باللَّه، و مسح صدرى بيده و قال: حسبک اللَّه لا بأس عليک تطهّر و صلّ ركعتين ثمّ قم و أنت مستقبل القبله تحت السّماء و قل:

سلام اللَّه الكامل التّام، الشامل العامّ، و صلواته الدائمه، و بركاته القائمه على حجّه اللَّه و وليّه فى أرضه و بلاده، و خليفته على خلقه و عباده، و سلاله النبوّه، و بقيّه العتره والصّفوه، صاحب الزّمان، و مظهر الايمان، و معلن أحكام القران، مطهّر الأرض، و ناشر العدل فى الطّول والعرض، الحجّه القائم المهدى، والامام المنتظر المرضىّ، الطّاهر ابن الائمه الطاهرين، الوصىّ ابن الأوصياء المرضيّين، الهادى المعصوم ابن الهداه المعصومين، السلام عليک يا امام المسلمين والمؤمنين، السلام

۱- ۲۳۹۹. راجع: بحارالانوار، ج ۹۱، ص ۳۱-۳۲.

علیک یا وارث علم النبیّین، و مستودع حکمه الوصیّین، السلام علیک یا عصمه الدین، السلام علیک یا معزّ المؤمنین المستضعفین، السلام علیک یا مذلّ الکافرین المتکبّرین الظّالمین، السلام علیک یا مولای یا صاحب الزمان، یا ابن أمیرالمؤمنین، وابن فاطمه الزّهراء سیّده نساء العالمین، السلام علیک یا ابن الائمه الحجج علی الخلق أجمعین، السلام علیک یا مولای، سلام مخلص لک فی الولاء، أشهد انّک الامام المهدیّ قولاً و فعلاً، و انّک الذی تملأ الأرض قسطاً و عدلاً، فعجّل اللّه فرجک، و سهّل اللّه مخرجک، و قرّب زمانک، و کثّر أنصارک و أعوانک، و أنجز لک موعدک، و هو أصدق القائلین «وَ نُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ، وَ نَجْعَلهمْ اَئِمَّهً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِین» یا مولای حاجتی - کذا و کذا - فاشفع لی فی نجاحها، و تدعو بما أحببت.

قال: فانتبهت و أنا موقن بالرّوح والفرج، و کان علیّ بقیّه من لیلی واسعه فبادرت و کتبت ما علّمنیه خوفاً أن أنساه، ثمّ تطهّرت و برزت تحت السماء و صلّیت رکعتین قرأت فی الاُولی بعد الحمد کما عیّن لی انّا فتحنا لک فتحاً مبیناً و فی الثانیه بعد الحمد إذا جاء نصر اللّه والفتح، فلمّا سلّمت قمت و أنا مستقبل القبله وزرت، ثمّ دعوت حاجتی و استغثت بمولای صاحب الزّمان، ثمّ سجدت سجده الشکر و أطلت فیها الدّعاء حتّی خفت فوات صلاه اللیل، ثمّ قمت و صلّیت وردی، و عقّبت بعد صلاه الفجر، و جلست فی محرابی أدعو.

فلا واللّه ما طلعت الشمس حتّی جاءنی الفرج مما کنت فیه، و لم یعد إلیّ مثل ذلک بقیّه عمری، و لم یعلم أحد من الناس ما کان ذلک الأمر الذی أهمّنی إلی یوم هذا، والمنّه للّه و له الحمد کثیراً.(۱)

و نقل السید ابن طاووس هذه الزیاره فی مصباح الزائر باختلاف قلیل و بدون تعیین السوره(۲) و نقلها الشیخ الکفعمی فی البلد الأمین(۳) مع السوره و ذکر الغسل أیضاً قبل الصلاه والزیاره.

۱- ۲۴۰۰. مصباح الزائر، ص ۲۲۵ - ۲۲۶.

۲- ۲۴۰۱. البلد الامین، ص ۱۵۸-۱۵۹.

۳- ۲۴۰۲. هواللّه تعالی؛ و فی هذه العباره اشاره الی ثلاثه أوجه لتسمیه هذه الیالی بلیله القدر. المؤلف رحمه الله

الباب الحادی عشر: فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّه علیه

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّه علیه(۱)

و تکلیف الرعایا فیها ۱بالنسبه إلیه علیه السلام، و عددها ثمانیه:

الأول: لیله القدر، بل اللیالی الثلاثه المردده بینها.

الثانی: یوم الجمعه.

الثالث: یوم عاشوراء.

الرابع: حین اصفرار الشمس إلی غروبها فی کلّ یوم.

الخامس: عصر الاثنین.

السادس: عصر الخمیس.

السابع: لیله و یوم النصف من شعبان.

الثامن: یوم النوروز.

الأول: «لیله القدر»

و هی لیله تجلی و ظهور القدر، و منزله و یمن و سلطه و عظمه و جلال امام العصرعلیه السلام لنزول الروح والملائکه علیه علیه السلام بما تضیق علیه الأرض لتقدیر أمور سنه العباد، کما جا فی أخبار کثیره.(۱)

و روی فی تفسیر علی بن ابراهیم بعدّه أسانید معتبره عن الباقر والصادق

ص: ۷۷۱

۱- ۲۴۰۳. الآیه ۵ من سوره الدّخان. و قد أدمجت عباره فی المتن أنسب بها بالحاشیه منسوبه إلی المؤلف رحمه اللّه و هی: «هو اللّه تعالی أشیر فی هذه العباره إلی ثلاثه وجوه من الوجوه التی بیّنت سبب تسمیه هذه اللیالی بلیله القدر».

والكاظم عليهم السلام انّهم قالوا فی تفسير الآيه المباركه: «فِيهَا يفرق كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»(۱).

«يقدر اللّه كلّ أمر؛ من الحق، و من الباطل، و ما يكون فی تلك السنه و له فيها البداء والمشيّه، يقدم ما يشاء، و يؤخر ما يشاء من الآجال، والأرزاق، والبلايا، والأعراض، والأمراض، و يزيد فيها ما يشاء، و ينقص ما يشاء، و يلقيه رسول اللّه صلى الله عليه وآله إلى أميرالمؤمنين عليه السلام و يلقيه اميرالمؤمنين عليه السلام إلى الائمهعليهم السلام حتى ينتهی ذلك صاحب الزمان عليه السلام، و يشترط له ما فيه البداء والمشيه، والتقديم والتأخير».(۲)

و روی ايضاً:

«إنّ اللّه يقدّر فيها الآجال والأرزاق و كلّ أمر يحدث من موت و حياه أو خصب أو جدب أو خير أو شرّ... إلی أن قال: تنزل الملائكه و روح القدس على امام الزمان، و يدفعون إليه ما قد كتبوه من هذه الأمور».(۳)

و روی ايضاً عن الامام الباقرعليه السلام انّه قال لأبی المهاجر: «لاتخفى علينا ليله القدر انّ الملائكه يطوفون بنا فيها...».(۴)

و روی الشيخ الصفار فی بصائر الدرجات(۵) عن داود بن فرقد انّه قال: سألته(۶) عن قول اللّه عزوجل «اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَيْلَهِ الْقَدْرِ. وَ مَا أَدْرِيكَ مَا لَيْلَهُ الْقَدْرِ»(۷).

قال: نزل فيها ما يكون من السنه إلى السنه من موت أو مولود.

قلت له: إلى مَنْ؟

فقال: إلى من عسى أن يكون؟ انّ الناس فی تلك الليله فی صلاه، و دعاء، و مسأله، و صاحب هذا الأمر فی شغل تنزل الملائكه إليه بأمور السنه من غروب الشمس إلى طلوعها.

و روی ايضاً عن عبد اللّه بن سنان قال: سألته عن النصف من شعبان.

۱- ۲۴۰۴. تفسير القمی، ج ۲، ص ۲۹۰.

۲- ۲۴۰۵. تفسير القمی، ص ۴۳۱.

۳- ۲۴۰۶. تفسير القمی، ص ۲۹۰.

۴- ۲۴۰۷. بصائر الدرجات، ص ۲۴۰- ۲۴۲.

۵- ۲۴۰۸. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنی الصادق عليه السلام».

۶- ۲۴۰۹. الآيات ۲ و ۳ من سوره القدر.

۷- ۲۴۱۰. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنی امامكم».

فقال: ما عندی فیه شی ء، ولکن إذا کانت لیله تاسع عشر من شهر رمضان قسم فیها الأرزاق، و کتب فیها الآجال، و خرج فیها صکاک الحاج، و اطلع اللَّه إلی عباده، فغفر اللَّه لهم الّا شارب الخمر.

فاذا کانت لیله ثلاثه و عشرین فیها یفرق کلّ أمر حکیم، ثمّ ینهی ذلک و یمضی.

قال: قلت: إلی مَنْ؟

قال: إلی صاحبکم(۱).

و فی خبر آخر قال:

«یکتب فیها وفد الحاج، و ما یکون فیها من طاعه، أو معصیه، أو موت، أو حیاه، و یحدث اللَّه فی اللیل والنهار ما یشاء، ثمّ یلقیه إلی صاحب الأرض.

قال الحارث بن المغیره البصری: قلت: و مَنْ صاحب الأرض؟

قال: صاحبکم».

و فی خبر آخر قال:

«انّ اللَّه یقضی فیها مقادیر تلک السنه، ثمّ یقذف به إلی الأرض.

فقلت: إلی مَنْ؟

فقال: إلی مَنْ تری یا عاجز أو(۲) یا ضعیف».

و فی خبر آخر قال:

«إذا کان لیله القدر، کتب اللَّه فیها ما یکون، قال: ثمّ یرمی(۳) به.

قال:(۴) قلت: إلی مَنْ؟

قال: إلی مَنْ تری یا أحمق».

و قال العلامه المجلسی فی (زاد المعاد):(۵)

«یظهر من بعض الأحادیث انّ اللیالی الثلاث هی لیالی قدر، و تقدّر الأمور فی اللیله الُاولی و قد تغیّر بعضها فی اللیله الثانیه بکثره الدعاء والعباده، و تختم فی

۱- ۲۴۱۱. فی الترجمه (أو قال یا ضعیف).

۲ - ۲۴۱۲. هکذا فی الترجمه والبحار، و فی المصدر (ثمّ یرینی) و هو ظاهر التصحیف، والظاهر انّ الصحیح ما فی الترجمه والبحار لیناسب سؤال الراوی.

۳- ۲۴۱۳. فی الترجمه (فسأل الراوی).

۴- ۲۴۱۴. بما انّ الکتاب باللغه الفارسیّه فقد ترجمنا المقطع.

۵- ۲۴۱۵. راجع زاد المعاد (المجلسی): ص ۱۸۱.

الليله الثالثه و لا تغيّر أو تغيّر تغييراً قليلاً جدّاً.

و بلا تشبيه فانّها مثل أوامر الملوك، ففى البدايه تكون معلّقه و من السهل تغييرها، و بعد أن تسجّل فى السجلات فسوف يكون تغييرها أصعب، و ما لم تختم بختم الآثار فمن الممكن أن يطرأ عليها التغيير، ولكن عند ما تختم بالختم الأشرف فهو بمنزله الختم، و يكون تغييره صعباً جداً»(١).

و قال أيضاً فى ذكر الترغيب للعباده فى ليله القدر:

«و بما انّ صاحب الأمرعليه السلام محشور فى جميع هذه الليله مع الملائكه المقرّبين، و تأتيه فوج فوج، و تسلّم عليه، و يعرضون عليه ما قدر عليه و على باقى الخلق؛ أَلَا ينبغى التأسى بإمامه، و يجتنب الغفله»(٢).

و عدّ من قواعد عباده هذه الليله:

«بما انّه فى هذه الليله تقدّر جميع الأمور من العمر والمال والولد والعزّه والصحه والتوفيق لأعمال الخير و سائر الأمور، فسوف يكون اصلاح جميع احوال سنته فى هذه الليله، و قد يكون اسمه قد كتب فى ديوان الأشقياء، فيغيّر و يكتب فى زمره السعداء، كما ورد هذا المضمون فى أكثر الأدعيه والأحاديث المعتبره»(٣) انتهى

و على ما ذكر فى الباب السابق انّ الدعاء له عليه السلام مقدّم على الدعاء لنفس الانسان، و هو مشغول فى هذا الليله بهذا الأمر الالهى العظيم الذى أشير إليه فى الأخبار المتقدّمه و غيرها، فأحسن دعاء هو طلب النصره له، والاعانه، والحفظ الالهى، كما تقدّم فى دعاء الليه الثالثه والعشرين أن تقرأ على جميع الحالات فى الركوع و فى السجود و قائماً و قاعداً، بل فى كلّ الأوقات هذا الدعاء الذى مضمونه بعد حمد اللّه تعالى والصلاه على رسول اللّه و آله صلوات اللّه عليهم: «اللهمّ كن لوليّك الحجّه بن الحسن المهدى (عج) فى هذه الساعه و فى كلّ ساعه وليّاً و حافظاً و قائداً و ناصراً و دليلاً و عيناً... إلى آخره» و هو على هذا النحو.

ثمّ تتوسّل و تستغيث به عليه السلام و تطلب الاعانه والشفاعه لأداء ما يريده و ما يجرى على يديه و تنتهى إلى نظره الأنور.

١- ٢۴١۶. راجع زاد المعاد (المجلسى): ص ١٨٢.
٢- ٢۴١٧. راجع زاد المعاد (المجلسى): ص ١٨٢ - و فى المصدر انّ هذا المقطع قبل المقطع السابق.
٣- ٢۴١٨. رواه الشيخ المفيد والشيخ الطوسى باسنادهما إلى أبى يحيى الصنعانى عن أبى عبد اللّه عليه السلام.

والتضرّع والانـابه أن لاـ يرفع نظر لطفه و رأفته عنه؛ و أن يـذكر عنـده عليه السـلام بالحسـنى فيتعامل معه بما يليق بالعظمه فزمام الأمور فى هـذا الليله بيـد قدرته الالهيّه؛ و فى خبر معتبر(۱): «لو قرأ رجـل ليله ثلاث و عشـرين من شـهر رمضان انّا أنزلنا فى ليله القدر ألف مرّه لأصبح و هو شديد اليقين بالاعتراف بما يخصّ به فينا(۲) و ما ذاک الّا لشى ء عاينه فى نومه».(۳)

و قال العالم الربانى السيد على بن الحميد النيلى فى شرح المصباح للشيخ الطوسى رحمه الله بعد أن نقل هذا الخبر:

كنّا فى ليله الخميس الثالث والعشرين من شـهر رمضان سـنه ثمانيه و ثمانين و سـبعمائه معتكفين فى مسـجد الكوفه مع جماعه فشـرعنا بعـد الصـلاه بقراءه سوره إنّـا أنزلنـاه ألف مرّه، فلمّـا فرغنا نام كلّ منّا فى مكانه، فرأيت فى المنام - و لم يكن النوم غالباً علىّ و انّما شـبه الاغفاءه - كأن أبواباً قد فتحت و لا أدرى انّها فى السـماء أو فى الأرض، و خرج منها جماعه على هيئات حسنه، و وقفوا أمامى و قالوا: الزم أئمتک المعصومين فهم الاعلام الهـداه الأكارم الثقات السادات البرره، الأتقياء السـفره، الأنجم الزهر، والأوّابين الغرر، و غير ذلک من المكارم... إلى آخره(۴).

و لا يسمع المقام الأكثر من هذا.

الثانى: «يوم الجمعه»

و هو مختص و متعلّق بامام العصرعليه السلام من عدّه وجوه:

احدها: انّه كان مولده السعيدعليه السلام فى هذا اليوم، كما ذكر فى الباب الأول.

والآخر: انّ ظهوره عليه السلام سوف يكون فى ذلک اليوم ايضاً، والترقّب والانتظار للفرج فى هذا اليوم اكثر من باقى الأيام، كما صرّح بذلک فى جمله من الأخبار، و فى زيارته عليه السلام المخصوصه بهذا اليوم:

«يا مولاى يا صاحب الزمان صلوات اللَّه عليک و على آل بيت، هذا يوم الجمعه

۱- ۲۴۱۹. هكذا فى التهذيب والمقنعه... ولكن فى الوسائل (بما تختص فينا) و فى المصـباح (بما يختص به فينا) و فى نسخه من المصباح (بما يختص فينا).

۲- ۲۴۲۰. راجع: المقنعه، شـيخ مفيد، ص ۳۱۳؛ مصباح المتهجد، ص ۵۷۷؛ تهذيب الاحكام، ج ۳، ص ۱۰، وسائل الشيعه، ج ۱۰، وسائل الشيعه، ج ۱۰، ص ۳۶۲، اقبال الاعمال ج ۱، ص ۳۸۲.

۳- ۲۴۲۱. لعدم وجود المصدر فقمنا بترجمه القضيّه.

۴- ۲۴۲۲. ترجم المؤلف رحمه اللَّه هـذا المقطع إلى الفارسيّه و أضـاف اليه مقطعاً آخر لم يـذكر أصـله العربى، و بما انّه أحال رحمه اللَّه الزيـاره إلى ما سوف يأتى فلـذلک اكتفينا بنقل الأصل العربى بما اكتفى به رحمه اللَّه، و وضـعنا الزياره فى الهامش و هى: «و أنا يا مولاى فيه ضيفک و جارک و أنت يا مولاى كريم من أولاد الكرام و مأمور بالضيافه والاجازه فأضفنى و أجرنى...

الخ».

و هو يومك المتوقّع فيه ظهورك والفرج فيه للمؤمنين على يديك... إلى آخر ما يأتى»(۱).

بل انّ اعتبار يوم الجمعه عيداً من الأعياد الأربعه الحقيقه بسبب ذلك اليوم الشريف، الذى يستضىء به و يتنوّر و يسترّ و يفرح فيه خاصّه المؤمنين - عيونهم، و قلوبهم - لأنهم يرون الأرض قد نظفت و طهرت من رجس الشرك والكفر و دنس المعاصى و وجود الجبارين والملحدين والكافرين والمنافقين، و يرون ظهور كلمه الحق و اعلاء الدين و شرائع الايمان و شعائر المسلمين بلا منافس و معارض من اعداء اللّه و أعداء أوليائه.

و قد أشير إلى هذا المطلب فى الدعاء الذى يقرأ بعد طلوع شمس يوم الجمعه كما رواه السيد ابن طاووس فى جمال الأسبوع(۲) عن الامام الكاظم عليه السلام انّه قال لمحمد بن سنان: هل دعوت فى هذا اليوم بالواجب من الدعاء، و كان يوم الجمعه، فقلت: و ما هو يا مولاى؟

قال: تقول:

«السلام عليك أيها اليوم الجديد المبارك الذى جعله اللّه عيداً لأوليائه المطهرين من الدنس، الخارجين من البلوى المكرورين مع اوليائه، المصفّين من العكر، الباذلين أنفسهم فى محبّه اولياء الرحمن تسليماً دائماً أبداً.

و تلتفت إلى الشمس و تقول:

«السلام عليك أيّتها الشمس الطالعه... الخ».

بل انّ الجمعه من الأسماء المباركه لإمام العصرعليه السلام، أو انّها كنايه عن شخصه الشريف، أو انّه السبب فى تسميه الجمعه بالجمعه، كما روى الصدوق فى الخصال(۳) عن الصقر بن أبى دلف: انّ الامام على النقى عليه السلام قال فى شرح الحديث المروى عن النبى صلى الله عليه وآله، قال: «لا تعادوا الأيام فتعاديكم».

ص: ۷۷۶

۱- ۲۴۲۳. جمال الاسبوع، ص ۱۵۲.
۲- ۲۴۲۴. الخصال، ص ۳۹۶.
۳- ۲۴۲۵. فى المصدر المطبوع (الجليل).

فقال: الأيام نحن... إلی أن قال: «والجمعه ابن ابنی، و إلیه تجتمع عصابه الحق».

و قال الصدوق: «الأیام لیست بأئمه ولکن کنّی بهاعلیه السلام عن الائمه لئلّا یدرک معناه غیر أهل الحق، کما کنّی اللَّه عزوجل بالتین والزیتون و طور سنین، و هذا البلد الأمین، عن النبی صلی الله علیه وآله و علی والحسن والحسین علیهم السلام و ذکر أمثله اُخری من هذا النوع.

و روی الحسین بن حمدان فی کتابه عن الحسن بن مسعود، و محمد بن الخلیل(۱)، قال: دخلنا علی سیّدنا أبی الحسن علی بن محمدعلیهما السلام(۲) بسامراء و عنده جماعه من شیعته، فسألناه عن أسعد الأیام، و أنحسها.

فقال: لا تعادوا الأیام فتعادیکم.

و سألناه عن معنی هذا الحدیث.

فقال: معناه بین ظاهر و باطن، انّ السبت لنا، والأحد لشیعتنا، والاثنین لبنی أمیّه، والثلاثاء لشیعتهم، والأربعاء لبنی العباس، والخمیس لشیعتهم، والجمعه عید للمسلمین(۳).

والباطن: انّ السبت جدی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله، والأحد أمیرالمؤمنین علیه السلام، والاثنین الحسن والحسین علیهما السلام، والثلاثاء علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمدعلیهم السلام، والأربعاء موسی بن جعفر، و علی بن موسی و محمد بن علی، و أنا.

والخمیس: ابنی الحسن.

والجمعه: ابنه الذی تجتمع فیه الکلمه، و تتمّ به النعمه، و یحقّ اللَّه الحق، و یزهق الباطل، فهو مهدیّکم المنتظر، ثمّ قرأ (بسم اللَّه الرحمن الرحیم) «بَقِیَّه اللَّه خَیر لَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِین»(۴).

ثمّ قال لنا: واللَّه هو بقیّه اللَّه.(۵)

و روی الصدوق أیضاً (علیه الرحمه) فی الخصال(۶) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

۱- ۲۴۲۶. فی المصدر المطبوع (علی سیّدنا علی العسکری علیه السلام).

۲- ۲۴۲۷. فی المصدر (والجمعه للمؤمنین).

۳- ۲۴۲۸. من الآیه ۸۶ من سوره هود.

۴- ۲۴۲۹. الهدایه الکبری، ص ۳۶۳.

۵- ۲۴۳۰. الخصال، ص ۳۳۹۴.

۶- ۲۴۳۱. فی المصدر المطبوع (یقوم) و لعلّه خطأ مطبعی.

«السبت لنا، والأحد لشيعتنا، والاثنين لأعدائنا، والثلاثاء لبنى اميّه، والأربعاء يوم شرب الدواء، والخميس تقضى فيه الحوائج، والجمعه للتنظّف والتطيّب، و هو عيد المسلمين، و هو أفضل من الفطر والأضحى و يوم الغدير أفضل الأعياد، و هو ثامن عشر من ذى الحجه و كان يوم الجمعه، و يخرج قائمنا أهل البيت يوم الجمعه، و تقوم(۱) القيامه يوم الجمعه، و ما من عمل يوم الجمعه أفضل من الصلاه على محمّد و آله(۲)».

و نقل العلامه المجلسى فى البحار(۳) عن أصل قديم من مؤلّفات قدماء علمائنا: فاذا صلّيت الفجر يوم الجمعه فابتدئ بهذه الشهاده ثمّ بالصلاه على محمد و آله، (والدعاء طويل و بعض فقراته متعلّقه بإمام العصرعليه السلام و هى):

«اللهمّ وكن لوليّك فى خلقك وليّاً و حافظاً و قائداً و ناصراً حتّى تسكنه أرضك طوعاً، و تمتّعه منها طولاً، و تجعله و ذريّته فيها الائمه الوارثين، و اجمع له شمله و أكمل له أمره، و أصلح له رعيّته، و ثبّت ركنه، و افرغ الصّبر(۴) منك عليه حتّى ينتقم فيشتفى و يشفى حزازات(۵) قلوب نغله، و حرارات صدور و غره، و حسرات أنفس ترحه، من دماء مسفوكه، و أرحام مقطوعه و طاعه مجهوله، قد أحسنت إليه البلاء، و وسّعت عليه الآلاء، و أتممت عليه النّعماء، فى حسن الحفظ منك له.

اللهمّ أكفه هول عدوّه، و أنسهم ذكره، و أرد من أراده، وكد من كاده، و امكر بمن مكر به، و اجعل دائره السّوء عليهم، اللهمّ فضّ جمعهم، و فلّ حدّهم، و أرعب قلوبهم، و زلزل أقدامهم، و اصدع شعبهم، و شتت أمرهم، فانّهم أضاعوا الصلوات، و اتّبعوا الشهوات، و عملوا السيئات، و اجتنبوا الحسنات، فخذهم بالمثلات و أرهم الحسرات(۶) انّك على كلّ شى ء قدير».

و نقل السيد الجليل على بن طاووس فى جمال الأسبوع(۷) هذه الزياره للحجهعليه السلام فى يوم الجمعه:

ص: ۷۷۸

۱- ۲۴۳۲. فى الترجمه زياده (عليهم السلام).

۲- ۲۴۳۳. بحارالانوار، ج ۸۶، ص ۳۴۰-۳۴۱.

۳- ۲۴۳۴. فى الترجمه (النصر).

۴- ۲۴۳۵. فى الترجمه (حرارات).

۵- ۲۴۳۶. فى الترجمه (و امرهم الخيرات).

۶- ۲۴۳۷. جمال الاسبوع، ص ۴۱-۴۲.

۷- ۲۴۳۸. لعدم وجود المصدر فقد ترجمنا المقطع.

«السـلام عليك يا حجّه اللَّه فى أرضه، السـلام عليك يا عين اللَّه فى خلقه، السلام عليك يا نور اللَّه الذى به يهتدى المهتدون، و يُفرَّج به عن المؤمنين، السـلام عليـك أيها المهـذّب الخائف، السـلام عليك أيّها الولىّ النّاصـح، السـلام عليك يا سـفينه النجاه، السلام عليك يا عين الحياه، السلام عليك صلّى اللَّه عليك و على آل بيتك الطّيّبين الطّاهرين.

السلام عليك عجّل اللَّه لك ما وعدك من النّصر و ظهور الأمر، السلام عليك يا مولاى، أنا مولاك، عارف بأُولاك و أُخراك، أتقرّب إلى اللَّه تعـالى بـك و بآل بيتك و أنتظر ظهورك و ظهور الحقّ على يـديك، و أسأل اللَّه أن يصـلّى على محمّـد و آل محمّد، و أن يجعلنى من المنتظرين لك، والتابعين والنّاصرين لك على أعدائك، والمستشهدين بين يديك فى جمله أوليائك.

يا مولاى يا صاحب الزّمان صـلوات اللَّه عليك و على آل بيتك، هـذا يوم الجمعه، و هو يومك المتوقّع فيه ظهورك والفرج فيه للمؤمنين على يديك، و قتل الكافرين بسـيفك، و أنا يا مولاى فيه ضيفك و جارك، و أنت يا مولاى كريم من أولاد الكرام، و مأمور بالاجاره فأضفنى و أجرنى، صلوات اللَّه عليك، و على أهل بيتك الطّاهرين».

و قال السيد ابن طاووس عليه الرحمه بعد نقل هذه الزياره:

«وها أنا أتمثل بعد هذه الزياره و أقول بالاشاره:

نزيلك حيث ما اتجهت ركابى

وضيفك حيث كنت من البلاد»

و تقدّم انّ السـيد المعظم قد ذكر الصـلاه الكبيره المرويه عنه عليه السـلام له عليه السلام مع دعاء آخر متعلّق به عليه السلام ايضاً فى تعقيب صلاه العصر يوم الجمعه و بالغ فى التأكيد على قرائته.

و يستحب ايضاً دعاء الندبه المعروف و هو متعلّق به عليه السلام، و فى الحقيقه انّ مضامين هذا الدعاء تحرق قلوب و تقّطع اكباد و تجرى الدماء من آماق الذين شربوا قليلاً من شراب محبّته عليه السلام و وصلت مراره سمّ فراقه إلى حلوقهم.

و يسـتحب ذلـك فى اليوم الجمعه بل فى ليلته كـذلك، كما هو مروى فى احـدى المزارات القـديمه الـذى عاصـر مؤلّفه الشـيخ الطبرسى صاحب الاحتجاج، فى انّه لابدّ أن يقرأ، و بما انّ الدعاء طويل و نسخه شائعه فانّنا لم نذكره.

و قال ایضاً: أفضل الأعمال فی یوم الجمعه قول (اللهمّ صلّ علی محمـد و آل محمّـد و عجّل فرجهم) مائه مرّه بعد صـلاه العصـر یوم الجمعه.

و قد جاء فی کثیر من أدعیه یوم الجمعه طلب النصره و تعجیل الفرج والظهور.

و فی أوّل دعـاء تعقیب ظهر یـوم الجمعه: الهی اشـترِ منّی روحی الـتی أوقفت لـک و حبست علی أمرک بـالجنّه مع معصوم من عتره رسول اللّه صـلی الله علیه وآله المحزون لمظلومیّته، و مـا نسب لولا یته بـأنّه یملأ الأرض عـدلاً و قسـطاً کما ملئت من الظلم والجور، اللهمّ عجّل فرجه(۱).

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّه علیه ۲

الثالث: «یوم عاشوراء»

و هو یوم تشـریف الامـام الحجهعلیه السـلام من اللّه عزوجل بلقب القائم، کما رواه الشـیخ جعفر بن محمـد بن قولویه فی کمال الزیاره عن محمـد بن حمران، قال: قال أبو عبـد اللّه علیه السـلام: لمّا کان من أمر الحسـین بن علی ما کان ضـجّت الملائکه إلی اللّه تعالی و قالت: یا ربّ یفعل هذا بالحسین صفیک، و ابن نبیّک؟

قال: فأقام اللّه لهم ظلّ القائم علیه السلام، و قال: بهذا أنتقم له من ظالمیه.(۲)

و روی الشیخ الصدوق فی علل الشرائع عن أبی حمزه الثمالی انّه قال: فقلت یا ابن رسول اللّه فلستم کلّکم قائمین بالحق؟

قال: بلی

قلت: فلم سمّی القائم قائماً؟

قال: لما قتل جدّی الحسـین علیه السـلام ضـجّت علیه الملائکه إلی اللّه تعالی بالبکاء والنحیب و قالوا: الهنا و سـیّدنا أتغفل عمّن قتل صفوتک، و ابن صفوتک، و خیرتک من خلقک؟

فـأوحی اللّه عزوجـل الیهم: قروا ملائـکتی، فو عزّتی و جلالی لأنتقمنّ منهم و لو بعـد حین. ثمّ کشف اللّه عزوجل عن الائمه من ولـد الحسین علیه السـلام للملائـکه فسرّت الملائـکه بـذلک، فـاذا أحـدهم قـائم یصـلّی فقال اللّه عزوجل: بـذلک القائم أنتقم منهم.(۳)

و هو یوم(۴) خروجه و ظهوره علیه السلام.

---

۱ – ۲۴۳۹. الکافی، ج ۱، ص ۴۵۶؛ الامالی، الشـیخ الطوسی، ص ۴۱۸؛ بحارالانوار؛ ج ۴۵، ص ۲۲۱ و ج ۵۱، ص ۶۸؛ اللهوف

فی قتلی الطفوف، ص ۷۴.

۲- ۲۴۴۰. دلائل الامامه، ص ۴۵۱-۴۵۲؛ بحار الانوار، ج ۳۷، ص ۲۹۴و ج ۴۵، ص ۲۲۱.

۳- ۲۴۴۱. أی یوم عاشوراء.

۴- ۲۴۴۲. الارشاد، ج ۲، ص ۳۷۹.

كما روى الشيخ المفيدرحمه الله فى الارشاد(۱) عن أبى بصير انّه قال:

«ينادى باسم القائم عليه السـلام فى ليله ثلاث و عشرين(۲)، و يقوم فى يوم عاشوراء، و هو اليوم الـذى قتل فيه الحسـين بن على عليهما السلام».

و يستفاد من مجموعه من الأخبار انّ من الأهـداف العظيمه والفوائد الجليله لظهوره عليه السـلام هو الثأر والانتقام من قاتلى جدّه عليه السلام، بل من ذريّتهم، و يشفى قلوب المؤمنين، بل انّ حزن الملائكه لا ينقطع الّا فى ذلك اليوم.

روى الشيخ العياشى عن الامام الباقرعليه السلام انّه قال:

«نزلت هذه الآيه فى الحسـين عليه السـلام «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُـلْطَاناً فَلَا يسْـرِف فِى الْقَتْلِ» قاتل الحسـين «اِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً»(۳) هو الحسـين بن على عليهما السـلام قتل مظلوماً و نحن أولياؤه، والقائم منّا إذا قام طلب بثأر الحسين فيقتل حتّى يقال قد أسرف فى القتل.

و قـال: المقتول الحسـين عليه السـلام، و وليّه القـائم، والاسـراف فى القتـل أن يقتل غير قاتله «انّه كان منصوراً» انّه لا يـذهب من الدّنيا حتى ينتصر برجل من آل رسول اللّه صلى الله عليه وآله، يملأ الأرض قسطاً و عدلاً، كما ملئت جوراً و ظلماً»(۴).

و روى فى تفسير على بن ابراهيم انّه قال:

««اذن للَّذِيـنَ يُقَـاتِلُونَ بِـأَنَّهُمْ ظَلَمُـوا وَ اِنَّ اللَّهَ على نَصْـرِهِمْ لَقَـدِير»(۵)... نزلـت فى القـائم إذا خرج يطلب بـدم الحسـين عليه السلام...»(۶).

۱- ۲۴۴۳. قال المؤلف رحمه اللّه: «يعنى من شهر رمضان».

۲- ۲۴۴۴. الآيه ۳۳ من سوره الاسـراء، و ينتهى المقطع الذى نقله المؤلف رحمه اللّه من الروايه الأولى و هى فى تفسير العياشى: ج ۲، ص ۲۹۰، ح ۶۵ - و نصّ الروايه ما يلى: «عن جابر عن ابى جعفر عليه السلام قال: نزلت هذه الآيه فى الحسين عليه السلام: «و من قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليّه سلطاناً فلا يسرف فى القتل» قاتل الحسين «انّه كان منصوراً» قال الحسين عليه السلام».

۳- ۲۴۴۵. يبـدو انّ المؤلف رحمه اللّه قـد جمع بين صـدر الروايه الأولى و تتمّه الروايه الثانيه و هى تفسـير العياشـى: ج ۲، ص ۲۹۰، ح ۶۷: «عن سـلام بن المسـتنير عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله: «و من قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليّه سلطاناً فلا يسرف فى القتل انّه كان منصوراً» قال: هو الحسين بن على عليه السلام قتل مظلوماً و نحن اولياؤه... إلى آخر الحديث المنقول فى المتن.

۴- ۲۴۴۶. الآيه ۳۹ من سوره الحج.

۵- ۲۴۴۷. هكـذا فى الترجمه، ولكن فى المصـدر والمراجع التى نقلت عنه الروايه هكـذا: «على بن ابراهيم حدّثنى ابن أبى عمير عن أبن مسكان عن أبى عبد اللّه عليه السلام فى قوله: (اذن الذين يقاتلوا بأنهم ظلموا و انّ اللّه على نصرهم لقدير) قال: انّ العامه يقولون: نزلت فى رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلّم لما أخرجته قريش من مكّه، و انما هو القائم عليه السلام إذا خرج يطلب

بدم الحسـين عليه السلام... الخ». راجع؛ البرهان، «السيد هاشم البحرانى» ج ۳، ص ۹۴، ح ۱۰؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۴۷، ح ۷؛ تفسير القمى، ج ۱، ص ۸۴.

۶- ۲۴۴۸. فى البحـار: ج ۵۲، ص ۳۰۸ عن السـيد على بن عبـد الحميـد باسـناده إلى كتاب الفضل بن شاذان عن الامام الصادق عليه السـلام فى حديث طويل، و فيه صـفه اصـحاب المهدى عليه السـلام، قال عليه السلام: «... و يتمنّون أن يقتلوا فى سبيل اللّه، شعارهم: يا لثارات الحسين، إذا ساروا سار الرعب امامهم مسيره شهر، يمشون إلى المولى ارسالاً، بهم ينصر اللّه امام الحق».

و روی فی غیبه الفضل بن شاذان انّ شعار اصحابه علیه السلام: «یا لثارات الحسین»(۱).

و قد ذکر فی احدی الزیارات الجامعه فی السلام علیه علیه السلام.

«السلام علی الامام العالم الغائب عن الأبصار، والحاضر فی الأمصار، والغائب عن العیون، والحاضر فی الأفکار، بقیّه الأخیار، وارث ذی الفقار، الذی یظهر فی بیت اللَّه الحرام ذی الأستار، و ینادی بشعار یا لثارات الحسین، أنا الطالب بالأوتار، و أنا قاصم کلّ جبار».

و روی الشیخ البرقی رحمه الله فی کتاب (المحاسن) و ابن قولویه علیه الرحمه فی کامل الزیاره عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

«وکّل اللَّه تعالی بالحسین علیه السلام سبعین ألف ملک یصلون علیه کلّ یوم، شعثاً غبراً منذ یوم قتل إلی ما شاءاللَّه، یعنی(۲) بذلک قیام القائم علیه السلام»(۳).

و روی الشیخ الصدوق فی الأمالی(۴) عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال:

«لمّا ضرب الحسین بن علی علیه السلام بالسیف، ثمّ ابتدر لیقطع رأسه، نادی مناد من قبل ربّ العزّه تبارک و تعالی من بطنان العرش، فقال: ألا أیّتها الأمه المتحیّره الظالمه

۱- ۲۴۴۹. قال المؤلف رحمه اللَّه: «قال الراوی: یعنی بذلک... الحدیث».

۲- ۲۴۵۰. راجع کامل الزیارات (ابن قولویه): ص ۸۴، باب ۲۷، ح ۵ - البحار: ج ۴۵، ص ۲۲۲، ح ۹ - و ذکر المصحح انّه نقله عن المحاسن ولکنّه صححه بالروایه عن کامل الزیارات. أقول: و قد راجعنا المحاسن المطبوع فلم نجد الروایه فیه، و لعلّ الاشتباه الذی وقع فی نقل المؤلف رحمه اللَّه کان لاعتماده علی ما فی البحار، واللَّه العالم. أقول: و فی امالی الشیخ الصدوق رحمه اللَّه: ص ۱۱۲، المجلس ۲۷، ح ۵ عن الامام الرضا علیه السلام فی خبر طویل و فیه: «و لقد بکت السماوات السبع والأرضون لقتله، و لقد نزل إلی الأرض من الملائکه أربعه آلاف لنصره، فوجدوه قد قُتل، فهم عند قبره شعث غبر الی أن یقوم القائم، فیکونون من أنصاره و شعارهم: یا لثارات الحسین... الحدیث».

۳- ۲۴۵۱. الامالی، ص ۲۳۲.

۴- ۲۴۵۲. قال المؤلف رحمه اللَّه: «یعنی الامام القائم علیه السلام».

بعد نبيّها لا ـ وفّقكم اللّه لأضحى و لا ـ فطر، قال: ثم قال أبو عبد اللّه: لا ـ جرم واللّه ما وفقوا، و لا يوفقون أبداً حتى يقوم ثائر الحسين عليه السلام(۱)».

و روى أيضاً عن أبى الصلت الهروى انّه قال:

قلت لأبى الحسن الرّضاعليه السلام: يا ابن رسول اللّه ما تقول فى حديث روى عن الصّادق عليه السلام انّه قال: إذا خرج القائم قتل ذرارى قتله الحسين عليه السلام بفعال آبائها؟ فقال عليه السلام: هو كذلك، فقلت: و قول اللّه عزّوجل: «وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى (۲) ما معناه؟ قال: صدق اللّه فى جميع أقواله، ولكن ذرارى قتله الحسين يرضون بفعال آبائهم، و يفتخرون بها، و من رضى شيئاً كان كمن أتاه، ولو انّ رجلاً قتل بالمشرق فرضى بقتله رجل بالمغرب لكان الراضى عند اللّه عزوجل شريك القاتل، و انّما يقتلهم القائم عليه السلام إذا خرج لرضاهم بفعل آبائهم.(۳)

و فى زياره عاشوراء تكرّر الطلب من اللّه تعالى للثأر لسيد الشهداءعليه السلام مع امام ظاهر ناطق مهدىّ منصور من آل محمدعليهم السلام.

و تكرّر من الائمه و أصحابهم التعزيه بالنثر والنظم لتلك المصيبه العظيمه والرزيّه الجليله بظهور قائم آل محمّدعليهم السلام.

فيوم عاشوراء كما انّه يوم ظهوره عليه السلام، و هو يوم الغايه العظمى بزوال الكرب والغم الذى جاء فى ذلك اليوم فهو مختص كلّه بالامام عليه السلام، و لابدّ أن يهتم فيه باللعن والبرائه و طلب هلاك أعداء آل محمدعليهم السلام بمراسم العزاء والتأسى به عليه السلام بالبكاء والنحيب، و طلب نصره و انتصاره و ظهوره والتعجيل له عليه السلام، كما أشير إليها فى أعمال و آداب ذلك اليوم.

و من الأعمال الجليله لذلك اليوم اللعن ألف مرّه على قاتل سيدالشهداءعليه السلام و طلب الهلاك لمحاربى الحجج عليهم السلام و طلب الفرج لآل محمّدعليهم السلام و هو من فقرات دعاء يقرأ فى القنوت:

«اللهمّ انّ سبلك ضائعه، و أحكامك معطّله، و أهل نبيّك فى الأرض هائمه، كالوحش السائمه.

۱– ۲۴۵۳. من الآيه ۱۶۴ من سوره الأنعام.

۲– ۲۴۵۴. راجع: علل الشرائع، ج ۱، ص ۲۲۹؛ عيون اخبار الرضا، ج ۲، ص ۲۴۷؛ وسائل الشيعه، ج ۱۶ ص ۱۳۹؛ بحارالانوار، ج ۴۵، ص ۲۹۵.

۳– ۲۴۵۵. من الآيه ۵۵ من سوره النور.

اللهمّ أعـلِ الحقّ، و اسـتنقذ الخلق، و امنن علينـا بالنجـاه، و اهـدنا للايمـان، و عجّل فرجنا بالقائم عليه السـلام، و اجعله لنا رداً، و اجعلنا له رفداً» إلى أن يقول:

«اللهمّ ارحم العتره الضائعه المقتوله الذليله من الشجره الطيّبه المباركه.

اللهمّ أعلِ كلمتهم، و افلح حجّتهم و ثبّت قلوبهم، و قلوب شـيعتهم على موالاتهم، و انصرهم، و أعنهم، و صبرهم على الأذى فى جنبك، و اجعل لهم اياماً مشهوده، و أياماً معلومه كما ضـمنت لأوليائك فى كتابك المنزل، فانّك قلت: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينهمُ الَّذِى ارْتَضى .. الآيه»(۱)».

الرابع: «حين اصفرار الشمس إلى غروبها فى كلّ يوم»

على حسب التقسيم الذى قسّـمه العلماء لكلّ يوم من مطلع الفجر إلى غروب الشـمس فانّهم قسموه إلى اثنى عشر قسماً و لا فرق فى ذلك بجميع الفصول، و قد نسبوا كلّ قسم إلى امام، قال السيد الجليل على بن طاووس فى كتاب (أمان الأخطار):(۲)

«فقـد ذكرنا فى كتاب (الأسـرار المودعه فى ساعات الليل والنهار) انّ كلّ ساعه من النهار يختصّ بها واحـد من الائمه الأطهار، و لها دعاءان: احدهما نقلناه من خطّ جدّى أبى جعفر الطوسـى رضوان اللَّه عليه، والآخر من خطّ ابن مقله المنسوب اليه(۳)، و كلّ واحد منهم عليهم أفضل الصلوات كالخفير والحامى لساعته بمقتضى الروايات.

فالساعه الأولى لمولانا على صلوات اللَّه عليه... و عدّهم إلى أن قال:

«والساعه الثانيه عشره لمولانا المهدى صلوات اللَّه عليهم.

و هـذه الساعـات يـدعو الانسـان فى كلّ ساعه منها بما يخصّـها من الـدعوات، سواء كان نهار الصـيف الكامل الساعات، أو نهار الشتاء القصير الأوقات، لأنّ الدعوات تنقسم اثنى عشر قسماً، كيف كان مقدار ذلك النهار، بمقتضى الأخبار.

فـاذا اتّفق خروجك للسـفر فى ساعه يختصّ بها أحـد الائمه الحماه، الـذين جعلهم اللَّه - جلّ جلاله - سـبباً للنجاه، فقل ما معناه: اللهمّ بلّغ مولانا - فلاناً صلوات اللَّه عليه

۱- ۲۴۵۶. الامان من اخطار الاسفار، ص ۱۰۱-۱۰۲.

۲- ۲۴۵۷. سقطت من الترجمه.

۳- ۲۴۵۸. فى المصباح للكفعمى والبلد الأمين (و أن تداركنى به).

- انّنی أُسلّم علیه، و انّنی أتوجّه إلیه باقبالک علیه، فی أن یکون خفارتی و حمایتی و سلامتی و کمال سعادتی ضمانها بک علیه، حیث قد توجّهت فی الساعه التی جعلته کالخفیر فیها و حدیثها فی ذلک إلیه.

و تقول إذا نزلت منزلاً فی ساعه تختصّ بواحد منهم أو رحلت منه، فتسلّم علی ذلک الامام بما یقرّبک منه، و تخاطبه فی ضمان ما یتجدّد فی ساعته، فلولا أنّ اللّه - جلّ جلاله - أراد ذلک منک ما دلّک علیه، و إذا عملت بهذا هذاک اللّه - جلّ جلاله - إلیه صارت حرکاتک و سکناتک فی أسفارک، عباده و سعاده لدار قرارک».

و بما انّ موضوع کتاب الأمان کان مختصّاً بآداب السّفر لهذا اقتصر علی ما هو متعلّق به، و ما قاله یجری فی کلّ شغل و عمل دنیوی و أخروی یرید الانسان أن یبتدئ فیه.

و أما الدعاء ان المختصّان بامام العصرعلیه السلام اللذان یقرآن فی الساعه الثانیه عشره، فأوّله هو:

«یا من توحّد بنفسه عن خلقه یا من غنی عن خلقه بصنعه، یا من عرّف نفسه خلقه بلطفه، یا من سلک بأهل طاعته مرضاته، یا من أعان أهل محبّته علی شکره، یا من منّ علیهم بدینه و لطف لهم بنائله، اسألک بحقّ ولیّک الخلف الصالح بقیّتک فی أرضک المنتقم لک من اعدائک و أعداء رسولک و بقیّه آبائه الصالحین محمّد بن الحسن، و أتضرّع إلیک به و أقدّمه بین یدی حوائجی و رغبتی الیک أن تصلّی علی محمّد و آل محمد و أن تفعل بی کذا و کذا، و أن تدرکنی(۱) و تنجینی ممّا أخاف و أحذر(۲) و ألبسنی به عافیتک و عفوک فی الدنیا والآخره و کن له ولیّاً و حافظاً و ناصراً و قائداً و کالئاً و ساتراً حتّی تسکنه أرضک طوعاً و تمتّعه فیها طویلاً یا أرحم الراحمین و لا حول و لا قوّه الّا باللّه العلیّ العظیم فسیکفیکهم اللّه و هو السمیع العلیم، اللهمّ صلّ علی محمّد و آل محمّد أولی الأمر الذین أمرت بطاعتهم و أولی الأرحام الذین أمرت بصلتهم و ذوی القربی الذی أمرت بمودّتهم والموالی الذین أمرت بعرفان حقّهم و أهل البیت الذین أذهبت عنهم الرجس و طهّرتهم تطهیراً أن تصلّی علی محمّد و آل محمد و أن تفعل بی کذا و کذا»(۳).

۱- ۲۴۵۹. فی المصباح للکفعمی والبلد الأمین (ممّا أخافه و أحذره).

۲- ۲۴۶۰. راجع المصباح للکفعمی: ص ۱۴۶ - البلد الأمین (الکفعمی): ص ۱۴۵ - البحار: ج ۸۶، ص ۳۵۴ - ۳۵۵ - مصباح المتهجّد: ص ۴۶۵.

۳- ۲۴۶۱. فی مصباح الکفعمی (و یرجع).

و أمّا الدعاء الثانی فهو:

«اللهمّ یا خالق السّقف المرفوع والمهاد الموضوع و رازق العاصی والمطیع، الذی لیس من دونه ولی و لا شفیع أسألک بأسمائک التی إذا سمّیت علی طوارق العسر عادت یسراً و إذا وضعت علی الجبال کانت هباءاً منثوراً و إذا رفعت إلی السماء تفتّحت لها المغالق و إذا هبطت إلی ظلمات الأرض اتّسعت بها المضایق و إذا دعیت بها الموتی انتشرت من اللحود و إذا نودیت بها المعد و مات خرجت إلی الوجود و إذا ذکرت علی القلوب وجلت خشوعاً، و إذا قرعت الأسماع فاضت العیون دموعاً، اسألک بمحمّد رسولک المؤید بالمعجزات المبعوث بمحکم الآیات، و بأمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب الذی اخترته لمؤاخاته و وصیته و اصطفیته لمصافاته و مصاهرته، و بصاحب الزمان المهدی الذی تجتمع علی طاعته الآراء المتفرّقه و تؤلف له الأهواء المختلفه و تستخلص به حقوق اولیائک و تنتقم به من شرّ أعدائک و تملأ به الأرض عدلاً و احساناً و توسع علی العباد بظهوره فضلاً و امتناناً و تعید الحقّ من مکانه عزیزاً حمیداً و ترجع(۱) الدین علی یدیه غضّاً جدیداً أن تصلّی علی محمّد و آل محمّد فقد استشفعت بهم الیک و قدّمتهم أمامی و بین یدی حوائجی و أن توزعنی شکر نعمتک فی التوفیق لمعرفته والهدایه إلی طاعته و أن(۲) تزیدنی قوّه فی التمسّک بعصمته والاقتداء بسنّته والکون فی زمرته و شیعته انّک سمیع الدعاء برحمتک یا أرحم الراحمین»(۳).

و قال الشیخ ابراهیم الکفعمی بعد نقل هذه الأدعیه:

«هذه الأدعیه(۴) لیست فی متهجّد الطوسی رحمه الله، و رأیتها فی کتاب بعض أصحابنا(۵) و هی مکتوبه بماء الذهب»(۶).

و لا یخفی انّ الدعاء الأوّل الذی نقلناه یطابق ما نقله السید ابن باقی فی اختیاره

۱- ۲۴۶۲. سقط (أن) فی مصباح الکفعمی.

۲- ۲۴۶۳. راجع المصباح (الکفعمی): ص ۱۴۷ - فلاح السائل (الشیخ البهائی): ص ۲۲۶ - ۲۲۹ - البحار (المجلسی): ج ۸۶، ص ۳۵۵ - ۳۵۶.

۳- ۲۴۶۴. فی المصدر زیاده کلمه (الساعات) هکذا، و لعلّها (للساعات) أو (هذه أدعیه الساعات) واللّه العالم، ولکن هذه الکلمه ساقطه فی الترجمه.

۴- ۲۴۶۵. فی الترجمه فسّر العباره بما تعریبه (ولکنّی رأیتها فی بعض کتب أصحابنا) واللّه العالم.

۵- ۲۴۶۶. راجع المصباح (الکفعمی): ص ۱۴۷، فی الحاشیه.

۶- ۲۴۶۷. راجع مصباح المتهجّد (الطوسی): ص ۴۶۵ - و قد حذف من الدعاء «و أن تدارکنی... إلی اللهمّ صلّ علی محمّد و آل محمّد أولی الأمر... الدعاء».

والعلامه فی منهاج الصلاح، ولکن الشیخ الطوسی نقله فی المصباح إلی «أن تصلّی علی محمّد و آل محمّد و أن تفعل بی کذا و کذا»(۱).

و لیست فیه الزیاده الموجوده فی الدعاء لکلّ امام. و استظهر الکفعمی ان هذه الزیاده من السیّد ابن باقی أخذها من خبر أبی الوفاء الشیرازی المتقدّم فی الباب التاسع، و لهذا أمر فی ذلک الخبر انّه لکلّ امام یطلب منه شی ء فندعو و نتوسّل إلی ذلک الامام بذلک المطلب، و قد حسّن ذلک(۲).

و لم یبقَ خافیاً: انّ مع شیاع و تکرّر هذین النوعین من الأدعیه للساعات الّا انّه لم یعرف لحدّ الآن انتهاء سندها إلی أی امام، و قد فهم الفاضل الألمعی المیرزا عبد اللّه الاصفهانی فی الصحیفه السجادیه الثالثه انّ کلّ دعاء صادر من الامام الذی نسب الدعاء إلیه، و نحن قد تابعناه فی الصحیفه السجادیه الرابعه والصحیفه العلویه الثانیه، ولکن مع عدم الوثوق والاطمئنان فلا دلیل علی هذا الرأی، بل یظهر من صیاغه و سیاق تلک الأدعیه و بالأخص الأخیره منها انّها لم تکن صادره عن امام واحد، و انّها تشابه الی حدّ کبیر کلمات امام العصرعلیه السلام، واللّه العالم.

فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّه علیه ۳)

الخامس: «عصر یوم الاثنین»

السادس: «عصر یوم الخمیس»

و فی هذا الوقت تعرض أعمال العباد علی امام العصرعلیه السلام، کما انّها فی عصر کلّ امام کانت تعرض علیه علیه السلام، و کذلک فی زمان رسول اللّه صلی الله علیه وآله.

والأخبار فی هذا الباب کثیره، و فی أغلبها لم یصرّح بالعصر، ولکن یوافق ما

---

۱ – ۲۴۶۸. قال الشیخ الکفعمی فی المصباح: ص ۱۳۳ «و أما الزیاده التی ذکرناها فی آخر أدعیه الساعات و لم یذکرها الشیخ الطوسی رحمه اللّه و ذکرها السیّد ابن باقی رحمه اللّه فی اختیاره، و لقد أحسن فی وضعه لهذه الزیاده فی أدعیه الساعات لأنها مناسبه بحدیث إذا توسلت لأمور الدنیا والآخره فتوسّل بالنبی صلی اللّه علیه و آله و سلّم و سبطیه علیهما السلام، و أما علی علیه السلام فهو ینتقم لک ممن ظلمک، و أما علی بن الحسین علیهما السلام فللنجاه من السلاطین و نفث الشیاطین، و محمّد بن علی و جعفر بن محمّد علیهما السلام، فللآخره و ما یتّبعها من طاعه اللّه، و موسی بن جعفر علیه السلام فالتمس به العافیه من اللّه، و علی بن موسی علیه السلام فاطلب به السلامه فی البراری والبحار، و محمّد بن علی علیه السلام فالتمس به الرزق من اللّه تعالی و علی بن محمّد علیه السلام فللموالی والأخوان و ما یکون من طاعه اللّه والحسن بن علی علیه السلام فالتمس به الآخره، و صاحب الزمان صلوات اللّه علیه و علیهم إذا بلغ السیف منک المذبح فاستعن به یعینک إن شاءاللّه تعالی انتهی

۲– ۲۴۶۹. مجمع البیان، ج ۵، ص ۱۱۹.

اشیر إلیه بالبعض الآخر، مع انّ الشیخ الطبرسی قال فی تفسیر مجمع البیان(۱) فی ذیل الآیه الشریفه:

«وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَیَرَی اللَّهُ عَمَلَکُمْ وَ رَسُوله وَالْمُؤْمِنُون»(۲).

«و روی أصحابنا ان أعمال الأمه تعرض علی النبی صلی الله علیه وآله فی کلّ اثنین و خمیس فیعرفها، و کذلک تعرض علی ائمه الهدی علیهم السلام فیعرفونها، و هم المعنیّون بقوله «وَالْمُؤْمِنُون».

و من الغریب ما قاله الشیخ أبو الفتوح الرازی فی تفسیره(۳) انّه جاء فی الأخبار انّ أعمال الأمه تعرض فی لیله کلّ اثنین و خمیس علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله والائمهعلیهم السلام، والمراد من المؤمنین هم الائمه المعصومین.

و روی فی أمالی الشیخ الطوسی(۴) والبصائر(۵) عن داود الرقی قال:

کنت جالساً عند أبی عبد اللَّه علیه السلام، إذ قال مبتدئاً من قبل نفسه:

«یا داود! لقد عرضت اعمالکم یوم الخمیس فرأیت منها عرض علیّ مِنْ عملک صلتک لابن عمک فلان، فسرّنی ذلک، انّی علمت صلتک له اسرع لفناء عمره، و قطع أجله.

قال داود: و کان لی ابن عمّ معانداً ناصباً، خبیثاً، بلغنی عنه و عن عیاله سوء حال، فصککت له نفقه قبل خروجی إلی مکّه، فلمّا صرت فی المدینه أخبرنی أبو عبد اللَّه علیه السلام بذلک».

و روی الصفار أیضاً فی بصائر الدرجات(۶) عنه علیه السلام انّه قال:

«تعرض الأعمال یوم الخمیس علی رسول اللَّه صلی الله علیه وآله و علی الائمهعلیهم السلام».

و فی خبر آخر قال علیه السلام:

«انّ أعمال العباد تعرض علی نبیّکم کلّ عشیه الخمیس فلیستحی أحدکم أن تعرض علی نبیّه العمل القبیح»(۷).

و روی أیضاً عن یونس، عن أبی الحسن الرضاعلیه السلام قال: سمعته یقول فی الامام(۸) حین ذکر یوم الخمیس، فقال:

«هو یوم تعرض فیه الأعمال علی اللَّه و علی رسوله، و علی الائمه».(۹)

۱- ۲۴۷۰. من الآیه ۱۰۵ من سوره التوبه.
۲- ۲۴۷۱. راجع: وسائل الشیعه، ج ۱۶، ص ۱۱۲.
۳- ۲۴۷۲. الامالی، ص ۴۱۳.

۴- ۲۴۷۳. بصائر الدرجات، ص ۴۴۹.

۵- ۲۴۷۴. بصائر الدرجات، ص ۴۴۹.

۶- ۲۴۷۵. راجع البصائر الدرجات (الصفار): ص ۴۲۶، الطبعه الحدیثه، ج ۹، باب ۴، ح ۱۴ - والظاهر انّ الأفصح (یعرض) بدل (تعرض) ولکن فی النسخه الحجریّه (تعرض) کذلک، و لعلّه من اشتباه النّساخ - و فی البحار: ج ۲۳، ص ۳۴۴ (یعرض) - والروایه رواها الصفّار فی البصائر عن الامام الباقر علیه السلام.

۷- ۲۴۷۶. فی الترجمه (الأیام) بدل (الامام) و لعلّه اشتباه مطبعی أو من النساخ، والّا ففی البصائر المطبوع بالطبعه الحدیثه، و کذلک بالطبعه الحجریه (الامام)، ولکن فی البحار: ج ۲۳، ص ۳۴۶ (الأیام) أیضاً.

۸- ۲۴۷۷. بصائر الدرجات، ص ۴۴۸.

۹- ۲۴۷۸. بصائرالدرجات، ص ۵۵۰.

و روی ایضاً عن عبد اللّه بن أبان انّه قال: «قلت للرضاعلیه السلام، و کان بینی و بینه شی ء: ادع اللّه لی و لموالیک.

فقال: واللّه انّ أعمالکم لتعرض علیّ فی کلّ خمیس». (۱)

و یقول السید الجلیل علی بن طاووس فی رساله (محاسبه النفس):

«انّی رأیت و رویت فی روایات متفقات عن الثقات انّ یوم الاثنین و یوم الخمیس تعرض فیها الأعمال علی اللّه جلّ جلاله.

و روی عن أهل البیت علیهم السلام: انّ فی یوم الاثنین والخمیس (۲) تعرض الأعمال علی اللّه جلّ جلاله، و علی رسوله صلی الله علیه وآله و علی الائمهعلیهم السلام» (۳).

ثمّ نقل عن جدّه الشیخ الطوسی رحمه الله انّه قال فی تفسیره التبیان:

«روی اصحابنا (۴) انّ أعمال الأمّه (۵) تعرض علی النبی صلی الله علیه وآله فی کلّ اثنین و خمیس فیعرفها، و کذلک تعرض علی الائمهعلیهم السلام» (۶).

و بعد نقله بعض الأخبار التی بهذا المضمون من طریق أهل السنّه، نقل عن رسول اللّه صلی الله علیه وآله انّه قال:

«تعرض أعمال أمتی فی کلّ جمعه (۷) مرّتین:

یوم الاثنین، و یوم الخمیس، فیغفر لکلّ عبد مؤمن إلّا عبداً بینه و بین أخیه

ص: ۷۸۹

۱- ۲۴۷۹. سقطت من المصدر المطبوع.

۲- ۲۴۸۰. راجع محاسبه النفس (السید ابن طاووس): ص ۱۶.

۳- ۲۴۸۱. سقطت هذه العباره من الترجمه.

۴- ۲۴۸۲. سقطت هذه العباره من الترجمه.

۵- ۲۴۸۳. فی الترجمه زیاده (فیعرفونها) و فی المصدر (القائمین مقامه و هم المعنیّون بقوله والمؤمنون).

۶- ۲۴۸۴. أی اسبوع.

۷- ۲۴۸۵. جمال الاسبوع، ص ۱۱۶-۱۱۷.

شحناء، فیقول: اترکوا أو ادارکوا هذین حتی یفیئا».

و روی: «کان رسول اللّه صلی الله علیه وآله یصوم الاثنین والخمیس، فقیل له: لم ذلک؟

فقال صلی الله علیه وآله: انّ الأعمال ترفع فی کلّ اثنین و خمیس و أحبّ أن یرفع عملی و أنا صائم».

فقال السید: «فینبغی أن یکون الانسان فی یوم الاثنین والخمیس متحفظاً بکلّ طریق فی طلب التوفیق، و ایّاه أن یکون فی هذین الیومین مهملاً للاستظهار فی الطاعه بغایه الامکان، فانّ العقل والنقل یقتضیان انّ زمان عرض العبد علی السلطان یکون مستعداً و مستحفظاً بخلاف غیره من الأزمان».

و قال أیضاً فی الفصل السابع من کتاب (جمال الأسبوع):(۱)

«و من مهمّات یوم الاثنین انّه یوم عرض الأعمال علی اللّه و علی رسوله و خاصّته صلوات اللّه علیهم».

ثمّ نقل جمله من أخبار الخاصّه والعامّه، و قال:

«و روی من طریق الخاصّه انّ وقت عرض الأعمال فی هذین الیومین عند انقضاء نهارهما، فینبغی للعبد العارف بحرمه مَنْ تعرض أعماله علیه أن یتفقّدها و یصلحها بغایه ما ینتهی جهده إلیه، و یتذکّر انّها تعرض علی اللّه جلّ جلاله أولاً العالم بالسرائر، ثمّ علی خواصّه أهل المقام الباهر، و تحضر تلک الصحف بین یدی اللّه جلّ جلاله و بین أیدیهم، و فیها فضائح الذنوب الکبائر والصغائر، فکیف یهون هذا عند عبد مصدّق باللّه الملک(۲) الأعظم العزیز القاهر، و بالیوم الآخر».

و أوصی فی (کشف المحجه)(۳) ولده:

فأعرض حاجتک علیه(۴) کلّ یوم الاثنین و یوم الخمیس من کلّ اسبوع لما یجب له من أدب الخضوع، و قل عند خطابه بعد السلام علیه بما ذکرناه...(۵) من الزیاره التی أوّلها:

سلام اللّه الکامل التام ..إلی آخر ما تقدّم فی الباب السابق، و قل:

۱- ۲۴۸۶. ذکر المؤلف رحمه اللّه نسخه بدل (المالک).

۲- ۲۴۸۷. کشف المحجه لثمره المهجه، ص ۱۵۲-۱۵۳.

۳- ۲۴۸۸. فی الترجمه (علی الامام المهدی صلوات اللّه علیه).

۴- ۲۴۸۹. حذف المؤلف رحمه اللّه ترجمه هذه الجمله (فی أواخر الأجزاء من کتاب (المهمّات) الخ.

۵- ۲۴۹۰. راجع؛ الغیبه، الشیخ الطوسی، ص ۳۸۷ - (صوره بعض توقیعات الحجه عجّل اللّه فرجه)، ح ۳۵۱ - عن أبی عبداللّه الصادق علیه السلام قال: «إذا أراد اللّه أمراً عرضه علی رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله و سلّم، ثمّ أمیرالمؤمنین علیه السلام و

سائر الأئمه واحداً بعد واحد إلى أن ينتهى إلى صاحب الزمان عليه السلام، ثمّ يخرج إلى الدنيا، و إذا أراد الملائكه أن يرفعوا إلى اللَّه عزوجل عملاً ـ عرض على صاحب الزمان عليه السلام، ثم يخرج على واحد بعد واحد إلى أن يعرض على رسول اللَّه صلى اللَّه عليه و آله و سلّم، ثمّ يعرض على اللَّه عزوجل، فما نزل من اللَّه فعلى أيديهم، و ما عرج إلى اللَّه فعلى أيديهم، و ما استغنوا عن اللَّه عزوجل طرفه عين» و راجع المستدرک: ج ۱۲، ص ۱۶۴، ح ۱۰، الطبعه الحديثه.

«يا أيّها العزيز مسّنا و أهلنا الضّر، و جئنا ببضاعه مزجاه فأوف لنا الكيل و تصدّق علينا انّ اللّه يجزى المتصدّقين...» إلى آخر الكلمات الشريفه، و انّنا لم نقلها لأنّها لم تكن مرويه، و هى مختصّه بالساده.

و قال فى آخر:

«و اذكر له انّ أباك قد ذكر لك انّه أوصى بك اليك، و جعلك بإذن اللّه جلّ جلاله عبده، و انّنى علّقتك عليه، فانّه يأتيك جوابه صلوات اللّه و سلامه عليه».

و بالجمله فآخر هذين اليومين - و بمقتضى الأخبار المستفيضه - يوم عرض الأعمال.

و على روايه الشيخ الطوسى فى الغيبه:

يعرض أولاً على الحجهعليه السلام ثمّ على واحد واحد من الائمه ثمّ على رسول اللّه صلوات اللّه عليهم ثمّ يعرض على اللّه تعالى ۲۴۹۱).

و هو(۱) بحسب تقسيم ساعات اليوم مختص به عليه السلام.

و هو وقت تبدّل الملائكه فتعرج الملائكه الحفظه الموكّلون بالنهار، و يهبط الموكّلون بالليل.

فلابدّ أن يراقب و ينتبه جدّاً فى اصلاح الأعمال و تدارك ما فات و رفع ما يشغل و يمنع من التوجه والتضرّع والانابه، و أن يقوم من مجالس أهل الغفله، و أن يتوسّل بإمام العصرعليه السلام بما أشرنا إليه سابقاً، و طلب الشفاعه منه عليه السلام لا صلاح صحائف أعماله و تبديل سيّئاته حسنات، و اتمام حسناته و توقيرها و تجليلها بفاضل حسناته، حسب الدعاء المشهور عنه عليه السلام الذى دعا به لشيعته و قد طلب من اللّه تعالى أن يفعل لهم ذلك.

۱- ۲۴۹۲. اقبال الاعمال، ص ۷۰۳-۷۰۶، (چاپ دارالكتب الاسلاميه).

واسعَ أن تعمل عملاً خالصاً فی لیله و نهار الاثنین والخمیس فلعلّ ببرکه ذلک أن یعفی عن المفاسد الباقیه.

و خصّ هذین الیومین ببعض الأعمال، کما جاء فی الأخبار، مثل استحباب قراءه ألف مرّه سوره (انّا أنزلناه) فی احداهما. و قراءه سوره (هل أتی فی صلاه الصبح بالیومین، والسورتان مختصّتان الآن بامام العصرعلیه السلام... و کنس المسجد فیهما، و قراءه الاستغفار المأثور فی آخر یوم الخمیس، و غیر ذلک من الأعمال المذکوره فی محلّها.

السابع: «لیله و یوم النصف من شعبان»

و کان فیها مولده السعیدعلیه السلام، و قد أعطی اللَّه عزوجل فیها هذه النعمه العظیمه لعباده و یکفی فی مقام بیان تعظیم و احترام هذا الوقت الشریف ما قاله لسان أهل البیت علیهم السلام العالم الرّبانی السیّد علی بن طاووس رحمه الله فی الاقبال:(۱)

«انّ مولانا المهدی علیه السلام(۲) ممّن أطبق أهل الصدق ممّن یعتمد علی قوله بأنّ النبی جدّه صلی الله علیه وآله بشّر الأمه بولادته، و عظیم انتفاع الاسلام برئاسته و دولته، و ذکر شرح کمالها، و ما یبلغ إلیه حال جلالهما إلی ما لم یظفر(۳) نبی سابق، و لا وصی لاحق، و لا بلغ إلیه مُلک سلیمان علیه السلام لما قال: «هَبْ لِی مُلْکاً لَا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی اِنَّکَ أَنْتَ الْوَهَّاب».

ما قیل له قد أجبنا سؤالک فی انّنا لا نُعطی أحداً من بعدک اکثر منه فی سبب من الأسباب، انّما قال اللَّه جلّ جلاله: فسخّرنا له الرّیح تجری بأمره رُخاء حیث أصاب والشیاطین کلّ بناء و غوّاص و آخرین مقرّنین فی الأصفاد... والمسلمون مجمعون علی انّ محمّداًصلی الله علیه وآله سیّد المرسلین و خاتم النبیین اُعطی من الفضل العظیم والمکان الجسیم ما لم یعط أحد من الأنبیاء فی الأزمان و لا سلیمان، و من البیان علی تفصیل منطق اللسان والبیان انّ المهدی علیه السلام یأتی فی أواخر الزّمان و قد تهدّمت أرکان أدیان الأنبیاء و درست معالم مراسم الأوصیاء و طمست آثار أنوار الأولیاء فیملأ الأرض قسطاً و عدلاً و حکماً کما مُلئت جوراً و جهلاً و ظلماً فبعث اللَّه جلّ جلاله رسوله

۱- ۲۴۹۳. فی الترجمه (اعلم انّ مولانا المهدی صلوات اللَّه علیه... الخ).

۲- ۲۴۹۴. هکذا فی المصدر، و لعلّ هنا (به) ساقطه.

۳- ۲۴۹۵. راجع: المهذب البارع، ج ۱، ص ۱۹۴ - ۱۹۵؛ بحار الأنوار، ج ۵۹، ص ۱۱۹ - ۱۲۰.

محمّداًصلی الله علیه وآله لیجدّد سایر مراسم الأنبیاء والمرسلین و یحیی به معالم الصّادقین من الأوّلین والآخرین و لم یبلغ احداً منهم صلوات اللّه علیهم و علیه إلی انّه قام أحد منهم بجمیع أمرهم بعدد رؤوسه و یبلغ به ما یبلغ هوعلیه السلام الیه.

و قد ذکره أبو نعیم الحافظ و غیره من رجال المحافظ و غیره من رجال المخالفین و ذکر ابن المنادی فی کتاب الملاحم، و هو عندهم ثقه أمین، و ذکره أبو العلیّ الهمدانی و له المقام المکین، و ذکرت شیعته من آیات ظهوره و انتظام أموره عن سیّد المُرسلین صلی الله علیه وآله ما لم یبلغ إلیه أحداً من العالمین، و ذلک من جمله آیات خاتم النبیّین و تصدیق ما خصّه اللّه جلّ جلاله إلیه انّه من فضله فی قوله جلّ جلاله: «لِیُظْهِرَه عَلَی الدِّینِ کُلّه» فینبغی أن یکون تعظیم هذه اللیله لأجل ولادته عند المُسلمین والمُعترفین بحقوق اقامته علی قدر ما ذکره جدّه محمّدصلی الله علیه وآله و بشّر به المسعودین من أمّته، کما لو کان المسلمون قد أظلمت علیهم أیّام حیاتهم و أشرقت علیهم جیوش أهل عداوتهم و أحاطت بهم نحوس خطیئاتهم فان شاء اللّه تعالی مولوداً یعتق رقابهم من رقّها و یمکّن کلّ ید مغلوله من حقّها و یُعطی کلّ نفس ما تستحقّه من سبقها و یبسُط للخلائق فی المشارق والمغارب بساطاً متساوی الأطراف مکمّل الألطاف مُحْمَد الأوصاف، و یجلس الجمیع علیه اجلاس الوالد الشّفیق لأولاده العزیزین علیه، أو اجلاس الملک الرّحیم الکریم لمن تحت یدیه، و یریهم من مقدّمات آیات المسرّات و بشارات المبرّات فی دار السّعادات الباقیات ما یشهد حاضرها لغایبها و تقود القلوب والأعناق إلی طاعه واهبها، و لیقم کلّ انسان للّه جلّ جلاله فی هذه اللیله بقدر شکر ما منّ اللّه عزوجل علیه بهذا السّلطان، و انّه جعله من رعایاه والمذکورین فی دیوان جنده، والمسمّین بالأعوان علی تمهید الاسلام والایمان، و استیصال الکفر والطّغیان والعدوان، و مدّ سرادقات السّعادات علی سائر الجهات من حیث تطلع شموس السّموات و إلی حیث تغترب إلی أقصی الغایات والنّهایات، و یجعل من خدمته للّه جلّ جلاله الذی لا یقوم الأجساد بمعاینها خدمهً لرسوله صلی الله علیه وآله الذی کان سبب هذه الولاده والسّعاده و شرف ریاستها، و خدمهً لآبائه الطّاهرین الذین کانوا أصلاً لها و أعواناً علی اقامه حُرمتها و خدمهً له صلوات اللّه علیه کما یجب علی الرّعیه لمالک أزمّتها والقیّم لها باستقامتها و ادراک سعادتها، و لست أجد القوّه البشریّه قادره علی القیام بهذه الحقوق المعظّمه الرّضیّه الّا بقوّه

من القدره الرّبانیّه، فلیقم کلّ عبد مسعود من العباد بما یبلغ إلیه ما أنعم به علیه اللّٰه جلّ جلاله من القوّه والاجتهاد».

ثمّ قال: «فیما نـذکره من الدّعاء والقسم علی اللّٰه جلّ جلاله بهذا المولود العظیم المکان لیله النّصف من شعبان و هو: اللهمّ بحقّ لیلتنا هـذه و مولودها و حجّتک و موعودها التی قرنت إلی فضلها فضـلًا فتمّت کلمتُک صـدقاً و عـدلًا لا مبـدّل لکلماتک و لا معقّب لآیاتـک نورک المتـالق و ضـیآؤک المشـرق والعلم النّور فی طخیاء الـدّیجور الغائب المسـتور جلّ مولـده و کرم محتـده والملائکه شُـهَّده واللّٰه ناصـره و مؤیّـِده إذا آن میعاده والملائکه أمـداده سـیف اللّٰه الـذی لا ینبو و نوره الذی لا یخبو و ذوالحلم الذی لا یصبوا مدار الدّهر و نوامیس العصـر و ولاه الأمر والمنزّل علیهم الذّکر و ما ینزل فی لیله القدر و أصـحاب الحشر والنشر تراجمه و حیِهِ و ولاه أمره و نهیه، اللهمّ فصلّ علی خاتمهم و قآئمهم المسـتور عن عواملهم و أدرک بنا أیّامه و ظهوره و قیامه، و اجعلنا من أنصاره و أقرن ثارنا بثاره و اکتبنا فی أعوانه و خلصآئه و احینا فی دولته ناعمین و بصُحبته غانمین و بحقّه قائمین و من السّوء سـالمین یـا أرحم الرّاحمین والحمـد للّٰه ربّ العـالمین و صـلّی اللّٰه علی محمّـدٍ خـاتم النّبیین والمرسـلین و علی أهـل بیته الصّادقین و عترته النّاطقین، والعن جمیع الظّالمین و احکمُ بیننا و بینهم یا أحکم الحاکمین.

الباب الحادی عشر:فی ذکر بعض الأزمنه والأوقات المختصّه بامام العصر صلوات اللّٰه علیه ۴)

الثامن: «یوم النوروز»

و هو یوم انتصار و ظفر امام العصرعلیه السلام بالدجال کما قال جمال السالکین احمد بن فهد الحلّی فی (المهذب البارع):

«حدّثنی به المولی السـید المرتضـی العلامه بهاء الدین علی بن عبد الحمید النسّابه دامت فضائله، ما رواه باسـناده إلی المعلّی بن خنیس عن الصادق علیه السلام:

انّ یوم النوروز، هو الیوم الـذی أخـذ فیه النبی صـلی الله علیه وآله لأمیرالمؤمنین علیه السـلام العهـد بغدیر خم، فأقرّوا له بالولایه فطوبی لمن ثبت علیهـا، والویـل لمن نکثهـا، و هو الیوم الـذی وجّه فیه رسول اللّٰه صـلی الله علیه وآله علیّاًعلیه السـلام إلی وادی الجنّ، فأخذ علیهم العهود والمواثیق.

و هو الیوم الذی ظفر فیه بأهل النهروان، و قتل ذا الثدیه.

و هو الیوم الـذی یظهر فیه قائمنـا أهـل البیت، و ولاـه الأمر، و یظفره اللّٰه تعالی بالـدّجال فیصـلبه علی کناسه الکوفه، و ما من یوم نوروز الّا و نحن نتوقّع فیه الفرج

لأنّه من أيّامنا حفظه الفُرس و ضيعتموه... إلى آخره»(۱).

و نقل العلامه المجلسى فى البحار(۲) هذا الخبر مفصلاً عن السيّد فضل اللّه الراوندى، و ليس هند محلّ ذكره و ذكر الاشكالات فى ذلك الخبر والأجوبه عنها و تحقيق يوم النوروز.

ولكن لاـ يخفى انّ كون يوم خروج امام الزمان عليه السلام فى يوم الجمعه والنوروز و عاشوراء فانّه لا يتفّق فى اكثر السنين فلا يمكن أن ينتظر فيها الفرج، و لا يكون فرج بغير ظهور و خروج الامام الحجّه بن الحسن بن على المهدى صلوات اللّه عليهم.

و قد انقضى من عمره الشريف إلى الآن ألف و أربعون و عدّه سنين، و لا تبديل و لا تغيير فيه ما بقى شى ء مما جاء عن أهل بيت العصمهعليهم السلام من الآيات والعلامات التى تكون قبل ظهوره و مع ظهوره؛ و هى جميعها قابله للتغيير والتبديل والتقديم والتأخير والتأويل بشى ء آخر، حتّى تلك التى عدّت فى الحتميّات، فانّ المقصود من المحتوم فى تلك الأخبار - على الظاهر - ليس انّها غير قابل للتغيير أبداً، بل الظاهر منه ما قالوه عليهم السلام بما يأتى - واللّه العالم - بأنّه مرتبه من التأكيد بما لا تنافى التغير فى مرحله من مراحل وجودها. و مؤيّد ذلك ما رواه الشيخ النعمانى فى غيبته(۳) عن أبى هاشم داود بن القاسم الجعفرى قال:

«كنّا عند أبى جعفر محمّد بن على الرّضاعليهما السلام، فجرى ذكر السفيانى، و ما جاء فى الروايه من انّ أمره من المحتوم، فقلت لأبى جعفرعليه السلام: هل يبدو للّه فى المحتوم؟

قال: نعم.

قلنا له: فنخاف أن يبدو للّه فى القائم؟

فقال: انّ القائم من الميعاد، واللّه لا يخلف الميعاد».

و يحتمل انّ كلّ واحد من تلك الأيّام(۴) هو يوم من أيّامه عليه السلام مثل خروجه من قريه كرعه، أو ظهوره فى مكّه المعظّمه، أو زمان نصره و انتصاره على الأعداء و قتل العصاه أو استقراره فى الكوفه التى هى عاصمه حكومته.

۱- ۲۴۹۶. بحارالانوار، ج ۵۶، ص ۱۱۹ و ما بعدها.

۲- ۲۴۹۷. الغيبه، ص ۳۰۲-۳۰۳.

۳- ۲۴۹۸. أى من الأيّام التى جاءت فى الروايات انّها يظهر فيها كيوم النوروز والجمعه و عاشوراء.

۴- ۲۴۹۹. كمال الدين و تمام النعمه، ص ۲۱۰.

تنبیه نبیه

یلزم أرباب البصیره - کما هو معلوم - التوجّه والاستغاثه به والعمل بتقالید العبودیّه له علیه السلام فی تلک الأوقات المذکوره المختصّه بالامام الحجّهعلیه السلام اکثر من باقی الأوقات و هکذا بعض الأمکنه - بملاحظه بعض أخبار العامّه والخاصّه - التی یحتمل قریباً انّه علیه السلام یکون فیها فی بعض الأوقات، فینبغی الحضور فی ذلک المکان و إن لم یره علیه السلام أو لم یعرفه علیه السلام؛ فإن وجوده علیه السلام فی مکان یکون سبباً لنزول الرحمه والبرکه والألطاف الالهیّه الخاصّه، و لعلّ ببرکه مجاورته علیه السلام والکون معه علیه السلام أن یکون بذلک مشمولاً بمعدن خیره و برکته و لطفه العام و رحمته، و إن لم یکن مستحقاً لها.

کما انّ وجوده مع من غضب اللّه تعالی علیه و لعلّه یخاف من شمول اللعنه له والإبعاد من الرحمه الالهیّه إذا نزلت بذلک الشّخص الملعون.

قال الشیخ الصدوق فی کمال الدین:(۱)

«و روی فی الأخبار الصحیحه عن أئمتناعلیهم السلام: انّ مَن رأی رسول اللّه صلی الله علیه وآله أو واحداً من الائمه (صلوات اللّه علیهم) قد دخل مدینه، أو قریه فی منامه، فانّه أمن لأهل تلک المدینه، أو القریه ممّا یخافون و یحذرون، و بلوغ لما یأملون و یرجون».

و روی الشیخ الکلینی والشیخ الطوسی عن محمّد بن مسلم انّه قال:

«مرّ بی أبو جعفرعلیه السلام، أو أبوعبد اللّه علیه السلام و أنا جالس عند قاض بالمدینه، فدخلت علیه من الغد، فقال لی: ما مجلس رأیتک فیه أمس؟

قال: قلت: جعلت فداک انّ هذا القاضی لی مکرم، فربّما جلست إلیه.

فقال لی: و ما یؤمنک أن تنزل اللعنه فتعمّ مَنْ فی المجلس».(۲)

والشواهد علی هذین المطلبین کثیره فی الأخبار، والغایه من هذا التنبیه لاغتنام معرفه حضوره علیه السلام فی تلک الأمکنه التی منها عرفات فی موسم الحج، و باقی البقاع المقدّسه فی الأوقات الشریفه التی رغّب و أکّد علی الحضور فیها هناک بالشرع کأوقات و مکان التشییع والصلاه علی جنازه المؤمن، کما روی جماعه من العلماء مثل ابن شهر آشوب والقطب الراوندی، و محمّد بن علی الطوسی فی ثاقب المناقب

۱- ۲۵۰۰. الکافی، ج ۷، ص ۴۱۰؛ تهذیب الاحکام، ج ۶، ص ۲۲۰.

۲- ۲۵۰۱. فی النص انّ الذی حرّکه هو عبد أسود أرسله إلیه الامام الکاظم علیه السلام.

فی حدیث مفصّل و اجماله بروایه الأخیر هو:

«اجتمعت العصابه بنیسابور فی أیام أبی عبـد اللّه علیه السـلام... فاختاروا رجلاً یعرف بأبی جعفر محمّـد بن ابراهیم النیسابوری و دفعوا إلیه... و کانت الدنانیر ثلاثین ألف دینار، والدراهم خمسین ألف درهم، والثیاب ألفی شقّه و أثواب مقاربات و مرتفعات.

و جاءت عجوز من عجائز الشـیعه الفاضـلات اسـمها شـطیطه و معها درهم صـحیح و شـقّه من غزلها خام تساوی أربعه دراهم، و قالت: انّ اللّه لا یستحیی من الحق، ما یستحقّ علیّ فی مالی غیر هذا، فادفعه إلی مولای.

فقال: یا امرأه، استحیی من أبی عبد اللّه علیه السلام أن أحمل إلیه درهماً، و شقّه بطانه.

فقالت: ألا تفعل، انّ اللّه لا یسـتحیی من الحق، هذا الذی یسـتحق، فاحمل یا فلان، فلئن ألقی اللّه عزوجل و ما له قبلی حقّ قلّ أم کثر، أحبّ إلیّ من أن ألقاه و فی رقبتی لجعفر بن محمّد حق.

و سار ذلک الرجل بالأموال و کانت معه دواه فیها الرسائل التی أرسلوها و قد ختم علیها و فیها المسائل و قالوا: تحمل هذا الجزء معک، و تمضـی إلی الامام فتـدفع الجزء إلیه، و تبیته عنـده لیله، وعـد علیه و خـذه منه، فإن وجدت الخاتم بحاله لم یکسـر و لم یتشعّب فاکسر منها ختمه و انظر الجواب، فإن أجاب و لم یکسر الخواتیم فهو الامام، فادفعه إلیه، و الّا فردّ أموالنا علینا.

فلمّا جاء الکوفه وصل خبر وفاه الامام علیه السـلام، فذهب إلی المدینه و سأل عن وصیّه علیه السلام فدلّوه علی عبد اللّه الأفطح، فقصـده، و امتحنه، و لم یر علیه آثار الامامه، فجاء إلی ضـریح النبی صـلی الله علیه وآله و بکی و شـکی لحیرته: إلی من أمضـی الی الیهود، إلی النصاری إلی المجوس، أم إلی فقهاء النواصب؟ فحرّکه(۱) الامام الکاظم علیه السلام و قال له:

لا۔ إلی الیهود، و لا۔ إلی النصـاری .. و لا إلی أعـدائنا فأنا حجّه اللّه و ولیّه، قـد اجبتک عمّا فی الجزو و بجمیع ما تحتاج إلیه منذ أمس.

فجاء بدرهم شـطیطه الذی فی کیس أربعمائه درهم اللؤلؤی، و شـقتها التی فی رزمه الأخوین البلخیین، إلی الامام علیه السـلام و طلب الصرّه التی فیها قطعه القماش

۱- ۲۵۰۲. فی المصدر (طولها خمسه و عشرون ذراعاً).

و فتحها و أخرج منها شقه قطن مقصوره طولها خمسه عشر ذراعاً(١) و قال: «أقرأ عليها السلام كثيراً، و قل لها: قد جعلت شقتك فى أكفانى، و بعثت لك بهذه من أكفاننا من قطن قريتنا صريا، قريه فاطمهعليها السلام، و بذر قطن كانت تزرعه بيدها الشريفه لأكفان ولدها، و غزل أختى خديجه(٢) بنت أبى عبد اللَّه عليه السلام، و قصاره يده لكفنه فاجعليها فى كفنك».

و طلب كيس نفقه مؤنتهم فطرح ذلك الدرهم فيه، و أخرج منه أربعين درهماً و قال: اقرأها منّى السلام، و قل لها: ستعيشين تسع عشره ليله من دخول أبى جعفر، و وصول هذا الكفن، و هذه الدراهم، فانفقى منها سته عشر درهماً، و اجعلى اربعه و عشرين صدقه عنك، و ما يلزم عليك، و أنا أتولّى الصلاه عليك، و قال لذلك الرجل: فاذا رأيتنى فاكتم.

إلى أن رجع ذلك الرجل و أعطى شطيطه تلك الشقه والدراهم فكادت تنشق مرارتها من الفرح، و لم يدخل إلى المدينه من الشيعه الّا حاسد أو متأسّف على منزلتها، و أقامت شطيطه تسعه عشر يوماً، و ماتت رحمهما اللَّه، فتزاحمت الشيعه على الصلاه عليها.

قال ذلك الرجل: فرأيت الامام الكاظم عليه السلام على نجيب، فنزل عنه، و أخذ بخطامه، و وقف يصلّى عليها مع القوم، و حضر نزولها إلى قبرها، و طرح فى قبرها من تراب قبر أبى عبد اللَّه الحسين عليه السلام، فلمّا فرغ من أمرها ركب البعير و ألوى برأسه نحو البريّه، و قال:

عرّف أصحابك، و اقرأهم عنّى السلام، و قل لهم: انّنى و من جرى مجراى من أهل البيت(٣) لابدّ لنا من حضور جنائزكم فى أى بلد كنتم، فاتّقوا اللَّه فى أنفسكم و احسنوا الأعمال لتعينونا على خلاصكم، و فك رقابكم من النار»(۴).

١- ٢۵٠٣. فى المصدر (حكيمه) و فى الآخر (حليمه).

٢- ٢۵٠۴. قال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى كلّ امام من الائمه».

٣- ٢۵٠۵. راجع: الثاقب فى المناقب (محمّد بن على الطوسى المعروف بابن حمزه): ص ۴٣٩ - ۴۴۶ - مناقب آل أبى طالب (ابن شهر آشوب): ج ۴، ص ٢٩١، باب امامه أبى ابراهيم موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام، فصل فى انبائه عليه السلام، بالمغيّبات - الخرائج والجرائح (القطب الراوندى): ج ١، ص ٣٢٨ - ٣٣١، الباب الثامن معجزات الامام موسى بن جعفر عليهما السلام: ح ٢٢ - مدينه المعاجز (السيّد هاشم البحرانى): ص ۴۶٠، ح ٩٩ - و ص ۴۶٠، ص ١٠۶، الطبعه الحجريه - اثبات الهداه (الحرّ العاملى): ج ۵، ص ۵٧۵، ح ١۴۴، الطبعه المترجمه - البحار: ج ۴٧، ص ٢۵١، ح ٢٣، ج ۴٨، ص ٧٣، ح ١٠٠ - و غيرها. و قد كنّا ارتأينا نقل النصّ أنسب ولكنّنا احتفظنا برأى المؤلّف رحمه اللَّه بالاجمال احتراماً لرأيه الشريف، و خوف الإطاله.

۴- ٢۵٠۶. تفسير العياشى، ج ٢، ص ١۵۴.

انتهى ملخّص ذلک الخبر الشريف الطويل الملى ء بالفوائد والتى منها انّه أوعد بحضور امام العصرعليه السلام فى جنازه المؤمنين من أهل الخير والصلاح والتقوى و لعلّ المتتبّع يعثر على أخبار اُخرى لأهل البيت عليهم السلام فى بعض الموارد، والمجالات الأخرى نظير ما ذكر بالشرف.

ص: ۷۹۹

الباب الثانی عشر: فی ذکر الأعمال والآداب التی یمکن أن یحصل علی شرف اللقاءبالامام الحجه صلوات اللَّه علیه

فی ذکر الأعمال والآداب التی یمکن أن یحصل علی شرف اللقاءبالامام الحجه صلوات اللَّه علیه

فی ذکر الأعمال والآداب التی قد یتمکّن الانسان ببرکتها علی أن یصل لشرف اللقاء بالامام الحجه صلوات اللَّه علیه، سواءاً عرفه أم لم یعرفه، فی المنام أو فی الیقظه، والاستفاده والاستقاضه من فیضه علیه السلام، و إن لم یکن الّا زیاده نور الیقین والمعرفه الوجدانیّه بوجوده المقدّس فهو ایضاً من أهمّ الغایات.

و قد عرف من خلال الکلمات السابقه فی الباب الثامن انّ نیل هذا المقصود، و بلوغ هذا المرام ممکن فی الغیبه الکبری و میسّر، بل انکشف انّه من الممکن بالعلم والتقوی التامّه والمعرفه والتضرّع والانابه و تهذیب النفس من کلّ غلّ و غشّ و ریبه و شک و شبهه والصفات القبیحه أن یکون محلّاً لتلقی الأسرار والدخول فی سلک خاصّته و خواصه.

و ذکرت شواهد من کلمات العلماء الأعلام.

والمقصود هنا بیان معرفه طریق ذلک.

فبالاضافه إلی أداء جمیع الفرائض والسنن والآداب، و ترک جمیع المحرّمات والمکروهات والمبغوضات بما طلب منه، فان جمیع مقدّمات ذلک مستوره و مخفیّه و غیر مکشوفه و غیر مبیّنهٍ الّا لأهلها، بل الهدف معرفه الطریق الذی قد یصل به الدور فی عمره إلی هذه النعمه ولو کان ذلک فی المنام.

ص: ۸۰۰

و لا ـ يخفى من التأمّـل فى القصـص والحكايـات المتقـدّمه يظهر ان المـداومه على عملٍ حسن و عبادهٍ مشـروعه والجهـد بالانابه والتضـرّع فى مـدّه أربعين يوماً يكون من الأسـباب المقرّبه لهـذا المقصد و من وسائله الكبيره. كما يظهر ايضاً انّ الذهاب أربعين ليله أربعـاء إلى مسـجد السـهله، أو الـذهاب أربعين ليله جمعه إلى الكوفه والاشـتغال بالعبـاده هنـاك انّهـا من الأعمال المتـداوله المعروفه التى ادّعى تجربتها كثير من العلماء والصّلحاء، و كذلك زياره سيّد الشهداء فى أربعين ليله جمعه، و أمثال ذلك.

والظاهر انّ بذكر الأعمال والآداب يمكن أن يصل ببركتها إلى سعد لقاء الامام الحجه، و لا يوجد مسـتند مخصوص فى أيديهم على ذلك العدد المذكور و لا لذلك العمل الّا ما يظهر من مطاوى الكتاب والسـنّه انّ المداومه على الدعاء أربعين يوماً يؤثّر فى الاجابه والقبول، بل المـداومه على الطعام والشـراب الحلال أو الحرام فى تلك الآيام المـذكوره يسـبب تغيير الحال والانتقال من صفه إلى صفه اُخرى سواء كان من الحسن إلى السيّى ء، أو من السيّى ء إلى الحسن.

و هكذا سائر ما يمارسه الانسان من لباس و مسكن، و كذلك العشره.

و نحن لأجل تأييد و تقويه هذا المطلب المذكور نتبرّك بذكر عدّه أخبار.

روى الشـيخ العياشـى عن الفضل بن أبى القره قال: سـمعت أباعبد اللّه عليه السـلام يقول: أومى اللّه إلى ابراهيم انّه سـيولد لك، فقـال لساره، فقالت: ءألـد و أنا عجوز؟! فأوحى اللّه إليه: انّها سـتلد و يعـذب أولادها أربع مائه سـنه بردّها الكلام علىّ، قال: فلمّا طال على بنى اسرائيل العذاب ضجّوا و بكوا إلى اللّه أربعين صباحاً فأوحى اللّه إلى موسى و هارون أن يخلّصهم من فرعون فحطّ عنهم سـبعين و مـائه سـنه، قـال: و قـال أبو عبـد اللّه: هكـذا أنتم لو فعلتم لفرّج اللّه عنّـا، فأمّـا إذا لـم تكونوا فـانّ الأـمر ينتهى إلى منتهاه.(۱)

و نقل الشـيخ ابراهيم الكفعمى فى كتاب مجموع الغرائب عن كتاب الجواهر: انّ عيسـى عليه السلام أوصى الحواريين بالجوع، و قـال لهم: كونوا كـالحيّه، فلمّـا رفع عيسـى عليه السـلام، قـالوا: لا نبرح حتّى نعلم تأويل كلامه عليه السـلام، فقال أحـدهم: كونوا كـالحيّه اذا تطوّقت والتفّت جعلت رأسـها فى جسـدها؛ لأنّهـا تعلم انّ ما أصابها من الألم فى جسـدها لا يضـرّها إذا سـلم رأسـها فيقول لكم روح اللّه: احفظوا الدين، فانّه رأس مال الدنيا

ص: ۸۰۱

۱- ۲۵۰۷. ذكر المؤلف رحمه اللّه بدل انّه (ان روح اللّه).

والآخره، و مهما أصابكم من الفقر والضرّاء لم يضرّكم مع سلامه دينكم.

و قال آخر: انّ روح اللّه قال لكم: كونوا كالحيّه؛ لأنّ الحيّه لا تأكل الّا التراب، حتّى لا يخرج السمّ من جوفها، فكذلك لا تنتفعون بما تسمعون من الحكمه الطلب الآخره ما دام حبّ الدنيا فى قلوبكم.

و قال آخر: قال لكم روح اللّه: كونوا كالحيّه؛ لأن الحيّه إذا حسّت من نفسها الوهن جوّعت نفسها أربعين يوماً، ثمّ دخلت حجراً ضيّقاً و رجعت شابّه أربعين سنه، فيقول لكم روح اللّه: جوّعوا أنفسكم فى الدّنيا اليسيره لبقاء المدّه الطويله، كما جوّعت الحيّه نفسها أربعين يوماً لبقاء أربعين سنه، فأجمعوا على قوله انّه(۱) أراد هذا(۲).

و روى فى الكافى عن محمّد بن مسلم، عن أحدهماعليهما السلام قال: قلت: انّا لنرى الرجل له عباده و اجتهاد و خشوع و لا يقول بالحقّ فهل ينفعه ذلك شيئاً؟ فقال: يا أبا محمّد انّما مثل أهل البيت مثل أهل بيت كانوا فى بنى اسرائيل كان لا يجتهد أحد منهم أربعين ليله الّا دعا فأُجيب، و انّ رجلاً منهم اجتهد أربعين ليله ثمّ دعا فلم يستجب له، فأتى عيسى ابن مريم عليه السلام يشكو اليه ما هو فيه و يسأله الدّعاء، قال: فتطهّر عيسى و صلّى ثمّ دعا اللّه عزوجل، فأوحى اللّه عزوجل إليه: يا عيسى انّ عبدى أتانى من غير الباب الذى أؤتى منه، انّه دعانى و فى قلبه شكّ منك، فلو دعانى حتّى ينقطع عنقه و تنتثر أنامله ما استجبت له، قال: فالتفت اليه عيسى عليه السلام فقال: تدعو ربّك و أنت فى شكّ من نبيّه؟! فقال: يا روح اللّه و كلمته قد كان واللّه ما قلت، فادع اللّه لى أن يذهب به عنّى قال: فدعا له عيسى عليه السلام فتاب اللّه عليه و قبل منه و صار فى حدّ أهل بيته(۳).

ما وُرِد فى عدد الاربعين

و روى فى الكافى(۴) عن الامام الصادق عليه السلام انّه قال:

۱- ۲۵۰۸. راجع مجموع الغرائب (الشيخ الكفعمى): ص ۲۲۸ - ۲۲۹.
۲- ۲۵۰۹. الكافى، ج ۲، ص ۴۰۰؛ تأويل الآيات الظاهره، ج ۱، ص ۸۷؛ الأمالى، الشيخ المفيد؛ ص ۳۰۲؛ عدّه الداعى، ص ۵۷؛ بحارالانوار، ج ۲۷، ص ۱۹۲، ح ۴۸؛ جامع أحاديث الشيعه، ج ۱، ص ۴۴۳؛ الجواهر السنيه، ص ۱۱۱.
۳- ۲۵۱۰. الكافى، ج ۲، ص ۱۶.
۴- ۲۵۱۱. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۲۶.

«ما أخلص عبـد الايمان باللّه عزّ وجلّ أربعين يوماً – أو قال: ما أجمل عبـد ذكر اللّه عزّوجل أربعين يوماً – الّا زهـده اللّه عزّوجل فى الدّنيا، و بصّره داءَها، و دواءها، فأثبت الحكمه فى قلبه، و أنطق بها لسانه...».

و روى القطب الراوندى فى لبّ اللباب:(۱)

عن رسول اللّه صلى الله عليه وآله: من أخلص العباده للّه أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمه من قلبه على لسانه.

و روى فى أمالى الصـدوق(۲) فى خبر البهلول النّبـاش الـذى كـان يسـرق الأكفان، و قـد آل عمله أن يرتكب العمل القبيـح مع جنـازه فتـاه من الأنصـار، و نـدم على عمله و جاء إلى رسول اللّه صـلى الله عليه وآله فطرده صـلى الله عليه وآله والتجأ إلى بعض جبال المدينه و بكى و تضـرّع و أناب و دعا أربعين يوماً فقبلت توبته، و نزلت آيه شـريفه فى قبول توبته و عفى عن جرمه و نزل الوعد باثابته، فذهب صلى الله عليه وآله و بشّره، و تلا الآيه، ثمّ قال لأصحابه: «هكذا تداركوا الذنوب كما تداركها بهلول»....

و روى انّ داودعليه السلام بكى على تركه الأولى أربعين يوماً.

و نقـل فى البحـار عن كتـاب العـدد القويّه لعلى ابن يوسف أخ العلامه الحلّى رحمه الله: «بينـا النّبى صـلى الله عليه وآله جـالس بالأبطح و معه عمّار بن ياسـر، والمنذر بن الضحضاح، و أبوبكر، و عمر، و على بن أبى طالب، والعباس بن عبد المطلب، و حمزه بن عبدالمطلب، إذ هبط عليه جبرئيل عليه السلام فى صورته العظمى قد نشر أجنحته حتى أخذت من المشرق إلى المغرب.

فناداه: يا محمّد العلى الأعلى يقرأ عليك السّـلام، و هو يأمرك أن تعتزل عن خديجه أربعين صباحاً، فشقّ ذلك على النّبى صلى الله عليه وآله، و كان لها محبّاً و بها وامقاً.

قال: فأقام النّبى صـلى الله عليه وآله أربعين يوماً، يصوم النّهار و يقوم الليل، حتى إذا كان فى آخر أيّامه تلك، بعث إلى خـديجه بعمّار بن ياسـر، و قال قل لها: يا خديجه لا تظنّى ان انقطاعى منك هجرةً و لا قِلىً، ولكن ربّى عزوجل أمرنى بذلك لينفذ أمره، فلاـ تظنّى يا خـديجه الّا خيراً، فانّ اللّه عزوجل لَيباهى بك كرام ملائكته كلّ يوم مراراً، فاذا جنّك الليل فأجيفى الباب، و خـذى مضجعك من فراشك، فانّى فى منزل فاطمه بنت

۱- ۲۵۱۲. الامالى، ص ۹۸-۱۰۰.

۲- ۲۵۱۳. راجع: العدد القويّه، ص ۲۲۰ – ۲۲۲؛ بحارالانوار، ج ۱۶، ص ۷۸ – ۸۰.

أسد، فجعلت خديجه تحزن فی کلّ یوم مراراً لفقد رسول اللَّه صلی الله علیه وآله.

فلمّـا کـان فی کمـال الأربعین هبـط جبرئیـل علیه السـلام فقال: یا محمّـد العلی الأعلی یقرؤک السـلام، و هو یأمرک أن تتأهّب لتحیّته و تحفته» إلی أن نقل هبوط میکائیل مع طبق من العنب، والرطب فأفطرصـلی الله علیه وآله فی تلک اللیله بـذلک، و ذهب الی خدیجه بأمر اللَّه عزوجل قبل الصّلاه، و قد انعقدت نطفه الصدیقه الطاهرهعلیها السلام فی تلک اللیله(۱).

و ورد انّ النبی صلی الله علیه وآله أمر أن یعتزل خدیجهعلیها السلام أربعین یوماً قبل بعثته.

و کان میقات موسـی علیه السـلام أربعین یوماً، و قال رسول اللَّه صـلی الله علیه وآله: «انّه ما أکل و ما شـرب و لا نام و لا اشتهی شیئاً من ذلک فی ذهابه و مجیئه أربعین یوماً شوقاً إلی ربّه».(۲)

و روی فی تفسیر الامام العسکری علیه السلام:(۳)

«کان موسـی بن عمران علیه السـلام یقول لبنی اسـرائیل: إذا فرّج اللَّه عنکم و أهلک أعـداءَکم آتیکم بکتاب من ربکم یشـتمل علی أوامره و نواهیه و مواعظه و عبره و امثاله.

فلمّا فرّج اللَّه تعالی عنهم أمره(۴) اللَّه عزّوجل أن یأتی للمیعاد، و یصوم ثلاثین یوماً عن أصل الجبل، و ظنّ موسی انّه بعد ذلک یعطیه الکتاب.

فصام موسـی ثلاثین یوماً... (إلی أن قال) فأوحی اللَّه عزوجل إلیه... صم عشراً أُخر، و لا تستاک عند الافطار، ففعل ذلک موسی علیه السلام، و کان وعد اللَّه عزوجل أن یعطیه الکتاب بعد أربعین لیله فأعطاه ایّاه».

و جـاء فی عـدّه أخبـار معتبره أن النطفه تکون فی الرحم أربعین یوماً، ثمّ تصـیر علقه أربعین یوماً، ثمّ تصـیر مضـغه أربعین یوماً، فمن أراد أن یدعو للحبلی أن یجعل اللَّه ما فی بطنها ذکراً سویاً یدعو ما بینه و بین الأربعه أشهر تلک.

و یظهر من هذه الأخبار تهیّؤ الجنین لافاضه الصوره الجسمانیّه أو النفسانیّه فی أربعین یوماً.

و یؤید ذلک الحدیث القدسی المعروف: «خمرت طینه آدم بیدی أربعین صباحاً».(۵)

۱- ۲۵۱۴. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۲۷.

۲- ۲۵۱۵. تفسیر الامام العسکری علیه السلام، ص ۲۴۸-۲۵۰.

۳- ۲۵۱۶. قال المؤلف رحمه اللَّه: «أمر اللَّه عزوجل موسی .

۴- ۲۵۱۷. عوالی اللئالی، العزیزیه فی الاحادیث الدینیه، ج ۴، ص ۹۸؛ شرح الاسماء الحسنی، ج ۱، ص ۸۰.

۵- ۲۵۱۸. الکافی، ج ۶، ص ۴۰۲.

و روى فى الكافى(١) عن الامام الكاظم عليه السلام انّه سئل: انّا روينا عن النّبى صلى الله عليه وآله انّه قال: من شرب الخمر لم تحتسب صلاته أربعين يوماً.

فقال عليه السلام بعد عدّه كلمات: فهو إذا شرب الخمر بقيت فى مشاشه(٢) أربعين يوماً على قدر انتقال خلقته(٣).

ثمّ قال عليه السلام: «و كذلك جميع غذائه أكله و شربه يبقى فى مشاشه أربعين يوماً»(۴).

و روى عنهم عليهم السلام انّهم قالوا: «من لم يأكل اللحم أربعين يوماً تغيّر خلقه و بدنه و ذلك لانتقال النطفه فى مقدار أربعين يوماً»(۵).

و روى عنهم عليهم السلام انّهم قالوا:

«مَنْ أكل اللحم أربعين صباحاً(۶) قسى قلبه»(٧).

و روى عنهم عليهم السلام:

«مَن أكل الزيت(٨) و ادّهن به لم يقربه الشيطان أربعين يوماً»(٩).

و روى عنهم عليهم السلام:

من أكل الحلال أربعين يوماً نوّر اللّٰه قلبه».(١٠)

و روى عنهم عليهم السلام:

«من شرب السويق أربعين صباحاً امتلأت كتفاه قوّه».(١١)

١- ٢۵١٩. قال المؤلف رحمه اللّٰه: «يعنى فى جميع اعضائه».

٢- ٢۵٢٠. قال المؤلف رحمه اللّٰه: «يعنى تطوّرات نطفته، و علقته، و مضغته».

٣- ٢۵٢١. راجع الكافى - الفروع - (الكلينى): ج ۶، ص ۴٠٢ - و كتاب الأشربه (باب شارب الخمر، باب آخر منه): ح ١٢.

۴- ٢۵٢٢. راجع: الكافى، ج ۶، ص ٣٠٩؛ و الروايه مرويّه عن الامام الرّضا عليه السلام.

۵- ٢۵٢٣. قال المؤلف رحمه اللّٰه: «يعنى كلّ يوم».

۶- ٢۵٢۴. راجع: مستدرك الوسايل، ج ١۶، ص ٣۴٧؛ جامع أحاديث الشيعه، ج ٢٣، ص ٣٠١، ح ۵١، والروايه مرويّه عن النبى الأكرم صلى اللّٰه عليه و آله و سلّم.

٧- ٢۵٢۵. فى الترجمه (زيت الزيتون).

۸- ۲۵۲۶. راجع: جامع أحاديث الشيعه، ج ۲۳، ص ۳۴۳؛ و الروايه عن الامام موسى بن جعفر عن أبيه عن جدّه عليهم السلام قال: كان فيمن أوصى به رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلّم علياً عليه السلام...» المحاسن (البرقى): ص ۴۸۵.

۹- ۲۵۲۷. راجع: عده الداعى و نجاح الساعى، ص ۱۴۰؛ بحارالانوار، ج ۱۰۰، ص ۱۶؛ تذكره الموضوعات، ص ۱۹۱.

۱۰- ۲۵۲۸. راجع: المحاسن، ج ۲، ص ۴۹۰؛ الكافى، ج ۶، ص ۳۰۶؛ وسائل الشيعه، ج ۲۵، ص ۱۵؛ مكارم الاخلاق ص ۱۹۲؛ الفصول المهمه فى اصول الائمه، ج ۳، ص ۶۱.

۱۱- ۲۵۲۹. الدروس الشرعيه، ج ۳، ص ۳۸؛ المحاسن، ج ۲، ص ۴۰۴؛ الكافى، ج ۶، ص ۳۱۹؛ وسائل الشيعه، ج ۲۵، ص ۶۹.

و روى عنهم عليهم السلام:

«عليكم بالهريسه فانّها تنشّط للعباده أربعين يوماً...».(۱)

و روى عنهم عليهم السلام:

«من أكل رمانه نوّر اللّه قلبه، و طرد عنه شيطان الوسوسه أربعين صباحاً».(۲)

و روى عنهم عليهم السلام:

«انّ الأرض تنجس من بول الاغلف أربعين صباحاً».(۳)

و روى عنهم عليهم السلام:

«من كان يؤمن باللّه واليوم الآخر فلا يترك عانته فوق أربعين يوماً».(۴)

و من هذا النوع أخبار كثيره، بل فى عدد الأربعين آثار كثيره فى الشّرع المطهّر كما جاء:

«من قدم فى دعائه أربعين مؤمناً ثمّ دعا لنفسه استجيب له».(۵)

و هكذا إذا اجتمع أربعون نفراً فدعوا، أو عشره انفار بأربع مرّات، أو أربعه أنفار عشر مرّات.(۶)

و يعطى عند الظّهور لكلّ مؤمن قوّه أربعين رجل(۷).

و كذلك فى حفظ أربعين حديثاً والعمل بها(۸) و استقام عليها أعطاه عليه أجراً جزيلاً.

ص: ۸۰۶

۱- ۲۵۳۰. المحاسن، ج ۲، ص ۵۴۴؛ وسائل الشيعه ج ۲۵، ص ۱۵۳؛ بحارالانوار، ج ۶۳، ص. ۱۶۱

۲- ۲۵۳۱. الحدائق الناضره، ج ۲۵، ص ۴۹؛ قرب الاسناد، ص ۹۲۲؛ الكافى، ج ۶، ص ۳۵.

۳- ۲۵۳۲. منتهى المطلب، ج ۱، ص ۳۱۷؛ الحدائق الناضره، ج ۵، ص ۵۴۱؛ مستند الشيعه، ج ۶، ص ۱۵۳.

۴- ۲۵۳۳. الامالى، الشيخ الصدوق، ص ۵۴۱؛ وسائل الشيعه، ج ۷، ص ۱۱۷؛ بحارالانوار،ج ۹۰ ص ۳۸۴.

۵- ۲۵۳۴. كشف الغطاء، ج ۲، ص ۳۰۹؛ الكافى، ج ۲، ص ۴۸۷، وسائل الشيعه، ج ۷، ص ۱۰۳؛ مكارم الاخلاق، ص ۲۷۴.

۶- ۲۵۳۵. راجع: كمال الدين و تمام النعمه، ج ۲، ص ۶۷۳، ح ۲۶ عن الامام الصادق عليه السلام فى وصف شدّه أصحاب القائم عليه السلام قال: «و انّ الرجل منهم ليعطى قوّه أربعين رجلاً و انّ قلبه لأشدّ من زبر الحديد، ولو مرّوا بجبال الحديد لقلعوها...».

۷- ۲۵۳۶. راجع: بحار الأنوار، ج ۲، ص ۱۵۳ (باب ۲۰ - من حفظ أربعين حديثاً) و روى فيه عشره أحاديث منها عن الصّدوق

فی الخصال باسناده عن أنس قال: قال رسول اللَّه صلی اللَّه علیه و آله و سلّم: «مَنْ حفظ عنّی من أمّتی أربعین حدیثاً فی أمر دینه یرید بها وجه اللَّه عزوجل والدار الآخره بعثه اللَّه یوم القیامه فقیهاً عالماً».

۸- ۲۵۳۷. منتهی المطلب، ج ۱، ص ۴۵۴، الذکری، الشهید الاول، ص ۶۱؛ مجمع الفائده البرهان، ج ۲، ص ۴۴۵، الحدائق الناضره، ج ۱۰، ص ۴۳۸.

و إذا حضر جنازه مؤمن أربعون نفراً و شهدوا انّنا لم نر منه الّا خيراً، قبل اللّٰه عزوجل شهادتهم، و غفر لذلک المؤمن.(۱)

و من الأخبار التی تناسب هذا المقام و تؤید هذا المرام الخبر المتقدّم فی الباب الأوّل فی اخبار ولاده الامام الحجهعلیه السلام انّ الامام الحسن العسکری علیه السلام و أودعه علیه السلام إلی طیر یقال له روح القدس و أمره أن یردّه إلیه علیه السلام فی کلّ أربعین یوماً.

قالت السیّده حکیمه: فلم أزل أری ذلک الصّبی کلّ أربعین یوماً إلی أن رأیته رجلًا قبل مضی أبی محمّدعلیه السلام.(۲)

و لا یخفی انّ الشواهد من الأخبار علی الدعوی المذکوره أکثر من أن تحصی قال العلامه المجلسی رحمه الله فی رساله الأجوبه علی سؤال الفرق بین الامامیّه والحکماء والمجتهدین والاخباریین والمتشرّعه والصوفیه، بعد أن قسّم الجماعه الأخیره الی ممدوحین و مذمومین، و بعد عدّه کلمات قال:

«کان الوالد المرحوم الفقیر قد تعلّم الذکر منه - أی الشیخ بهاء الدین محمد - و کل یأخذ یلتزم أربعین(۳)، و قد ارتاض جماعه کثیره من أتباع الشریعه المقدّسه بما یتّفق مع قانون الشریعه.

و قد التزمت أنا الفقیر مراراً الأربعینات.

و قد ورد فی الأحادیث المعتبره: «من أخلص أعماله للّٰه أربعین صباحاً أجری اللّٰه تعالی ینابیع الحکمه من قلبه علی لسانه».(۴)

و عندما عرف ولو بشکل مجمل مصدر العمل المعروف للعلماء والصلحاء والأخیار فی المداومه علی أربعین لیله أو یوم أربعاء، أو جمعه فی الکوفه، أو السهله، أو کربلاء للحصول علی هذا المقصد العظیم، و عدم وجود خصوصیّه فی کلّ واحد منها

۱- ۲۵۳۸. راجع: کمال الدین و تمام النعمه، ص ۴۲۹؛ روضه الواعظین، ص ۲۵۹؛ مدینه المعاجز، ج ۸ ص ۱۹؛ بحارالانوار، ج ۵۱، ص ۱۴.

۲- ۲۵۳۹. التزام الأربعین من طرق السیر والسلوک یأخذها العارف طبق شروط و مواصفات مختلفه لطریقه عن طریقه اُخری و قد ألّف آیه اللّٰه العظمی المرحوم السیّد محمّد مهدی بحر العلوم قدّس سره الشریف کتاب السیر والسلوک المنسوب إلیه علی طریقه الأربعین.

۳- ۲۵۴۰. راجع: بحارالانوار، ج ۵۳، ص ۳۲۶.

۴- ۲۵۴۱. فی الترجمه (من أنصاره و أنصاره...).

فیظهر انّ اللازم أن ینظر واحد بحسب مقامه و حالته و مکانه و زمانه و قدرته بالدّقه والتأمّل، أو یکون عارفاً نقّاداً بصیراً باحثاً عن أی الأعمال الحسنه الشرعیّه و آداب السنن الأحمدیّه بالنسبه إلیه أولی و أرجح لیدوام علیها، و قد یکون عمل من الأقوال أو الأفعال بالنسبه إلی شخص مرجوح، و یکون بالنسبه إلی شخص ثانٍ راجح، و علی فرض الرجحان فانّ تفاوت المراتب و درجات الأعمال کثیراً. فقد یکون المطلوب من شخص البذل والانفاق للمال فی محلّه، و قد یکون المطلوب من شخص آخر التعلیم، و من ثالث الصّلاه، و من رابع الصوم و من خامس الزیاره، و هکذا، ولکن أن یراعی فی الجمیع الشروط المشترکه مثل أداء الفرائض و اجتناب المحرّمات، و طهاره المأکول والمشروب والملبوس، و حلّیتها، بالأضافه إلی ما یمکن أن یفعله بظاهر الشّرع، و اخلاص النّیه، و غیر ذلک ممّا لیس هنا مقام بیانه.

فصل الأعمال المخصوصه للتشرّف

و أما الأعمال المخصوصه لأجل الحاجه المذکوره سواءاً کانت مختصّه بامام الزمان علیه السلام أو بالاشتراک مع باقی الائمه، بل الانبیاءعلیهم السلام، فیذکر منها عدّه أشیاء:

الأول

روی السیّد الجلیل ابن باقی فی اختیار المصباح عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: من قرأ بعد کل فریضه هذا الدّعاء فانّه یری الامام م ح م د بن الحسن علیه و علی آبائه السّلام فی الیقظه أو فی المنام.

«بسم اللّه الرحمن الرحیم اللّهم بلّغ مولانا صاحب الزمان أینما کان و حیثما کان من مشارق الأرض و مغاربها، سهلها و جبلها، عنّی و عن والدیّ و عن ولدی و اخوانی التحیّه والسلام، عدد خلق اللّه، وزنه عرش اللّه، و ما أحصاه کتابه و أحاط به علمه اللهمّ انّی اُجدّد له فی صبیحه هذا الیوم و ما عشت فیه من أیّام حیاتی عهداً و عقداً و بیعه له فی عنقی لا أحول عنها و لا أزول أبداً اللهمّ اجعلنی من أنصاره و نصّاره(۱) الذابّین عنه، والممتثلین لأوامره و نواهیه فی أیّامه، والمستشهدین بین یدیه، اللهمّ فان حال بینی و بینه الموت الذی جعلته علی عبادک حتماً مقضیّاً فأخرجنی من قبری مؤتزراً کفنی، شاهراً سیفی، مجرّداً قناتی، ملبّیاً دعوه الداعی فی الحاضر والبادی.

ص: ۸۰۸

۱- ۲۵۴۲. فی الترجمه (و اعمر اللهمّ به بلادک).

اللهمّ أرنی الطلعه الرّشیده، والغرّه الحمیده، و اکحل بصری بنظره منّی إلیه، و عجّل فرجه، و سهّل مخرجه، اللهمّ اشدد أزره، و قوّ ظهره، و طوّل عمره، اللهمّ اعمر(۱) به بلادک، و أحی به عبادک، فانّک قلت و قولک الحقّ «ظَهَرَ الْفَسَادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمَا کَسَبَتْ أَیْدِی النَّاس» فأظهر اللهمّ لنا ولیّک، و ابن بنت نبیّک، المسمّی باسم رسولک، صلواتک علیه و آله، حتّی لا یظفر بشی ء من الباطل الّا مزّقه، و یحقّ اللّه الحقّ بکلماته و یحقّقه، اللهمّ اکشف هذه الغمّه عن هذه الاُمّه بظهوره، انّهم یرونه بعیداً و نراه قریباً، و صلّی اللّه علی محمّد و آله».

یقول المؤلف:

لهذا الدّعاء نسخ مختلفه، و أسانید معتدده، و فی بعضها زیاده، و لا یوجد فیها جمله من فقراته، و روی السیّد ابن طاووس انّ من قرأه أربعین صباحاً، ولکن لم یر هذه الثّمره المخصوصه فی جمیعها الّا فی هذا الخبر الشریف، لهذا لم نتعرّض لتلک الاختلافات.

الثّانی

قال الشّیخ ابراهیم الکفعمی فی الجنّه الواقیه:

«و رأیت فی بعض کتب أصحابنا انّه مَنْ أراد رؤیه أحد من الأنبیاء والائمهعلیهم السلام، أو الناس، أو الوالدین فی نومه، فلیقرأ والشّمس، واللیل، والقدر، والجحد، والاخلاص، والمعوّذتین، ثمّ یقرأ الاخلاص مائه مرّه، و یصلّی علی النبی و آله مائه، و ینام علی الجانب الأیمن علی وضوئه فانّه یری من یریده ان شاء اللّه، و یکلّمهم بما یرید من سؤال و جواب.

و رأیت فی نسخه اُخری هذا بعینه غیر انّه یفعل ذلک سبع لیال بعد الدّعاء الذی أوّله (اللهمّ أنت الحیّ الذی لا یوصف)...».

و لا یخفی انّ هذا الدعاء رواه السیّد علی بن طاووس فی کتاب فلاح السائل(۲) باسناده إلی بعض الائمهعلیهم السلام، قال: «اذا أردت أن تری قتیلًا، فبت علی طهر، و اضطجع(۳) علی یمینک و سبّح تسبیح فاطمهعلیها السلام ثمّ قال: «اللهمّ أنت الحیّ(۴)... الخ».

و قال الشّیخ الطوسی فی مصباحه:(۵)

۱- ۲۵۴۳. فلاح السائل، ص ۲۸۶.

۲- ۲۵۴۴. فی المصدر المطبوع (و انضجع).

۳- ۲۵۴۵. فی المصدر المطبوع (الحد).

۴- ۲۵۴۶. مصباح المتهجد، ص ۱۲۲.

۵- ۲۵۴۷. لا توجد هذه الجمله أو معناها فی المصدر، و انّما هی فی فلاح السائل (السید ابن طاووس): ص ۲۸۶ - و فی البحار:

ج ۷۶، ص ۲۱۵ عن السيّد ابن طاووس.

و من أراد رؤيه ميّت فى منامه فليقل:

«اللهمّ أنت الحى الـذى لا يوصف، والايمان يعرف منه، منك بدأت الأشـياء، واليك تعود، فما أقبل منها كنت ملجأه و منجاه، و مـا أدبر منهـا لم يكن له ملجأ و لاـ منجى منـك الّـا اليـك، فأسألك بلا إله الّا أنت، و أسألك ببسم اللَّه الرحمن الرحيم، و بحقّ حبيبـك محمّدصلى الله عليه وآله سـيّد النـبيّين، و بحقّ على خير الوصـيين، و بحقّ فـاطمه سـيّده نسـاء العـالمين، و بحقّ الحسـن والحسـين الذين جعلتهما سيّدى شباب أهل الجنه، عليهم أجمعين السلام أن تصلّى على محمّد و آله و أن ترينى ميّتى فى الحال التى هو فيها».

فانک تراه ان شاء اللَّه تعالى(١).

و مقتضـى عموم صدر الخبر فانّ الدعاء يقرأ لرؤيه كلّ ميّت حتى الأنبياء والائمهعليهم السـلام حيّاً أو ميّتاً(٢)، فعلى مَنْ يقرأ هذه النّسـخه أن يبـدل آخر الـدعاء بمـا ينـاسب مقام الامام الحىّ والنبىّ الحىّ، بل الظاهر أن يغيّر فيه سواء كان النبى أو الامام حيّاً أو ميّتاً، و يؤيده ما فى كتاب تسهيل الدواء انّه قال بعد ذكر الدعاء المتقدّم:

«و ذكر مشايخنا رضوان اللَّه عليهم انّ من أراد أن يرى أحداً من الأنبياء أو ائمه الهدى صـلوات اللَّه عليهم فليقرأ الدعاء المذكور إلى قـوله: أن تصـلّى على محمّـد و آل محمـد، ثمّ يقـول: أن ترينى فلانـاً، و يقرأ بعـده سوره والشـمس والليـل والقـدر والجحد والاخلاص والمعوذتين، ثمّ يقرأ مائه مرّه سوره التّوحيد، فكلّ من أراده يراه و يسأل عنه ما أراده، و يجيبه ان شاء اللَّه تعالى (٣).

الثّالث

روى الشيخ المفيدرحمه الله فى الاختصاص(۴) عن ابى المغرا(۵) عن الامام موسى

ص: ٨١٠

١- ٢٥۴٨. أقول: انّ قول الشـيخ رحمه اللَّه: «و من أراد رؤيه ميّت...» فهو واضح فى اختصاصه بالميّت سواء كان نبيّاً أو وصـيّاً أو من باقى الناس، فحينئذٍ سوف لا يشمل الأحياء من الائمه عليهم السلام لخروجه تخصصاً.

٢- ٢٥۴٩. راجع جنّه المأوى ص ٣٢٩ و ٣٣٠ - دار السّلام: ج ٣، ص ١٩.

٣- ٢٥۵٠. الاختصاص، ص ٩٠.

۴- ٢٥۵١. أبوالمغرا حميد بن المثنى الصـيرفى؛ قال النجاشـى: «حميد بن المثنى أبو المغرا العجلى مولاهم روى عن أبى عبد اللَّه و أبى الحسن عليهمـا السـلام كـوفى ثقه ثقه»، و قـال الشّـيخ الطوسـى فى الفهرست: «حميـد بن المثنى العجلى الكوفى يكنّى أبا المغرا الصـيرفى ثقه له أصل». و قد وقع الاشـتباه فى الترجمه حينما سمّاه (أبو المعزا) بالزاى، و كذلك فى كتابه (دار السّلام): ج ٣، ص ٩ و لعلّه من تصحيف النسّاخ واللَّه اعلم.

۵- ٢٥۵٢. قـال المؤلف رحمه اللَّه: «يعنى - واللَّه العـالم - أن يناجى اللَّه تعالى بنا، و يعزم عليه بنا، و يتوسّل إليه بنا أن يرينا ايّاه، و يرى موضعه عندنا. و قال بعض: انّ المراد بالمناجاه يعنى يهتم برؤيتنا، و يحدّث نفسه بنا و رؤيتنا و محبّتنا، فانّه يراهم».

بن جعفرعليهما السلام قال: سمعته يقول: «من كانت له إلى اللّه حاجه، و أراد أن يرانا، و أن يعرف موضعه من اللّه فليغتسل ثلاث ليال يناجي بنا(۱) فانّه يرانا، و يغفر له بنا، و لا يخفى عليه موضعه».

و انّ هذا الغسل المذكور فى هذا الخبر هو من الأغسال المستحبّه التى ذكرها الفقهاء رضوان اللّه عليهم كما ذكره العلامه الطباطبائى بحر العلوم رحمه الله فى منظومته فى ضمن غايات الغسل:

و رؤيه الامام فى المنام

و رؤيه الامام فى المنام

لدرك ما يقصد من مرام

والظاهر بل المقطوع به انّ نظر السيّد إلى هذا الخبر كما صرّح به صاحب المواهب و غيره.

ولكن المحقّق الجليل والعالم النبيل جناب الآقا الآخوند الملا زين العابدين الگلبيگانى رحمه الله قال فى شرح المنظومه بعد أن ذكر البيت المذكور: يدل عليه الحديث النبوى المروى فى الاقبال فى أعمال النصف من شعبان انّ رسول اللّه صلى الله عليه وآله قال: مَنْ تطهّر ليله النصف من شعبان فأحسن الطهر... إلى أن يقول: ثمّ أن سأل أن يرانى من ليلته رآنى.(۲)

و ان كان ظاهر هذا الخبر انّه مختص به صلى الله عليه وآله ولكنّه يجرى فى باقى الائمهعليهم السلام لما فى بعض الأخبار انّ منزلتهم عليهم السلام بمنزلهصلى الله عليه وآله فيجرى بحقّهم ما يجرى بحقّه.

و هذا كلام متين فان عمومات المنزله تفى فتشمل هذه الموارد. أما انّ هذا الخبر ليس هو مراد السيّدرحمه الله بهذا البيت ليتكلّف بدخول رسول اللّه صلى الله عليه وآله فى موارده، ولو انّ رسول اللّه صلى الله عليه وآله امام أيضاً حقيقه، ولكنّه غير متعارف فى ألْسِنه الفقهاء والمحدّثين بل جميع المتشرّعين اطلاقه عليه صلى الله عليه وآله، و بناءاً على عموم المنزله الذى ذكره فلا يستبعد ذلك.

۱- ۲۵۵۳. اقبال الاعمال، ج ۳، ص ۳۲۳-۳۲۴.

۲- ۲۵۵۴. فلاح السائل، ص ۲۸۶.

و من المناسب ذکر عدّه أعمال مختصره لهذا المقصد المعهود:

الأوّل

روی السید علی بن طاووس فی فلاح السائل(۱) لرؤیه أمیرالمؤمنین علیه السلام فی المنام قراءه هذا الدعاء فی وقت النوم:

«اللهمّ انّی أسألک یا من له لطف خفی، و أیادیه باسطه لا تنقضـی، أسألک بلطفک الخفی الذی ما لطفت بعد لعبد الّا کُفی أن ترینی مولای أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب فی منامی».

الثّانی

فی تفسیر البرهـان و مصـباح الکفعمی عن کتـاب خواص القرآن، روی عن الامـام الصـادق علیه السـلام انّه قـال: «مَنْ أدمن فی قرائتها(۲) رأی النّبی صلی الله علیه وآله، و سأله ما یریده أعطاه اللَّه کلّما یریده الخیر...»(۳).

الثالث

روی الکفعمی:

«من قرأها(۴) عند زوال الشّمس مائه رأی النّبی صلی الله علیه وآله فی نومه»(۵).

الرّابع

روی المحدّث الجلیل السیّد هبه اللَّه بن أبی محمّد الموسوی المعاصر للعلامه فی الملجد الأوّل من کتاب (المجموع الرائق):

«انّ من أدمن تلاوه سوره الجنّ رأی النبی صلی الله علیه وآله و سأله ما یرید»(۶).

الخامس

و روی فیه أیضاً:

«انّ من قرأ سوره الکافرون نصف اللیل من لیله الجمعه رأی النبی صلی الله علیه وآله فی منامه»(۷).

السّادس

قراءه دعاء المجیر علی طهاره سبعاً عند النوم، بعد صوم سبعه أیّام(۸).

السّابع

قراءه الدعاء المعروف بالصحیفه المروی فی مهج الدعوات و غیره علی طهاره خمس مرّات(۹).

۱- ۲۵۵۵. فی الترجمه (فی قراءه سوره المزمل).

۲- ۲۵۵۶. راجع: تفسیر البرهان، السید هاشم البحرانی، ج ۴، ص ۳۹۶؛ المصباح، الکفعمی، ص ۴۵۹.

۳- ۲۵۵۷. فی الترجمه (من قرأ سوره القدر).

۴- ۲۵۵۸. راجع المصباح (الکفعمی): ص ۴۶۰.

۵- ۲۵۵۹. راجع جنّه المأوی ص ۳۳۰ - دارالسّلام: ج ۳، ص ۱۷.

۶- ۲۵۶۰. راجع جنّه المأوی ص ۳۳۰ - دارالسّلام: ج ۳، ص ۱۷.

۷- ۲۵۶۱. المصباح (الکفعمی): ص ۲۶۸ - ۲۶۹، الطبعه الحجریه، و فیه «و من صام ثلاثاً و قرأ سبعاً و نام علی ظهره رآک فی نومه».

۸- ۲۵۶۲. المصباح (الکفعمی): ص ۲۷۱، الطبعه الحجریه، و فیه «و من قرأ عند نومه خمساً رآک یا محمّد فی نومه».

۹- ۲۵۶۳. فی الترجمه (من قرأ سوره القدر).

نقل الاثنين الشيخ الكفعمی.

الثامن

و روی الکفعمی عن الامام الصادق علیه السلام: «من قرأها(۱) بعد صلاه الزوال و قبل الظهر احدی و عشرین مرّه لم یمت حتی یری النّبی صلی الله علیه وآله»(۲).

التّاسع

نقل عن خواص القرآن:

«من قرأ فی لیله الجمعه بعد صلاه یصلّیها من اللیل، الکوثر ألف مرّه، و صلّی علی النّبی و آله و سلّم ألف مرّه رأی النّبی صلی الله علیه وآله فی نومه»(۳).

العاشر

و رأیت فی بعض المجامیع المعتبره:

انّ من أراد أن یری سیّد البریات صلی الله علیه وآله فی المنام، فلیصلّ رکعتین بعد صلاه العشاء بأیّ سوره أراد، ثمّ یقرأ هذا الدّعاء مائه مرّه: «بسم اللّه الرحمن الرحیم، یا نور النور، یا مدبّر الأمور، بلّغ منّی روح محمّد و أرواح آل محمّد تحیّه و سلاماً»(۴).

والأدعیه والصّلوات والأوراد لهذه الحاجه کثیره، و قد استقصینا اکثرها فی الفصل الأول من المجلّد الثانی من کتاب دارالسلام و فیه ما تشتهی الأنفس القدسیّه و تقر به عیونهم، والحمدللّه و له المنّه والشکر أن وفّق هذا العبد الضعیف العاجز لهذه الخدمه مع تشتت البال، و قد انتهیت منه بمدّه تقرب من ثلاثه أشهر، فالمرجو من عنایه الکریم الوهاب الذی لا منتهی لعنایته، والرحمن الذی لا حدّ لرحمته و لا عدّ أن یجعل هذه الهدیّه المتواضعه تحضی برضا ولیّه صلوات اللّه علیه و یرضیه عن هذا الجانی ذی الصحیفه السوداء لیکون مسجلاً فی عداد أصحابه و موالیه و أن لا یکون محروماً فی یوم البعث من شفاعته.

فرغ من تسوید العبد المذنب المسیء حسین بن محمّد تقی بن علی محمّد النوری الطبرسی فی الرابع عشر من ذی القعده سنه اثنتین و ثلاثمائه و ألف {۱۳۰۲} فی الناحیه المقدّسه سرّ مَنْ رأی حامداً مصلیّاً مستغفراً.

۱- ۲۵۶۴. المصباح (الکفعمی): ص ۴۶۰.

۲- ۲۵۶۵. المصباح (الکفعمی): ص ۴۸، فی الحاشیه، الطبعه الحجریه - دارالسّلام: ج ۳، ص ۱۰.

۳- ۲۵۶۶. راجع جنّه المأوی ص ۳۳۱ - دار السّلام: ج ۳، ص ۱۲.

۴– ۲۵۶۷. راجع دار السلام، الطبعه الحدیثه: ج ۳، ص ۲ – و ما بعدها.

و انتهى من ترجمته و تحقيق نصوصه و اخراجه و تعريبه ياسين الموسوى غفر اللّه تعالى له و لوالديه و لأخوته و لجميع المؤمنين والمؤمنات فى اليوم التاسع والعشرين من ربيع الأول السنه الخامسه عشره بعد الأربعمائه والألف {۱۴۱۵} للهجره النبويّه فى مدينه قم المقدّسه عش آل محمّد (صلوات اللّه عليهم) فى دوله الاسلام و حصنه، حماها اللّه تعالى من عوادى الزمن و أبقاها إلى ظهور بقيّه اللّه الأعظم عجّل اللّه تعالى فرجه الشّريف، و دفع عنها كيد الكائدين و ردّ كيدهم إلى نحورهم بمحمّد و آله الطاهرين، و وفقنا لنصره هذه الدوله الكريمه الممهّده والموطئه لظهوره، و رزقنا نصرته «اللهمّ اجعلنى من أنصاره و أعوانه والذابّين عنه والمسارعين إليه فى قضاء حوائجه والممتثلين لأوامره والمحامين عنه والسابقين إلى ارادته والمستشهدين بين يديه».

ص: ۸۱۴

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمهٔ:

تأسّس مرکز القائمیهٔ للدراسات الکمبیوتریهٔ فی أصفهان بإشراف آیهٔ الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیهٔ والثقافیهٔ والعلمیهٔ معتمداً علی النشاطات الخالصهٔ والدؤوبهٔ لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیهٔ.

إجراءات المؤسسهٔ:

نظراً لقلهٔ المراکز القائمهٔ بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیهٔ وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبهٔ الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسهٔ القائمیهٔ للدراسات الکمبیوتریهٔ فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیهٔ وتقدم المؤسسهٔ مجاناً مجموعهٔ الکترونیهٔ من الکتب والمقالات العلمیهٔ والدراسات المفیدهٔ وهی منظمهٔ فی برامج إلکترونیهٔ وجاهزهٔ فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسهٔ تقدیم الخدمهٔ معتمدهٔ علی النظرهٔ العلمیهٔ البحتهٔ البعیدهٔ من التعصبات الشخصیهٔ والاجتماعیهٔ والسیاسیهٔ والقومیهٔ وعلی أساس خطهٔ تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرهٔ من جمیع مراکز الشیعهٔ.

الأهداف:

نشر الثقافهٔ الإسلامیهٔ وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسهٔ أدقّ فی المسائل الدینیهٔ

تنزیل البرامج المفیدهٔ فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمهٔ للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیهٔ والجامعات

توسیع عام لفکرهٔ المطالعهٔ

تهمید الأرضیهٔ لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیهٔ

السیاسات:

مراعاهٔ القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیهٔ

إنشاء العلاقات المترابطهٔ مع المراکز المرتبطهٔ

الاجتنباب عن الروتینیهٔ وتکرار المحاولات السابقهٔ

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزي

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب في طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.